

مَسَارِجُ الْقَبُولِ
بِشْرَحِ سُلَيْمِ الرُّشْدُولِ إِلَى عِلْمِ الْأُصُولِ
فِي الشَّرْحِ

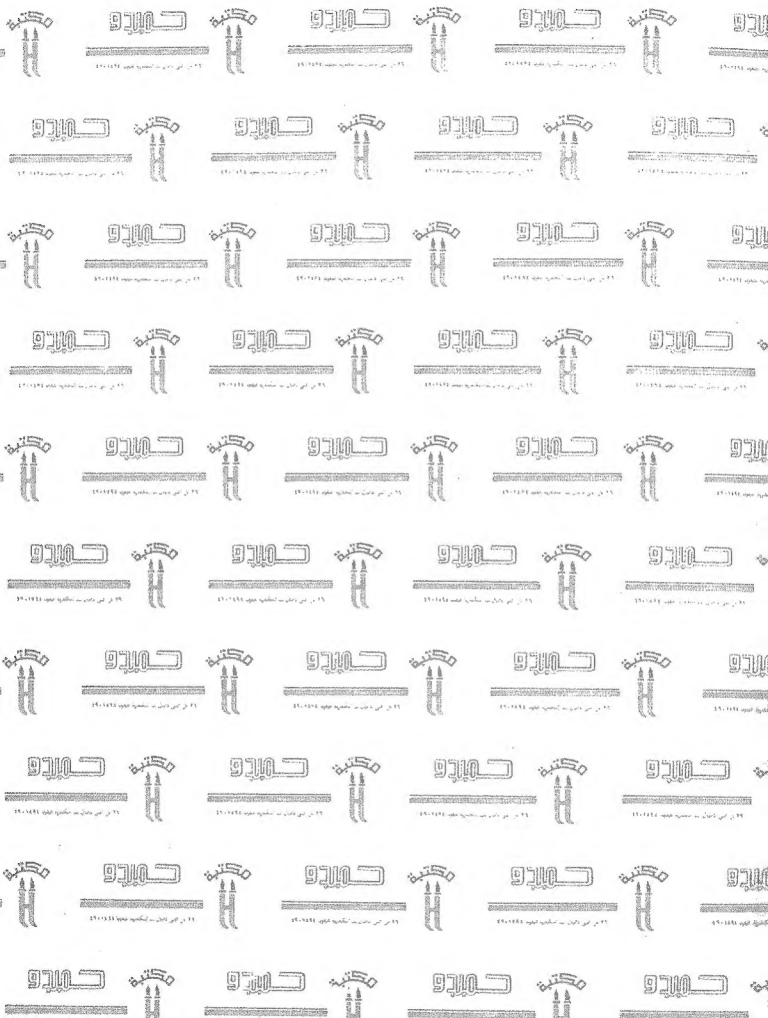
تَأليف
السَّيِّدِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ مَكِّي

الْبَحْرَيْنِ الْأَوَّلُ وَالثَّانِي



الطبعة الأولى

الطبعة الثانية



مَعَارِجُ الْقَبُولِ

بِشْرَحِ سُلَيْمِ الْوُضُولِ إِلَى عِلْمِ الْأُصُولِ
فِي التَّوْحِيدِ

تَأَلِيفِ

السَّيِّحِ حَافِظِ بْنِ أَحْمَدَ حَكِيمِي

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

مَكْتَبَةُ



كَيْفِيَّةٌ

٢٦ شارع النيل - دمنهور
١٩٤٤٥

حقوق الطبع محفوظة للناسر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من الدن ولا كان معه من إله ، الذى لا إله إلا هو ولا خالق غيره ولا رب سواه ، المستحق لجميع أنواع العبادة ولذا قضى أن لا نعبد إلا إياه ، ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلى الكبير . عالم الغيب والشهادة الذى استوى فى علمه ما أسر العبد وما أظهر ، الذى علم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف يكون ، وما يعزب عن ربك مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر ، يعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها . كيف لا وهو الذى خلق وقدر ، ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير . رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما الذى كتب على نفسه الرحمة وهو أرحم الراحمين ، الذى غلبت رحمته غضبه كما كتب ذلك عنده على عرشه فى الكتاب المبين ، الذى وسعت رحمته كل شيء وبها يترحم الخلائق بينهم ، كما ثبت ذلك عن سيد المرسلين . فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يحيى الأرض بعد موتها إن ذلك يحيى الموتى وهو على كل شيء قدير . الملك الحق الذى بيده ملكوت كل شيء ولا شريك له فى ملكه ولا معين ، المتصرف فى خلقه بما يشاء من الأمر والنهى والإعزاز والإذلال والإحياء والإماتة والمداية والإضلال ، ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين ، لا راد لقضائه ولا مضاد لأمره ولا معقب لحكمه ، ألا له الحكم وهو أسرع الحاسمين ، له ملك السموات والأرض وما بينهما وإليه المصير . القدوس السلام الذى اتصف بصفات الكمال ، وتقديس عن كل نقص ومحال . وتعالى عن الأشياء والأمثال ، حرام على العقول أن تصفه وعلى الأوهام أن تكيفه ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير . المؤمن الذى آمن أولياءه من خزى الدنيا ووقاهم فى الآخرة عذاب الهاوية ، وآتاهم فى هذه الدنيا حسنة وسيحلهم دار المقامة فى جنة عالية ، المهيمن الذى شهد على الخلق بأعمالهم وهو القائم على كل نفس بما كسبت لا تخفى عليه منهم خافية ، إنه بعباده خبير بصير . العزيز الذى لا مغالب له ولا مرام لجناية ، الجبار الذى له مطلق الجبروت والعظمة وهو الذى يجبر كل كسير مما به ، المتكبر الذى لا ينهى الكبراء إلا له ولا يليق إلا بجناحه ، العظيمة إزاره والكبراء رداؤه ، فمن نازعه صفة منها أحل به الغضب والمقت والتدمير . الخالق البارئ المصور لما شاء إذا شاء فى أى

صورة شاء من أنواع التصوير ، هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير ، خلق السموات والأرض بالحق إصورك فأحسن صوركم وإليه المصير ، ما خلقكم وما يشكم إلا كنفس واحدة إن الله سميع بصير . الغفار الذى لو أتاه العبد بقراب الأرض خطايا ثم لقيه لا يشرك به شيئاً لأتاه بقرابها مغفرة ، القهار الذى قصم بسلطان قهره كل مخلوق وقهره . الروهاب الذى كل موهوب إلى خلقه فمن فيض بحار جوده وفضله ونعمائه الزلزلة ، الرزاق الذى لا تنفد خزائنه ولم يغض ما فى يمينه ، أرأيتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض ماذا نقص من فضله الغزير . يرزق كل ذى قوت قوته ثم يدبر ذلك القوت فى الأعضاء بحكمته تدبيراً متقناً محكماً ، يرزق من هذه الدنيا من يشاء من كافر ومسلم أموالاً وأولاداً وأهلاً وخدماً ، ولا يرزق الآخرة إلا أهل توحيده وطاعته ، قضى ذلك قضاء حتماً مبرماً ، وأشرف الأرزاق فى هذه الدار ما رزقه عبده على أيدي رسله من أسباب النجاة من الإيمان والعلم والعمل والحكمة وتبيين الهدى المستتير . الفتح الذى يفتح على من يشاء بما يشاء من فضله العميم ، يفتح على هذا مالا وعلى هذا ملكاً وعلى هذا علماً وحكمة ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ، ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم ، العليم الذى أحاط علمه بجميع المعلومات من ماض وأت وظاهر وكامن ومتحرك وساكن وجليل وحقير ، علم قسابق علمه عدد أنفاس خلقه وحركاتهم وسكناتهم وأعمالهم وأرزاقهم وآجالهم ومن هو منهم من أهل الجنة ومن هو منهم من أهل النار فى العذاب المهيئ . وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين . ما من جبل إلا يعلم ما فى وعمره ، ولا بحر إلا ويدرى ما فى قعره وما تحمله من أنثى ولا تضع إلا بعلمه ، وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا فى كتاب ، إن ذلك على الله يسير . القابض الباسط فيقبض عمن يشاء رزقه فيقدره عليه ، ويبسطه على من يشاء فيوسع عليه ، وكذا له القبض والبسط فى أعمال عباده وقلوبهم ، بكل ذلك إليه ، إذ هو المتفرد بالإحياء والإماتة والهداية والاضلال والإيجاد والإعدام وأنواع التصرف والتدبير . الخافض الرافع ، الضار النافع المعطى المانع فلا رافع لمن خفض ولا خافض لمن رفعه ولا نافع لمن ضر ولا ضار لمن نفعه ولا مانع لما أعطى ولا معطى لمن هو له مانع ، فلو اجتمع أهل السموات السبع والأرضين السبع وما فيهن وما بينهما على خفض من هو رافعه أو ضر من هو نافعه أو إعطاء من هو مانعه لم يك ذلك فى

استطاعتهم بواقع. وإن يمسهك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يمسهك بخير فهو على كل شيء قدير. المعز المذل الذي أعز أوليائه المؤمنين في الدنيا والآخرة وأيدهم بنصره المبين وبراهينه القوية المتظاهرة ، وأذل أعداءه في الدارين وضرب عليهم الذلة والصغار وجعل عليهم الدائرة فما لمن والاه وأعزه من مذل وما لمن عاداه وأذله من ولي ولا نصير. السميع البصير لا كسمع ولا بصر أحد من الورى . القاتل طوسى وهارون إننى معكما أسمع وأرى ، فمن نفى عن الله وما وصف به نفسه أو شبه صفاته بصفات خلقه فقد افترى على الله كذباً وقد خاب من افترى ، لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير . الحكم العدل فى قضائه وقدره وشرعه وأحكامه قولاً وفعلًا إن رى على صراطا مستقيماً . فلا يخيف فى حكمه ولا يجور ، وما رأيك بظلام للعبيد . الذى حرم الظلم على نفسه وجعله بين عباده محرماً ووعد الظالمين الوعيد الأكيد ، وفى الحديث « إن الله يملئ للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته » . وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة إن أخذه أليم شديد ، وهو الذى يضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً بل يحصى عليهم الحردة والذرة والفتيل . والقطمير . اللطيف بعباده معافاة وإعانة وعفواً ورحمة وفضلاً وإحساناً ، ومن معانى لطفه إدراك أسرار الأمور حيث أحاط بها خيرة تفصيلاً وإجمالاً وسراً وإعلاناً ، الخير بأحوال مخلوقاته وأقوالهم وأفعالهم ماذا عملوا وكيف عملوا وأين عملوا ومتى عملوا حقيقة وكيفية ومكاناً وزماناً ، إنى إن تلك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى الأرض يأت بها إن الله لطيف خبير . الخليم فلا يعاجل أهل معصيته بالعقاب ، بل يعافهم ويمهلهم ليتوبوا فيتوب عليهم إنه هو التواب العظيم . الذى اتصف بكل معنى يوجب التعظيم وهل تنبغى العظمة إلا لرب الأرباب . خضعت لعظمته وجبروته جميع العظماء ، وذل لعزته وكبريائه كل كبير . الغفور الشكور الذى يغفر الكثير من الزلل ، ويقبل اليسير من صالح العمل ، فيضاعفه أضعافاً كثيرة ويثيب عليه الثواب الجلل ، وكل هذا لأهل التوحيد . أما الشرك فلا يغفره ولا يقبل معه من العمل من قليل ولا كثير . العلى الذى ثبت له كل معانى العلو ، علو الشأن وعلو القهر وعلو الذات ، الذى استوى على عرشه وعلا على خلقه . بئناً من جميع المخلوقات ، كما أخبر بذلك عن نفسه فى كتابه وأخبر عنه رسوله ﷺ فى أصح الروايات ، وأجمع على ذلك أهل الحل والعقد بلا نزاع بينهم ولا نكير . الكبير الذى كل شيء دونه والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه كما أخبر بذلك عن نفسه نصاً بيناً محكماً ، الحفيظ على كل شيء فلا يعزب عنه مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء ، الذى وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤوده حفظهما ، حفظ

أولياءه في الدنيا والآخرة ونجاهم من كل أمر خطير . المغيث لجميع مخلوقاته ، فما استغاثه
ملهوف إلا نجاه ، الحسيب الوكيل الذي ما التجأ إليه مخلص إلا كفاه . ولا اعتصم به
مؤمن إلا حفظه ووقاه ، ومن يتوكل على الله فهو حسبه فنعم المولى ونعم النصير . الجليلين
الذي جل عن كل نقص واتصف بكل كمال وجلال ، الجميل الذي له مطلق الجمال في
الذات والصفات والأسماء والأفعال ، الكريم الذي لو أن أول الخلق وآخروهم وإنسهم وجنهم
قاموا في صعيد واحد فسألوه فأعطى كل واحد منهم مسألته ما نقص ذلك مما عنده إلا كما
ينقص المحيط إذا أدخل البحر ، كما روى عنه نبيه المصطفى المفضل ، ومن كرمه أن يقابل
الإساءة بالاحسان والذنوب بالغفران ويقبل التوبة ويعفو عن التقصير . الرقيب على عباده
بأعمالهم ، العليم بأقوالهم وأفعالهم ، الكفيل بأرزاقهم وآجالهم وإنشائهم ومآلهم ، المجيب
لدعائهم وسؤالهم وإليه المصير . الواسع الذي وسع كل شيء علماً ، ووسع خلقه برزقه
ونعمته وعفوه ورحمته كرمًا وحلمًا ، يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً ، لا
تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير . الحكيم في خلقه وتديره إحكامًا
وإتقانًا ، والحكيم في شرعه وقدره عدلاً وإحساناً ، وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة ، ومن
أكبر من الله شهادة وأوضح دليلاً وأقوم برهاناً . فهو العدل وحكمه عدل وشرعه عدل
وقضائه عدل ، فله الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . الودود الذي يحب أوليائه
ويحبونه كما أخبر عن نفسه في محكم الآيات ، المجيب لدعوة الداعي إذا دعا في أى مكان
كان وفي أى وقت من الأوقات ، فلا يشغله سمع عن سمع ولا يختلف عليه المطالب ولا تشبهه
عليه الأصوات ، فيكشف الغم ويذهب الهم ويفرج الكرب ويستر العيوب وهو الستر .
الجميل الذي هو أهل الثناء كما مجد نفسه وهو الممجد على اختلاف الألسن وتباين اللغات
بأنواع التمجيد ، الباعث الذي بدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه إنه هو الفعال لما يريد .
الشهيد الذي هو أكبر من كل شيء شهادة وكفى بالله شهيداً ، أو لم يكف بربك أنه على
كل شيء شهيد . هو الحق وقوله الحق وله الملك يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة
وهو الحكيم الخبير . القوى المتين الذي لم يقم لقوته شيء وهو الشديد المحال . المولى
للمؤمنين فلا غالب لمن تولاه وإذا أراد بقوم سوءاً فلا مرد له وما لهم من دونه من وال .
الحميد الذي ثبت له جميع أنواع الحماد . وهل يثبت الحمد إلا لذي العزة والجلال . فله
الحمد كما يقول وخيراً مما نقول لا نحصى ثناء عليه هو كما أثنى على نفسه وكيف يحصى العبد
الضعيف ثناء على العلى الكبير . المحصى الذي أحصى كل شيء عدداً وهو القائل (وكل

شيء أحصيناه في إمام مبین (المبدىء المعبد الذى قال وهو أصدق القائلين) كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين . (وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه) . وأنى يعجزه إعادته وقد خلقه من قبل ولم يك شيئاً ، كل يعلم ذلك ويقر به بلا تكبر . المحيى المميت الذى انفرد بالإحياء والإماتة فلو اجتمع الخلق على إماتة نفس هو محيها أو إحياء نفس هو مميتها لم يك ذلك ممكناً وهل يقدر الخلق الضعيف على دفع إرادة الخالق العلام ، الحى الدائم الباقى الذى لا يموت وكل ما سواه زائل كما قال تعالى (كل من عليها فان ، ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) القيوم الذى قام بنفسه ولا قوام لخلقه إلا به ، ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره فلا يحتاج إلى شيء وكل شيء إليه فقير . الواحد الأحد الذى لا شريك له فى إلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته وملكوته وجبروته وعظمته وكبريائه وجلاله ، لا ضد له ولا ند ولا شبه ولا كفو ولا عدل . الصمد الذى يصمد إليه جميع الخلائق فى حوائجهم ومسائلهم فهو المقصود إليه فى الرغائب المستغاث به عند المصائب ، فإليه متنبى الطلاب ، ومنه يسأل قضاء الحاجات ، وهو الذى لا تعثره الآفات ، وهو حسبنا ونعم الوكيل . فهو السيد الذى قد كمل فى سؤده ، والعظيم الذى قد كمل فى عظمته ، والحليم الذى قد كمل فى حلمه ، والعليم الذى قد كمل فى علمه . والحكيم الذى قد كمل فى حكمته ، وهو الذى قد كمل فى صفات الكمال ، ولا تنبى هذه الصفات لغير الملك الجليل . القادر المقتدر الذى إنما إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ، وما كان الله ليعجزه من شيء فى السموات ولا فى الأرض ، إنه على كل شيء قدير . المقدم المؤخر بقدرته الشاملة ومشيتته النافذة على وفق ما قدره وسبق به علمه وتمت به كلمته بلا تبديل ولا تغيير . الأول فليس قبله شيء والآخر فليس بعده شيء والظاهر فليس فوقه شيء ، والباطن فليس دونه شيء ، هكذا فسره البشير النذير ، الوالى فلا منازع له ولا مضاد ، المتعالى عن الشركاء والوزراء والنظرء والأنداد . البر وصفاً وفعلًا ومن بره المن على أوليائه بإحسانهم من عذابه كما وعدهم على ألسنة رسله أنه لا يخلف الميعاد ، الثواب الذى يرزق من يشاء التوبة فيتوب عليه وينجيهم من عذاب السعير . المنتقم الذى لم يقم لغضبه شيء وهو شديد العقاب والبطش والانتقام العفو بمنه وكرمه عن الذنوب والآثام ، العرف بالمؤمنين ومن رأفته بهم أن نزل على عبده آيات مبينات ليخرجهم من ظلمات الكفر إلى نور الإسلام ، ومن رأفته بهم أن اشترى منهم أنفسهم وأموالهم بأن لهم لجنة مع كون الجميع ملكه ولم ينزع عنهم التوبة قبل الحما ، فقال تعالى (يا أيها الذين

آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري
 من تحتها الأنهار يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم
 يقولون ربنا آتّم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شيء قدير (مالك الملك يؤتي الملك من
 يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء ، ذى الجلال والاكرام والعزة
 والبقاء ، والملكوت والجبروت والعظمة والكبرياء . المقسط الذي أرسل رسله بالبينات وأنزل
 معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وما للظالمين من نصير . الجامع لشتات الأمور
 وهو جامع الناس ليوم لا ريب فيه إن الله لا يخلف الميعاد ، الغنى المغنى فلا يحتاج إلى شيء
 ولا تزيد في ملكه طاعة الطائعين ولا تنقصه معصية العاصين من العباد . وكل خلقه مفتقرون
 إليه لا غنى لهم عن بابه طرفة عين ، وهو الكفيل بهم رعاية وكفاية وهو الكريم الجواد ،
 وبحجوده عم جميع الأنام من طائع وعاص وقوى وضعيف وشكور وكفور ومأمور وأمير . نور
 السموات والأرض ومن فيهن كما وصف نفسه بذلك في كتابه ووصفه به بمحمد عبده ورسوله
 وحبيبه ومصطفاه وقال ﷺ مستعيذاً به « أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات
 وصالح عليه أمر الدنيا والآخرة أن يحل لي غضبك أو ينزل لي سخطك لك العتيى حتى
 ترضى ولا حول ولا قوة إلا بالله » . فبصفات ربنا تعالى نؤمن ولكتابنا وسنة رسوله نحكم
 وبحكمهما نرضى ونسلم ، وإن أتى الملحد إلا جمود ذلك وتأويله على ما يوافق هواه ، (إن
 الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا ، أفمن يلقى في النار خير أمن يأتي آمناً يوم
 القيامة ، اعملوا ما شئتم إنه بما تعلمون بصير) . الهادي الذي بيده الهداية والاضلال فلا
 هادي لمن أضل ولا مضل لمن هدى (من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجدله وليا
 مرشدا) ، (من يشأ الله يضله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) ، (قل إن هدى الله
 هو الهدى) ، (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير) ،
 البديع الذي أبدع السموات والأرض وما بينهما بلطف صنعه وبديع حكمته بلا معين ولا
 مثال ، الباقي الذي كل شيء هالك إلا وجهه فلا ابتداء لقولته ، ولا لآخرته زوال ، الوارث
 الذي يرث الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين . وإليه المرجع والمآل فإيجاده كل موجود وجد
 وإليه كل الأمور تصير . الرشيد في كل أقواله وأفعاله فبالرشاد يأمر عباده وإليه يهديم
 الصبور الذي لا أحد أصبر منه على أذى سمعه ، ينسبون له الولد ويحجدون أن يعيدهم
 ويحييهم . وكل ذلك بسمعه وبصره وعلمه لا يخفى عليه منهم شيء ثم هو يرزقهم ويغافهم ،
 ذلك بأنهم لم يبلغوا نفعه فينفعوه ولا ضرو فيضره . وإنما يعود نفع طاعتهم إليهم ، ووبال

عصيانهم عليهم ، واستغنى الله والله غنى حميد ، زعم الذين كفروا أن لن يعثوا قل بل ورنى
لتبشعن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير .

أحمده تعالى على جزيل إنعامه وإفضاله . وأشكره على جليل إحسانه ونواله وله الحمد
على أسمائه الحسنی وصفات كماله ونعوت جلاله ، وله الحمد على عدله قدراً وشرعاً ، وله
الحمد في الأولى والآخرة وهو الحكيم الخبير . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له
الملك الحق العلي الكبير . تعالى في إلهيته وربوبيته عن الشريك والوزير ، وتقدس في أحديته
وصمديته عن الصاحبة والولد والوالد والولي والنصير ، وتنزه في صفات كماله ونعوت جلاله
عن الكفو والنظير ، وعز في سلطان قهره وكال قدرته عن المنازع والمغالb والمعين والمشير ،
وجل في بقاءه وديموميته وغناه وقيوميته عن المطعم والمجير . وأشهد أن سيدنا ونبينا محمداً
عبده ورسوله البشير النذير ، المرسل إلى الناس كافة بالملة الخنيفية والهدى المنير ، بعثه الله
عز وجل رحمة للعالمين ، وأنزل عليه كتابه المهيمن والنور المبين والهدى المستبين ، والمنهج
المستتير . والشرك مضطربة ناره ، طائر شراره ، مرتفع غباره ، لا مغير له ولا نكير . فقام
بتليغ الرسالة حق القيام ، وجاهد في الله حق جهاده إعلاءً لكلمة الله الملك العالم ، حتى
جاء الحق وزهق الباطل وأدبر ليل الكفر والضلالة وانفجر فجر الإيمان والإسلام . ونشرت
أعلام التوحيد وعلا بنيانه وأشرقت أنواره ، ونكست راية الشرك وانكسرت شوكتة ومحمدت
ناره ورمى بناؤه بالدمدمة والتكسير والتدمير . ﷺ وعلى آله وصحبه شمس الهداية وأوعية
العلم وأنصار الدين القويم ، وتابعهم (الذين جاعوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا
وإلحوا ربنا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم)
وعلى من اقتضى أثرهم واتبع سيرهم وسلك صراطهم المستقيم ، وجعلنا من المتقين بهم
المهتدين بهديهم المتمسكين بالكتاب والسنة نقف معهما ويسيرهما نسير .

أما بعد فاعلموا رحمكم الله أنه لأصلاح للعباد ولا فلاح ولا نجاح ولا حياة طيبة ولا
سعادة في الدارين ولا نجاة من خزي الدنيا وعذاب الآخرة إلا بمعرفة أول مقروض عليهم
والعمل به . وهو الأمر الذي خلقهم الله عز وجل له وأخذ عليهم الميثاق به وأرسل رسله
إلهم . وأنزل به كتبه عليهم ولأجله خلقت الدنيا والآخرة والجنة والنار وبه حققت الحاقة ووقعت
الواقعة وفي شأنه تنصب الموازين وتطاير الصحف وفيه تكون الشقاوة والسعادة وعلى حسب
ذلك تقسم الأنوار . ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور . وذلك الأمر هو معرفة الله عز

وجل بإلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته وتوحيده بذلك ، ومعرفة ما يناقضه أو بعضه من الشرك والتعطيل . والتشبيه واجتباب ذلك ، والإيمان بملأه كنهه وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشرو . وتوحيد الطريق إلى الله عز وجل بمتابعة كتابه ورسوله والعمل على وفق ما شرعه الله عز وجل ورسوله ﷺ ، ومعرفة ما يناقضها من البدع المضلة ، ويميل بالعبد عنها فيجانبها كل المجانبة ويعوذ بالله منها . فإن الله تعالى أنزل كتابه تبياناً لكل شيء ، وتفصيل كل شيء وقال (ما فرطنا في الكتاب من شيء) . وقال (ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً) . وأرسل رسوله بذلك الكتاب مبلغاً ومبيناً ليقراه على الناس على مكث ويبينه لهم أتم البيان ويحكم بينهم فيما هم فيه يختلفون ، ويهديهم به إلى صراط مستقيم ، فقال تعالى (وأنزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء) وقال تعالى (ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) وقال تعالى (وأنزلنا عليك الكتاب لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون) وقال تعالى (وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) وقال تعالى (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير ، قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم) ولا شفاء للقلوب والأرواح ولا حياة لها إلا بطاعة الله تعالى ورسوله ﷺ والاستجابة لله ورسوله ﷺ قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون . ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ، إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون . ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون ، يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم) والآيات . وقال تعالى (إنما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعثهم الله ثم إليه يرجعون) ولم ينج الله تعالى من عذابه ولم يكتب رحمته إلا لمن اتبع كتابه ورسوله كما قال تعالى (عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون ، الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذين يحملونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم ، فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون) فقد كان الرسول يبعث في قومه خاصة وبعث محمد ﷺ إلى الناس كافة كما قال تعالى

(قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً الذى له ملك السموات والأرض لا إله إلا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبى الأُمى الذى يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تتقون) وقال تعالى (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ولم يتوفه الله تعالى حتى أكمل له الدين وبلغ البلاغ المبين ، وبين للناس ما نزل إليهم أوضح التبيين ، وترك أمته على الحججة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعده إلا هالك وما من لائى يطير بمجنأه إلا وقد ذكر لهم منه علماً . وهدى الله به الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم كما قال تعالى (كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ، وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعدما جاءتهم البينات بغياً بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم) قال ابن عباس رضى الله عنهما : كان بين نوح وآدم عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين ، وكذلك هى فى قراءة عبد الله وأبى بن كعب . وهذا التفسير مروى عن قتادة ومجاهد أيضاً . وقوله (وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغياً بينهم) أى من بعد ما قامت الحجج عليهم ، وما حملهم على ذلك إلا البغى من بعضهم على بعض . وقوله تعالى (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه) قال النبى ﷺ (نحن الآخرون السابقون يوم القيامة فنحن أول الناس دخولاً الجنة ، بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيتاه من بعدهم فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه . فهذا اليوم الذى اختلفوا فيه وهدانا الله له فالتاس لنا فيه تبع فغدا لليهود وبعد غد للنصارى) رواه عبد الرزاق ، وهو فى الصحيح من طرق بالفاظ . وعن عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم عن أبيه فى قوله تعالى (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه) فاختلفوا فى يوم الجمعة فاتخذ اليهود يوم السبت والنصارى يوم الأحد ، فهدى الله أمة محمد ليوم الجمعة . واختلفوا فى القبلة فاستقبلت النصارى الشرق واليهود بيت المقدس . وهدى الله تعالى أمة محمد للقبلة . واختلفوا فى الصلاة فمنهم من يركع ولا يسجد ومنهم من يسجد ولا يركع ، ومنهم من يصلى وهو يتكلم ، ومنهم من يصلى عليه الصلاة ويمشى ، فهدى الله تعالى أمة محمد للحق من ذلك . واختلفوا فى إبراهيم عليه الصلاة والسلام فقالت اليهود كان يهودياً وقالت النصارى كان نصرانياً وجعله الله حنيفاً مسلماً . فهدى الله أمة محمد إلى الحق من ذلك واختلفوا فى عيسى عليه السلام ، فكذبت به اليهود وقالوا

لأنه بيتاً عظيماً . وجعلته النصارى إلهاً وولداً . وجعله الله تعالى روحه وكلمته فهدى الله أمة محمد الله إلى الحق من ذلك ، وقال الربيع بن أنس في قوله عز وجل (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه) : أى عند الاختلاف أنهم كانوا على ما جاءت به الرسل قبل الاختلاف ، أقاموا على الاخلاص لله عز وجل وحده وعبادته لا شريك له وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، فأقاموا على الأمر الأول الذى كان قبل الاختلاف وكانوا شهداء على الناس يوم القيامة ، شهداء على قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم شعيب وآل فرعون وأن رسلهم قد بلغوهم وأنهم كذبوا رسلهم ، وفى قراءة أئى بن كعب وليكونوا شهداء على الناس يوم القيامة (والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم) وكان أبوا العالية رحمة الله تعالى يقول : فى هذه الآية المخرج من الشبهات والضلالات والفتن . وفى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا قام يصلى من الليل قال « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، اهدنى لما اختلف فيه من الحق باذنك إنك تهدى من تشاء إلى صراط مستقيم » ، وفى الدعاء المأثور « اللهم أرنا الحق حقاً وارزقنا إتباعه ، وأرنا الباطل باطلا وارزقنا إجتنابه ، ولا تجعله لمتبساً علينا فنفضل ، واجعلنا للمتقين إماماً » .

اختلاف الفرق الإسلامية

واعلم أنه كما أخبرنا الله تعالى عن الأمم السابقة أنهم اختلفوا اختلافاً شديداً واختلفوا افتراقاً بعيداً ، وفى ذلك أعظم وأعظ وأكبر زاجر عن الاختلاف والتفرق ، ولم يقتصر سبحانه فى تذكيرنا بذلك عليه بل زجرنا عن الاختلاف زجراً شديداً ، وتوعد على ذلك وعيداً أكيداً فقال تعالى (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم ، يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) قال ابن عباس رضى الله عنهما : تبيض وجوه أهل السنة والاكثلاف ، وتسود وجوه أهل البدع والاختلاف . ثم فصل تعالى مآل الفريقين ، وأين توصل أهلها كل من الفريقين فقال تعالى (فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون . وأما الذين ابيضت وجوههم ففى رحمة الله هم فيها خالدون) وحذرننا من ذلك نبينا محمد ﷺ الذى هو أولى بنا من أنفسنا فقال ﷺ « ألا وإن من كان فىكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة ، وإن هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين ، ثنتان وسبعون فى النار وواحدة فى الجنة

وهم الجماعة ، ، وفي بعض الروايات « هم من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي » .

وقد حصل مصداق ما أخبر به الرسول ﷺ وهو الصادق المصدوق من الافتراق ، وتفاقم الأمر وعظم الشقاق فاشتد الاختلاف ونجست البدع والتفاق فافترقوا في أسماء الله تعالى وصفاته إلى نفاة معطلة ، وغلاة مثلة ، وفي باب الإيمان والوعد والوعيد إلى مرجئة ووعيدية من خوارج ومعتزلة ، وفي باب أفعال الله وأقداره إلى جبرية ، غلاة وقدرة نفاة ، وفي أصحاب رسول الله ﷺ وأهل بيته إلى رافضة غلاة وناصبة جفاة ، إلى غير ذلك من فرق الضلال ، طوائف البدع والانتحال ، وكل طائفة من هذه الطوائف قد تخربت فرقاً وتشعبت طرقاً ، وكل فرقة تكفر صاحبها وتزعم أنها هي الفرقة الناجية المنصورة .

الفرقة الناجية

وقد أخبر الصادق المصدوق ﷺ أن الفرقة الناجية هم من كان على مثل ما كان عليه هو وأصحابه ، وليس أحد من هؤلاء كذلك ، بل إنهم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل . وذلك لأنه لا يعرف ما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه إلا من طريق سننه المروية ، وآثاره المصطفوية التي هي الشريعة الغراء والمحجة البيضاء ، وهؤلاء من أبعد الناس عنها وأنفَرهم منها ، وإنما تصلح هذه الصفة لحملتها وحفاظها ونقادها المنقادين لها المتمسكين بها ، الذين عنها يقفون عندها ويسرون بسيرها ، لا ينحرفون عنها يمينا ولا شمالا ، ولا يقدمون عليها لأحد مقالا ، ولا يبالون من خالفهم ولا من خذلهم ، ولا يضرهم ذلك حتى يأتي أمر الله تبارك وتعالى . أعني بذلك أئمة الحديث وجهابذة السنة وجيش دولتها ، المرابطون على ثغورها الحافظين حدودها الحامين حوزتها ، وفقهم الله عز وجل للاستضاءة بنورها والاهتداء بهديها القويم ، وهداهم لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ، فآمنوا بما أخبر الله به في كتابه وأخبر به عبده ورسوله محمد ﷺ في سنته ، وتلقوه بالقبول والتسليم وإثباتاً بلا تكليف ولا تمثيل وتزنيهاً بلا تحريف ولا تعطيل ، فهم الوسط في فرق هذه الأمة كما أن هذه الأمة هي الوسط في الأمم ، فهم وسط في باب صفات الله تعالى بين أهل التعطيل الجهمية وأهل التمثيل المشبهة ، وهم وسط في باب أفعال الله تعالى بين الجبرية والقدرية ، وفي باب وعيد الله بين المرجئة والوعيدية من القدرية وغيرهم ، وفي باب الإيمان والدين بين الحوروية والمعتزلة وبين المرجئة والجهمية وفي

أصحاب رسول الله ﷺ بين الرافضة والخوارج . فهم والله (أهل السنة والجماعة) ، وهم الطائفة المنصورة إلى قيام الساعة ، الذين لم تزل قلوبهم على الحق متفتحة مؤتلفة ، وأقوالهم وأعمالهم وعقائدهم على الوحي لا مفترقة ولا مختلفة . فانتدبوا لنصرة الدين دعوة وجهاداً ، وقاموا أعداءه جماعات وفرادى ، ولم يخشوا في الله لومة لائم ولم يبالوا بعداوة من عادى ، فقهروا البدع المضلة وشدروا بأهلها واجتثوا شجرة الإلحاد بمعاول السنة من أصلها ، فهتوهم بالبراهين القطعية في المحافل العديدة ، وصنفوا في رد شبههم ودفع باطلهم وإدحاض حججهم الكتب المفيدة ، فمنهم المقتضى للرد على الطوائف بأسرها ، ومنهم المخلص لعقائد السلف الصالح من غيرها ، ولم تنجم بدعة من المضلين الملحدين ، إلا ويقض الله لها جيشاً من عباده المخلصين ، فحفظ الله بهم دينه على العباد ، وأخرجهم بهم من ظلمات الزنغ والضلالة إلى نور الهدى والرشاد ، وذلك مصداق وعد الله عز وجل بحفظه الذكر الذى أنزله . كما قال تعالى (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) وإعلاء كلمته وتأييداً لحزبه إذ يقول (وإن جنودنا لهم الغالبون) .

سبب نظم المتن وتأليف الشرح

وقد سألتني من لا تسعنى مخالفته من الخيين ، أن أنظم مختصراً يسهل حفظه على الطالبين ، ويقرب مثاله للراغبين ، ويفصح عن عقيدة السلف الصالح ويبين فأجبتني إلى ذلك مستعينا بالله ، راجياً الثواب من الله ، قاتلاً لا حول ولا قوة إلا بالله . وضممت إلى ذلك مسائل نافعة تتعلق بهذه العصور من التنبيه على ما افتتن به العامة من عبادة الأشجار والأحجار والقبور ، ومناقضتهم التوحيد بالشرك الذى هو أقبح المخطئ ، وصرف جل العبادة لغير الله من الدعاء والرجاء والخوف والمحبة والذبح والنذور ، فيسر الله تعالى ذلك بمنه وإفضاله ، وأعانتني وله الحمد والمنة على إكمالته ، وسميته (سلم الوصول ، إلى مباحث علم الأصول) فلما انتشر بأيدي الطلاب ، وعظمت فيه رغبة الأحباب ، مثل منى أن أعلق عليه تعليقاً لطيفاً ، يهل مشكلة ويفصل جملة ، مقتصراً على ذكر الدليل ومدلوله ، من كلام الله تعالى وكلام رسوله ، فاستخرت الله بعلمه . واستقدرته بقدرته ، فعن لى أن أعزم على ذلك الأمر المسعول ، مستمداً من الله تعالى الإعانة على نيل السؤل . وسميته (معارج القبول ، بشرح سلم الوصول ، إلى علم الأصول) . والله أسأل أن يعين على إكمالته بمنه وفضله ، وأن ينفعنى وطلاب العلم به وبأصله ، وأن يهدينا الصراط المستقيم ، ويجعلنا من

أنصار التوحيد وأهله ، إنه سميع قريب مجيب ، وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه
أنيب ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

بسم الله الرحمن الرحيم

(أبدأ باسم الله مستعيناً راض به مدبراً معيناً)

(أبدأ) في جميع حركاتي وسكناتي وأقوالى وأعمالى وفي شأني كله ومنه هذا التصنيف (باسم الله) متبركاً و (مستعيناً) به أو إياه يتعدى بالباء ويدونه أى طالباً منه العون على فعل طاعته وترك معصيته ، كما قال تعالى معلماً لنا في فاتحة الكتاب (إياك نعبد وإياك نستعين) وقال النبي ﷺ لابن عمه عبد الله ابن عباس رضى الله عنهما « إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله » وهو خطاب شامل لجميع الأمة ، وفي ضمن ذلك الأمر الواقع في جواب الشرط نبى لنا عن الاستعانة بغير الله عز وجل لأنه لا خالق للعباد وأفعالهم غيره تعالى ، فإذا كان المخلوق لا يقدر على فعل غيره والعاقِل يفهم ذلك بادىء بدء . عليه فكيف يجوز أن تطلب الإعانة منه على فعل غيره والعاقِل يفهم ذلك بادىء بدء .

خلاصة القول في تفسير البسملة

والكلام على تفسير البسملة مستوفى في كتب المفسرين ، ولذا ذكر خلاصة ذلك فنقول : الباء أداة تخفض ما بعدها ، ومعناها في البسملة الاستعانة ، وتطويلها في القرآن تعظيماً لكتاب الله عز وجل ، وإسقاط الألف من الاسم طلباً للخفة لكثرة استعمالها ، وقيل لما أسقطوا الألف ردوا طولها على الباء ليدل على السقوط ، ولذلك لما كتبت الألف في (اقرأ باسم ربك الذى خلق) ردت الباء إلى هيئتها . والاسم هو المسمى وعينه وذاته فانك تقول : يا الله يا رحمن يا رحيم ، فتدعوه بأسمائه التى سمى بها نفسه كما قال تعالى (والله الأسماء الحسنى فادعوه بها) وقال تعالى (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياً ما تدعوا فله الأسماء الحسنى) ، ولو كانت أسماء الله غيره لكان الداعى بها مشركاً إذ دعا مع الله غيره ، ولكانت مخلوقة إذ كل ما سوى الله مخلوق ، وهذا هو الذى حاوله الملحدين في أسماء الله تعالى وصفاته ، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً وسيأتى بسط القول في ذلك إن شاء الله تعالى في الكلام على الأسماء (الله) علم على ذاته تبارك وتعالى وكل الأسماء الحسنى تضاف إليه كما قال تعالى (والله الأسماء الحسنى) وقال تعالى (الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى) ألا ترى أنك تقول الرحمن من أسماء الله تعالى والرحيم من أسماء الله ونحو ذلك ،

ولا تقول الله من أسماء الرحمن ، وقال النبي ﷺ « إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة » واختلفوا في كونه مشتقاً أو لا ، ذهب الخليل وسيبويه وجماعة من أئمة اللغة والشافعي والخطابي وإمام الحرمين ومن وافقهم إلى عدم اشتقاقه لأن الألف واللام فيه لازمة فقولوا يا الله ولا تقولوا يا الرحمن ، فلولا أنه من أصل الكلمة لما جاز إدخال حرف النداء على الألف واللام . وقال آخرون إنه مشتق ، واختلفوا في اشتقاقه إلى أقوال أقواها أنه مشتق من أله يأله الالهة . فأصل الاسم إلالة . فحذفت الهمزة وأرغمت اللام الأولى في الثانية وجوباً فقليل الله ، ومن أقوى الأدلة عليه قوله تعالى (وهو الله في السموات وفي الأرض) مع قوله عز وجل (وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله) ومعناه ذو الألوهية التي لا تنبغى إلا له . ومعنى أله يأله آلهة عبد يعبد عبادة فالله المألوه أى المعبود . ولهذا الاسم خصائص لا يحصها إلا الله عز وجل ، وقيل إنه هو الاسم الأعظم .

(الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان من الرحمة على وجه المبالغة ، ورحمن أشد مبالغة من رحيم فالرحمن يدل على الرحمة العامة كما قال تعالى (الرحمن على العرش استوى) والرحيم يدل على الرحمة الخاصة بالمؤمنين كما قال تعالى (وكان بالمؤمنين رحيماً) ذكره ابن جرير بسنده عن العزري معناه وفي الدعاء المأثور « رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما » ، والظاهر المفهوم من نصوص الكتاب والسنة أن اسمه الرحمن يدل على الصفة الفعلية من حيث اتصافه تعالى بالرحمة ، واسمه الرحيم يدل على الصفة الذاتية من حيث إيصاله الرحمة إلى المرحوم ، فلهذا قال تعالى (وكان بالمؤمنين رحيماً) ، (إنه بهم رءوف رحيم) ولم يأت قط إنه بهم رحمن ، ووصف نبيه محمداً ﷺ بأنه رءوف رحيم فقال تعالى (حريص عليكم بالمؤمنين رءوف رحيم) ولم يصف قط أحداً من خلقه أنه رحمن فتأمل ذلك ، والله أعلم . (راض) خبر لمبتدأ محذوف تقديره وأنا راض (به) أى بالله عز وجل (مديراً) حال من الضمير المحجور أى يتدبره لى في جميع شئونه ، فإن أزمة الأمور بيده وهو الذى يعلم ما لا نعلم ويقدر . لا نقدر ، وهو الذى يدير الأمر من السماء إلى الأرض (الله الذى خالق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ينزل الأمز ينهن لتعلموا أن الله على كل شئ قدير . والله قد أحاط بكل شئ علماً) . و (معيناً) لى على جميع أمورى الدينية والدنيوية فإنى لا أقدر إلا على ما أقدر لى عليه ولا علم لى إلا ما علمنيه فلا أعبد إلا إياه ولا أستعين إلا به ولا أتوكل إلا عليه ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ولا منجى ولا ملجأ إلا إليه .

القول في حمد الله وشكوه والاستعانة به

والحمد لله كما هدانا
إلى سبيل الحق واجتباننا

أى (و) أتى بحمده فأقول (الحمد لله) كما أتى به على نفسه في كتابه فقال (الحمد لله رب العالمين) وأمر بذلك عباده فقال تعالى مخاطباً لنبية خطاباً يدخل فيه جميع أمته (قل الحمد لله) فله الحمد كالذى يقول وخيراً مما نقول سبحانه لا تحصى ثناء عليه هو كما أتى على نفسه ، فله الحمد على أسمائه الحسنی وصفاته العلی وله الحمد على نعمه الظاهرة والباطنة ، وله الحمد فى الأولى والآخرة . وعن الأسود بن سریع رضى الله عنه قال : قلت يا رسول الله ، ألا أنشدك حماد حمدت بهارى تبارك وتعالى . فقال ﷺ « أما إن ربك يحب الحمد » رواه أحمد والنسائى ، وعن الحكم بن عمر رضى الله عنه وكانت له صحبة قال : قال رسول الله ﷺ « إذا قلت الحمد لله فقد شكرت الله فزادك » رواه ابن جرير . وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « أفضل الذكر لا إله إلا الله ، وأفضل الدعاء الحمد لله » رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه وقال الترمذى حسن غريب . وعن أنس ابن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ما أنعم الله على عبد نعمة فقال الحمد لله إلا كان الذى أعطى — يعنى من هدايته للحمد — أفضل ما أخذ » رواه ابن ماجه ، وللقطيبى عنه عن النبى ﷺ قال « لو أن الدنيا بخذاً فيها فى يد رجل ثم قال الحمد لله لكان الحمد لله أفضل من ذلك » قال القطيبى وغيره : أى لكان لإتمام الحمد لله أكثر نعمة عليه من نعم الدنيا . لأن ثواب الحمد لا يفنى ونعم الدنيا لا يبقى قال الله تعالى (المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملاً) وقال على رضى الله عنه : الحمد لله كلمة أحبها الله تعالى لنفسه ورضيها لنفسه وأحب أن يقال . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : الحمد لله كلمة الشكر ، وإذا قال العبد الحمد لله قال شكرنى عدى . وقال رضى الله عنه : الحمد لله كلمة كل شاكِر . وقال رضى الله عنه . الحمد لله هو الشكر لله ، هو الاستخذاء له والإقرار له بنعمته وهدايته وابتنائه وغير ذلك . الحمد لله رداء الرحمن ، وقال كعب الأحبار . الحمد لله ثناء الله . وفى معنى الحمد لله وفضلها آثار غير ما ذكرنا لا تحصى . ولما كان من أكبر نعم الله علينا ، وأجل منته الواصلة إلينا ، هدايته إيانا إلى صراطه المستقيم ، الذى هو دين الإسلام الذى أرسل به رسله وأزل به كتيبه ولا يقبل من أحد غيره ، ناسب الثناء عليه بها فقلت (كما

هدانا) أى على ما هدانا إرشاداً ودلالة بكتبه ورسله وتوفيقاً وتسديداً بمشيئته وقدره (إلى سبيل الحق) وهو دين الإسلام والإيمان (واجتينا) له ، وبذلك قال تعالى ممثنا علينا وله الحمد والمنة (واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين) وقال تعالى (لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين) وقال تعالى (يأيتها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم واقبلوا الخير لعلكم تفلحون ، وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير) ولما كان الحمد الخبرى أبلغ من الانشائى لدلالته على الثبوت والاستمرار قدمته عليه أولاً ثم عطف عليه الانشائى جميعاً بينهما فقلت .

أحمده سبحانه وأشكره ومن مساوى عملى أستغفره

(أحمدہ) أى أنشئ له حمداً آخر متجدداً على توالى نعمه وتواتر فضله ، فله الحمد كما ينبغى للجلال وجهه وعظيم سلطانه (سبحانه) أى تنزيهاً له عما لا يليق بنعوت جلاله وصفات كماله ، وهذه العبارة تتضمن معنى قوله ﷺ في الحديث المتفق عليه « كلمتان حبيبتان إلى الرحمن خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان : سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم » (وأشكره) على ما أنعم وأنهم أمثالاً لقوله عز وجل (فاذكرونى أذكركم واشكروا لى ولا تكفرون) . واختلف العلماء في معنى الحمد والشكر هل هما مترادفان أو لا ، فذهب إلى ترادفهما ابن جرير الطبرى صاحب التفسير وجعفر الصادق وغيرهما ، وذهب جماعة من المتأخرين إلى التفرقة بينهما ، وقال شيخ الإسلام بن تيمية رحمه الله تعالى : الحمد يتضمن المدح والثناء على المحمود بذكر محاسنه ، سواء كان الإحسان إلى المحامد أو لم يكن ، والشكر لا يكون إلا على إحسان المشكور إلى الشاكر . فمن هذا الوجه الحمد أعم من الشكر لأنه يكون على المحاسن والإحسان ، فإن الله تعالى يحمد على ما له من الأسماء الحسنى والمثل الأعلى ، وما خلقه في الآخرة والأولى ، ولهذا قال تعالى (وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من الدن) وقال تعالى (الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور) وقال تعالى (الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض وله الحمد فى الآخرة) وقال تعالى (الحمد لله فاطر

السموات والأرض جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء . وأما الشكر فإنه لا يكون إلا على الإنعام ، فهو أخص من الحمد من هذا الوجه ، لكنه يكون بالقلب واليد واللسان كما قيل :

أفادتكم النعماء منى ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا

ولهذا قال تعالى (اعملوا آل داود شكراً وقليل من عبادي الشكور) والحمد يكون بالقلب واللسان ، فمن هذا الوجه الشكر أعم من جهة أنواعه ، والحمد أعم من جهة اسبابه . وفي الحديث « الحمد لله رأس الشكر » ، فمن لم يحمد الله لم يشكره ، وفي الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : « إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها ، ويشرب الشربة فيحمده عليها » ، والله أعلم . انتهى كلامه رحمه الله تعالى . (ومن مساوئ) جمع مساءة (عمل) مضاف إليه من إضافة الصفة إلى الموصوف . (أستغفره) السين للطلب أى أطلب منه مغفرة تلك المساوئ ما تقدم منها وما تأخر إنه هو أهل التقوى وأهل المغفرة .

وأما منه على نيل الرضا وأستمد لطفه في ما قضى

(وأستعينه) أطلب منه العون (على نيل الرضا) أى على فعل الأعمال الصالحة التي بسببها ينال رضاه أن يرزقنيها وينيلني رضاه بفضله ورحمته ، (وأستمد) أى أطلب منه الإمداد بأن يرزقني (لطفه) في (فيما قضى) وقدر من المصائب ، وأن يجعلني راضياً بذلك مؤمناً به مستيقناً أنه من عند الله وأن وقوعه خير عندي من كونه لم يقع ، وأن يهدي قلبي كما قال تعالى (ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شيء عليم) وكما قال ﷺ « وأسألك الرضا بعد القضاء » الحديث ، فإن ذلك أعلى درجات الإيمان بالقدر ، وهو الرضا بالمصيبة .

القول في كلمة الشهادة

وبعد إني باليقين أشهد . شهادة الإخلاص أن لا يعبد
بالحق ما سواه سوى الرحمن . من جل عن عيب وعن نقصان

(وبعد) هو ظرف زمانى يؤتى به للتنبيه على ما بعده وفصله عما قبله ، وينى على

الضم لقطعه عن الإضافة ويعنى عن إعادة المضاف إليه (إلى الباقين) القاطع الجازم بدون شك ولا تردد (أشهد شهادة) مصدر مؤكد (الإخلاص) مضاف إلى شهادة من إضافة الصفة إلى الموصوف (أن) مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن مستكن والتقدير أنه ، والخير (لا يعبد) بضم الباء وفتح الباء بالبناء للمفعول (بالحق) يتعلق ببعبد (مألوه) نائب الفاعل ليعبد ومعناه معبودى (سوى) أداة استثناء بمعنى إلا (الرحمن) أى لا معبود بحق إلا الله عز وجل ، والتقييد بحق يخرج به الآلهة المعبودة بباطل فإنها قد عبدت ، والمنفى هو استحقاق العبادة عن غير الله عز وجل لا وقوعها ، وهذه هى شهادة أن لا إله إلا الله ، ولما لم يكن فى النظم الإتيان بلفظها نظمها بمعناها ، وسأى إن شاء الله تعالى بسط القول فى تفسيرها (من جل) فى صفات كماله ونعمت جلاله (عن عيب وعن نقصان) وهما لفظان مترادفان فكل عيب يسمى نقصاناً وكل نقصان يسمى عيباً والله سبحانه وتعالى منزّه عن ذلك كله ، بل له الجلال المطلق والكمال المطلق فى ذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله .

وأن خير خلقه محمداً
رسوله إلى جميع الخلق

من جاءنا بالبينات والهدى
بالنور والهدى ودين الحق

(و) أشهد (أن خير) أفضل (خلقه) هاء الضمير يعود على الرحمن (محمداً) يدل من خير أو عطف بيان ، ومعناه الكثير المحامد فهو أبلغ من محمود . (من جاءنا بالبينات والهدى) من عند الله عز وجل ، هذه الجملة صلة من وهو محله النصب نعت محمد ﷺ والخير (رسوله) الرسول بمعنى المرسل وهو من أوحى إليه وأمر بالتبليغ ، فإن أوحى إليه ولم يؤمر بالتبليغ فهو نبي فقط ، فكل رسول نبي ولا عكس (إلى جميع الخلق) كافة قال الله عز وجل (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً ولكن أكثر الناس لا يعلمون) وقال تعالى (قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً الذى له ملك السموات والأرض لا إله إلا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبى الأُمى الذى يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون) وفى الصحيح من حديث الخصائص « وكان الرسول يبعث فى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة وفيه أيضاً والذى نفس محمد بيده ، لا يسمع لى أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذى أرسلت به إلا كان من أصحاب النار » . (بالنور المبين) وهو القرآن الذى قال الله عز وجل فيه (يا أيها الناس قد جاءكم

برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً (وقال تعالى (وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدى به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم صراط الله (الآية ، وقال تعالى (فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا) وغير ذلك من الآيات (والهدى) الإرشاد والدلالة إلى الصراط المستقيم ، (ودين الحق) الإسلام الذي لا يقبل الله تعالى من أحد غيره قال الله عز وجل (وهو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) وكل من القرآن والرسول والإسلام يسمى نوراً وهدى وصراطاً مستقيماً . وكل الثلاثة متلازمة تقول أرسل الله عز وجل رسوله وأنزل عليه كتابه بدين الإسلام ، وتقول دين الإسلام هو الذي أرسل الله به رسوله وأنزل عليه كتابه ، وكل منها نور مبين ، وهدى مستبين ، وصراط مستقيم .

القول في الصلاة ، والتعريف بالآل والأصحاب

صلى عليه ربنا ومجداً وآل والصحب دوماً سرمداً

(صلى عليه ربنا) قال أبو العالية : الصلاة من الله عز وجل ثناؤه على عبده في الملائكة الأعلى ، ذكره عنه البخارى . ومنه قوله تعالى (وهو الذي يصلى عليكم وملائكته) وفى الصحيح من الحديث القدسي « وإذا ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى ، وإذا ذكرنى فى ملائكته ذكرته فى ملائكة خيبر منهم » . (ومجداً) بألف الإطلاق أى شرفه وزاده تشريفاً ومجيداً (والآل) أى آل الله ﷺ وهم أتباعه وأنصاره إلى يوم القيامة كما قيل :

آل النبى هو أتبع ملتبه
لو لم يكن آله إلا قرابته
على الشريعة من عجم ومن عرب
صلى المصل على الطاغى أى لخب

ويدخل الصحابة فى الآية من باب أولى ، ويدخل فيه أهل بيته من قرابته وأزواجه وذريته من باب أولى وأولى . (والصاحب) جمع صحابى وهو من رأى أو لقي النبى ﷺ مؤمناً به ولو لحظة ومات على ذلك ولو تخللت ردة فى الأصح ، وهم أفضل القرون فى هذه الأمة ، وسيأتى فى آخر المتن الكلام على فضل بعضهم على بعض إن شاء الله تعالى .

التعريف بموضوع الكتاب

وبعد هذا النظم في الأصول
سألتني إياه من لا بد لي
لمن أراد منهج الرسول
من أمثال سؤله الممثل

(وبعد) تقدم الكلام عليه قريباً ، أى وبعد الشهادتين والصلاة والسلام على محمد ﷺ وآله وصحبه (هذا النظم) الألف واللام للعهد الحضورى ، موضوعه (فى الأصول) والمراد بها هنا أصول الدين من الإيمان بالله عز وجل وأسمائه وصفاته وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره ، وأركان الإسلام الشهادتين والصلاة والزكاة والصوم والحج وما يتعلق بكل منها ، والكلام على رسالة نبينا محمد ﷺ وما يتعلق بها ، والكلام فى مسألة الخلافة ، والاعتصام بالكتاب والسنة وما تحتوى عليه كل مسألة من ذلك ، وسترى إن شاء الله تعالى تبيانها مفصلاً (لمن أراد) من المؤمنين . (منهج الرسول) سبيله ومسلكه وهو ما عليه أهل السنة والجماعة . (سألتني الخ) البيت بين واضح .

فقلت مع عجزى ومع إشفاقى
معتمداً على التقدير الباقى

(فقلت) جواب سألتني (مع عجزى) عدم قدرتى على ذلك (ومع إشفاقى) خوفاً من الغلط فى هذا الباب الذى المسألة منه أكبر من الدنيا وما فيها ، وذلك لقصر باعى وقلة اطلاعى ، والذى قوى عزمى على ذلك هو كونى (معتمداً) أى متوكلاً (على التقدير) الذى لا يعجزه شيء فى السموات ولا فى الأرض (الباقى) الذى كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون ، ومن يتوكل على الله فهو حسبه ، وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

مقدمة

تعرف العبد بما خلق له ، وبأول ما فرض الله تعالى عليه
وبما أخذ الله عليه به الميثاق في ظهر أبيه آدم ، وبما هو صائر إليه

اعلم بأن الله جل وعلا لم يترك الخلق سدى وهمل
بل خلق الخلق ليبرهه وبالإلهية يفهمه

(اعلم) كلمة يؤتى بها للاهتمام وللمحث على تدبر ما بعدها ، والخطاب بها في هذا
الموضع لكل المكلفين . (بأن الله جل) شأنه وتنزه عن كل نقص (وعلا) بكل معاني
العلو (لم يترك الخلق سدى و) لا (همل) أى لا يأمرهم ولا ينههم في الدنيا ولا يبعثهم
فيجازيهم في الآخرة ، لأنه تعالى ما خلقهم إلا بالحق لا عبثاً ولا باطلا ، بل لحكمة بالغة
يستحق عليها الحمد ، قال الله تعالى (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار
آيات لأولي الألباب الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق
السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقتنا عذاب النار) . (ربنا ما خلقت
هذا) أى الخلق (باطلا) لا بل بالحق . ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين
أحسنوا بالحسنى . ثم نزوه عن العبث وخلق الباطل فقالوا (سبحانه) أى عن أن تخلق
شيئاً باطلا تباركت وتعاليت . وقال تعالى (خلق السموات والأرض بالحق تعالى عما
يشركون . خلق الإنسان من نطفة فإذا هو خصيم مبين) يخبر تعالى عن خلقه العالم العلوى
وهو السموات بما حوت ، والعالم السفلى وهو الأرض بما حوت ، وأن ذلك مخلوق بالحق لا
للعبث ، ثم نزه تعالى نفسه عن شرك من عبده غيره وهو المستقل بالخلق وحده لا شريك له .
فهذا يستحق أن يعبد وحده لا شريك له . ثم نبه تعالى على خلق جنس الإنسان من
نطفة أى مهينة ضعيفة ، فلما استقل ودرج إذا هو يخاصم ربه تعالى ويكذبه ويحارب
رسله ، وهو إنما خلق ليكون عبداً لا ضدّاً ، وهذا كقوله تعالى (أو لم ير الإنسان أنا
خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين ، وضرب لنا مثلا ونسى خلقه قال من يحيى العظام
وهى رميم ، قل يحيىها الذى أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم) وقال تعالى (ألهستم أنما
خلقناكم عبثاً وأنكم لا ترجعون) أى أظننتم أنكم مخلوقون عبثاً بلا قصد ولا إرادة منا
ولا حكمة لنا ، وقيل للعبث أى لتلعبوا وتعبثوا كما خلقت الهائم لا ثواب لها ولا عقاب

(وأنكم إلينا لا ترجعون) أى لا تعودون فى الدار الآخرة ، لا ، ليس الأمر كذلك ، إنما خلقناكم للعبادة وإقامة أوامر الله عز وجل ثم نبعثكم ليوم لا ريب فيه فنجازى كل عامل بعمله إن خيراً فخير وإن شراً فشر ، وهذا يقوله تعالى لأهل النار توبيخاً وتقريعاً وتبكيتاً بعد ما رأوا الحفائى عين اليقين . ثم قال تعالى منزهاً نفسه عما حسبه (فعلى الله الملك الحق) أى تقدر أن يخلق شيئاً عبثاً فإنه الملك الحق المنزه عن ذلك (لا إله إلا هو رب العرش الكريم) وقال تعالى (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار) يخبر تعالى أنه ما خلق الخلق عبثاً وإنما خلقهم ليعبدوه ويوحده ثم يجمعهم ليوم الجمع فينبئ المطيع ويعذب الكافر ، وليس الأمر كما يظنه الذين كفروا الذين لا يرون بعثاً ولا معاداً وإنما يعتقدون هذه الدار فقط (فويل للذين كفروا من النار) أى ويل لهم يوم معادهم ونشورهم من النار المعدة لهم . ثم بين تعالى أنه عز وجل من عدله وحكمته لا يساوى بين المؤمنين والكافرين فقال تعالى (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الأرض أم نجعل المتقين كالفجار) أى لا فعل ذلك ولا يستوي عند الله ، وإذا كان الأمر كذلك فلا بد من دار أخرى يثاب فيها هذا المتقى ويعاقب فيها هذا الفاجر . قال ابن كثير رحمه الله تعالى : وهذا الإرشاد يدل العقول السليمة والفطر المستقيمة على أنه لا بد من معاد وجزاء ، فإننا نرى الظالم الباغى يزداد ماله وولده ونعيمه ويموت كذلك ، ونرى المطيع المظلوم يموت بكمد ، فلا بد فى حكمه الحكيم العليم العادل الذى لا يظلم مثقال ذرة من إتصاف هذا المظلوم من هذا الظالم ، وإذا لم يقع هذا فى هذه الدار ، فتعين أن هناك داراً أخرى لهذا الجزاء والمواساة . وقال تعالى (أو لم يتفكروا فى أنفسهم ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى) يقول تعالى منهاً على التفكير فى مخلوقاته الدالة على وجوده وانفراده بخلقها وأنه لا إله غيره ولا رب سواه قال تعالى : (أو لم يتفكروا فى أنفسهم) يعنى به النظر والتدبير والتأمل لخلق الله عز وجل الأشياء من العالم العلوى والسفلى وما بينهما من المخلوقات المتنوعة والأجناس المختلفة فيعملوا أنها ما خلقت سدى ولا باطلاً بل بالحق وأنها موجهة إلى أجل مسمى وهو يوم القيامة . ولهذا قال تعالى (وإن كثيراً من الناس بقاء ريبهم لكافرون) وقال تعالى (خلق الله السموات والأرض بالحق) أى للحق وإظهار الحق لا على وجه العبث واللعب (إن فى ذلك) أى فى خلقها (آية) أى للدلالة (للمؤمنين) على أنه تعالى المتفرد بالقدرة والخلق والتدبير والإلهية . وقال تعالى (خلق الله السموات والأرض بالحق) أى بالعدل (ولنجزى

كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) . وقال تعالى (وما خلقتنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق) أى لا على وجه العبث واللعب (وأجل مسمى) أى وإلى مدة معينة مضروبة يعنى يوم القيامة وهو الأجل الذى تنتهى إليه السموات وهو الإشارة إلى فنائهما . وقال تعالى (أيعجب الإنسان أن يترك سدى) قال السدى : يعنى لا يبعث . وقال مجاهد والشافعى وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم : يعنى لا يؤمر ولا ينهى . قال ابن كثير رحمه الله تعالى : والظاهر أن الآية تعم الحالين ، أى ليس يترك فى هذه الدنيا مهملاً لا يؤمر ولا ينهى ، ولا يترك فى قبره سدى لا يبعث ، بل هو مأمور منهى فى الدنيا محشور إلى الله فى الدار الآخرة (بل خلق) الله تعالى (الخلق ليعبدوه) عز وجل بما شرعه على ألسنة رس " وأنزل به كتبه (و) مع عبادتهم إياه لا يشركون بعبادته أحداً كائناً من كان بل (بالإلهية يفردوه) دون ما سواه ، فمن عبد الله تعالى ألف سنة ثم أشرك به لحظة من اللحظات ومات على ذلك حبط جميع عمله وصار هباء منثورا حيث أشرك مع الله فى عبادته من هو مثله مخلوق لعبادة الله عز وجل ، قال الله تعالى (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) قال على بن أبى طالب رضى الله عنه : أى إلا لآمرهم أن يعبدون وأدعواهم لعبادى . يؤيده قوله عز وجل (وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) وقال على بن أبى طلحة عن بن عباس رضى الله عنهما : إلا ليقروا بعبادى طوعاً أو كرهاً . وهذا اختيار ابن جرير ، وقال بن جرير ومجاهد : إلا ليعرفون ، وقال الربيع بن أنس : أى إلا للعبادة طوعاً أو كرهاً ، وقال السدى : من العبادة ما ينفع ومنها ملا لا ينفع (ولكن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) فهذا منهم عبادة ولا ينفعهم مع الشرك وقال الضحاك : المراد بذلك المؤمنون . ١ . هـ . من تفسير ابن كثير . وقال الكلبي والضحاك وسفيان : هذا خاص لأهل طاعته من الفريقين يدل عليه قراءة ابن عباس (وما خلقت الجن والإنس — من المؤمنين — إلا ليعبدون) ثم قال فى آية أخرى (ولقد ذرأنا لجنهم كثيراً من الجن والإنس) وقال بعضهم : وما خلقت السعداء من الجن والإنس إلا لعبادى ، والأشقياء منهم إلا لمصيبتى . وهذا معنى قول زيد بن أسلم قال : هم على ما جبلوا عليه من الشقاوة والسعادة ، وقيل : معناه إلا ليخضعوا إلى ويتذللوا ، ومعنى العبادة فى اللغة التذلل والانقياد ، فكل مخلوق من الجن والإنس خاضع لقضاء الله ومتذلل لمشيئته ولا يملك أحد لنفسه خروجاً عما خلق عليه قدر ذرة من نفع ولا ضرر . وقيل : إلا ليعبدون ، إلا ليوحدون . فأما المؤمن فيوحد فى الشدة والرخاء ، وأما الكافر فيوحد فى

الشدّة والبلاء دون النعمة والرخاء ، بيانه قوله عز وجل (فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين) الآية : ا. هـ . من تفسير البغوى رحمه الله تعالى . قلت : وهذه الأقوال في هذه الآية ، وإن كانت متقاربة والآية تسع جميعها ، أرجحها الأول وهو قول أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه : إلا لأمرهم وأدعومهم لعبادى . يؤيده قوله تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) وقوله تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء) الآية وغيرها من الآيات . ويؤيد ذلك أن الله تبارك وتعالى إنما شاء العبادة من جميع عبادته وأرادها منهم وقضاها عليهم في الشرع لا في الكون ، فمن أطاع أمره وأتى بما أراده وشاء منه فله رضاه والجنة ومن خالف في ذلك فله سخطه والنار . ولو شاء الله تعالى من جميعهم العبادة وأرادها في الكون لم يكن لهم يد من ذلك ولم يكن لأحد إلى معصية الله تعالى من سبيل ، ولا يخرج عن قضائه تعالى وقدره شىء من المخلوقات مثقال ذرة ، فإنه لا راد لقضائه ، ولا معقب لحكمه ، ولا مضاد لأمره ، ولا ناقض لما أهرمه ، ولا دافع لما قدره ، ولذلك قال المفسرون هذا المعنى في قوله تعالى (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) فقال ابن عباس وقتادة والحسن : وأمر ربك . وقال الربيع ابن أنس : وأوجب ربك . وقال مجاهد : وأوصى ربك . وقرأ أبى بن كعب وابن مسعود والضحاك بن مزاحم (ووصى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) ولو أنه تبارك وتعالى قضى في الكون أن لا يعبد إلا إياه لم يشرك به أحد من خلقه ، وإنما قضى ذلك شرعاً ليلوكم أيكم أحسن عملاً ، ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى . وهذه المشيئة منه للعبادة من عبادته شرعاً عامة لمؤمنهم وكافرهم ، وأما مشيئته للعبادة الكونية القدنية فخاصة للمؤمنين ، فلهذا اتفقت فيهم المشيئتان فوافقوا المشيئة الشرعية لما سبق لهم في المشيئة القدنية الكونية ، وأما الكافر فلم يوافق المشيئة الشرعية لما سبق عليه في المشيئة القدنية من الشقاوة . فتبين بهذا أن المشيئة الكونية القدنية لا خروج لأحد منها ، ولا حميد له عنها ، سواء سبق له بالشقاوة أو السعادة . وأما المشيئة الشرعية فمن كان سبق له في القدنية أنه يوافقها كان كذلك ، أو يخالفها كان كذلك .

وأما معنى العبادة فقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى : العبادة هي اسم جامع لكل ما يحبه الله تعالى ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة فالصلاة والزكاة والصيام والحج وصدق الحديث وأداء الأمانة وبر الوالدين وصلة الأرحام والوفاء بالعهود والأمر

بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد للكفار والمنافقين والإحسان إلى الجار واليتيم والمساكين وابن السبيل والمملوك من الآدميين واليهام والدعاء والذكر والقراءة وأمثال ذلك من العبادة — يعنى الظاهرة — وكذلك حب الله ورسوله وخشيته والابانة إليه وإخلاص الدين له والصبر لحكمه والشكر لنعمه والرضا بقضائه والتوكل عليه والرجاء لرحمته والخوف لعذابه وأمثال ذلك هي من العبادة لله — يعنى الباطنة — وجماع العبادة كمال الحب مع كمال الذل . وسياق إن شاء الله تعالى زيادة بحثها في بابها من المتن

أخرج فيما قد مضى من ظهر آدم ذريته كالسدر
وأخذ العهد عليهم أنه لا رب معبود بحق غيره

(أخرج) أى الله تبارك وتعالى (فيما) أى الزمن الذى (قد مضى) ذلك بعد خلقه آدم عليه الصلاة والسلام (من ظهر . آدم) أى البشر عليه السلام (ذريته) كل من يوجد منهم إلى يوم القيامة (كالذر) أى كهيته (وأخذ) عز وجل (العهد عليهم) وتفسير العهد (أنه) الضمير للشأن أو الحال هو ربهم (لا رب معبود) مستحق للعبادة ولذا قيد (بحق غيره) وإلا فكيف قد اتخذ أعداؤه من أرباب وعبدوها بالباطل بدون بحق بل بالظلم العظيم قال الله تبارك وتعالى :

(وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَىٰ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ . وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) .

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « يقال للرجل من أهل النار يوم القيامة : أ رأيت لو كان لك ما على الأرض من شيء أكنت مفتدياً به ؟ قال . فيقول : نعم ، فيقول قد أردت منك أهون من ذلك ، قد أخذت عليك في ظهر آدم أن لا تشرك بى شيئاً فأبيت إلا أن تشرك بى » أخرجاه في الصحيحين . وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال إن الله تعالى أخذ الميثاق من ظهر آدم عليه السلام بنعمان يوم عرفة ، فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها ففتها بين يديه ثم كلمهم قبلاً قال تعالى (ألسنت بريكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين . أو تقولوا إنما أشرك آباؤنا من

قبل وكنا ذرية — إلى قوله — المبطلون) رواه أحمد والنسائي والحاكم وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وقد روى من طرق كثيرة موقوفاً وعن عمر بن الخطاب . رضى الله عنه أنه سئل عن هذه الآية (وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى) الآية — فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ سئل عنها فقال « إن الله خلق آدم عليه السلام ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذرية قال : خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية قال : خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون » فقال رجل : يا رسول الله ، فقيم العمل ؟ قال رسول الله ﷺ « إذا خلق الله العبد للجنة استعمله بأعمال أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخل به الجنة ، وإذا خلق العبد للنار استعمله بأعمال أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخل به النار » رواه أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي وابن أبي حاتم وابن جرير وابن حبان في صحيحه وقال الترمذي : هذا حديث حسن . وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة وجعل بين عيني كل إنسان منهم ويصاً من نور ، ثم عرضهم على آدم فقال : أى رب ، من هؤلاء ؟ قال : هؤلاء ذريتك . فرأى رجلاً منهم فأعجبه ويص ما بين عينيه فقال : أى رب ، من هذا ؟ قال : هذا رجل من آخر الأمم من ذريتك يقال له داود . قال : رب وكم جعلت عمره ؟ قال : ستين سنة . قال : أى رب ، رده من عمرى أربعين سنة . فلما انقضى عمر آدم جاءه ملك الموت فقال : أو لم يبق من عمرى أربعون سنة ؟ قال : أو لم تعطها لابنك داود ؟ قال : فجحد آدم ، فجحدت ذريته . ونسى آدم ، فنسيت ذريته » رواه الترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ ، ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، ورواه ابن أبي حاتم في تفسيره نحو ما تقدم إلى أن قال « ثم عرضهم على آدم فقال يا آدم هؤلاء ذريتك ، وإذا فيهم الأجدم والأبرص والأعمى وأنواع الأسقام ، فقال آدم : يارب لم فعلت هذا بذريتي ؟ قال : كى تشكر نعمتى وقال آدم : يارب من هؤلاء الذين أراهم أظهر الناس نوراً ؟ قال : هؤلاء الأنبياء يا آدم من ذريتك » . ثم ذكر قصة داود كنعو ما تقدم . وعن هشام ابن حكيم رضى الله عنه أن رجلاً سأل النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، أتبدأ الأعمال أم قد قضى القضاء ؟ قال فقال رسول الله ﷺ « إن الله قد أخذ ذرية

آدم من ظهورهم ، ثم أشهدهم على أنفسهم ، ثم أفاض بهم في كفيه ثم قال : هؤلاء في الجنة وهؤلاء في النار . فأهل الجنة ليسرون لعمل أهل الجنة وأهل النار ليسرون لعمل أهل النار » رواه ابن جرير وابن مردويه عن طريقه . وعن أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لما خلق الله الخلق وقضى القضية أخذ أهل اليمن يمينه وأهل الشمال قال يا أصحاب الشمال قالوا : لبيك وسعديك . قال : أليست بركم ، قالوا : بلى . ثم خلط بينهم . فقال له يارب لم خلطت بينهم ، قال لهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون أن يقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين ، ثم ردهم في صلب آدم » رواه ابن مردويه ، وفيه جعفر بن الزبير وهو ضعيف . وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أخرج الله ذرية آدم من ظهوره كهية الذر وهو في أذى من الماء . رواه ابن جرير . وله عنه رضي الله عنه قال : إن الله تعالى مسح صلب آدم فأستخرج منه كل نسمه هو خالقها إلى يوم القيامة ، فأخذ منهم الميثاق أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وتكفل لهم بالرزق . ثم أعادهم في صلبه . فلن تقوم الساعة حتى يولد من أعطى الميثاق يومئذ ، فمن أدرك منهم الميثاق الآخر فوق به نفعه الميثاق الأول ، ومن أدرك الميثاق الآخر فلم يقر به لم ينفعه الميثاق الأول . ومن مات صغيراً قبل أن يدرك الميثاق الآخر مات على الميثاق الأول على الفطرة . وله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم قال : أخذ من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم واشهدهم على أنفسهم : أليست بركم ؟ قالوا بلى ، قالت الملائكة شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين » وصحيح ابن كثير وقفه . وعن أبي بن كعب رضي الله عنه في قوله تعالى (وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على أنفسهم أليست بركم قالوا بلى) الآيات ، قال : فجمعهم له يومئذ جميعاً ما هو كائن منه إلى يوم القيامة فجعلهم في صورهم ، ثم استنطقهم فتكلموا وأخذ عليهم العهد والميثاق وأشهدهم على أنفسهم أليست بركم ؟ قالوا بلى . الآية ، قال : فاني أشهد عليكم السموات السبع والأرضين السبع وأشهد عليكم أبائكم آدم أن تقولوا يوم القيامة لم نعلم بهذا ، أعلموا أنه لا إله غيري ولا رب غيري ولا تشركوا لي شيئاً ، وإني سأرسل إليكم رسلاً ليذكروكم عهدي وميثاق وانزل عليكم كتبى . قالوا نشهد أنك ربنا وإلهنا لا رب لنا غيرك ولا إله لنا غيرك ، فأقرأوا له يومئذ بالطاعة ورفع أباهم آدم فظفر إليهم فرأى فيهم الغنى والفقر وحسن الصورة ودون ذلك ،

فقال يارب لو سويت بين عبادك قال إني احببت ان اشكر . ورأى فيهم الأنبياء مثل
 السرج عليهم النور وخصوا بميثاق آخر من الرسالة والنبوة فهو الذي يقول تعالى (وإذ
 اخذنا من النبيين ميثاقهم) الآية وهو الذي يقول (فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله)
 الآية ومن ذلك قال (هذا نذير من النذر الأولى) ومن ذلك قال (وما وجدنا لأكثرهم من
 عهد) الآية رواه عبد الله بن أحمد في مسند أبيه وابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه ، وفي
 البغوى قال مقاتل وغيره من أهل التفسير : إن الله تعالى مسح صفحة ظهر آدم اليمنى
 فأخرج منه ذرية بيضاء كهيفة الذر يتحركون ، ثم مسح صفحة ظهره اليسرى فأخرج منه
 ذرية سوداء كهيفة الذر فقال يا آدم هؤلاء ذريتك ، ثم قال لهم أأست بربكم ، قالوا بلى ،
 فقال للبيض : هؤلاء في الجنة برحمتي ولا أبالي وهم أصحاب اليمين ، وقال للسود : هؤلاء
 في النار ولا أبالي وهم أصحاب الشمال ، ثم أعادهم جميعاً في صلبه ، فأهل القبور
 محبسون حتى يخرج أهل الميثاق كلهم من أصلاب الرجال وأرحام النساء ، قال الله تعالى
 فيمن نقض العهد الأولى (وما وجدنا لأكثرهم من عهد) وقال بعضهم أهل التفسير : إن
 أهل السعادة أقروا طوعاً وقالوا بلى . وأهل الشقاوة قالوا تقيّة وكرهاً . وذلك معنى قوله تعالى
 (وله اسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً) واختلفوا في موضع الميثاق قال ابن
 عباس رضى الله عنهما : بطن نعمان واد إلى جنب عرفة . وروى عنه أيضاً أنه بدنهان من
 أرض الهند وهو الموضع الذى هبط آدم عليه السلام عليه ، وقال الكلبي : بين مكة
 والطائف ، وقال السدي : اخرج آدم عليه السلام من الجنة فلم يهبطه من السماء ثم مسح
 ظهره فأخرج ذريته ، وروى أن الله تعالى أخرجهم جميعاً وصورهم وجعل لهم عقولا يعلمون
 بها وألصقوا بها ثم كلمهم قبلاً يعنى عياناً وقال : أأست بربكم ؟ وقال الزجاج :
 وجائر أن يكون الله تعالى جعل لأمثال الذر فهما تعقل به كما قال تعالى (قالت نملة يا أيها
 النمل ادخلوا مساكنكم) قال البغوى : فإن قيل ما معنى قوله (وإذ أخذ ربك من بنى آدم
 من ظهورهم ذريتهم) وإنما أخرجهم من ظهر آدم ؟ قيل إن الله تعالى أخرج ذرية آدم
 بعضهم من ظهور بعض على نحو ما يتوالد الأبناء من الآباء في الترتيب فاستغنى عن ذكر
 ظهر آدم لما علم أنهم كلهم بنوه وأخرجوا من ظهره . قوله تعالى (وأشهدهم على أنفسهم
 ألست بربكم قالوا بلى) أى أشهد بعضهم على بعض ، قوله (شهدنا أن تقولوا) قرأ أبو
 عمرو أن يقولوا ، أو يقولوا ، بالياء فيها ، وقرأ الآخرون بالتاء فيها . واختلفوا في قوله
 (شهدنا) قال السدي : هو خير من الله عز وجل عن نفسه وملائكته أنهم شهدوا على

إقرار بني آدم ، وقال بعضهم هو خير عن قول بني آدم أشهد الله بعضهم على بعض فقالوا بلى شهدنا ، وقال الكلبي ذلك من قول الملائكة وفيه حذف تقديره لما قالت الذرية بلى قال الله عز وجل للملائكة اشهدوا قالوا شهدنا . قوله (أن يقولوا) يعنى وأشهدهم على أنفسهم أن يقولوا أى لئلا يقولوا أو كراهية أن يقولوا . ومن قرأ بالثناء فتقدير الكلام أحاطبكم أليست بربكم لئلا تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين ، أى عن هذا الميثاق والإقرار ، فإن قيل كيف يلزم الحجة واحداً لا يذكر الميثاق ؟ قيل قد أوضح الله تعالى الدلائل على وحدانيته وصدق رسله فيما أخبروا ، فمن أنكره كان معانداً ناقضاً للعهد ولزمته الحجة ، ونسيانهم وعدم حفظهم لا يسقط الاحتجاج بعد إخبار المخبر صاحب المعجزة ، قوله (أو تقولوا) إما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم) يقول إما أخذ الميثاق عليكم لئلا تقولوا أيها المشركون إما أشرك آباؤنا من قبل ونقضوا العهد وكنا ذرية من بعدهم أى كنا أتباعاً لهم فافتدينا بهم فتجعلوا هذا عذراً لأنفسكم وتقولوا (أفهلكتنا بما فعل المبطلون) أفقتدنا بجنابة آباؤنا المبطلين ؟ فلا يمكنهم أن يحتجوا بمثل هذا الكلام بعد تذكير الله تعالى بأخذ الميثاق على التوحيد (وكذلك تفصل الآيات) أى نبين الآيات ليتدبرها العباد (ولعلمهم يرجعون) من الكفر إلى التوحيد . ١ . هـ . البغوى وقال ابن كثير رحمه الله تعالى : وذهب طائفة من السلف والخلف أن المراد بهذا الأشهاد إما هو فطرهم على التوحيد ، كما فى حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « كل مولود يولد على الفطرة » وفى رواية « على هذه الملة فأبواه يهودانه وينصرانه ومجسانه » كما تولد البهيمة بهيمة جهاء هل تحسون فيها من جدعاء « أخرجاه . وفى صحيح مسلم عن عياض ابن حمار رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يقول الله تعالى : إلى خلقت عبادى حنفاء فجاءتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم » وعن الأسود بن سريع من بنى سعد قال غزوت مع رسول الله ﷺ أربع غزوات قال فتناول القوم الذرية بعدما قتلوا المقاتلة فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فاشتد عليه ثم قال « ما بال أقوام يتناولون الذرية ؟ » فقال رجل يارسول الله أليسوا أبناء المشركين ؟ فقال « إن خياركم أبناء المشركين . ألا إنها ليست نسمة تولد إلا ولدت على الفطرة فما تزال عليها حتى يبين عنها لسانها فأبواها يهودانها وينصرانها » قال الحسن ولقد قال الله تعالى فى كتابه « وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم) قالوا ولهذا قال تعالى (وإذا أخذ ربك من بنى آدم) ولم يقل من آدم (من ظهورهم) ولم يقل من ظهوره (ذريتهم) أى جعل نسلهم جيلاً بعد جيل وقرنا بعد

قرن كقوله تعالى (وهو الذى جعلكم خلائف الأرض) وقال (ويجعلكم خلفاء الأرض)
 وقال تعالى (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) ثم قال تعالى (وأشهدهم على أنفسهم ألست
 بربكم قالوا بلى) (أى أوجدكم شاهدين بذلك قائلين له حالا ، قال والشهادة تكون
 بالقول كقوله تعالى (قالوا شهدنا على أنفسنا) الآية وثارة تكون حالا كقوله تعالى (ما
 كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر) أى حالهم شاهد
 عليهم بذلك لا أنهم قائلون ذلك ، وكذا قوله تعالى (وإنه على ذلك لشهيد) كما أن
 السؤال ثارة يكون بالمقال ، وثارة يكون بالحال كقوله تعالى (وآتاكم من كل ما سألتموه)
 قالوا : وما يدل على أن المراد بهذا أن جعل هذا الأشهاد حجة عليهم فى (لاشرار فلو كان
 قد وقع هذا كما قال من قال لكان كل أحد يذكره ليكون حجة عليه . فان قيل إخبار
 الرسول ﷺ به كافى فى وجوده ، فالجواب إن المكذبين من المشركين يكذبون بجميع
 ما جاءتهم به الرسل من هذا وغيره ، وهذا جعل حجة مستقلة عليهم فدل على أنه الفطرة
 التى فطروا عليها من الاقرار بالتوحيد ، ولهذا قال تعالى (أن تقولوا) أى لئلا تقولوا يوم
 القيامة (إنا كنا عن هذا غافلين) أى عن التوحيد (أى تقولوا إنما أشرك آباؤنا) الآية
 ا. هـ . قلت : ليس بين التفسيرين منافاة ولا مضادة ولا معارضة فإن هذه المواثيق كلها
 ثابتة بالكتاب والسنة ، الأول الميثاق الذى أخذه الله تعالى عليهم حين أخرجهم من ظهر
 أبيهم آدم عليه السلام وأشهدهم على أنفسهم (ألست بربكم قالوا بلى) الآيات ، وهو
 الذى قاله جمهور المفسرين رحمهم الله فى هذه الآيات ، وهو نص الأحاديث الثابتة فى
 الصحيحين وغيرهما . الميثاق الثانى ميثاق الفطرة وهو أنه تبارك وتعالى فطرهم شاهدين بما
 أخذه عليهم فى الميثاق الأول كما قال تعالى (فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التى فطر
 الناس عليها لا تبديل لخلق الله) الآية . وهو الثابت فى حديث أبى هريرة وعياض بن حمار
 والأسود بن سريع رضى الله عنهم وغيرهما من الأحاديث فى الصحيحين وغيرهما . الميثاق
 الثالث هو ما جاءت به الرسل وأنزلت به الكتب تجديداً للميثاق الأول وتذكيراً به (رسلا
 مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ، وكان الله عزيزاً حكيماً)
 فمن أدرك هذا الميثاق وهو باق على فطرته التى هى شاهدة بما ثبت فى الميثاق الأول فانه يقبل
 ذلك من أول مرة ولا يتوقف ، لأنه جاء موافقاً لما فى فطرته وما جبله الله عليه فيزداد بذلك
 يقينه ويقوى إيمانه فلا يتعلم ولا يتردد . ومن أدركه وقد تغيرت فطرته عما جبله الله عليه من
 الإقرار بما ثبت فى الميثاق الأول بأن كان قد اجتالته الشياطين عن دينه وهوده أبواه أو نصره

أو مجسأه فهذا إن تداركه الله تعالى يرحمته فرجع إلى فطرته وصدق بما جاءت به الرسل ونزلت به الكتب نفعه الميثاق الأول والثاني ، وإن كذب بهذا الميثاق كان مكذباً بالأول فلم ينفعه إقراره به يوم أخذه الله عليه حيث قال (بلى) جواباً لقوله تعالى (ألسنت بريكم) وقامت عليه حجة الله وغلبت عليه الشقوة وحق عليه العذاب ومن بين الله فما له من مكرم إن الله يفعل ما يشاء . ومن لم يدرك هذا الميثاق بأن مات صغيراً قبل التكليف مات على الميثاق الأول على الفطرة فإن كان من أولاد المسلمين فهم مع آبائهم ، وإن كان من أولاد المشركين فالله أعلم بما كان عاملاً لو أدركه كما في الصحيحين عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : سئل رسول الله ﷺ عن أولاد المشركين فقال ﷺ « الله تعالى إذ خلقهم أعلم بما كانوا عاملين » . وفيه عن أنى هريرة رضى الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ عن ذراري المشركين فقال ﷺ « الله أعلم بما كانوا عاملين » .

ويعند هذا رسله قد أرسلنا	لهم وبالحق الكتاب أنزلنا
لكي بهذا العهد يذكروهم	وينذروهم ويبشروهم
كي لا يكون حجة للناس بل	الله أعلى حجة عز وجل
فمن يصدقهم بلا شقاق	فقد وفى بذلك الميثاق
وذاك ناج من عذاب النار	وذلك الوارث عقبى الدار
ومن بهم وبالكتاب كذبا	ولازم الأعراض عنه والإبا
فذاك ناقض كلا العهدين	مستوجب للخرى في الدارين

(ويعند هذا) أى الميثاق الذى أخذه عليهم فى ظهر أبيهم ثم فطرهم وجبلهم على الإقرار به وخلقهم شاهدين به (رسله) باسكان السين للوزن مفعول أرسل مقدم (قد أرسلنا) بألف الإطلاق (لهم) أى إليهم (وبالحق) متعلق بأنزل أى يدين الحق (الكتاب) جنس يشمل جميع الكتب المنزلة على جميع الرسل (أنزلنا) بألف الإطلاق والأمر الذى أرسل الله تعالى به الرسل إلى عباده وأنزل عليهم به الكتب هو (لكي بهذا العهد) الميثاق الأول (يذكروهم) تجديداً له وإقامة لحجة الله البالغة عليهم (وينذروهم) عقاب الله إن هم عصوه ونقضوا عهده (ويبشروهم) بمغفرته ورضوانه إن هم وفوا بعهده ولم ينقضوا ميثاقه وأطاعوه وصدقوا رسله ، والحكمة فى ذلك (لكي لا يكون حجة) على الله عز وجل (للناس بل الله) على جميع عباده (أعلى حجة) أبلغها وأدغمها (عز) سلطانه (وجل)

شأنه عن أن يكون لأحد عليه حجة ، كما قال تعالى لنبيه محمد ﷺ وهو خاتم الرسل والمصدق لما جاء أباه وكتابه مصدق لما بين يديه مما معهم من الكتب ومهمين عليه (إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأنبياء وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبوراً . ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً . رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزاً حكيماً) وقال تعالى لنبيه ﷺ (قل يا أيها الناس إنما أنا لكم نذير مبين . فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم . والذين سعوا في آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم) وقال تعالى له ﷺ (إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً . وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً . وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً) الآيات . وقال تعالى له (إن أنت إلا نذير) وقال تعالى (قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفردى ثم تفكروا ما بصاحبكم من جنة ، إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) الآيات . وقال تعالى (فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين . وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار) الآية . وغير ذلك من الآيات التي يخبر الله تعالى فيها أنه ما أرسل من رسول إلا داعياً إلى عبادة الله عز وجل لا شريك له والكفر بما سواه من الأنداد ومبشراً لمن صدقه وأطاعه بالجنة ونذيراً لمن كذبه وعصاه من النار . ثم أخبر تعالى أن المراد بذلك (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) وقال تعالى (قل فله الحجة البالغة) . وتقدير البحث في الرسالة واتفاق الرسل في دعوتهم يأتي في بابه إن شاء الله عز وجل . (فمن يصدقهم) يعنى الرسل (بلا شقاق) تكذيب ولا مخالفة (فقد وفى) لربه عز وجل (بذلك الميثاق) العهد الأول ، وهؤلاء هم القليل من المؤمنين ولكن هم جند الله الغالبون المنصورون في الدنيا ، وحزبه المفلحون الفائزون في الآخرة ، وجواب الشرط (فذاك ناج من عذاب النار) إذ لم يرتكب أسباب دخولها من معصية الله وتكذيب رسله كما ارتكب ذلك من خلق لها (وذلك الوارث عقبى الدار) وهي الجنة لقلعه أسبابها التي أمره الله عز وجل بها من الوفاء بعهد الله وميثاقه وتصديق رسله وكتبه والعمل بجميع طاعته تبارك وتعالى (ومن بهم) أى بالرسول (وبالكتاب) أى الكتب التي أنزل الله عليهم ليبلغوها إلى عباده ويبينوها ليعملوا بما فيها (كذباً) ، (ولازم الأعراس عنه) عما أرسل الله به رسله (والإباً) أى الامتناع ، وهم الذين قال الله تعالى فيهم (الذين كذبوا بالكتاب وما أرسلنا

به رسلنا فسوف يعلمون) الآيات وقال تعالى فيهم (ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضئلاً) الآيات وغيرها وهؤلاء أكثر الثقلين كما قال الله تبارك وتعالى (فأبى أكثر الناس إلا كفوراً) وقال تعالى (وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين) وقال تعالى (وإن طمع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله) وغير ذلك من الآيات . وجواب الشرط (فذاك) أى المكذب بالكتاب وبما أرسل الله تعالى به رسله الآتى منه المعرض عنه المصر عن ذلك حتى مات عليه هو (ناقض كلا المهادين) الميثاق الذى أخذه الله عليه وفطره على الإقرار به وما جاءت به الرسل من تجديد الميثاق الأول وإقامة الحججة (مستوجب) بفعله ذلك (للغزى فى الدارين) أى فى الدنيا والآخرة كما قال تعالى (وأتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين) وقد وفى بذكر الفريقين الموفين بالعهد والناقضين له وما لكم منهم وما عليه فى الدنيا والآخرة قول الله عز وجل (للذين استجابوا لربهم) أى فيما دعاهم إليه على السنة رسله وهم الفريق الأول (الحسنى) الجنة (والذين لم يستجيبوا له) وهم الفريق الثانى « لو أن لهم ما فى الأرض جميعاً ومثله معه لاقْتُلُوا به أولئك لهم سوء الحساب ومأواهم جهنم وبئس المهاد » وتأويل ذلك ما ورد فى الصحيحين من طرق عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « يقول الله تعالى لأهون أهله النار عذاباً يوم القيامة : لو أن لك ما فى الأرض من شيء أكنْت تفتدى به ؟ فيقول : نعم . فيقول : أردت منك أهون من هذا وأنت فى صلب آدم ، أن لا تشرك بى شيئاً ، فأبيت إلا أن تشرك بى » وقد تقدم ذكره قريباً « أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق) يعنى الفريق الأول (كمن هو أعمى) يعنى الفريق الثانى ، لا والله ليسوا سواء) وإنما يتذكر أولو الألباب ، الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق) يتناول كل العهود والمواثيق التى أمر الله عز وجل بالوفاء بها مع الحق ومع الخلق وتناولها للميثاق المذكور من باب أولى (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) من صلة الأرحام ومن الإيمان بالله ورسله وعدم التفرق بين أحد منهم (ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب والذين صبروا) على قدر الله وعلى ملازمة طاعته وعن معصيته (ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية ويدرون بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار) . فكأنه قيل : ما هى ؟ فقال تعالى (جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب . سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار) ثم ذكر الفريق الثانى بصفتهم السيئة وبين جزاءهم عليها والعياذ بالله تعالى فقال

تعالى (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم اللعنة ولهم سوء الدار) فسبحان الله وحمده ما أبلغ حكمته وأعدل حكمه ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

فصل في انقسام التوحيد إلى نوعين وبيان النوع الأول وهو توحيد المعرفة والإثبات

أول واجب على العبيد	معرفة الرحمن بالتوحيد
إذ هو من كل الأوامر أعظم	وهو نوعان أيأ من يفهم
إثبات ذات الرب جل وعلا	أسمائه الحسنی صفاته العلی
وأنة الرب الجليل الأكبر	الخالق البارئ والمصور
بارى البرايا منشئ الخلائق	مبدعهم بلا مثال سابق

(أول واجب) فريضة الله عز وجل (على العبيد) هو (معرفة الرحمن) أى معرفتهم إياه (بالتوحيد) الذى خلقهم له وأخذ عليهم الميثاق به ، ثم فطرحهم شاهدين مقيدين به ، ثم أرسل به رسله إليهم وأنزل به كتبه عليهم : (إذ) حرف تعليل لأولية وجوب معرفة العباد ربهم تبارك وتعالى بالتوحيد (هو من كل الأوامر) جمع أمر وهو خطاب الله عز وجل المتعلق بالمكلفين بصيغة تستدعى الفعل (أعظم) كما أن ضده من الشرك والتعطيل والتثليل هو أعظم المناهى ، ولهذا لا يدخل العبد فى الإسلام إلا به ولا يخرج منه إلا بضده ولم يزحزح عن النار ويدخل الجنة إلا به . ولا يخلد فى النار ويحرم الجنة إلا بضده ولم تدع الرسل إلى شئ قبله ولم تنه عن شئ قبل ضده . (هو) أى التوحيد (نوعان) : الأول التوحيد العلمى الخبرى الاعتقادى المتضمن لإثبات صفات الكمال لله عز وجل وتنزيهه فيها عن التشبيه والتثليل وتنزيهه عن صفات النقص وهو توحيد الربوبية والأسماء والصفات . والثانى التوحيد الطلبى القصدى الإرادى وهو عبادة الله تعالى وحده لا شريك له وتحميد بحمته والإخلاص له وخوفه ورجاؤه والتوكل عليه والرضا به رباً وإلهاً وولياً وأن لا يجعل له عدلاً فى شئ من الأشياء وهو توحيد الإلهية . والقرآن كله من أوله إلى آخره فى تقرير هذين التوحيدين ، لأنه إما خبر عن الله عز وجل وما يجب أن يوصف به وما يجب أن ينزه عنه وهو التوحيد العلمى الخبرى الاعتقادى ، وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له وخلع ما يعبد من دونه فهو التوحيد الطلبى الإرادى . وإما أمر ونهى والإزام بطاعته فذلك من حقوق

التوحيد ومكملاته ، وإما خبر عن إكرامه لأهل التوحيد وما فعل بهم في الدنيا من النصر والتأييد وما يكرمهم به في الآخرة وهو جزاء توحيده . وإما خبر عن أهل الشرك وما فعل بهم في الدنيا من النكال وما يفعل بهم في العقبي من العذاب فهو جزاء من خرج عن حكم توحيده . فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزائه وفي شأن الشرك وأهله وجزائهم ، أقرأ في الجمع بين التوحيدين (طه . ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى . إلا تكثرة لمن يخشى . تنزيلا ممن خلق الأرض والسماوات العلى . الرحمن على العرش استوى . له ما في السماوات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى . وإن نجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى . الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى) وآية الكرسي وقل هو الله أحد وغيرها من القرآن . وأقرأ في الأمر والنهى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وأقرأ في إكرام أهل التوحيد في الدنيا والآخرة (إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد) وأقرأ في إخزاء أهل الشرك في الدنيا والآخرة (واستكبر هو وجنوده في الأرض بغير الحق وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون . فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين . وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ويوم القيامة لا ينصرون ، وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين) .

والكلام في هذا الفصل على النوع الأول ، وهو التوحيد العلمى الخبرى الاعتقادى وهو (إثبات) بالرفع بدل بعض من قولنا « نوعان » أى الأول منهما (إثبات ذات الرب جل وعلا) فإن هذه العوالم العلويات والسفليات لا بد لها من موجد أوجدها ويتصرف فيها ويديرها . ومحال أن توجد بدون موجد . ومحال أن توجد أنفسها . قال الله تبارك وتعالى في مقام إثبات الربوبية وتوحيد الألوهية (أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون . أم خلقوا السماوات والأرض بل لا يوقنون) . قال ابن عباس رضى الله عنهما (أم خلقوا من غير شيء) أى من غير رب ومعناه أخلقوا من غير شيء خلقهم فوجدوا بلا خالق ، وذلك مما لا يجوز أن يكون لأن تعلق الخلق بالخالق من ضرورة الاسم فلا بد له من خالق فإن أنكروا الخالق لم يجز أن يوجدوا بلا خالق . (أم هم الخالقون) لأنفسهم وذلك في البطلان أشد لأن ما لا وجود له كيف يخلق فإذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بأن لهم خالفاً فليؤمنوا به (أم خلقوا السماوات والأرض) وهذا في البطلان أشد وأشد فإن المسبوق بالعدل يستحيل أن يوجد بنفسه فضلا عن أن يكون موجداً لغيره وهذا إنكار عليهم في شركهم بالله عز وجل وهم يعلمون أنه الخالق لا شريك له (بل لا يوقنون) أى ولكن عدم إيقانهم هو

الذى يحملهم على ذلك . وعن جبير بن مطعم رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقرأ في المغرب بالطور ، فلما بلغ هذه الآية (أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون . أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون . أم عندهم خزائن ربك أم هم المصيطرون) كاد قلبي أن يطير . أخرجه في الصحيحين . وكثيراً ما يرشد الله تبارك وتعالى عباده إلى الاستدلال على معرفته بآياته الظاهرة من المخلوقات العلوية والسفلية كما قال تعالى (ولـى الأرض آيات للموقنين) أى فيها من الآيات الدالة على عظمة خالقها وقدرته الباهرة ، مما ذرأ فيها من صنوف النبات والحيوانات والمهاد والجبال والقفار والأنهار والبحار واختلاف ألـسنة الناس وألوانهم وما جبلوا عليه من الإزادات والقوى وما بينهم من التفاوت في العقول والفهوم والحركات والسعادة والشقاوة وما في تركيبهم من الحكم في وضع كل عضو من أعضائهم في المحل الذى هو محتاج إليه فيه ، ولهذا قال عز وجل (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) قال قتادة من تفكر في خلق نفسه علم أنه إنما لـئت مفاصله للعبادة ، وكذا ما في ابتداء الإنسان من الآيات العظيمة إذ كانت نقطة ثم علقه ثم مضغة ثم عظاماً إلى أن نفخ فيه الروح . وقال تعالى (والسماء بنيناها بأيدٍ وإننا لموسعون . والأرض فرشناها فنعم الماهدون . ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون) يقول تعالى منبهاً على خلق العالم العلوى والسفلى (والسماء بنيناها) أى جعلناها سقفاً محفوظاً رفيعاً (بأيدٍ) أى بقوة قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والثورى وغير واحد ، (وإننا لموسعون) قال ابن عباس رضى الله عنهما : لتقادرون ، وعنه أيضاً : لموسعون الرزق على خلقنا . وقيل : ذو سعة . وقال ابن كثير : أى قد وسعنا أرجاءها ورفعناها بغير عمد حتى استقلت كما هى . (والأرض فرشناها) أى جعلناها فراشاً للمخلوقات (فنعم الماهدون) الباسطون نحن . قال ابن عباس : نعم ما وطأت لـعبادى . (ومن كل شيء خلقنا زوجين) صنفين ونوعين مختلفين كالسماء والأرض ، والشمس والقمر والليل والنهار ، والبر والبحر ، والسهل والجبل ، والشتاء والصيف ، والجن والإنس ، والذكر والأنثى ، والنور والظلمة ، والإيمان والكفر ، والسعادة والشقاوة ، الجنة والنار ، والحق والباطل ، والخلو والمـر ، والدنيا والآخرة ، والموت والحياة ، والجماد والنامى ، والمتحرك والساكـن ، والحر والبرد وغير ذلك (لعلكم تذكرون) أى لتعلموا أن الخالق واحد فرد لا شريك له ، ا. هـ . بن كثير والبغوى . وقال تعالى (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلـك التى تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف

الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض آيات لقوم يعقلون (قال أبو الضحى : لما نزلت (وإلهمكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم) قال المشركون إن كان هكذا فلماذا تأتي بآية : فأنزل الله عز وجل (إن في خلق السموات والأرض) تلك في ارتفاعها ولطافتها واتساعها وكواكبها السيارة والثواب ودوران فللكها ، وهذه الأرض في كثافتها وانخفاضها وجبالها وبحارها وقفارها ووعادها وعمرانها وما فيها من المنافع (واختلاف الليل والنهار) هذا ينجى ثم يذهب ويخلفه الآخر . ويعقبه ولا يتأخر عنه لحظة كما قال تعالى (لا الشمس ينبغي لها أن تترك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون) وتارة يطول هذا ويقصر هذا وتارة يأخذ هذا من هذا ثم يتعاضدان ، كما قال تعالى (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) أى يزيد من هذا في هذا ومن هذا في هذا (والفلك التى تجرى في البحر بما ينفع الناس) أى في تسخير البحر بحمل السفن من جانب إلى جانب لمعيش الناس والانتفاع بما عند أهل ذلك الإقليم ونقل هذا إلى هؤلاء (وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها) كما قال تعالى (وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه يأكلون) أى قوله (وما لا يعلمون) . (وبث فيها من كل دابة) على اختلاف أشكالها وأنواعها وألوانها ومنافعها وصغرها وكبرها وهو يعلم ذلك كله ويرزقه لا يخفى عليه شيء من ذلك كما قال تعالى (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستورها ومستودعها كل في كتاب مبين) (وتصريف الرياح) فارة تأتي بالرحمة وتارة تأتي بالعذاب وهى الريح ، وتارة تأتي مبشرات بين يدى السحاب ، وتارة تسوقها ، وتارة تجمعها ، وتارة تفرقها ، وتارة تصرفها ، ثم تارة تأتي من الشمال وهى الشامية ، وتارة تأتي من ناحية اليمن ، وتارة صبا وهى الشرقية ، وتارة دبور وهى غربية وغير ذلك والله أعلم (والسحاب المسخر بين السماء والأرض) أى سائر بين السماء والأرض مسخر إلى ما يشاء الله من الأرضى والأماكن كما يصرفه تعالى (لآيات لقوم يعقلون) أى في هذه الأشياء دلالات بينة على وحدانية الله تعالى (لقوم يعقلون) فيعلمون أن لهذه الأشياء خالقاً وصانعاً غنياً بذاته وكل ما سواه متميز إليه ، قائم بذاته وكل ما سواه لا يقوم إلا به ، قدير لذاته وكل ما سواه عاجز لا . - له إلا أن قدره متصف بجميع صفات الكمال ، وكل ما سواه فلازمه النقص وليس الكمال المطلق إلا له وهو الله تبارك وتعالى . وقال تبارك وتعالى (ومن آياته أن خلقكم من تراب ، ثم إذا أنتم تنشقرون . ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة ، إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون . ومن آياته خلق السموات والأرض

واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن في ذلك آيات للعالمين . ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغائكم من فضله إن في ذلك آيات لقوم يسمعون . ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمئناً وينزل من السماء ماء فيحيى به الأرض بعد موتها إن في ذلك آيات لقوم يعقلون . ومن آياته أنه تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون (يقول تعالى (ومن آياته) الدالة على عظيمته وكآل قدرته أنه خلق أبآكم آدم من ترآب (ثم إذا أنتم بشر تنتشرون) فأصلكم من ترآب ثم من ماء مهين ، ثم تصور فكان علقه ثم مضغه ثم صار عظماً شكله شكل إنسان ثم كسا الله تعالى تلك العظام لحمآ ثم نفخ فيه الروح فإذا هو سميع بصير ، ثم أخرج من بطن أمه صغيرآ ضعيف القوى والحركة ثم كلما طآل عمره تكاملت قواه وحركاته حتى آل به الحال إلى أن صار بينى المدائن والحصون ويسافر في أقطار الأقاليم ويركب متن البحور ، ويدور أقطار الأرض ويكتسب ويجمع الأموال وله فكرة وغور ودهاء ومكر ، ورأى وعلم ، واتساع في أمور الدنيا والآخرة كل بحسبه ، فسبحان من أقدرهم وسوهم وسخرهم وصرفهم في فنون المعآيش والمكاسب وفآوت بينهم في العلوم والفكر والحسن والتبجح والغنى والفقر والسعادة والشقآوة ، وعن أبى موسى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض ، جاء منهم الأبيض والأسود وبين ذلك ، والخبث والطيب والسهل والحزن وغير ذلك » رواه أحمد وأبو داود والترمذى . وقال حسن صحيح . (ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجآ) أى خلق لكم من جنسكم إنآناً تكون لكم أزواجآ (لتسكنوا إليها) كما قال تعالى (هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها) يعنى بذلك حواء خلقها الله تعالى من آدم من ضلعه الأقصر الأيمن ، ولو أنه تعالى جعل بنى آدم كلهم ذكورآ وجعل إنآئهم من جنس آخر من غيرهم إما من جان أو حيوان لما حصل هذا الائتلاف بينهم وبين الأزواج ، بل كانت تحصل نفرة لو كانت الأزواج من غير الجنس ، ثم من تمام رحمته بينى آدم أن جعل الأزواج من جنسهم (وجعل بينهم مودة) وهى المحبة (ورحمة) وهى الرآفة ، فإن الرجل يمسك المرأة إما لمحبة لها أو لرحمة بها بأن يكون لها منه ولد أو محتآة إليه فى الإفآاق أو للألفة بينهما وغير ذلك (إن فى ذلك آيات لقوم يتفكرون) فى عظيمة الله وقدرته (ومن آياته) الدالة على قدرته العظيمة (خلق السموات والأرض) أى خلق السموات فى ارتفاعها واتساعها وشقوق أجزآها وزهارة كواكبها ونجومها النآبات والسيآرات ، وخلق الأرض فى انخفاضها وكتآفها وما

فيها من جبال وأودية وبحار وقفار وحيوان وأشجار (واختلاف ألسنتكم) يعنى اللغات ،
 فهؤلاء بلغة العرب ، وهؤلاء تتر لهم لغة أخرى ، وهؤلاء كرج ، وهؤلاء روم ، وهؤلاء
 إفريج ، وهؤلاء بربر ، وهؤلاء حبشة ، وهؤلاء هندو ، وهؤلاء فرس ، وهؤلاء صقالية ،
 وهؤلاء خزر ، وهؤلاء أرمن ، وهؤلاء أكراد ، إلى غير ذلك مما لا يعلمه إلا الله عز وجل من
 اختلاف لغات بنى آدم (وألوانكم) أى واختلاف ألوانكم أبيض وأسود وأحمر ، وأنتم أولاد
 رجل واحد ، وامرأة واحدة ، وغير ذلك من اختلاف الصفات والحلى ، فجميع أهل الأرض
 بل أهل الدنيا منذ تخلق الله آدم إلى قيام الساعة كل له عينان وحاجبان وأنف وجبين وفم
 وخدان وليس يشبه واحد منهم الآخر ، بل لابد أن يفارقه بشيء من السمات أو الهيئة أو
 الكلام ظاهراً كان أو خفياً يظهر عند التأمل كل وجه منهم أسلوب بذاته وهيئة لا تشبه
 أخرى ، ولو توافق جماعة فى صفة من جمال أو قبح لابد من فارق بين كل واحد منهم وبين
 الآخر (إن فى ذلك آيات للعالمين . ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغائكم من فضله)
 أى ومن الآيات ما جعل الله من صفة النوم فى الليل فإن فيه تحصل الراحة وسكون الحركة
 وذهاب الكلال والتعب ، وجعل لكم الانتشار والسعى فى الأسباب والأسفار فى النهار
 وهذا ضد النوم ، (وإن فى ذلك آيات لقوم يسمعون) سماع تدبر واعتبار (ومن آياته)
 الدالة على عظمتها أنه (يريكم البرق خوفاً وطمعاً) أى تارة تخافون مما يحدث بعده من
 أمطار مرعجة وصواعق متلفة ، وتارة ترجعون وميضه وما يأتى بعده من المطر المحتاج إليه ،
 ولهذا قال تعالى (وينزل من السماء ماء فيحيى به الأرض بعد موتها) أى بعد ما كانت
 هامدة لا نبات فيها ولا شيء فلما جاءها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج (
 وفى ذلك عبرة وذلاله واضحة على الميعاد وقيام الساعة ، ولهذا قال تعالى (وإن فى ذلك
 لآيات لقوم يعقلون . ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره) كقوله تعالى (ويمسك
 السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه) وقوله تعالى (إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا
 ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده) وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه إذا اجتهد
 فى الحجة قال : والذى قامت السموات والأرض بأمره ، أى هى قائمة ثابتة بأمره لها
 وتسخيرها إيها ، ثم إذا كان يوم القيامة بدلت الأرض غير الأرض والسموات ، وخرجت
 الأنوار من قبورها أحياء بأمره تعالى ودعائه إيهاهم ، ولهذا قال تعالى (ثم إذا دعاكم دعوة من
 الأرض إذا أنتم تخرجون) أى من الأرض كما قال تعالى (يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده
 وتظنون إن لبثتم إلا قليلاً) وقال تعالى (فإنما هى زجرة واحدة فإذا هم بالساهرة) وقال

تعالى (إن كانت إِذْ مهيحة واحدة فإذا هم جميع لدينا محضرون) والآيات في هذا الباب العظيم من الاستدلال بالخلاوقات على وجود خالقها وقدرته وعظمته أكثر من أن تحصى وأجل من أن تستقصى وهما ذكرنا كفاية وغنى عن خوط المناطقة ومقدماتهم ونتائجهم وتناقضهم فيها ، والله تبارك وتعالى أعلى وأكبر وأجل وأعظم من أن يحتاج في معرفة وجوده إلى شواهد واستدلالات ، فذات المخلوق نفسه شاهدة بوجود خالقه حيث أوجده ولم يك من قبل شيئاً ، فلم يذهب يستدل بغيره وَهُوَ نَافٍ الآية الكبرى والبرهان الأعظم ، وشأن الله تعالى أكبر من ذلك ، ولم يجحد وجوده . من جملة من أعدائه إلا على سبيل المكابرة . ولهذا قال تعالى في كفرهم بآياته (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً) فكيف بوجود الخالق تبارك وتعالى . ولهذا لما قال أعداء الله لرسله على سبيل المكابرة لما جاءوهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقولوا (إنا كفرنا بما أرسلنا به وإننا لنفى شك مما تدعوننا إليه مريب . قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والأرض) وهذا يحتمل شيئين : أحدهما أفي وجوده تعالى شك ، فإن الفطر شاهدة بوجوده وبحجولة على الإقرار به ، فإن الاعتراف به ضروري في الفطر السليمة ولكن قد يعرض لغيرها شك واضطراب وأكثر ذلك على سبيل المكابرة والاستنزاع ، فيجب إقامة الحجة عليهم للاعذار إليهم ، ولهذا قالت لهم رسلهم ترسلهم إلى طريق معرفته فقالوا (فاطر السموات والأرض) الذي خلقهما وابتدعهما على غير مثال سبق ، فإن شواهد الحدوث والخلق والتسخير ظاهرة عليهما فلا بد لهما من خالق وهو الله الذي لا إله إلا هو خالق كل شيء ، وإله ومليكه . والمعنى الثاني في قولهم (أفي الله شك) أي أفي إلهيته وتفرده بوجود العبادة له شك وهو الخالق لجميع الموجودات ولا يستحق العبادة إلا هو وحده لا شريك له ، فإن غالب الأمم كانت مقرة بالخالق ولكن تعبد معه غيره من الوسائط التي يظنونها تنفعهم أو تضرهم . والجواب لهذا الاستفهام على كلا المعنيين : لا ، أي لا شك فيه .

ذكر مناظرة أخرى بين رسل الله وأعدائه

قال الله تبارك وتعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُبْعِثُ وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) .

قال المفسرون وغيرهم من علماء النسب والأخبار : هذا الحاج هو ملك بابل واسمه نمرود

بن كنعان ، ذكروا أنه استمر في ملكه أربعمئة سنة وكان قد طغى وبغى وتجبر وعتا واثر الحياة الدنيا ، ولما دعاه الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام إلى عبادة الله وحده لا شريك له حمّله الجهل والضلال وطول الآمال على إنكار الخالق جل وعلا عناداً ومكابرة فحاج إبراهيم الخليل في ذلك وادعى لنفسه الربوبية ، فلما قال الخليل عليه الصلاة والسلام (ربى الذى يمضى ويميت قال أنا أحيى وأميت) قال قتادة والسدى ومحمد بن إسحاق : يعنى أنه إذا أتى بالرجلين قد تحتم قتلها فإذا أمر بقتل أحدهما وعفا عن الآخر فكأنه قد أحيى هذا وأمات هذا الآخر ، وهذا ليس بمعارضة لل خليل عليه الصلاة والسلام بل هو كلام خارجى عن مقام المناظرة ليس بمنع ولا بمعارضة بل هو تشييب محض وهو انقطاع فى الحقيقة ، فإن الخليل عليه الصلاة والسلام استدلى على وجود الخالق جل وعلا بمحدث هذه المشاهدات من إحياء الحيوانات وإماتها على وجود فاعل ذلك الذى لا بد من استنادها إليه فى وجودها ضرورة لعدم قيامها بأنفسها ولابد من فاعل لهذه الحوادث المشاهدة من خلقها وتسخيرها وتسير هذه الكواكب والرياح والسحاب والمطر وخلق هذه الحيوانات التى توجد مشاهدة ثم إماتها ، ولهذا قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام (ربى الذى يمضى ويميت) فقول هذا الجاهل أنا أحيى وأميت إن عنى أنه الفاعل لهذه المشاهدات فقد كابر وعاند ، وإن عنى ما ذكره قتادة والسدى ومحمد بن إسحاق فلم يقل شيئاً يتعلق بكلام الخليل إذ لم يمنع مستلزماً ولا عارض الدليل . ولما كان انقطاع مناظرة هذا المحتاج قد تخفى على كثير من الناس ممن حضره وغيرهم ذكر دليلاً آخر بين وجود الخالق وبطلان ما ادعاه الثمرد وانقطاعه جهرة (قال إبراهيم فإن الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب) أى هذه الشمس مسخرة كل يوم تطلع من المشرق كما سخرها خالقها ومسيرها وقاهرها وهو الله الذى لا إله إلا هو خالق كل شيء ، فإن كنت كما زعمت أنك تحبى وتميت فأت بهذه الشمس من المغرب ، فإن الذى يمضى ويميت هو الذى يفعل ما يشاء ولا يمانع ولا يغالب بل قد قهر كل شيء ودان له كل شيء ، فإن كنت كما تزعم فافعل هذا ، فإن لم تفعله فلست كما زعمت ، وأنت تعلم وكل أحد أنك لا تقدر على شيء من هذا ، بل أنت أعجز وأقل وأذل من أن تخلق بعوضة أو تتصرف فيها . فبين ضلاله وجهله وكذبه فيما ادعاه وبطلان ما سلكه وتبجح به عند جهلة قومه ، ولم يبق له كلام يحيب الخليل عليه الصلاة والسلام به بل انقطع وسكت ، ولهذا قال تعالى (فبئس الذى كفر والله لا يهدي القوم الظالمين) .

ذكر مناظرة أخرى من ذلك أيضاً

قال الله تبارك وتعالى (قال فرعون وما رب العالمين . قال رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين . قال لمن حوله ألا تستمعون . قال ربكم ورب آبائكم الأولين ، قال إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون . قال رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون) يلكر تعالى ما كان بين موسى وفرعون من المفاولة والمناظرة ، وما أقامه الكلم على فرعون اللكم من الحجة العقلية المعنوية ثم الحسية ، وذلك أن فرعون قبحه الله أظهر جمحد الخالق تبارك وتعالى وزعم أنه الإله (فحشر فنادى فقال أنا ربكم الأعلى) وقال (يا أيها الملأ ما علمت ليكم من إله غيرى) وهو فى هذه المقالة معاند يعلم أنه عبد مريب وأن الله هو الخالق البارئ المصور الإله الحق كما قال تعالى (وجمحدوا بها واستيفتها أنفسهم ظلماً وعلواً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) ولهذا قال لموسى عليه السلام على سبيل الإنكار لرسالته وإظهار أنه ما ثم رب أرسله (وما رب العالمين) لأنها قالا له (إنا رسول رب العالمين) فكانه يقول لهما : ومن رب العالمين الذى ترعمان أنه أرسلكما وابتعثكما ، فأجابه موسى قائلا (رب السموات والأرض وما بينهما) أى خالق جميع ذلك ومالكه والمتصرف فيه وإله لا شريك له هو الله الذى خلق الأشياء كلها العالم العلوى وما فيه من الكواكب النيرات الثوابت والسيارات ، والعالم السفلى وما فيه من بحار وأنهار وقفار وجبال وأشجارا وحيوانات ونبات وثمار وما بين ذلك من الهواء والطير والسحاب المسخر والهياح والمطر وما يحتوى عليه الجيو وغير ذلك من المخلوقات التى يعلم كل موقن أنها لم تحدث بأنفسها ولا بد لها من موجد ومحدث وخالق وهو الله الذى لا إله إلا هو رب العالمين ، الجميع مذللون مسخرون وعبيد له خاضعون ذليلون (إن كنتم موقنين) أى إن كانت لكم قلوب مؤقنة وأبصار نافذة (قال) أى فرعون (لمن حوله) من أمرائه ومرائنه وكبرائه ورؤساء دولته على سبيل التهكم والتنقص والاستهزاء والتكذيب لموسى عليه الصلاة والسلام فيما قال (ألا تستمعون) أى ألا تعجبون من هذا فى زعمه أن لكم إلهاً غيرى ، فقال لهم موسى (ربكم ورب آبائكم الأولين) أى هو الذى خلقكم والذين من قبلكم من الآباء والأجداد والقرون السالفة فى الآباد فإن كل واحد يعلم أنه لم يخلق نفسه ولا أبوه ولا أمه ولم يحدث من غير محدث ، وإنما أوجده وخلقه رب العالمين ، وهذان المقامان هما المذكوران فى قوله تعالى (سنبيهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) ومع هذا كله لم

يستفك فرعون من رقلته ولا نزع عن ضلالتة بل استمر على طغيانه وعناده وكفرانه (قال إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون) أى ليس له عقل فى دعواه أن ثم رباً غيرى . (قال) أى موسى لأولئك الذين أوعز إليهم فرعون ما أوعز من الشبه فأجاب موسى عليه السلام بقوله (رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون) أى هو الذى جعل المشرق مشرقاً وتطلع منه الكواكب ، والمغرب مغرباً تغرب فيه الكواكب ثوابتها وسياراتها مع هذا النظام الذى سخرها فيه وقدرها وهو الله لا إله إلا هو خالق الظلام والضياء ورب الأرض والسماء رب الأولين والآخرين ، خالق الشمس والقمر والكواكب السائرة والثوابت الحائرة ، خالق الليل بظلامه والنهار بضياءه والكل تحت قهره وتسخيره وتسييره سائرون وكل فى فلك يسبحون ، يتعاقبون فى سائر الأوقات ويدورون ، فهو تعالى الخالق المالك المتصرف فى خلقه بما يشاء . فإن كان هذا الذى يزعى أنه ربكم وإلحكم صادقاً فليعكس الأمر وليجعل المشرق مغرباً والمغرب مشرقاً ، والثابت سائراً والسائر ثابتاً كما قال تعالى عن الذى حاج إبراهيم فى ربه فى الآية السابقة . ولما قامت الحجج على فرعون وذهبت شبهه وغلب وانقطعت حجته ولم يبق له قول سوى العناد عدل إلى استعمال جاهه وقوته ، وسلطانه وسطوته ، واعتقد أن ذلك نافع له ونافذ فى موسى عليه الصلاة والسلام فقال وطن أنه ليس وراء هذا المقام مقال (قال لئن اتخذت الهاً غيرى لأجعلنك من المسجونين) إلى آخر ما قص الله عز وجل عنه ، حتى قصمه الله تعالى قاصم الجبابرة وأخذله أخذ عزيز مقتدر . ومناظرة الرسل لأعداء الله فى هذا الباب يطول ذكرها ومقامات نبينا محمد ﷺ مع هذه الأمة أشهر من أن تذكر ، فمن شاءها فليقرأ المصحف من فاتحته إلى خاتمته ، إلا أن أمته لم يكن فهم من يمجّد الخالق ، بل هم مقرون به وبربوبيته ، غير أنهم لم يقدره حق قدره بل عبدوا معه غيره ، ولهذا قال تعالى فى شأنهم (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) (ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأقحمنا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله) ، (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) إلى غير ذلك من الآيات كما سيأتى بسطه إن شاء الله تعالى .

ذكر ما نقل عن الأمة وعن غيرهم فى هذا الباب

عن الإمام مالك رحمه الله تعالى أن الرشيد سأله عن ذلك فاستدل له باختلاف اللغات والأصوات والنفحات . وعن أبى حنيفة رحمه الله تعالى أن بعض الزنادقة سأله عن وجود البارى تعالى فقال لهم دعونى فأتى مفكر فى أمر قد أخبرت عنه ، ذكروا لى أن سفينة فى

البحر موقرة فيها أنواع من المتاجر وليس بها أحد يحرسها ولا يسوقها ، وهى مع ذلك تذهب وتجيء وتسير بنفسها وتخترق الأمواج العظام حتى تغلص منها وتسير حيث شاءت بنفسها من غير أن يسوقها أحد . فقالوا : هذا شيء لا يقوله عاقل . فقال : ويحكم !! هذه الموجودات بما فيها من العالم العلوى والسفلى وما اشتملت عليه من الأشياء المحكمة ليس لها صانع ؟ فبنت القوم ورجعوا إلى الحق وأسلموا على يديه . وعن الشافعى رحمه الله تعالى أنه سئل عن وجود الخالق عز وجل ، فقال : هذا ورق التوت طعمه واحد تأكله الدود فيخرج منه الابرسم ، وتأكله النحل فيخرج منه العسل ، وتأكله الشاة والبقرة والأنعام فتلقيه بعرأ وروثاً ، وتأكله الطيأة فيخرج منه المسك ، وهو شيء واحد . وعن الإمام أحمد ابن حنبل رحمه الله أنه سئل عن ذلك فقال : ههنا حصن حصين أملس ليس له باب ولا منفذ ظاهره كالغضة البيضاء وباطنه كالذهب الابرز فيينا هو كذلك إذ انصدع جداره فخرج منه حيوان سبيع بصير ذو شكل حسن وصوت مليح ا. هـ . يعنى بذلك البيضة إذا خرج منها الديك . ومثل أبو نواس عن ذلك فأنشد :

تأمل فى رياض الأرض وانظر	إلى آثار ما صنع المليك
عيون من لجمين شاخصات	بأحداق هى الذهب السبك
على قضيب الزهر جرد شاهدات	بأن الله ليس له شريك

وقال ابن المعتز ، ويرى لأبى العتاهية رحمهما الله تعالى :

فيا عجباً كيف يعصى إلا له أم	كيف يمجده الجاحد
ولله فى كل تحريك	وفى كل تسكينة شاهد
وفى كل شيء له آية	تدل على أنه واحد .

وسئل بعض الأعراب عن هذا وما الدليل على وجود الرب تعالى ، فقال : يا سبحان الله ، إن البحر ليدل على البعير ، وإن أثر الأقدام ليدل على المسير فسماء ذات أبراج ، وأرض ذات فجاج ، وبحار ذات أمواج ، ألا يدل ذلك على وجود اللطيف الخبير ؟ ومن خطب قس بن ساعدة الإيادى وكان على ملة إبراهيم رحمه الله تعالى : أيها الناس ، اجتمعوا فاسمعوا ، وإذا سمعتم فعصوا ، وإذا وعيتم فانتفعوا . رتولوا و إذا قلتم فاصدقوا ، من عاش مات ، ومن مات فات ، وكل ما هو آت . ونبات ، وأحياء وأموات ، ليل داج ، وسماء ذات أبراج ونجوم تزهر ، وبحار تزخر ، وضوء وظلام ، وليل وأيام ، وبر وأثام ، إن فى

السماء خيراً ، وإن في الأرض عيراً ، يحار فيهن البصر ، مهاده موضوع ، وسقف مرفوع ، ونجوم تغور ويحار لا تغور ، ومنايا دوان ، ودهر خوان ، كحد النسطاس ووزن القسطاس . أقسم قس قسما ، لا كاذباً فيه ولا آثماً . لكن كان في هذا الأمر رضى ليكونن سخط ، ثم قال : يا أيها الناس ، إن الله ديناً هو أحب إليه من دينكم هذا الذي أنتم عليه . وهذا زمانه وأوانه . ثم قال : مالي أرى الناس يذهبون فلا يرجعون ، أرضوا بالمقام فأقاموا ، أم تركوا فناموا . وفي بعض ألفاظها قال : شرق وغرب ، ويتم وحزب ، وسلم وحرب ، وبابس ورطب ، وأجاج وعذب ، وشمس وأقمار ، ورياح وأمطار ، وليل ونهار ، ولنات وذكور ، وبرار ويحور ، وحب ونبات ، وآباء وأمهات ، وجمع وأشتات ، وآيات في إثرها آيات ، ونور وظلام ، ويسر وإعدام ، ورب وأصنام . لقد ضل الأنعام ، نشو مولود ، وواد مفقود ، وتربة محصود ، وفقير وغنى ، وحسن ومسى ، تبا لأزباب الغفلة ، ليصلحن العامل عمله ، وليفقدن الآمل أمله كلا بل هو إله واحد ليس بمولود ولا والد ، أعاد وأبدى ، وأمات وأحيا وخلق الذكر والأنثى ، رب الآخرة والأولى . أما بعد فيامعشرة إياد ، أين ثمود وعاد ، وأين الآباء والأجداد ، وأين العلل والعواد ، كل له معاد . يقسم قس يرب العباد ، وساطح المهاد ، لتحشن على الانفراد . في يوم التناد ، وإذ نفخ في الصور ، ونقر في الناقور ، ووعظ الواعظ ، فانتبذ القناط وأبصر اللاحظ فويل لمن صدف عن الحق الأشهر والنور الأزهر والعرض الأكبر ، في يوم الفصل ، وميزان العدل ، إذا حكم القدير ، وشهد النذير ، وبعد النصير ، وظهر التقصير ، فريقي في الجنة وفريقي في السعير .

أسماء الله الحسنى

وأسماء الله الحسنى هي التي أثبتها تعالى لنفسه وأثبتها له عبده ورسوله محمد ﷺ وآمن بها جميع المؤمنين ، قال الله تعالى (والله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون بما كانوا يعملون) وقال تعالى (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي ما تدعوا فله الأسماء الحسنى) وقال تعالى (الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى) وقال تعالى (هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم . هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون . هو الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن لله تسعة وتسعين اسماً

من أحصاها دخل الجنة ، وهو وتر يحب الوتر » أخرجاه في الصحيحين ، ورواه الترمذى وزاد « هو الله الذى لا إله إلا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرفع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلى الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الدود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوى المتين الولي الحميد ، المحصى المبدئ المعيد ، المحيى المميت الحى القيوم الواجد الماجد الواحد الأحد الفرد الصمد ، القادر مقتدر المقدم المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن الوالى المتعالى البر التواب المنتقم العفو الرؤوف ، مالك الملك ذو الجلال والإكرام ، المقسط الجامع الغنى المعنى المعطى المانع الضار النافع النور الهادى البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور » ثم قال الترمذى : هذا حديث غريب . وقد روى من غير وجه عن أبى هريرة ولا نعلم فى كثير من الروايات ذكر الأسماء إلا فى هذا الحديث . هـ . ورواه الدارمى وزاد : كلها فى القرآن . وأخرج ابن أبى الدنيا والطبرانى كلاهما فى الدعاء وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى عن أبى هريرة : إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة ، أسأل الله الرحمن الرحيم إله الرب الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الحليم العليم السميع البصير الحى القيوم الواسع اللطيف الخبير ، الحنان المنان البديع الغفور الدود الشكور المجيد المبدئ المعيد النور البارئ — وفى لفظ القائم — الأول الآخر الظاهر الباطن العفو الغفار الوهاب الفرد — وفى لفظ القادر — الأحد الصمد الوكيل الكافى الباقي المغيث الدائم المتعال ذا الجلال والإكرام المولى النصير الحق المتين الوارث المنير الباعث — وفى لفظ الجيب — المحيى المميت الحميد — وفى لفظ الجميل — الصادق الحفيظ المحيط الكبير القريب الرقيب الفتاح الثواب القديم الوتر الفاطر الرزاق |العلام العلى العظيم الغنى الملك مقتدر ، الأكرم الرؤوف المدير المالك القاهر الهادى الشاكر الكريم الوفيع الشهيد الواحد ذا الطول ذا المعارج ذا الفضل الخلاق الكفيل الجليل . وأخرج أبو نعيم عن محمد بن جعفر رحمه الله تعالى قال : سألت أبى جعفر بن محمد الصادق عن الأسماء التسعة والتسعين التى من أحصاها دخل الجنة فقال : هى فى القرآن ، ففى الفاتحة خمسة أسماء : يا الله يارب يا رحمن يا رحيم يا ملك ، وفى البقرة ثلاثة وثلاثون اسماً : يا محيط يا قدير يا عليم يا حكيم يا على يا عظيم يا تواب يا بصير يا ولى يا واسع ، يا كافى يا رؤوف يا بديع يا شاكر يا واحد

يا سميع يا قابض يا باسط يا حي يا قيوم يا غنى يا حميد يا غفور يا حلیم يا إله يا قهوب
يا مجيب يا عزيز يا نصير يا قوى يا شديديد يا سريع يا خبير . وفي العمران : يا وهاب يا قائم
يا صادق يا باعث يا منعم يا مفضل . وفي النساء : يا حسيب يا رقيب يا شهيد يا مقيت
يا وكيل يا على يا كبير . وفي الأنعام : يا فاطر يا قاهر يا لطيف يا برهان . وفي الأعراف :
يا محيي يا مميت . وفي الأنفال : يا نعم المولى ويا نعم النصير . وفي هود : يا حفيظ يا مجيد
يا ودود يا فعال لما تريد . وفي الرعد : يا كبير يا متعالى . وفي إبراهيم : يا منان يا وارث .
وفي الحجر : يا خلاق . وفي مريم : يا فرد . وفي طه : يا غفار . وفي قد أفصح : يا كريم .
وفي النور : يا حق يا مبين . وفي الفرقان : يا هاد . وفي سبأ : يا فتاح . وفي الزمر :
يا عالم وفي غافر : يا قابل التوب يا ذا الطول يا رفيع . وفي الذاريات : يا رزاق يا ذا القوة يا
متين . وفي الطور : يا بر . وفي القمات : يا مقتدر يا ملك . وفي الرحمن : يا ذا الجلال
والاكرام يا رب المشرقين يا رب المغربين يا باقى يا معين . وفي الحديد : يا أول يا آخر يا ظاهر
يا باطن . وفي الحشر : يا ملك يا قاتلوس يا سلام يا مؤمن يا مهيمن يا عزيز يا جبار يا
متكبر يا خالق يا بارىء يا مصور . وفي البروج : يا مبدى يا معيد . وفي الفجر : يا وتر .
وفي الاخلاص يا أحد يا صمد انتهى . وقد حررها الحافظ ابن حجر رحمه الله في (تلخيص
السير) تسعة وتسعين اسماً من الكتاب العزيز منطبعة على لفظ الحديث ورتبها هكذا : الله
الرب إله الواحد الرحمن الرحيم الملك القدوس المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق
البارىء المصور الأول الآخر الظاهر الباطن الحى القيوم العلى العظيم التواب الخليم الواسع
الحكيم الشاكر العليم ، الغنى الكريم ، العفو القدير اللطيف الخبير السميع البصير المولى
النصير القهوب المجيب الرقيب الحسيب القوى الشهيد الحميد المجيد المحيط الحفيظ الحق
المبين . الغفار القهار الخلاق الفتاح الدود الغفور الرؤوف الشكور الكبير المتعال المقيت
المستعان وهاب الخفى الوارث الولى القائم القادر الغالب القاهر البر الخافض الأحد الصمد
الملك المقدر الوكيل المهادى الكفيل الكافى الأكرم الأعلى الرزاق ذو القوة المتين غافر
الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذو الطول رفيع الدرجات سريع الحساب فاطر السموات
والأرض بديع السموات والأرض نور السموات والأرض مالك الملك ذو الجلال والاكرام
ا. هـ . وقد عدّها جماعة غير من ذكرنا كسفيان بن عيينة وابن حزم والقرطبي وغيرهم ،
وعدها ابن العربى المالكى في (أحكام القرآن) مرتباً لها على السور لكنه أخطأ في بعض
ماعدّه كما سنشير إليه قريباً إن شاء الله تعالى .

واعلم أن أسماء الله عز وجل ليست بمنحصرة في التسعة والتسعين المذكورة في حديث أبي هريرة ولا فيما استخرجه العلماء من القرآن بل ولا فيما علمته الرسل والملائكة وجميع المخلوقين ، لحديث ابن مسعود عند أحمد وغيره عن رسول الله ﷺ أنه قال « ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن فقال : اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي ، إلا أذهب الله حزنه وهمه وأبدله مكانه فرحا » . فقيل : يا رسول الله ، أفلا نتعلمها ؟ فقال « بلى ينبغي لكل من سمعها أن يتعلمها » .

واعلم أن من أسماء الله عز وجل مالا يطلق عليه إلا مقترناً بمقابله فإذا أطلق وحده أو هم نقصاً تعالى الله عن ذلك ، فمنها المعطى المانع ، والضار النافع ، والقابض الباسط ، والمعز المذل ، والخافض الرافع ، فلا يطلق على الله عز وجل المانع الضار القابض المذل الخافض كلا على انفراده ، بل لابد من ازدواجها بمقابلتها ، إذ لم تطلق في الوحي إلا كذلك ، ومن ذلك المنتقم لم يأت في القرآن إلا مضاعفاً إلى ذو كقوله تعالى (عزيز ذو انتقام) أو مقيداً بالجرمين كقوله تعالى (إنا من الجرمين منتقمون) .

واعلم أنه قد ورد في القرآن أفعال أطلقها الله عز وجل على نفسه على سبيل الجزاء العدل والمقابلة . وهي فيما سبقت فيه مدح وكأل ، لكن لا يجوز أن يشتق له تعالى منهما أسماء ولا تطلق عليه في غير ما سبقت فيه من الآيات ، كقوله تعالى (إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم) وقوله (ومكروا ومكر الله) وقوله تعالى (نسوا الله فسيهم) وقوله تعالى (وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون ، الله يستهزئ بهم) ونحو ذلك فلا يجوز أن يطلق على الله تعالى مخادع مكر ناس مستهزئ ونحو ذلك مما يتعالى الله عنه ، ولا يقال الله يستهزئ ويخادع ويمكر وينسى على سبيل الإطلاق ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وقال ابن القيم رحمه الله تعالى : إن الله تعالى لم يصف نفسه بالكيد والمكر والخداع والاستهزاء مطلقاً ، ولا ذلك داخل في أسمائه الحسنى ، ومن ظن من الجهال المصنفين في شرح الأسماء أن من أسمائه تعالى الماكر المخادع المستهزئ الكائد فقد فاه بأمر عظيم تقشعر منه الجلود وتكاد الأسماع تصم عند سماعه ، وغر هذا الجاهل أنه سبحانه وتعالى أطلق على .

نفسه هذه الأفعال فاشتق له منها أسماء ، وأسماءه تعالى كلها حسنى فأدخلها في الأسماء الحسنى وقرنها بالرحم الودود الحكيم الكريم ، وهذا جهل عظيم فإن هذه الأفعال ليست بمندوحة مطلقاً بل تندرج في موضع وتندرج في موضع فلا يجوز إطلاق أفعالها على الله تعالى مطلقاً ، فلا يقال إنه تعالى يكره ويخادع ويستعزى ويكيد ، فكذلك بطريق الأولى لا يشتق له منها أسماء يسمى بها بل إذا كان لم يأت في أسمائه الحسنى المزهة والمتكلم ولا الفاعل ولا الصانع لأن مسمياتها تنقسم إلى ممدوح ومذموم وإنما يوصف بالأنواع المحمودة منها كالخليل والحكيم والعزير والفعال لما عجز ، فكيف يكون منها الماكر والمخادع والمستعزى ، ثم يلزم هذا الغلط أن يجعل من أسمائه الحسنى الداعي والآثى والجاني والذاهب والقادم والرائد والناسى والقاسم والساعط والفضبان واللاعن إلى أضعاف أضعاف ذلك من التي أطلق تعالى على نفسه أفعالها في القرآن ، وهذا لا يقوله مسلم ولا عاقل . والمقصود أن الله سبحانه وتعالى لم يصف نفسه بالكيد والمكر والمخادع إلا على وجه الجزاء لمن فعل ذلك بغير حق ، وقد علم أن المجازاة على ذلك حسنة من المخلوق فكيف من الخالق سبحانه وتعالى . قلت ومن هنا يتبين لك ما ذكرنا من النظر في بعض ماعده ابن العربى ، فإن الفاعل والزارع إذا أطلقا بدون متعلق ولا سياق يدل على وصف الكمال فهما فلا يفيدان مدحاً ، أما في سياقها من الآيات التي ذكرت فيها فهي صفات كمال ومدح وتوحد كما قال تعالى (كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين) وقال تعالى (أفرأيتم ما تترثون . أنتم تزرعونه أم نحن الخوارعون) الآيات بخلاف ما إما عدت مجردة عن متعلقاتها وما سبقت فيه وله أكبر مصيبة أن عد في الأسماء الحسنى رابع ثلاثة وسادس خمسة مصرحاً قبل ذلك بقوله : وفي سورة المجادلة اسمان فذكرهما . وهذا خطأ فاحش ، فإن الآية لا تدل على ذلك ولا تقتضيه بوجه لا منطوقاً ولا مفهوماً ، فإن الله عز وجل قال (ألم تر أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا) الآية ، وأين في هذا السياق رابع ثلاثة سادس خمسة ؟ وكان حقه اللاتق بمجرده أن يقول : رابع كل ثلاثة في نجوهم وسادس كل خمسة كذلك فإنه تعالى يعلم أفعالهم ويسمع أقوالهم كما هو مفهوم من صدر الآية ، ولكن لا يليق بهذا المعنى إلا سياق الآية والله تعالى أعلم .

واعلم أن دلالة أسماء الله تعالى حق على حقيقتها مطابقة وتضمنياً والتزاماً فدلالة اسمه

تعالى « الرحمن » على ذاته عز وجل مطابقة وعلى صفة الرحمة تضميناً وعلى الحياة وغيرها التزاماً ، وهكذا سائر أسمائه تبارك وتعالى . وليست أسماء الله تعالى غيره كما يقوله الملحدون في أسمائه ، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً فإن الله عز وجل هو الإله وما سواه عبيد ، وهو الرب وما سواه مرئوب ، وهو الخالق وما سواه مخلوق ، وهو الأول فليس قبله شيء وما سواه محدث كائن بعد أن لم يكن ، وهو الآخر الباقي فليس بعده شيء وما سواه فان فلسو كانت أسماء الله تعالى غيره كما زعموا لكائن مخلوقة مرهوبة محدثة فانية إذ كل ما سواه كذلك ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

وقال عثمان بن سعد الدارمي — نقمة الله على بشر المهسي وذويه —: باب الإيمان بأسماء الله تعالى وأنها غير مخلوقة . قال : ثم اعترض المعترض — يعنى ابن الثلجى — أسماء الله تعالى المقدسة فذهب في تأويلها مذهب إمامه المهسي فادعى أن أسماء الله غير الله وأنها مستعارة لمخلوقة كما أنه قد يكون شخص بلا اسم فتسميته لا تزيد في الشخص ولا تنقص ، يعنى الحبيث أن الله تعالى كان مجهولاً كشخص مجهول لا يهتدى لاسمه ولا يدرى ما هو حتى خلق الخلق فابتدعوا له أسماء من مخلوق كلامهم فأعاروه إياها من غير أن يعرف له اسم قبل الخلق ، قال : ومن ادعى التأويل في أسماء الله فقد نسب الله تعالى إلى العجز والوهن والضرورة والحاجة إلى الخلق ، لأن المستعير محتاج مضطر ، والمعير أبداً أعلى منه وأغنى ، ففى هذه الدعوى استجهال الخالق إذ كان يزعمه هملاً لا يدرى ما اسمه . والله المتعالى عن هذا الوصف المنزه عنه لأن أسماء الله تعالى هى تحقيق صفاته سواء عليك قلت عبادت الله أو عبادت الرحمن أو الرحيم أو الملك العزيز الحكيم ، وسواء على الرجل قال كفرت بالله ، أو قال كفرت بالرحمن الرحيم أو بالخالق العزيز الحكيم ، وسواء عليك قلت عبد الله أو عبد الرحمن أو عبد العزيز أو عبد المجيد . وسواء عليك قلت يا الله أو يا رحمن أو يا رحيم أو يا ملك يا عزيز يا جبار بأى اسم دعوته من هذه الأسماء أو أضفته إليه فانما تدعو الله نفسه من شئت فيه فقد كفر . وسواء عليك قلت ربي الله أو ربي الرحمن كما قال تعالى (وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) وقال تعالى (سبح الله ما فى السموات وما فى الأرض) وقال (وسبحوه بكرة وأصيلاً) كذلك قال فى الاسم (سبح اسم ربك الأعلى) كما قال تعالى (يسبح الله) ولو كان الاسم مخلوقاً مستعاراً غير الله لم يأمر الله تعالى أن يسبح مخلوق غيره ، وقال تعالى (له الأسماء الحسنى) يسبح له ما فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) ثم ذكر الآلهة التى تعبد من دون الله عز وجل بأسمائهم المخلوقة .

المستعارة فقال تعالى (إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم) وكذلك قال هود لقومه حين قالوا (أجبنا لن عبد الله وحده ونذر ما كان يعد آباؤنا) فقال لهم نبيهم (أتجادلونني في أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم) يعنى أن أسماء الله لم تزل كما لم يزل عز وجل وأنها بخلاف هذه الأسماء المخلوقة التى أعاروها الأصنام والآلهة التى عبدوها من دونه . فإن لم تكن أسماء بخلافها ، فأى توبيخ لأسماء هذه الآلهة المخلوقة إذ كانت أسماءها وأسماء الله تعالى مخلوقة مستعارة عندهم بمعنى واحد وكلها من تسمية العباد وتسمية آباؤهم بزعيمهم . ففى دعوى هذا المعارض أن الخلق عرفوا الله إلى عباده بأسماء ابتدعوها لا أن الله عرفهم بها نفسه ، فأى تأويل أوحش فى أسماء الله تعالى من أن يتأول رجل أنه كان كشخص مجهول أو بيت أو شجرة أو بهيمة لم يسبق لشيء منها اسم ولم يعرف ما هو حتى عرفه الخلق بعضهم بعضاً ، ولا تقاس أسماء الله تعالى بأسماء الخلق لأن أسماء الخلق مخلوقة مستعارة وليست أسماءهم نفس صفاتهم بل مخالفة لصفاتهم ، وأسماء الله تعالى صفاته ليس شيء منها مخالفاً لصفاته ولا شيء من صفاته مخالفاً لأسمائه . فمن ادعى أن صفة من صفات الله مخلوقة أو مستعارة فقد كفر وفجر ، لأنك إذا قلت الله فهو الله . وإذا قلت الرحمن فهو الرحمن وهو الله ، فإذا قلت الرحيم فهو كذلك ، وإذا قلت حكيم عليه حميد مجيد جبار متكبر قاهر قادر فهو كذلك ، وهو الله سواء لا يخالف اسم له صفته ولا صفته اسماً . وقد يسمي الرجل حكيماً وهو جاهل ، وحكيماً وهو ظالم ، وعزيزاً وهو حقير ، وكريماً وهو لئيم ، وصالحاً وهو طالح ، وسعيداً وهو شقي ، ونعموداً وهو مذموم ، وحيبياً وهو بغض ، وأسدداً وحماراً وكلبياً وجدبياً وكلبياً وهراً وحنبلة وعلقمة وليس كذلك . والله تعالى وتقدس اسمه كل اسمائه سواء لم يزل كذلك ولا يزال ، لم تحدث له صفة ولا اسم لم يكن كذلك ، كان خالقاً قبل المخلوقين ورازقاً قبل المرزوقين وعالماً قبل المعلومين وسميعاً قبل أن يسمع أصوات المخلوقين وبصيراً قبل أن يرى أعيانهم مخلوقة ، قال الله تعالى (الرحمن على العرش استوى) وقال (الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش) وقال فى موضع (ثم استوى على العرش الرحمن) لأنهما بمعنى واحد ، ولو كان كما ادعى المعارض — يعنى ابن التلجى وإمامه المهدي — لكان الخالق والمخلوق استويا جميعاً على العرش إذ كانت أسماءهم مخلوقة عندهم إذ كان الله فى دعواهم فى حد المجهول أكثر منه فى حد المعروف لأن لحدوث الخلق حداً ووقتهاً وليس لأولية الله تعالى حد ولا وقت لم يزل ولا يزال ، وكذلك أسماءهم لم تزل ولا تزال . ثم احتج المعارض لترويج مذهبه هذا بأقبح قياس فقال : رأيت لو كتبت اسماً فى

رقعة ثم احترقت الرقعة أليس إنما تحرق الرقعة ولا يضر الاسم شيئاً . فيقال لهذا التائه الذى لا يدري ما يخرج من رأسه : إن الرقعة وكتابة الاسم ليس كنفس الاسم ، إذا احترقت الرقعة احترق الخط وبقي اسم الله له وعلى لسان الكاتب لم يزل قبل أن يكتب لم تنقص النار من الاسم ولا بمن له الاسم شيئاً ، وكذلك لو كانت أسماء المخلوقين لم تنقص النار من أسمائهم ولا من أجسامهم شيئاً ، وكذلك لو كتبت الله بهجائه فى رقعة ثم أحرقت الرقعة لاحتقرت الرقعة وكان الله سبحانه بكماله على عرشه ، وكذلك لو صور رجل فى رقعة ثم ألقيت فى النار لاحتقرت الرقعة ولم يضر المصور شيئاً . وكذلك القرآن لو احترقت المصاحف كلها لم ينقص من القرآن نفسه حرف واحد ، وكذلك لو احترق القراء كلهم وقتلوا أو ماتوا لبقى القرآن بكماله كما كان لم ينقص منه حرف واحد لأنه منه بدا وإليه يعود عند فناء الخلق بكماله غير منقوص . وقد كان للمريسي فى أسماء الله مذهب كمنهذه فى القرآن ، كان القرآن عنده مخلوقاً من قول البشر لم يتكلم الله بحرف منه فى دعواه ، وكذلك أسماء الله تعالى عنده من ابتداء البشر من غير أن يقول تعالى (إني أنا الله رب العالمين) بزعمه قط ، وزعم أى متى اعترفت بأن الله تعالى تكلم بـ (إني أنا الله رب العالمين) لزمنى أن أقول تكلم بالقرآن . ولو اعترفنا بذلك لانكسر علينا مذهبنا فى القرآن . وقد كسر الله عليهم على رغم أنوفهم فقال (إني أنا الله رب العالمين) ولا يستحق مخلوق أن يتكلم بهذا فإن فعل ذلك كان كافراً كفرعون الذى قال (أنا ربكم الأعلى) فهذا الذى ادعوا فى أسماء الله عز وجل أصل كبير من أصول الجهمية التى بنوا عليها محتهم وأسسوا بها ضلالهم غالطوا بها الأعمار والسفهاء وهم يرون أنهم يغالطون بها الفقهاء ، ولئن كان السفهاء وقعوا فى غلط مذاهبهم فإن الفقهاء منهم لعل يقين . أرأيتم قولكم إن أسماء الله مخلوقة ، فمن خلقها ؟ وكيف خلقها ؟ أجعلها أجساماً وصوراً تشغل أعيانها أمكنة دونه من الأرض والسماء أم موضعاً دونه فى الهواء ؟ فإن قلتم لها أجسام دونه فهذا ما تنقمه عقول العقلاء ، وإن قلتم خلقها فى ألحنة العباد فدعوه بها وأعاروها إياه فهو بما ادعينا عليكم أن الله تعالى كان يزعمكم مجهولاً لا اسم له حتى أحدث الخلق فأحدثوا له أسماء من مخلوق كلامهم ، فهذا هو الاتحاد فى أسماء الله والتكذيب بها ، قال الله تعالى (الحمد لله رب العالمين . الرحمن الرحيم . مالك يوم الدين) كما يضيفه إلى رب العالمين ، ولو كان كما ادعيت لقل الحمد لله رب العالمين . المسمى الرحمن الرحيم مالك يوم الدين ، وكما قال (الله لا إله إلا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب بالحق) كما قال (تنزيل الكتاب من الله) كذلك قال

(تنزيل من الرحمن — تنزيل من حكيم حميد) (وأنتك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم) كلها بمعنى واحد وكلها هي الله ، والله هو أحد أسمائه — إلى أن قال — وكذا قال الله تعالى في كتابه (أنا الله رب العالمين) كذلك قال على لسان نبيه ﷺ « أنا الرحمن » ثم روى بسنده حديث عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « قال الله تعالى : أنا الرحمن ، وهى الرحم شقت لها من اسمى ، فمن وصلها وصلته ومن قطعها بئته » فيقول الله تعالى « أنا شقت لها من اسمى » وادعت الجهمية مكذبين لله ولرسوله أنهم أعاروه الاسم الذى شقها منه . ومن أين علم الخلق أسماء الخالق قبل تعليمه إياهم فإنه لم يعلم آدم ولا الملائكة أسماء المخلوقين حتى علمهم الله تعالى من عنده وكان بدء علمها منه فقال تعالى (وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين . قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم . قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون) وقال رسول الله ﷺ « إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها وحفظها دخل الجنة » وساق الأسماء الحسنى كما قدمنا ثم قال : فهذا كلها أسماء الله تعالى لم تزل له كما لم يزل بأبها دعوت فائماً تدعو الله نفسه . قال : ولن يدخل الإيمان قلب رجل حتى يعلم أن الله تعالى لم يزل إلهاً واحداً بجميع أسمائه وجميع صفاته لم يحدث له منها شيء كما لم تزل وحدانيته . انتهى كلامه رحمه الله تعالى .

واختلف العلماء فى معنى قوله ﷺ « من أحصاها » فقال البخارى وغيره من المحققين : معناه حفظها وأن إحدى الروايتين مفسرة للأخرى . وقال الخطاى : يحتمل وجوها : أحدها أن يعدها حتى يستوفىها ، بمعنى أن لا يقتصر على بعضها فيدعو الله بها كلها ويشئ عليه بجميعها فيستوجب للموعود عليها من الثواب . وثانيها المراد بالإحصاء الإطاعة ، والمعنى من أطاق القيام بحق هذه الأسماء والعمل بمقتضاها وهو أن يعتبر بمعانيها فيلزم نفسه بمواجبها فإذا قال « الرزاق » وثق بالرزق وكذا سائر الأسماء . ثالثها المراد بها الإحاطة بجميع معانيها ، وقيل أحصاها عمل بها فإذا قال « الحكيم » سلم لجميع أوامره وأقداره وأنها جميعاً على مقتضى الحكمة ، وإذا قال « القدوس » استحضر كونه مقدساً منزهاً عن جميع النقائص واختاره أبو الوفا بن عقيل . وقال ابن بطال : طريق العمل بها أن ما كان يسوغ الاقتداء به كالرحيم والكريم فيمرن العبد نفسه على أن يصح له الاتصاف بها — يعنى فيما يقوم به ، وما كان يختص به نفسه كالجبار والعظيم فعلى العبد الإقرار بها

والخضوع لها وعدم التحلي بصفة منها ، وما كان فيه معنى الوعد يقف فيه عند العلم والرغبة ، وما كان فيه معنى الوعيد يقف منه عند الخشية والرهبة ا. هـ . والظاهر أن معنى حفظها وإحصائها هو معرفتها والقيام بعبوديتها كما أن القرآن لا ينفع حفظ ألفاظه من لا يعمل به ، بل جاء في المراق من الدين أنهم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم . وقال ابن القيم رحمه الله تعالى بعد كلام طويل على أولية الله تعالى وما في ذلك الشهود من الغنى التام قال : وليس هذا مختصاً بأوليته تعالى فقط بل جميع ما ييلو للقلوب من صفات الرب سبحانه يستغنى العبد بها بقدر حفظه وقسمه من معرفتها وقيامه بعبوديتها ، فمن شهد مشهد علو الله تعالى على خلقه وفوقيته لعباده واستوائه على عرشه كما أخبر بها أعرف الخلق وأعلمهم به الصادق المصدوق وتعبد بمقتضى هذه الصفة ، بحيث يصير لقلبه صمد يخرج إليه مناجياً له مطرقاً واقفاً بين يديه وقوف العبد الدليل بين يدي الملك العزيز ، فيشعر بأن كلمه وعمله صاعد إليه معروض عليه مع ألقى خاصته وأوليائه فيستحي أن يصعد إليه من كلمه ما يخرجه ويفضحه هناك ، ويشهد نزول الأمر والمراسيم الإلهية إلى أقطار العوالم كل وقت بأنواع التدبير والتصرف من الإمامة والإحياء والتولية والعزل والخفض والرفع والعطاء والمنع وكشف البلاء وإرساله وتقلب الدولة ومداولة الأيام بين الناس إلى غير ذلك من التصرفات في المملكة التي لا يتصرف فيها سواه فمراسيمه نافذة فيها كما يشاء (يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يخرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) فمن أعطى هذا المشهد حقه معرفة وعبودية استغنى به . وكذلك من شهد مشهد العلم المحيط الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السموات ولا في قرار البحار ولا تحت أطباق الجبال بل أحاط بذلك علمه علماً تفصيلياً ثم تعبد بمقتضى هذا الشهود من حراسة خواطره وإراداته وجميع أحواله وعزماته وجوارحه علم أن حركاته الظاهرة والباطنة وخواطره وإراداته وجميع أحواله ظاهرة مكشوفة لديه علانية بادية لا يخفى عليه منها شيء . وكذلك إذا أشعر قلبه صفة سمعه سبحانه لأصوات عبادهم على اختلافها وجهرها وخفاتها وسواء عنده من أسر القول ومن جهر به لا يشغله جهر من جهر عن سمعه صوت من أسر ولا يشغله سمع عن سمع ولا تغلظه الأصوات على كثرتها واختلافها واجتماعها بل هي عنده كلها كصوت واحد كما أن خلق الخلق جميعهم وبعثهم عنده بمنزلة نفس واحدة . وكذلك إذا شهد معنى اسمه البصير جل جلاله الذي يرى ديب القملة السوداء على الصخرة الصماء في حندس الظلمات ويرى تفاصيل الذرة الصغيرة ونورها وعروقها ولحمها وحركتها ويرى مد البعوضة جناحها في

ظلمة الليل وأعطى هذا المشهد حقه من العبودية بحرس حركاته وسكناته وتيقن أنها بمرأى منه سبحانه ومشاهدة لا يغيب عنه منها شيء . وكذلك إذا شهد مشهد القيومية الجامع لصفات الأعمال وأنه قائم على كل شيء وقام على كل نفس بما كسبت ، وأنه تعالى هو القائم بنفسه المقيم لغيوب القائم عليه بتدبيره ورويته وقهره وإيصال جزاء المحسن وجزاء المسيء إليه وأنه بكمال قيوميته لا ينهم ولا ينهى له أن ينهم بخفض القسط ويرفعه ، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل لا تأخذه سنة ولا نوم ولا يضل ولا ينسى . وهذا المشهد من أرفع مشاهد العارفين وهو مشهد الربوبية وأعلى منه مشهد الإلهية الذى هو مشهد الرسل وأتباعهم الخنفاء وهو شهادة أن لا إله إلا الله وأن إلهية ما سواه باطل ومحال كما أن ربوبية ما سواه كذلك فلا أحد سواه يستحق أن يؤله ويعبد ويصلى له ويسجد ويستحق نهاية الحب مع نهاية الذل لكمال أسمائه وصفاته وأفعاله . فهو المطاع وحده على الحقيقة والمألوه وحده وله الحكم فكل عبودية لغيبه باطلة وعناء وضلال وكل محبة لغيبه عذاب لصاحبها وكل غنى بغيره فقر وفاقة ، وكل عز بغيره ذل وصغار وكل تكبر بغيره قلة وذلة ، فكما استحال أن يكون للخلق رب غيبو فكذلك استحال أن يكون لهم إله غيبو ، فهو الذى انتهت إليه الرغبات وتوجهت نحوه الطلبات ويستحيل أن يكون معه إله آخر فإن الإله على الحقيقة هو الغنى الصمد الكامل فى أسمائه وصفاته الذى حاجة كل أحد إليه ولا حاجة به إلى أحد وقيام كل شيء به وليس قيامه بغيبو — إلى أن قال — فمشهد الألوهية هو مشهد الخنفاء وهو مشهد جامع للأسماء والصفات وحظ العباد منه بحسب حظهم من معرفة الأسماء والصفات ، ولذلك كان الاسم الدال على هذا المعنى هو اسم الله جل جلاله ، فإن هذا الاسم هو الجامع ، ولهذا تضاف الأسماء الحسنى كلها إليه فيقال الرحمن الرحيم العزيز الغفار . القهار من أسمائه الله ، ولا يقال الله من أسمائه الرحمن . قال الله تعالى (والله الأسماء الحسنى .) فهذا المشهد تجتمع فيه المشاهد كلها وكل مشهد سواه فإنما هو مشهد لصفة من صفاته . فمن اتسع قلبه لمشهد الإلهية وقام بحقه من التعبد الذى هو كمال الحب مع كمال الذل والتعظيم والقيام بوظائف العبودية فقد تم له غناة بالإله الحق وصار من أغنى العباد ولسان مثل هذا يقول :

غنيت بلا مال عن الناس كلهم وإن الغنى العالى عن الشيء لا به اهـ

وقوله تعالى (وذروا الذين يلحدون فى أسمائه) قال ابن عباس وابن جرير ومجاهد : هم

لمشركون عدلوا بأسماء الله تعالى عما هي عليه فسموا بها أو ثابتهم فزادوا ونقصوا ، فاشتقوا ثلاث من الله والعزى من العزى ومنه من اللتان . وقيل هي تسميتهن الأصنام آلهة ، وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما يلحدون في أسمائه أى يكذبون . وقال قتادة : يلحدون يشركون في أسمائه . وقال علي بن أبى طلحة عن ابن عباس : الإلحاد التكذيب ، وأصل الإلحاد في كلام العرب العنول عن القصد والميل والجور والانحراف ومنه البحد في القمر لانحرافه الى جهة القيلة عن سمة الحفر . أ. هـ . وهذه الأقوال متقاربة ، والإلحاد يعمها وهو ثلاثة أقسام : الأول إلحاد المشركين وهو ما ذكره ابن عباس وابن جرير ومجاهد من عدولهم بأسماء الله تعالى عما هي عليه وتسميتهن أو ثابتهن بها مضاهاة لله عز وجل ومشاققة له وللرسول ﷺ . الثانى إلحاد المشبهة الذين يكيفون صفات الله عز وجل ويشبهونها بصفات خلقه مضادة له تعالى ورداً لقوله عز وجل (ليس كمثله شيء ، ولا يحيطون به علماً) وهو مقابل لإلحاد المشركين فأولئك جعلوا المخلوق بمنزلة الخالق وسووه به ، وهؤلاء جعلوا الخالق بمنزلة الأجسام المخلوقة . وشبهوه بها تعالى وتقدس عن إفكهم . الثالث إلحاد النفاة وهم قسمان : قسم أثبتوا ألفاظ أسمائه تعالى دون ما تضمنته من صفات الكمال فقالوا الرحمن رحيم بلا رحمة ، عليم بلا علم ، حكيم بلا حكمة ، قادر بلا قدرة ، سميع بلا سمع ، بصير بلا بصر . واطردوا بقية الأسماء الحسنى هكذا وعطلوها عن معانيها وما تقتضيه وتضمنه من صفات الكمال لله تعالى ، وهم في الحقيقة كمن بعدهم وإنما أثبتوا الألفاظ دون المعاني تستراً وهو لا ينفعهم . وقسم لم يتستروا بما تستر به إخوانهم بل صرحوا بنفى الأسماء وما تدل عليه من المعاني واستراحوا من تكلف أولئك وصغوا الله تعالى بالعلم المحض الذى لا اسم له ولا صفة وهم في الحقيقة جاحلون لوجود ذاته تعالى مكذبون بالكتاب وبما أرسل الله به رسله . وكل هذه الأربعة الأقسام كل فريق منهم يكفر بمقابلة ، وهم كما قالوا كلهم كفار بشهادة الله وملائكته وكتبه ورسله والناس أجمعين من أهل الإيمان والإلحاد والاثبات الواقفين مع كلام الله تعالى ، وسنة رسوله ﷺ وآله وصحبه أجمعين .

(صفاته العلى) أى وإثبات صفاته العلى التى وصف بها نفسه تعالى ووصفه بها نبيه ﷺ من صفات الكمال ونعوت الجلال ، من صفات الذات وصفات الأفعال ، مما تضمنته أسمائه بالا شتقاق كالعلم والقدرة والسمع والبصر والحكمة والرحمة والعزة والعلو وغيرها ، وبما أخبر به عن نفسه وأخبر بها عنه رسوله ﷺ ولم يشتق منه اسماً كحبه المؤمنين والمتقين والمحسنين ورضائه عن عبادته المؤمنين ورضاه لهم الإسلام ديناً . وكراهته انبعاث

المنافقين وسخطه على الكافرين وغضبه عليهم وإثبات وجهه ذى الجلال والإكرام ويهدي
الميسومتين بالإتفاق وغير ذلك مما هو ثابت في الكتاب والسنة والفطر السليمة ، وسيأتى
الكلام على ما ذكر من ذلك في المتن في محله وما لم يذكر في المتن ففى خاتمة الباب إنشاء
الله تبارك وتعالى .

وأنه الرب الجليل الأكبر الخالق البارئ والمصور
بارئ البرايا منشىء الخلائق مبدعهم بلا مثال سابق

(وأنه الرب) أى وإثبات ربوبيته بأنه رب كل شىء ومليكه رب الأولين والآخرين رب
المشرقين ورب المغربين . رب السموات والأرضين وما بينهما رب العالمين رب الآخرة والأولى .
مالك الملك فلا شريك له في ملكه يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء
ويذل من يشاء ويهدي من يشاء ويضل من يشاء ويسعد من يشاء ويهشقى من يشاء
ويخفض من يشاء ويرفع من يشاء ويعطى من يشاء ويمنع من يشاء ويوصل من يشاء ويقطع
من يشاء ويبسط الرزق لمن يشاء ويقدره على من يشاء يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثاً
ويهب لمن يشاء الذكور . أو يزوجهم ذكراناً وإناثاً ويجعل من يشاء عقيماً إنه عليم قدير .
يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي
ويحيى الأرض بعد موتها ويسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ، يدبر الأمر من
السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون خلق فسوى وقدر
فهدى ، وأضحك وأبكى وأمات وأحيا وخلق الزوجين الذكر والأنثى من نطفة إذا تمنى ،
وأغنى وأقتى وأوجد وأفتى ، يبدى ويعبد ويفعل ما يريد ، رفع سمك السماء فسواها وأغطش
ليلها وأخرج ضحاها ، وبسط الأرض ودحاها ، فراشاً لعباده ومهاداً ، ونصب الجبال عليها
أوتاداً ، سخر الفلك تجري في البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه ،
فائق الإصباح وجعل الليل سكناً والشمس والقمر حسباناً لا الشمس ينبغي لها أن تدرك
القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون الذى أحسن كل شىء خلقه وبدأ خلق
الإنسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل
لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلاً ما تشكرون . خالق الكون وما فيه ، وجامع الناس ليوم
لا ريب فيه . مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخاً وحجراً
محجوراً ، وأسبغ على عباده نعمه الظاهرة والباطنة وجعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر

أو أراد شكوراً ، علم وألهم ، ودير فأحكم وقضى فأبرم لا راد لقضائه ولا مضاد لأمره ولا معقب لحكمه ولا شريك له في ملكه ولا إله غيره ولا رب سواه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

(الجليل) أى المتصف بجميع نعوت الجلال وصفات الكمال ، المنزه عن النقائص والهمال ، المتعالى على الأشياء والأمثال ، له الأسماء الحسنى والصفات العلى والمثل الأعلى ، وله الحمد فى الآخرة والأولى .

(الأكبر) الذى السموات والأرض وما فىهن وما بينهما فى كفه كخردلة فى كف آحاد عباده له العظمة والكبرياء وهو أكبر كل شىء شهادة لا منازع له فى عظمته وكبريائه ولا ينبغى العظمة والكبرياء إلا له ومن نازعه فى صفة منها أذاقه عذابه وأحل عليه غضبه ومن يحلل عليه غضبه فقد هوى .

(الخالق) أى المقدر والمقلب للشىء بالتدبير إلى غيره كما قال تعالى (يخلقكم فى بطون أمهاتكم مخلقاً من بعد خلق فى ظلمات ثلاث) وقال تعالى (يا أيها الناس إن كنتم فى ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر فى الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلاً) الآية . وقال تعالى (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين . ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين ، ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا المعلقة مضغة فخلقنا مضغة عظماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين) وقال تعالى (أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً) وقال تعالى (الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور) وقال تعالى (الله خالق كل شىء) وقال تعالى (والله خلقكم وما تعلمون) قاله تبارك وتعالى الخالق وكل ما سواه مخلوق له مرئوب له لا خالق غيره . فجميع السموات والأرض ومن فىهن وما بينهما وحركات أهلها وسكناتهم وأرزاقهم وأجالهم وأقوالهم وأعمالهم كلها مخلوقات له محدثة كائنة بعد أن لم تكن ، وهو خالق ذلك كله وموجده ومبدئه ومعيده ، فمنه مبدؤها وإليه متبهاها (ألا إلى الله تصير الأمور) .

(البارى) أى المنشئ للأعيان من العدم إلى الوجود ، والبرىء هو الذى لا يقرب منه ولا ينفذ وإبراز ما قدره وقرره إلى الوجود ، وليس كل من قدر شيئاً ورتبه يقدر على تنفيذه وإيجاده

سوى الله عز وجل كما قيل :

ولأنت تقرى ما خلقت وبعض القوم يخلق لا يفرى |

أى أنت تنفذ ما خلقت أى قدرت بخلاف غيرك فإنه لا يستطيع كل ما يريد فالخلق التقدير ، والفرى التنفيذ .
(المصور) الممثل للمخلوقات بالعلامات التى يتميز بعضها عن بعض ، أى الذى ينفذ ما يريد لإيجاده على الصفة التى يريدها ، يقال هذه صورة الأمر أو مثاله فأولا يكون خلقاً ثم برءاً ثم تصويراً ، وهذه الثلاثة الأسماء التى فى سورة الحشر فى خاتمتها (هو الله الخالق البارئ المصور) قال ابن كثير رحمه الله تعالى : أى الذى إذا أراد شيئاً قال له كن فيكون على الصفة التى يريد والصورة التى يختار | كقوله تعالى (فى أى صورة ما شاء ركبك) .

(بارئ البرايا) جميع الموجودات (منشىء الخلاق) أى جميع المخلوقات (مبدعهم) أى خالقهم ومنشئهم ومحدثهم ، يفسر ذلك (بلا مثال سابق) أى بلا نظير سالف ، ومنه سميت البدعة بدعة لأنها على غير مثال سبق فى الشرع ، وقال الله تعالى (بديع السموات والأرض) أى محدثها وموجدتها على غير مثال سبق . وهذا مفسر للبيت الذى قبله وقد تقدم الكلام عليه والله الحمد والمنة .

الأول : المبدى بلا ابتداء والآخر : الباقى بلا انتهاء

(الأول) فليس قبله شيء (المبدى) الذى يبدىء الخلق ثم يعيده (بلا ابتداء) لأوليته تعالى (والآخر) فليس بعده شيء (الباقى) وكل ما سواه فان (بلا انتهاء) لآخرته تعالى قال الله عز وجل (هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم) وقال تعالى (قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده فل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فأنى تؤفكون) . وقال تعالى (أو لم يروا كيف يبدىء الله الخلق ثم يعيده إن ذلك على الله يسير . قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم انشىء الله النشأة الآخرة إن الله على كل شيء قدير) وقال تعالى (ولا تدع مع الله إلهاً آخر لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون) وقال تعالى (كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) وقال تعالى (يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء ، لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) وقال رسول الله ﷺ « اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ، ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى منزل التوراة والإنجيل والقرآن ، أعوذ بك من شر كل

ذابة أنت آخذ بناصيتها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت
 الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء . اقض عني الدين وأغني عن
 الفقر » رواه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ . وفي الصحيحين
 عن عمران ابن حصين رضي الله عنهما قال : دخلت على النبي ﷺ وعقلت ناقتي
 بالبواب ، فأتاه ناس من بني تميم فقال « اقبلوا البشري يا بني تميم » قالوا : قد بشرتنا
 فأعطنا . مرتين . ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال « اقبلوا البشري يا أهل اليمن إذ لم
 يقبلها بنو تميم » قالوا : قبلنا يا رسول الله قالوا : جئناك نسألك عن أول هذا الأمر ، قال
 « كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء وخلق
 السموات والأرض » الحديث . وقال عمر رضي الله عنه : قام فينا النبي ﷺ مقاماً فأخبرنا
 عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم ، حفظ ذلك من حفظه
 ونسبه من نسبه . رواه البخاري . وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما « أنه تعالى يطوى
 السموات بيده ثم يقول : أنا الملك أنا الملك أنا الجبار المتكبر ، أين ملوك الأرض أين
 الجبارون أين المتكبرون » وفي حديث الصور « أنه عز وجل إذا قبض أرواح جميع خلقه فلم
 يبق سواه وحده لا شريك له حيث يقول لمن الملك اليوم ثلاث مرات ، ثم يجيب نفسه
 قالوا : « لله الواحد القهار » أي الذي هو وحده قد قهر كل شيء وغلبه . ولابن أبي حاتم
 عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « ينادى مناد بين يدي الساعة يا أيها الناس أستمك
 الساعة ، فيسمعه الأحياء والأموات . قال : وينزل الله عز وجل إلى السماء الدنيا ويقول :
 لمن الملك اليوم ؟ لله الواحد القهار » قال ابن القيم رحمه الله تعالى في أثناء كلامه على هذه
 الأسماء الأربعة وهي الأول والآخر والظاهر والباطن : هي أركان العلم والمعرفة ، فحقيق بالعبد
 أن يبلغ في معرفتها إلى حيث ينتهي به قواه وفهمه . واعلم أن لك أنت أولاً وآخرًا وظاهرًا
 وباطنًا بل كل شيء فله أول وآخر وظاهر وباطن ، حتى الخطرة واللحظة والنفس وأدنى من
 ذلك وأكثر ، فأولية الله عز وجل سابقة على أولية كل ما سواه ، وأخريته لما تبتعد بعد آخرية كل
 ما سواه ، فأوليته سبقه لكل شيء ، وأخريته بقاءه بعد كل شيء ، وظاهره سبحانه فوقيته
 وعلوه على كل شيء ، ومعنى الظهور يقتضي العلو ، وظاهر الشيء هو ما علا منه وأحاط
 بباطنه ، وبطونه سبحانه إحاطته بكل شيء بحيث يكون أقرب إليه من نفسه ، وهذا قرب
 غير قرب المحب من حبيبه ، هذا لون وهذا لون ، فمدار هذه الأسماء الأربعة على الإحاطة
 . في إحاطتان زمانية ومكانية ، فإحاطة أوليته وأخريته بالقبل والبعد ، فكل سابق انتهى إلى

أوليته وكل آخر انتهى إلى آخرته ، فأحاطت أوليته وآخرته بالأوائل والأواخر ، وأحاطت
 ظاهريته وباطنيته بكل ظاهر وباطن ، فما من ظاهر إلا والله فوقه وما من باطن إلا والله
 دونه ، وما من أول إلا والله قبله وما من آخر إلا والله بعده ، فالأول قدمه والآخر دولته
 وبقاؤه ، والظاهر علوه وعظمته والباطن قربه ودونه ، فسبق كل شيء بأوليته وبقي بعد كل
 شيء بآخرته وعلا على كل شيء بظهوره ودنا من كل شيء ببطونه ، فلا توارى منه سماء
 سماء ولا أرض أرضاً ، ولا يحجب عنه ظاهر باطناً بل الباطن له ظاهر والغيب عنده
 شهادة ، والبعيد منه قريب والسر عنده علانية ، فهذه الأسماء الأربعة تشمل على أركان
 التوحيد فهو الأول في آخرته والآخر في أوليته والظاهر في بطونه والباطن في ظهوره لم يزل أولاً
 وآخرًا وظاهرًا وباطنًا . ثم ساق الكلام على التعبد بهذه الأسماء فشفى وكفى رحمه الله تعالى ،
 ولكن قد أحاط بذلك المعنى تفسير رسول الله ﷺ في حديث أبي هريرة المتقدم قريباً
 بأوجز عبارة وأخصرها فسبحان من خصه بمجموع الكلم ﷺ .

الأحد الفرد القدير الأزلي	الصمد البر المهيمن العلي
علو قهر وعلو الشأن	جل عن الأضداد والأعوان
كذالة العلو والفوقية	على عباده بلا كيفية

(الأحد الفرد) الذي لا ضد له ولا ند له ولا شريك له في إلهيته وربوبيته ولا متصرف معه
 في ذرة من ملكوته ، ولا شبيه له ولا نظير له في شيء من أسمائه وصفاته . فهو أحد في
 إلهيته لا معبود بحق سواه ولا يستحق العبادة إلا هو ولذا قضى ألا نعبد إلا إياه ، وهو أحد
 في ربوبيته فلا شريك له في ملكه ولا مضاد ولا منازع ولا مغالب . أحد في ذاته وأسمائه
 وصفاته فلا شبيه له ولا مثيل ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير . يعلم ما بين أيديهم
 وما خلفهم ولا يحيطون به علماً . فكما أنه الأحد الفرد في ذاته وإلهيته وربوبيته وأسمائه
 وصفاته فهو المتفرد في ملكوته بأنواع التصرفات — من الإيجاد والإعدام والإحياء والإماتة
 وإلحاق والرزق والإعزاز والإذلال والهداية والإضلال والإسعاد والإشقاء والخفض والرفع والعطاء
 والمنع والوصل والقطع والضر والنفع — فلو اجتمع أهل السموات السبع والأرضين السبع
 ومن فيهن وما بينهما على إماتة من هو محبيه أو إعزاز من هو مذله أو هداية من هو مضله أو
 إسعاد من هو مشقيه ، أو خفض من هو رافعه أو وصل من هو قاطعه ، أو إعطاء من هو
 مانعه أو ضر من هو نافعه أو عكس ذلك لم يكن ذلك بممكن في استطاعتهم ، وأنى لهم
 ذلك والكل خلقه وملكه وعبده وفي قبضته وتحت تصرفه وقهره ، ماض فيهم حكمه عدل

فيهم قضاؤه نافذة فيهم مشيئته لا امتناع لهم عما قضاه ولا خروج لهم من قبضته ولا تحرك ذرة في السموات والأرض ولا تسكن إلا بإذنه ، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن . فسخفاً للأصحاب السعير كيف جعلوا بآياته وأشركوا في إلهيته وروبيته من هو مخلوق مروب مثلهم لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ، وانخدعوا من دونه أرباباً وأنداداً سَوَّوهم به وعدلواهم به واعتقدوا أنهم متصرفون معه في ملكوته وعبدواهم من دونه . وهم يرون ويعلمون أنهم محدثون بعد أن لم يكونوا ، مسبوقون بالعدم عاجزون عن القيام بأنفسهم فقراء إلى من يقوم بهم . وأخذوا في أسماء الله وصفاته وآياته على اختلافهم في صناعة الإلحاد فينبى مشبه له تعالى بالعدم وهم نفاة أسمائه وصفاته بل هم نفاة وجود ذاته ، وبين مشبه له بالمخلوقات مثل صفاته تعالى بصفات الحادثات المحدثات حاكمين عليه بعقولهم واصفين له بما لم يصف به نفسه . وآخرون جعلوا إرادته ومشيئته النافذة وقدرته الشاملة وأفعاله وحكمته وحمده وجعلوا أنفسهم هم الفاعلين لما شاعوا الخالقين لما أرادوا من دون مشيئة الله ولا إرادة ، وجعلوا أن يكون الله خلقهم وما يعملون . وآخرون جعلوا قضاءه وقدره حجة لهم على ترك أوامره ونواهيه ، وأنهم لا قدرة لهم ولا اختيار ، وأنه كلفهم بفعل مالا يطاق فعله وترك مالا يطاق تركه ، وجعلوا معاصيه طاعات إذ وافقت مشيئته الكونية وقدره الكوني فخاصموه بمشيئته وأقداره وعطلوا أوامره ونواهيه ونسبوه إلى الظلم تعالى ، وأن تعذيبه من لم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ولم يقيم الصلاة ولم يؤت الزكاة ولم يضم ولم يحج ولم يعمل الطاعات ولم يترك المعاصي كتعذيب الذكر لم يصبر أنى والأنثى لم تصر ذكراً ، وأن أمرهم بالصلاة وغيرها كأمر الآدمي بالطيران والأعمى بنقط المصاحف أولئك خصماء الله يوم القيامة ، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحلون علواً كبيراً . ورضى الله عن المؤمنين إذ عرفوه حق معرفته وقدروه حق قدره ووحلوه بإلهيته وروبيته وأسمائه وصفاته ، وأثبتوا له ما أثبتته لنفسه ، ونفوا عنه التمثيل ، وأمنوا بقضائه وقدره بالرضا والتسليم ، وأن ذلك موجب روبيته ومقتضى إلهيته والاتق بحكمته وحمده ، وتلقوا أمره بالسمع والطاعة والامتثال والانقياد ، ووقفوا عند نواهيه وحلوده فلم يعتدوا ، ونزلوا كلا من القدر والشرع منزلة ولم ينصبوا الخصام بينهما ، فالقضاء والقدر يؤمن به ولا يحتاج به ، والأمر والنهي يطاع ويمتنع ، فالإيمان بالقدر من كمال التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله ، والقيام بالأمر والنهي موجب شهادة أن محمداً رسول الله ﷺ ، فمن لا يؤمن بالقضاء والقدر وينقاد للأمر والنهي فهو مكذب بالشهادتين ولو نطق بهما بلسانه . وهذا البحث سيأتى تفصيله عن قريب إن شاء الله في

موضعه ، وإنما ساقنا إليه هاهنا الكلام على كمال أحدية الله عز وجل في إلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته وأفعاله وقدره وشرعه ، وأنه لا معارض لمشيئته ولا معقب لحكمه ، وأن المخلوق لا تصرف له في نفسه فضلاً عن غيره ولا قدرة له على ما لم يقدره الله تعالى عليه ، فكيف يسوى به ويعدل به ويشرك معه في إلهيته أو ينسب إليه التصرف في شيء من ملكوته ، ولم يقيم الحجة تبارك وتعالى على من أشرك معه إلهاً غيره بأحدثه في الربوبية والأسماء والصفات وإقرار المشرك بها ، وأن آلهته التي أشرك لا تتصف بشيء منها ويلزمه إفراده بالألوهية الملازمة للربوبية / كما قال تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سمياً) وقال تعالى (الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء سبحانه وتعالى عما يشركون) وقال تعالى (قل هل من شركائكم من يهدى الخلق ثم يعيده ، قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فأنى توفكون قل هل من شركائكم من يهدى إلى الحق ، قل الله يهدى للحق أفمن يهدى إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدى إلا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون) إلى غير ذلك من الآيات .

(القدير) الذى له مطلق القدرة وكما لها وتتمامها الذى ما كان ليعجزه من شيء في الأرض ولا في السماء الذى ما خلق الخلق ولا بعثهم في كمال قدرته إلا كنفس واحدة الذى إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون . الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه . الذى يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده ، وبمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بأذنه ؛ الذى وسع كرسيه السموات والأرض ولا يئوده حفظهما أى لا يكرهه ولا يثقله ، الفعال لما يشاء إذا شاء كيف شاء في أى وقت شاء ، قال الله تعالى (إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديراً) وقال تعالى بعد الكلام على البدء والاعادة (ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل) الآية وقال تعالى بعد الكلام على هذا المعنى (ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شيء قدير) وقال تعالى (أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض إنه كان عليمًا قديرًا) وقال تعالى (ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة) وقال تعالى (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) وقال تعالى (أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض ولم يعى يخلقهن بقادر على أن يحيى الموتى . بل إنه على كل شيء قدير) وقال تعالى (أفمئذنا بالخلق الأول بل هم في لبس من خلق جديد) وقال (ولقد

خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب (وقال تعالى (الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ينزل الأمـر بينهن لتعلموا أن الله على كل شىء قدير وأن الله قد أحاط بكل شىء علما) وقال تعالى (أليس الذى خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم . إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون) وقال تعالى (تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شىء قدير) وقال تعالى (فلا أقسم برب المشارق والمغارب إنا لقادرون على أن نبديل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين) وقال تعالى (وأنزلنا من السماء ماء بقدر فاسكنناه فى الأرض وإنا على ذهاب به لقادرون) وقال تعالى (ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت إن الذى أحياها لمحي الموتى إنه على كل شىء قدير) وقال تعالى (قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة إن الله على كل شىء قدير . يعذب من يشاء ويرحم من يشاء وإليه تقلبون . وما أنتم بمعجزين فى الأرض ولا فى السماء وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تتصرون) والآيات فى هذا الباب كثيرة يطول ذكرها ، بل كل آيات الله الظاهرة والمعنوية وجميع مخلوقاته العلوية والسفلية تدل على كمال قدرته الشاملة التى لا يخرج عنها مثقال ذرة كما أنه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة ، وعبرة العبد تقصر عن ذلك المعنى العظيم ، وكفى العبد دليلا أن ينظر فى خلق نفسه كيف قدره أحكم الحاكمين وخلقـه فى أحسن تقويم ، وشق له السمع فسمع والبصر فأبصر واللسان فناطق والفؤاد فعقل إلى غير ذلك ، فكيف إذا سرح قلبه فى عجائب الملكوت ، ونظر بعين بصيرته إلى مبدعات الحى الذى لا يموت ، ورأى الآيات الباهرة والبراهين الظاهرة على كمال قدرة ذى العزة والجبروت (أو لم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شىء وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون) وفى حديث الاستخارة المتفق عليه « اللهم إلى أستخرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فانك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم » الحديث .

(الأولى) بذاته وأسمائه وصفاته الذى لا ابتداء لأوليته ولا انتهاء لآخريته وليس شىء من أسمائه وصفاته متجدداً حادثاً لم يكن قبل ذلك ، كذلك له كمال الربوبية ولا مربوب ، واسم الخالق ولا مخلوق ، هو العليم قبل إيجاد المعلومات والسميع قبل إيجاد المسموعات ، والبصير قبل إيجاد المبصرات ، وكذلك سائر أسمائه وصفاته أولية بأولية ذاته ، باقية ببقاء ذاته ، لم يزل متصفاً بها فى أوليته وكذلك لم يزل متصفاً بها فى سرمديته ، ليس بعد خلق

الخالق استفاد اسم الخالق ، ولا بإحداثه الربة استفاد اسم البارى ، بل هو سبحانه الخالق قبل خلق المخلوقين والرزاق قبل وجود المرزوقين ، وهو المحيى المميت قبل خلقه الموت والحياة ، وكذلك وصف نفسه تبارك وتعالى فقال (وكان الله عليمًا قديرًا — وكان الله غفورًا رحيمًا — وكان الله عزيزًا حكيمًا — وكان الله سميعًا بصيرًا — وكان الله لطيفًا خبيرًا — إن الله كان عليمًا كبيرًا) إلى غير ذلك قال ابن عباس : أى لم يزل كذلك . هـ . ولا يجوز أن يعتقد أن الله تعالى وصف بصفة لم يكن متصفًا بها لأن صفاته سبحانه كلها صفات كمال وفقدانها صفة نقص ، ولا يجوز كونه قد حصل له الكمال بعد أن كان متصفًا بضده ، وتقدم فى الألفية حديث عمران بن حصين رضى الله عنهما فى بدء الخلق (كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء) .

(الصمد) قال عكرمة عن ابن عباس : يعنى الذى يصمد إليه الخلائق فى حوائجهم ومساألهم . وقال على بن أبى ابن طلحة عن ابن عباس : هو السيد الذى قد كمل فى سؤده والشريف الذى قد كمل فى شرفه والعظيم الذى قد كمل فى عظمته والحليم الذى قد كمل فى حلمه والعليم الذى قد كمل فى علمه والحكيم الذى قد كمل فى حكمته وهو الذى قد كمل فى أنواع الشرف والسؤدود وهو الله سبحانه ، هذه صفته لا تبغى إلا له ، ليس له كفؤ ولي كمثلته شيء سبحانه الله الواحد القهار وعن أبى وائل : « الصمد » الذى قد انتهى سؤده ، ورواه عن ابن مسعود رضى الله عنه . وعن زيد بن أسلم الصمد السيد ، وقال الحسن وقتادة : هو الباقي بعد خلقه . وقال الحسن أيضاً : الصمد الحى القيوم الذى لا زوال له . وقال عكرمة : الصمد الذى لم يخرج منه شيء ولم يطعم . وقال ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن المسيب ومجاهد وعبد الله ابن بريدة وعكرمة أيضاً وسعيد بن جبير وعطاء بن أبى رباح وعطية العوفى والضحاك والسدى : الصمد الذى لا جوف له . وقال الشيبى : هو الذى لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب . وقال عبد الله ابن بريدة أيضاً : الصمد نور يتلألأ . قال ابن كثير رحمه الله تعالى : روى ذلك كله وحكاها ابن أبى حاتم والبيهقى والطبرانى ، وكذا أبو جعفر بن جبير ساق أكثر ذلك بأسانيد . وقال الطبرانى فى كتاب السنة له بعد إيراده كثيراً من هذه الأقوال فى تفسير الصمد : وكل هذه صحيحة ، وهى صفات ربنا عز وجل ، وهو الذى يصمد إليه فى الحوائج ، وهو الذى قد انتهى سؤده ، وهو الصمد الذى لا جوف له ولا يأكل ولا يشرب وهو الباقي بعد خلقه . وقال البيهقى نحو ذلك . وقال الترمذى رحمه الله تعالى : حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا أبو سعد هو

الصنعاني عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب ان
المشركين قالوا لرسول الله ﷺ : انسب لنا ربك ، فأنزل الله تعالى (قل هو الله أحد ، الله
الصمد) والصمد الذي لم يلد ولم يولد ، لأنه ليس شيء يولد إلا سموت وليس شيء يموت
إلا سيورث وإن الله تعالى لم يموت ولا يورث (ولم يكن له كفواً أحد) قال : لم يكن له
شبيه ولا عدل وليس كمثلته شيء ، حديثنا عبد بن حميد أخبرنا عبيد الله بن موسى عن أبي
جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية أن النبي ﷺ ذكر آلهتهم فقالوا : انسب لنا ربك ،
قال فأتاه جبريل عليه السلام بهذه السورة (قل هو الله أحد) فذكر نحوه ولم يذكر فيه أبي
بن كعب ، وهذا أصح من حديث أبي سعيد ا. هـ . قلت : وهذه السورة العظيمة التي
قال فيها النبي ﷺ « إنها تعدل ثلث القرآن » مشتملة على توحيد الإلهية والربوبية والأسماء
والصفات ، جامعة بين الإثبات لصفات الكمال وبين التنزيه له تعالى عن الأنساب
والأمثال ، متضمنة الرد على جميع طوائف الكفر من الدهرية والثنية والملاحدة من المشبهة
والمعطلة وأهل الحلول والاتحاد ومن نسب له الصاحبة والولد وغيرهم ، تعالى الله عما يقولون
علواً كبيراً . والله أعلم .

(أثير) وصفاً وفعلًا ، قال ابن عباس : اللطيف . وقال الضحاك : الصادق فيما
وعده .

(المهيمن) قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي ومقاتل : هو الشهيد على عباده
بأعمالهم ، يقال هيمن يهيمن فهو مهيمن إذا كان قريباً على الشيء كما قال تعالى (والله على
كل شيء شهيد) وقوله (ثم الله شهيد على ما يفعلون) وقال (أقمن هو قائم على كل
نفس بما كسبت) وقال الحسن : الأمين ، وقال الخليل هو الرقيب الحافظ ، وقال ابن
زيد : المصدق . وقال سعيد ابن المسيب والضحاك : القاضي . وقال ابن كيسان : هو
اسم من أسماء الله تعالى في الكتب ، والله أعلم بتأويله ا. هـ .

(العلي) فكل معاني العلو ثابتة له ، (علو قهر) فلا مغالب له ولا منازع ، بل كل
شيء تحت سلطان قهره (قل إنما أنا نذير ، وما من إله إلا الله الواحد القهار) . (لو أراد
الله أن يتخذ ولداً لأصبغني مما يخلق ما يشاء سبحانه ، هو الله الواحد القهار) وقد جمع
الله تعالى بين علو الذات والقهر في قوله تعالى (وهو القاهر فوق عباده) أي وهو الذي
قهر كل شيء وخضع لجلاله كل شيء ، وذل لمعظمته وكبريائه كل شيء ، وعلا بذاته على
عرشه فوق كل شيء .

(وعلو الشأن) تعالى عن جميع النقائص والعيوب المنافية لإلهيته وربوبيته وأسمائه الحسنى وصفاته العلى : تعالى فى أحديته عن الشريك والظهير والولى والنصير ، وتعالى فى عظمته وكبريائه وجبروته عن الشفيع عنده بدون إذنه والمجير . وتعالى فى صمديته عن صاحبة الولد والوالد والكفو والنظير . وتعالى فى كمال حياته وقوميته وقدرته عن الموت والسنة والنوم والتعب والإعياء ، وتعالى فى كمال علمه عن الغفلة والنسيان وعن عزوب مثقال ذرة عن علمه فى الأرض أو فى السماء ، وتعالى فى كمال حكمته وحجده عن الخلق عبثاً وعن ترك الخلق سدئ بلا أمر ولا نهى ولا بحث ولا جزاء ، وتعالى فى كمال عدله عن أن يظلم أحداً مثقال ذرة أو أن يهضمه شيئاً من حسناته ، وتعالى فى كمال غناه عن أن يطعم أو يرزق أو أن يفتقر إلى غيره فى شيء ، وتعالى فى صفات كماله ونعوت جلاله عن التعطيل والمثبيل . قال الله تعالى (وما من إله إلا الله) وقال تعالى (فاعلم أنه لا إله إلا الله) وقال تعالى (قل أرأيتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك فى السموات) وقال (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فسيحان الله رب العرش عما يصفون) وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير) وقال تعالى (ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من الذل) وقال تعالى (قل هو الله أحد . الله الصمد . لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد) وقال تعالى (وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولداً) وقال تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سمياً) وقال تعالى (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) وقال تعالى (ما من شفيع إلا من بعد إذنه) وقال تعالى (من ذا الذى يشفع عنده إلا بأذنه) وقال تعالى (وهو الذى يحير ولا يجار عليه) وقال تعالى (وتوكل على الحى الذى لا يموت) وقال تعالى (الله لا إله إلا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم) وقال تعالى (ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام وما مسنا من لغوب) وقال تعالى (أنسينا بالخلق الأول بل هم فى لبس من خلق جديد) وقال تعالى (أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض ولم يعمى بخلقهن بقادر على أن يحيى الموتى ، بل إنه على كل شيء قدير) وقال تعالى (وما الله بغافل عما يعملون) وقال تعالى (وما كنا عن الخلق غافلين) وقال تعالى (وما كان ربك نسياً) وقال تعالى عن موسى لما قال له فرعون (فما بال القرون الأولى . قال علمها عند ربى فى كتاب لا يضل روى ولا ينسى) وقال تعالى (عالم الغيب لا

يعرب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر (وقال تعالى (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا) وقال تعالى (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين . ما خلقناهما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون) وقال تعالى (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون) وقال تعالى (أتحسب الإنسان أن يترك سدى) وقال تعالى (ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً) وقال تعالى (إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها) وقال تعالى (وما ربك بظلام للعبيد) وقال تعالى (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً) وقال تعالى (قل أغفر الله لأتخذ ولياً فاطر السموات والأرض وهو يطيحهم ولا يطمع) وقال تعالى (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ، ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ، إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين) وقال تعالى (يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد) وقال تعالى (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً) وقال تعالى (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) . والآيات في هذا الباب كثيرة جداً ، وهذا من المعاني من العلو لم يخالف فيها أحد من يدعي الإسلام وينسب إليه ، إنما ضل من ضل منهم وأخطأ في التنزيه الذي هو مقصوده حيث لم يسلك الطريق الموصلة إليه ، وأحسن الظن بنفسه وعقله ومتبوعه ، وأسأه بالكتاب والسنة ، وكثير منهم اغتر بقول كان مقصود قائله الزينغ والفساد والكفران ، فحسب — لا حسان الظن به — أن مقصوده التحقيق والإيمان والعرفان . واتبعوا السبل المضلة ففترقت بهم عن صراط الرحمن ، فمنهم من نزّهه تعالى عن فوقيته على عرشه بائناً من خلقه ووقع في أعظم من ذلك حيث اعتقد أنه في كل مكان ، ولم ينزهه حتى عن الأماكن الخسيسة . ومنهم من نزّهه عن العلو والفوقية وجعله هو الوجود بأسره ، ومنهم من نزّهه عن وجود ذاته ووصفه بالعدم المحض ، ومنهم من نزّهه عن أفعاله ومشيئته فراراً من وصفه بالظلم ، ووقع في تعطيله عن قدرته ونسيته إلى العجز ، وغلا بعضهم في ذلك حتى أنكبر علمه السابق ووصفه بضده ، ومنهم من غلا في مسألة القدر وإثباته وخاصم به الأمر والنهي فراراً مما وقع فيه الأولون ووقع في أعظم ذلك تعطيل الشريعة ونسيته تعالى إلى الظلم وإلى تكليف عباده ما لا يطاق تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً ، ففروا من الهدى إلى الضلالة ومن الرشد إلى النقي ومن الإسلام إلى الكفر ومن السنة إلى البدعة ومن النور إلى الظلمات وضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، وهنئ الله الذين آمنوا لما اختلف فيه من الحق باذنه فجعلوا

إمامهم وقلدتهم الكتاب والسنة وساروا معها حيث سارا ووقفوا حيث وقفوا . فاثبتوا لله ما أثبتته لنفسه وأثبتته له رسوله ﷺ من الأسماء الحسنى والصفات العلى ، وأمنوا بالقدر خير من وشرو وتلقوه بالرضا والتسليم ، واتقادوا للشرعة فقابلوا أوامرهم ونواهيها بالامتثال والتعظيم فما أثبت الله لنفسه أثبتوه ، وما نفاه عن نفسه نفوه ، فإذا سمعوا آيات الصفات وأحاديثها قالوا آمناً به كل من عند ربنا ، وإن أحسنوا قالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله ، وإن أساءوا قالوا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ، وإذا أصابهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون .

(كذا) ثابت (له العلو والفوقية) بالكتاب والسنة وإجماع الملائكة والأنبياء والمرسلين وأتباعهم على الحقيقة من أهل السنة والجماعة (على عبادته) فوقعهم مستويين على عرشه عالياً على خلقه بائناً منهم ، يعلم أفعالهم ويسمع أقوالهم ويرى حركاتهم وسكناتهم لا تخفى عليه منهم خافية ، والأدلة فى ذلك من الكتاب والسنة أكثر من أن تحصى وأجل من أن تستقصى ، والفطر السليمة ، والقلوب المستقيمة مجبولة على الاقرار بذلك لا تكبره ، ولنشر إلى بعض ذلك إشارة تدل على ما وراءها وبالله التوفيق

فمن ذلك أسماءه الحسنى الدالة على ثبوت جميع معانى العلو له تبارك وتعالى كاسمه الأعلى واسمه العلى واسمه المتعالى واسمه الظاهر واسمه القاهر وغيرها . وقال تعالى (سبح اسم ربك الأعلى) ولما نزلت قال النبى ﷺ اجعلوها فى سجودكم ، وقال تعالى (وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤده حفظهما وهو العلى العظيم) وقال تعالى (إن الله كان عالياً كبيراً) وقال تعالى (ذلك بأن الله هو الحى وإنما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلى الكبير) وقال تعالى (حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير) وقال تعالى (إنه على حكيم) وقال تعالى (عالم الغيب والشهادة الكبير المتعالى) وقال تعالى (هو الأول والآخر والظاهر والباطن) وقال النبى ﷺ فى دعائه « وأنت الظاهر فليس فوقك شيء » وقال تعالى (وهو القاهر فوق عباده) وهذه الأسماء تدل على ثبوت لجميع معانى العلو له تبارك وتعالى ذاتاً وقهراً وشأناً .

ومن ذلك التصريح بالاستواء على عرشه كما قال تعالى فى سورة الأعراف (إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش) وقال تعالى فى سورة يونس (إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الأمر)

وقال تعالى في سورة الرعد (الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش) وقال تعالى في سورة طه (الرحمن على العرش استوى) وقال تعالى في سورة الفرقان (الذى خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش) وقال تعالى في سورة السجدة (الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون . يدبر الأمر من السماء إلى الأرض) الآية وقال تعالى في سورة الحديد (هو الذى خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير) .

. وفي حديث أنس في فضل الجمعة وتسميته في الآخرة يوم المزيد الحديث بطوله وفي آخره قال « وهو اليوم الذى استوى فيه ربك على العرش » وقد رواه الشافعي في مسنده وعبد الله بن أحمد في كتاب السنة وابن خزيمة وغيرهم . وقد جمع أبو بكر بن أبي داود طرقه في جزء وسأقن أن شاء الله تعالى بطوله وألفاظه في إثبات رؤية المؤمنين ربهم تبارك وتعالى . وعن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا جمع الله تعالى الخلائق حاسبهم فيميز بين أهل الجنة وأهل النار وهو تعالى في جنته على عرشه » قال محمد بن عثمان الحافظ هذا حديث صحيح . وعن قتادة بن النعمان رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « لما فرغ الله من خلقه استوى على عرشه » رواه الخلال في كتاب السنة بإسناد صحيح على شرط البخاري . وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن اليهود أتوا النبي ﷺ فسألوه عن خلق السموات والأرض ، فذكر حديثاً طويلاً ، قالوا : ثم ماذا يا محمد ؟ قال « ثم استوى على العرش » . قالوا أصبأت يا محمد ، لو أتممت : ثم استراح ، ففضب غضباً شديداً ، فأنزل الله تعالى (ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب) رواه ابن منده والحاكم وصححه ، وفي إسناده البقال ضعفه ابن معين . وعن أبي رزين العقيلي قال : قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والأرض : قال « كان في عمام ما فوقه هواء وما تحته هواء . ثم خلق العرش فاستوى عليه » رواه أبو داود وابن ماجه وقال الذهبي إسناده حسن^(١) ، ورواه الترمذي وحسنه لكن لفظه « وخلق عرشه على الماء » قال يزيد بن هارون : العمام ، أى ليس معه شيء . وعن ابن عباس رضى

(١) كلنا في كتاب العلو ولم أر هذا اللفظ في السنن .

الله عنهما وعن مرة عن ناس من أصحاب النبي ﷺ في قوله تعالى (ثم استوى إلى السماء) قال إن الله تعالى كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئاً قبل الماء فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء دخاناً فازتفع فوق الماء فسماه عليه فسماه سماء ثم أبس الماء فجزله أرضاً ثم ففها فجعلها سبع أرضين . الحديث . إلى أن قال : فلما فرغ الله عز وجل من خلق ما أحب استوى على العرش . رواه السدى وابن جرير الطبرى فى تفسيره والبيهقى فى الأسماء والصفات . وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى « أخذ بيده فقال « يا أبأ هريرة ، إن الله تعالى خلق السموات والأرضين وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش يوم السابع » الحديث بطوله رواه النسائى فى تفسير سورة السجدة من سننه الكبرى . وفيه أخضر بن عجلان قال الذهبى وثقه ابن معين ، وقال أبو حاتم يكتب حديثه ، ولينه الأزدى ، وحديثه فى السنن الأربعة وهذا الحديث غريب من أفراده .

ومن ذلك التصريح بالفوقية لله تعالى قال الله عز وجل (وهو القاهر فوق عباده) وقال (يخافون ربه من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون) ولما حكم سعد بن معاذ رضى الله عنه فى بنى قريظة بأن تقتل مقاتلتهم وتسبى ذريتهم وتغنم أموالهم قال له النبى ﷺ « لقد حكمت فيهم بحكم الملك من فوق سبعة أرقعه » وفى لفظ « من فوق سبع سموات » وأصله فى الصحيحين وهذا سياق ابن إسحاق . وفى صحيح البخارى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : كانت زينب رضى الله عنها تفتخر على أزواج النبى ﷺ وتقول : زوجكن أهاليكن وزوجنى الله من فوق سبع سموات . وفى سنن أبى داود من حديث جبير ابن مطعم رضى الله عنه قال : جاء أعرابى إلى النبى ﷺ فقال : يا رسول الله جهدت الأنفس وضاعت العيال ونهكت الأموال وهلكت الأنعام فامتنسق الله لنا فلأنا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك . قال رسول الله ﷺ « ويحك أتدرى ما تقول » وسبح رسول الله فما زال يسبح حتى عرف ذلك فى وجهه أصحابه . ثم قال « ويحك ، إنه لا يستشفع بالله على أحد من خلقه ، شأن الله أعظم من ذلك . ويحك أتدرى ما الله ، إن عرشه على سمواته هكذا » وقال بأصبعه مثل القبة عليه « وإنه ليشط به أطيط الرجل بالراكب » قال ابن بشار فى حديثه « إن الله فوق عرشه وعرشه فوق سمواته » وساق الحديث وله عن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه قال : كنت فى البطحاء فى عصابة فىهم رسول الله ﷺ فمرت بهم سحابة فنظر إليها فقال « ما تسمون هذه » قالوا : السحاب . قال « والمزن » قالوا : والمزن . قال « والعنان » قالوا : والعنان . قال أبو داود : ولم أقن العنان جيداً ، قال

« هل تدرون ما بعدما بين السماء والأرض ؟ » قالوا : لا ندري ، قال « إن بعد ما بينهما إما واحدة أو اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة ، ثم السماء فوقها كذلك — حتى عد سبع سموات — ثم فوق السماء السابعة بحر بين أسفله وأعلاه مثل ما بين سماء إلى سماء ثم فوق ذلك ثمانية أو عال بين أظلافهم وركبهم مثل ما بين سماء إلى سماء ، ثم على ظهورهم العرش بين أسفله وأعلاه مثل ما بين سماء إلى سماء ، ثم الله تبارك وتعالى فوق ذلك » زاد أحمد « وليس يخفى عليه شيء من أعمال بنى آدم » . وفي سنن ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « بيننا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور ، فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب قد أشرف عليهم من فوقهم فقال : السلام عليكم يا أهل الجنة . قال : وذلك قول الله عز وجل (سلام قولا من رب رحيم) قال فينظر إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعم ماداموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم ويبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم » وفي إسناده الرقاشي ضعيف ، ومعناه ثابت في الكتاب والسنة . وفي حديث الشفاعة الطويل عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « فأدخل على ربي تبارك وتعالى وهو على عرشه » وذكر الحديث ، وفي بعض ألفاظ البخاري في صحيحه « فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه » ، قال عبد الحق في الجمع بين الصحيحين : هكذا قال « في داره » في المواضع الثلاثة يريد مواضع الشفاعات الثلاث التي يسجد فيها ثم يرفع رأسه . وعن عمر بن عبد الملك قال : خطبنا على رضي الله عنه فقال : إن رسول الله ﷺ حدثني عن ربه عز وجل فقال « وعزتي وجلالي وارتفاعي فوق عرشي ما من أهل قرية ولا بيت ولا رجل ببادية كانوا على ما كرهت من معصيتي فتحولوا عنها إلى ما أحببت من طاعتي إلا تحولت لهم عما يكرهون من عذابي إلى ما يحبون من رحمتي ، رواه ابن أبي شيبة في كتاب العرش والعسل في المعرفة وضعفه الذهبي . وعن جابر بن سليم قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن رجلا ممن كان قبلكم ليس بردين فتبخر ، فنظر الله إليه من فوق عرشه فمقته ، فأمر الأرض فأخذته فهو يتجلجل فيها » رواه الدارمي ، وله شاهد في البخاري من حديث أبو هريرة رضي الله عنه . وفي حديث عمران بن حصين في بدء الخلق : « كان الله عز وجل على العرش وكان قبل كل شيء ، وكتب في اللوح المحفوظ كل شيء يكون » حديث صحيح أصله في البخاري . وعن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال « إن العبد ليهم بالأمر من التجارة أو الإجارة حتى يسر له نظر الله له من فوق سبع سموات فيقول للملائكة اصرفوه عنه فان يسرته له أدخلته النار »

رواه البغوى وسكت الذهبى عنه . وعنه رضى الله عنه قال « العرش فوق الماء والله فوق العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم » قال الذهبى رواه عبد الله بن أحمد فى السنة وأبو بكر بن المنذر وأبو أحمد العسال وأبو القاسم الطبرانى وأبو الشيخ وأبو القاسم اللالكاتى وأبو عمرو الظلمنى وأبو بكر البيهقى وأبو عمر بن عبد البر فى تواليهم ، وإسناده صحيح . وأخرج ابن أبى شيبه أن حسان بن ثابت رضى الله عنه أنشد النبى :

شهدت بإذن الله أن محمداً
رسول الذى فوق السموات من عل
وأن أخا الأحقاف إذ قام فيهمو
يقول بذات الله فيهم ويعدل
وأن أبا يحيى ويحيى كلاهما
له عمل من ربه متقبل

ومن ذلك التصريح بأنه تعالى فى السماء قال الله تعالى (آمنتم من فى السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هى تمور . أم أنتم من فى السماء أن يرسل عليكم حاصباً فستعلمون كيف نذير) وفى الصحيحين عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : بعث على بن أبى طالب رضى الله عنه إلى رسول الله ﷺ من اليمن بذهبية فى أدبهم مقروض لم تحصل من ترابها قال قسمها بين أربعة نفر : بين عيينة بن بدر ، وأقرع بن حابس ، وزيد الخليل ، والرابع إما علقمة وإما عامر بن الطفيل ، فقال رجل من أصحابه : كنا نحن أحق بهذا من هؤلاء ، قال فبلغ ذلك النبى ﷺ فقال « ألا تأمنونى وأنا أمين من فى السماء ، يأتينى خبر السماء صباحاً ومساءً » قال فقام رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ناشر الجبهة كثر اللحية مخلوق الرأس مشمر الإزار فقال : يا رسول الله اتق الله ﷻ . فقال ﷺ « وملك ، أو لست أحق أهل الأرض أن يتقى الله ؟ » قال فلما ولى الرجل قال خالد بن الوليد : يا رسول الله ألا أضرب عنقه ؟ قال « لا ، لعله أن يكون يصلى » فقال خالد : وكم من مصبل يقول بلسانه ما ليس فى قلبه . قال رسول الله ﷺ « إني لم أؤمر أن أنقب قلوب الناس ولا أشق بطونهم » قال ثم نظر إليه وهو مقف فقال « إنه يخرج من ضئضىء هذا قوم يتلون كتاب الله رطباً لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية » وأظنه قال « لكن أدركهم لأقتلهم قتل عمود » . وعن معاوية بن الحكم فى حديث طويل قال : وكانت لى جارية ترعى غنماً لى قبل أحد الجوانية ، فاطلعت ذات يوم فإذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها ، وأنا رجل من بنى آدم آسف كما يأسفون ، لكنى صككتها صكة ، فأتيت رسول الله ﷺ فعظم ذلك على ، قلت : يا رسول الله أفلا

أعنتها ؟ قال « اتنتى بها » فأنتبه بها فقال لها « أين الله ؟ » قالت : فى السماء . قال « من أنا ؟ » قالت : أنت رسول الله ﷺ . قال « أعنتها فإنها مؤمنة » أخرجه مسلم وأبو داود والنسائى وغير واحد من الأئمة فى تصانيفهم . وعن أبى الدرداء رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من اشتكى منكم شيئاً أو اشتكاه أخ له فليقل : ربنا الله الذى فى السماء ، تقدس اسمك ، أمرك فى السماء والأرض ، كما رحمتك فى السماء فاجعل رحمتك فى الأرض ، اغفر لنا حوبنا وخطايانا أنت رب الطيبين ، أنزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع . » فيروى « رواه أبو داود . وعن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « الراحمون يرحمهم الرحمن ، ارحموا من فى الأرض يرحمكم من فى السماء . الرحم شجنة من الرحمن ، فمن وصلها وصله الله ، ومن قطعها قطعته الله » رواه الترمذى وقال : هذا حديث حسن صحيح . وله عن عمران ابن حصين رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ لأبى « يا حصين كم تعبد اليوم لها ؟ » قال أبى : سبعة ، ستة فى الأرض وواحد فى السماء . قال ﷺ « فأيهم تعد لرغبتك ورهبتك » قال الذى فى السماء . قال « يا حصين أما إنك لو أسلمت علمتك كلمتين تنفعانك » قال فلما أسلم حصين قال : يا رسول الله علمنى الكلمتين اللتين وعدتنى . فقال ﷺ « قل : اللهم ألهمنى رشدى ، وأعذنى من شر نفسى » قال الترمذى هذا حديث حسن غريب ، وقد روى هذا الحديث عن عمران بن حصين من غير هذا الوجه . وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « والذى نفسى بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشها فتأبى عليه إلا كان الذى فى السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها » رواه مسلم فى صحيحه .

وعن عمر رضى الله عنهما قال : كنا جلوساً ذات يوم بفناء رسول الله ﷺ إذ مرت امرأة من بناته ، فقال أبو سفيان : ما مثل محمد فى بنى هاشم إلا كمثل الرحانة فى وسط الزبل ، فسمعت فأبلغته رسول الله ﷺ فخرج فصعد على منبره وقال « ما بال أقوام تبلفنى عن أقوام ، إن الله خلق سموات سبعاً فاختار العليا فسكنها ، وأسكن سمواته من شاء من خلقه ، ثم اختار خلقه فاختار بنى آدم فاختار العرب فاختار مضر فاختار قريشاً فاختار بنى هاشم فاختارنى ، فلم أزل خياراً من خيار ، فمن أحب قريشاً فبجى أحبه ومن أبغض العرب فبغضى أبغضهم » . قال الذهبى هو حديث منكر رواه جماعة فى كسب السنة وأخرجه ابن خزيمة فى كتاب التوحيد . وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله

ﷺ قال : الميت تحضره الملائكة ، فإذا كان الرجل الصالح قالوا انخرجي أيتها النفس المطمئنة كانت في الجسد الطيب ، أخرجي حميدة وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان . فيقولون ذلك حتى يعرج بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل » وذكر باقي الحديث رواه أحمد وأحمد والنسائي وابن ماجه وابن جرير واللفظ له ، وفي الباب أحاديث تأتي إن شاء الله تعالى في ذكر الموت وفتنة القبر . وعن ابن عباس رضى الله عنهما إن رسول الله ﷺ قال : لما أسرى نى مررت برائحة طيبة « فقلت يا جبريل ما هذه الرائحة الطيبة ؟ قال : هذه رائحة ماشطة ابنة فرعون وأولادها كانت تمشطها فوق المشط من يدها ، فقالت بسم الله تعالى ، فقالت إنيته : أئى ؟ قالت لا ، ولكن رى ورب أهلك الله . فقالت أخير بذلك أئى ؟ قالت نعم : فأخبرته فدعا بها فقال : من ربك ، هل لك رب غيرى ؟ قالت رى وربك الله الذى فى السماء . فأمر ببقرة من نحاس فأحيت ثم دعا بها وبولدها فألقاهما فيها » وساق الحديث بطوله ، رواه الدارمى وأبو يعلى الموصلى وقال الذهبى : هذا حديث حسن الإسناد . وعن أئى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لما ألقى إبراهيم عليه السلام فى النار قال : اللهم إنك واحد فى السماء وأنا واحد فى الأرض أعبدك » رواه الدارمى فى النقض وقال الذهبى حسن الإسناد . وعن أئى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ « إذا أحب الله العبد نادى جبريل إن الله يحب فلاناً فأحبه فيحبه جبريل فينادى جبرائيل فى أهل السماء إن الله يحب فلاناً فأحبه فى أهل السماء ، ثم يوضع له القبول فى الأرض » رواه البخارى . وعن النواس بن سمعان رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا أراد الله أن يوحى بالأمر تكلم بالوحى أخذت السموات منه رجفة أو قال رعدة شديدة خوفاً من الله عز وجل ، فإذا سمع ذلك أهل السموات صبعقوا وخروا لله سجداً فيكون أول من يرفع رأسه جبريل عليه السلام فيكلمه الله تعالى من وحيه بما أراد ، ثم يمر جبريل على الملائكة كلما مر بسماء سأله ملائكتها : ماذا قال ربنا يا جبريل ؟ فيقول : قال الحق وهو العلى الكبير ، فيقولون كلهم مثل ما قال جبريل ، فيتبى جبريل بالوحى إلى حيث أمره الله عز وجل » رواه ابن جرير وابن خزيمة والطبرانى وابن أبى حاتم واللفظ له .

ومن ذلك التصريح باختصاص بعض الأشياء بأنها عنده ، قال الله تبارك وتعالى « إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون » وقال تبارك وتعالى (وله من السموات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون » وقال تبارك

وتعالى (فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسْمعون) وقال تبارك وتعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) وقال تبارك وتعالى (وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون إذ قالت رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة ونجني من فرعون وعمله) الآية . وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن الله لما قضى الخلق كتب عنده فوق عرشه إن رحمتي سبقت غضبي » . ولمسلم عنه في حديث طويل « وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتمهم الملائكة وذكرهم الله في من عنده » وفيهما عنه رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ « يقول الله تعالى : أنا عند ظن عبدي بي فأنأ معه إذا ذكرني فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وإن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منهم وإن تقرب إلى شبراً تقربت إليه ذراعاً وإن تقرب إلى ذراعاً تقربت إليه باعاً وإن أتاني يمشي أتيته هرولة » وفي صحيح مسلم عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ، وذكر الحديث إلى أن قال : ثم خرج علينا فقال « ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربه » فقلنا : يا رسول الله وكيف تصف الملائكة عند ربه ؟ قال « يتمون الصفوف الأولى ويتراصون في الصف » . ولهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « احتج آدم وموسى عند ربهما عز وجل ، فحج آدم موسى » وذكر الحديث ، وسيأتي إن شاء الله بتمامه .

ومن ذلك الروح والمصعود والعروج إليه وهو أنواع : منها رفعه عيسى عليه السلام ، قال الله تعالى (وما قتلوه يقينا بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزاً حكيماً) وقال تبارك وتعالى (يا عيسى إني متوفيك ورافعك إلى ومطهرك من الذين كفروا) وسيأتي إن شاء الله تعالى ذكر الأحاديث الواردة في نزوله إلى الأرض حكماً عدلاً في آخر هذه الأمة بشريعة نبيهم محمد ﷺ في أشرار الساعة . ومنها صعود الأعمال إليه كما قال تعالى « إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه » وفي صحيح البخاري عن أبو هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب — ولا يصعد إلى الله إلا الطيب — فإن الله تعالى يتقبلها بيمينه ، ثم يربها لصاحبها كما يربى أحدكم فلوه حتى تكون مثل الجبل » ورواه مسلم أيضاً والنسائي والترمذي وابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه . وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « الذين يذكرون من جلال الله عز وجل من تسبيحه وتكبيره وتحميده وتهليله يتعاطفن حول العرش لمن دوى كدوى النحل يذكرون

بصاحبين . ألا يجب أحدكم أن لا يزال له عند الله شيء يذكر به » رواه أحمد وابن ماجه .
 وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « اتقوا دعوة المظلوم فإنه تصعد
 إلى الله عل وجل كأنها شراة » قال الذهبي غريب وإسناده جيد . وفي الصحيحين من
 حديث معاذ بن جبل رضى الله عنه مرفوعاً « واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بيننا وبين الله
 حجاب » . وعن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله لا
 ينام ولا ينبغى له أن ينام ، يخفض القسط ويرفعه ، يرفع إليه عمل الليل قبل النهار وعمل
 النهار قبل الليل . حجاب النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من
 خلقه » وفي ذلك أحاديث لا تحصى فى الصحيحين وغيرهما .

ومنها صعود الأرواح إلى الله عز وجل أعنى أرواح المؤمنين ، قال الله تبارك وتعالى (إن
 الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج
 الجمل فى سم الخياط) . وروى الإمام أحمد من حديث البراء بن عازب الطويل فى قبض
 الروح — وفيه قال « إن العبد المؤمن إذا كان فى انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل
 إليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم كفن من أكفان الجنة
 وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مد البصر ، ثم يجيئ ملك الموت حتى يجلس عند
 رأسه فيقول : أيتها النفس الطيبة اخرجى إلى مغفرة من الله ورضوان ، قال فتخرج فتسيل
 كما تسيل القطر من السماء فيأخذها ، فإذا أخذها لم يدعها فى يده طرفة عين حتى
 يأخذوها فيجعلوها فى ذلك الكفن وفى الحنوط ويخرج منها كأطيب نفحة مسك على وجه
 الأرض ، قال فيصعدون بها فلا يمرون على بلاء من الملائكة إلا قالوا ما هذه الروح الطيبة ،
 فيقولون فلان ابن فلان بأحسن أسمائه التى كانوا يسمونه فى الدنيا حتى ينتهوا إلى سماء الدنيا
 فيستفتحون له فيشيعة من كل سماء مقربوها إلى السماء التى تليها حتى ينتهوا بها إلى السماء
 السابعة فيقول الله تعالى : اكتبوا كتاب عبيدى فى عليين وأعيدهو إلى الأرض ، فأتى منها
 خلقتهم فيها ويعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى » وذكر الحديث ، وسيأتى إن شاء الله
 بطوله . وقد تقدم حديث أبى هريرة فى ذلك وفيه أحاديث جمة سندكر منها ما يسره الله
 تعالى فى بابه إن شاء الله .

ومنها عروج الملائكة والروح إليه قال الله تبارك وتعالى (من الله ذى المعارج تعرج
 الملائكة والروح إليه) وفى الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال

« يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر ثم يخرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم فيقول : كيف تركتم عبادي ، فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون » . وعنه رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن لله تبارك وتعالى ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله تعالى تنادوا هلما إلى حاجتكم . قال فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا ، قال فيسألهم ربهم عز وجل وهو أعلم منهم : ما يقول عبادي . قال يقولون : يسبحونك ويكبرونك ويمجدونك ويمجدونك ، قال فيقول تعالى : هل رأوني ؟ قال فيقولون لا والله مارأوك . قال فيقول وكيف لو رأوني ؟ ، قال يقولون لو رأوك كانوا لك أشد عبادة وأشد لك تمجيداً وأكثر لك تسييحاً قال يقول فما يسألوني ؟ قال يسألونك الجنة ، قال يقول : وهل رأوها ؟ قال يقولون لا والله يارب ما رأوها ، قال يقول : فكيف لو أنهم رأوها ؟ ، قال يقولون لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصاً وأشد لها طلباً وأعظم فيها رغبة ، قال فممن يتعبدون ؟ قال يقولون : من النار ، قال يقول : وهل رأوها ؟ ، قال يقولون : لا والله ما رأوها ، قال يقول : فكيف لو رأوها ، قال يقولون : لو رأوها كانوا أشد منها فراراً وأشد لها مخافة ، قال فيقول : فأشهدكم أني قد غفرت لهم . قال يقول ملك من الملائكة : فيهم فلان ليس منهم ، إنما جاء لحاجة ، قال : « هم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم » متفق عليه ، وهذا لفظ البخاري . وعنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « كان ملك الموت يأتي الناس عياناً ، فأتى موسى عليه الصلاة والسلام فلطمه فذهب بعينه ، فخرج إلى ربه عز وجل فقال : يارب بعثنى إلى موسى فلطمنى فذهب بعيني ولولا كرامته عليك لشققت عليه . قال ارجع إلى عبدى فقل له فليضع يده على ثور فله بكل شعرة وارت كفه سنة يعيشها ، فأتاه فبلغه ما أمره فقال ثم ماذا بعد ذلك ، قال الموت ، قال الآن ؟ فشمه شمة قبض فيها روحه ، ورد الله على ملك الموت بصره » وفي لفظ « فلطم عينه فقفاها فرجع فقال أرسلتنى إلى عبد لا يريد الموت ، فرد الله عليه عينه وقال ارجع إلى عبدى فقل له إن كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور » . وفيه « قال يارب فالآن ، وقال رب أدننى من الأرض المقدسة ومية بمجر ، قال رسول الله ﷺ : لو كنت ثم لأريتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكتيب الأحمر » متفق عليه .

من ذلك معراج نبينا محمد ﷺ إلى سكرة المنتهى وإلى حيث شاء الله عز وجل كما ثبتت به الأحاديث الصحيحة المشهورة في الصحيحين وغيرهما ، قال البخاري رحمه الله تعالى :

باب المعراج : حدثنا هدية بن خالد حدثنا همام بن يحيى حدثنا قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن مالك بن مالك بن صعصعة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ حدثهم عن ليلة أسرى به قال : بينا أنا نائم في الحطيم — وربما قال في الحجر مضطجعاً — إذ أتاني آت فقد قال وسمعته يقول فشق ما بين هذه إلى هذه . فقلت للجارود وهو إلى جنبي قال من ثغرة نحو إلى شعرته وسمعته يقول من قصه إلى شعرته فاستخرج قلبي ثم أتيت بطست من ذهب مملوءة إيماناً فغسل قلبي ثم حشني ثم أعيد . ثم أتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار أبيض فقال له الجارود هو البراق يا أبا حمزة فقال أنس نعم يضع خطوه عند أقصى طرفه . فحملت عليه فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح فقبل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد ﷺ قيل وقد أرسل إليه ، قال نعم قيل مرحباً به فنعم المجيء جاء . ففتح فلما خلصت فإذا فيها آدم فقال هذا أبوك آدم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح . ثم صعد حتى أتى السماء الثانية فاستفتح ، قيل من هذا ، قال جبريل ، قيل ومن معك ، قال محمد ﷺ ، قيل وقد أرسل إليه ، قال نعم ، قيل مرحباً به فنعم المجيء جاء . ففتح فلما خلصت إذا بيحيى وعيسى وهما ابنا الخالة . قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما ، فسلمت فردا ثم قال مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح . ثم صعدت إلى السماء الثالثة فاستفتح ، قيل من هذا ، قال جبريل ، قيل ومن معك ، قال محمد ﷺ ، قيل وقد أرسل إليه ، قال نعم ، قيل مرحباً به فنعم المجيء جاء . ففتح فلما خلصت إذا يوسف ، قال هذا يوسف فسلم عليه ، فسلمت عليه فرد ، ثم قال مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح . ثم صعد بي حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح ، قيل من هذا ، قال جبريل ، قيل ومن معك ، قال محمد ﷺ ، قيل وقد أرسل إليه ، قال نعم ، قيل مرحباً به فنعم المجيء جاء . ففتح فلما خلصت إذا إدريس ، قال هذا إدريس فسلم عليه ، فسلمت عليه فرد ، ثم قال مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح . ثم صعد بي حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح ، قيل من هذا ، قال جبريل ، قيل ومن معك ، قال محمد ﷺ ، قيل وقد أرسل إليه ، قال نعم ، قيل مرحباً به فنعم المجيء جاء . ففتح فلما خلصت إذا هارون ، فقال هذا هارون فسلم عليه ، فسلمت عليه فرد ، ثم قال مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح . ثم صعد بي حتى أتى السماء السادسة فاستفتح قيل من هذا ، قال جبريل ، قيل ومن معك ، قال محمد ﷺ ، قيل وقد أرسل إليه ، قال نعم ، قيل مرحباً به فنعم المجيء جاء . فلما خلصت فإذا موسى ، قال هذا

موسى فسلم عليه ، فسلمت عليه فرد ثم قال مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح . فلما تجاوزت بكى ، قيل له ما يبكيك ، قال أبكى لأن غلاماً بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخلها من أمتى . ثم صعد إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا ، قال جبريل ، قيل ومن معك ، قال محمد ﷺ ، قيل وقد أرسل إليه ، قيل نعم ، قال مرحباً به فنعيم المجمع جاء . فلما خلصت فإذا إبراهيم ، قال هذا أبوك فسلم عليه ، قال فسلمت عليه فرد السلام : قال مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح ، ثم رفعت إلى سدرة المنتهى فإذا نبعها مثل قلال هجر ، وإذا ورقها مثل آذان الفيلة ، قال هذه سدرة المنتهى ، وإذا أربعة أنهار نهران ظاهران ونهران باطنان قلت ماهذان يا جبريل ، قال أما الباطنان فنهران في الجنة ، وأما الظاهران فالنيل والفرات ، ثم رفع لى البيت المعمور ، ثم أتيت ببناء من خمر وإناء من لبن وإناء من عسل ، فأخذت اللبن فقال هي القطرة أنت عليها وأمتك . ثم فرضت على الصلوات خمسين صلاة كل يوم ، فرجعت فمررت على موسى فقال بما أمرت ، قال أمرت بخمسين صلاة كل يوم . قال إن أمتك لا تستطيع خمسين صلاة كل يوم ، وإني والله قد جرت الناس قبلك وعالجت بنى إسرائيل أشد المعالجة ، فارجع إلى ربك فأسأله التخفيف لأمتك ، فرجعت فوضع عنى عشرأ فرجعت إلى موسى فقال مثله ، فرجعت فوضع عنى عشرأ ، فرجعت إلى موسى فقال مثله ، فرجعت فوضع عنى عشرأ ، فرجعت إلى موسى فقال مثله ، فرجعت فأمرت بعشرة صلوات كل يوم ، فرجعت فقال مثله ، فرجعت فأمرت بخمس صلوات كل يوم ، فرجعت إلى موسى فقال بما أمرت ، قلت أمرت بخمس صلوات كل يوم ، قال إن أمتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم وإني قد جرت الناس قبلك وعالجت بنى إسرائيل أشد المعالجة فارجع إلى ربك فأسأله التخفيف لأمتك قال سألت ربي حتى استحييت ولكنى أرضى وأسلم ، قال فلما تجاوزت نادانى مناد أمضيت فريضتى وخففت عن عبادى .

ومن ذلك التصريح بنزوله تبارك وتعالى كما في الصحيحين عن أنى هوية رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول : من يدعونى فأستجيب له ، من يسألنى فأعطيه ، من يستغفرنى فأغفر له » وقد ثبت في ذلك أحاديث كثيرة عن نحو ثلاثين صحابياً ، وقد ثبت أيضاً نزوله تبارك وتعالى ليلة النصف من شعبان . وعشية عرفة ، وعند فناء الخلق « حين ينزل إلى السماء الدنيا فينادى : لمن الملك اليوم لله الواحد القهار » وكذا نزوله تعالى لفصل القضاء بين عباده كما

يشاء وعلى ما يليق بمجالاته وعظمته ، وسيأتى إن شاء الله تعالى بسط ذلك كله فى آخر هذا الفصل من المتن .

ومن ذلك تنزل الملائكة ، ونزول الأمر من عنده ، وتنزيل الكتاب منه تبارك وتعالى ، قال الله عز وجل (ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده) وقال (حكاية عنهم) وما تنزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك « وقال تعالى (يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه) الآية ، وقال تعالى (الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الذى نزل على رسوله وَالْكِتَابِ الذى أنزل من قبل ، ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلّالاً بعيداً) وقال تعالى (نزل عليك الكتاب بالحق) ، (كتاب أنزلناه إليك) ، (وهذا ذكر مبارك أنزلناه) ، (تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين) ، — (تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) ، (إنا أنزلنا عليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين) ، (تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم) ، (تنزيل من الرحمن الرحيم) ، (تنزيل من حكيم حميد) ، (قرآننا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً) ، (وإنه لتنزيل رب العالمين) ، (نزل به الروح الأمين ، على قلبك لتكون من المنذرين) وغير ذلك من الآيات . وفى الصحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما « بلغ أبأذر مبعث النبى ﷺ فقال لأخيه : اعلم لى علم هذا الرجل الذى يزعم أنه يأتيه الخبر من السماء) . وقد تقدم فى حديث الذهبية قوله ﷺ « يأتينى خير السماء صباحاً ومساءً » . وفى الصحيح قال المغيرة رضى الله عنه « أخبرنا نبينا ﷺ عن رسالة ربنا تبارك وتعالى أنه من قتل منا صار إلى الجنة » . وفيه : قالت عائشة رضى الله عنها من حدثك أن النبى ﷺ كلم شيئاً من الوحى فلا تصدقه ، إن الله تعالى يقول (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليه من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يصعّمك من الناس) . وفيه من حديث ابن مسعود رضى الله عنه : قال رجل يارسول الله أى الذنب أعظم — وذكر الحديث إلى أن قال — فأُنزل الله تصديقها (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) الآيات ، وغير ذلك من نصوص الكتاب والسنة .

ومن ذلك رفع الأيدي إليه والأبصار كما فى أحاديث القنوت وأحاديث الاستسقاء . وحديث دعائه ﷺ على النفر الذين طرحوا على ظهره الشريف سلا الجزور وهو ساجد ،

وحديث استغاثته به بيدر ومناشدته إياه حتى سقط رداؤه ، وكذا في أحد والخندق وحنين واستغفاره لرفيق أئى موسى يومئذ وغير ذلك ، فكتب السنة مملوءة بهذا النوع ، وقد ورد في رفع اليدين في الدعاء أكثر من مائة حديث في وقائع متفرقة ، وذلك معلوم بالفطر ، فكل من حربه أمر من المؤمنين رفع يديه إلى العلو يدعو الله عز وجل . وكذلك رفع البصر ثبت في الدعاء بعد الوضوء في سنن أئى داود وهو في الصحيح بدون رفع البصر . وعن أئى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « وما طرف صاحب الصور من وكل به مستعداً ينظر نحو العرش مخافة أن يؤمر قبل أن يرتد إليه طرفه كأنه عينيه كوكبان درفان » أخرجه الحاكم وصححه . وأخرج البغوى عن ثابت البناني قال : كان داود عليه السلام يطيل الصلاة ثم يركع ثم يرفع رأسه إلى السماء ثم يقول « إليك رفعت رأسى يا عاظم السماء نظر العبيد إلى أربابها يأسكن السماء » قال الذهبي إسناده صالح . وعن أئى هريرة رضى الله عنه قال : يحشر الناس حفاة عراة مشاة قياماً أربعمائة سنة شاخصة أبصارهم إلى السماء ينتظرون فصل القضاء . وقد أجمعهم العرق من شدة الكرب ، وينزل الله تعالى في ظل من الغمام من العرش إلى الكرسي أخرجه أبو أحمد العسال في كتاب المعرفة . وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « يجمع الله الأولين والآخرين لحقات يوم معلوم أربعين سنة شاخصة أبصارهم إلى السماء ينتظرون فصل القضاء ، وينزل الله في ظل من الغمام من العرش إلى الكرسي » الحديث بطوله ، قال الذهبي إسناده حسن . وفي أحاديث غير ما ذكرنا .

ومن ذلك إشارة النبى ﷺ إلى العلو في خطبته في حجة الوداع بأصبعه ورأسه ، كما في حديث جابر الطويل عند مسلم وفيه « وقد تركت فيكم ما لن تضلوا إن اعتصمتم به كتاب الله ، وأنتم تسألون عنى فما أنتم قائلون ؟ قالوا : تشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت ، فقال بأصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس : اللهم أشهد . اللهم أشهد » ثلاث مرات . وذكر الحديث : وللبخارى من حديث ابن عباس في خطبته ﷺ يوم النحر — وفيه — ثم رفع رأسه فقال « اللهم هل بلغت ، اللهم هل بلغت ! » الحديث .

من ذلك النصوص الواردة في ذكر العرش وصفته وإضافته غالباً إلى خالقه تبارك وتعالى وأنه تعالى فوقه ، قال الله تعالى (الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم) وقال تعالى (فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم) وقال تعالى (وكان عرشه على الماء) وقال

تعالى (ربيع الدرجات ذو العرش) وقال تعالى (وهو الغفور الودود ذو العرش المجيد) إلى غير ذلك . وفي الصحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما : كان النبي ﷺ يقول عند الكرب « لا إله إلا الله العليم الخليم . لا إله إلا الله رب العرش العظيم . لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش الكريم » وفيه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن في الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيله كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والأرض فإذا سألت الله فسلوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرج أنهار الجنة » . وفيه عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال النبي ﷺ « فأن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفق ، فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش » الحديث . وفيه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « يد الله ملأى لا يغيضها نفقة ، سحاء الليل والنهار » وقال « أرأيتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم يغيض ما في يمينه ، وعرشه على الماء ، ويده الأخرى الفيض أو القبض ، يرفع ويخفض » وفي رواية « ويده الأخرى الميزان يخفض ويرفع » . وفيه عن رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « سبعة يظلهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل إلا ظله » قال الذهبي إسناده صالح وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله تعالى من جملة العرش أن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام » رواه أبو داود وابن أبي حاتم ولفظه « أذن لي أن أحدثكم عن ملك من جملة العرش بعد ما بين شحمة أذنه وعنته مخفق الطير سبعمائة عام » وإسناده جيد رجاله كلهم ثقات ، وفيه جملة أحاديث غير ما ذكرنا وقد تقدم منها جملة وافية .

ومن ذلك ما قصه الله تعالى عن فرعون لعنه الله في تكذيبه موسى عليه السلام في أن إلهه الله عز وجل العلى الأعلى خالق كل شيء وإلهه . قال الله تعالى في سورة القصص (وقال فرعون يا أبها الملا ما علمت لكم من إله غيرى فأوقد لي ياهايمان على الطين فأجعل لي صرحاً لعل أطلع إلى إله موسى وإني لأظنه من الكاذبين) وقال تعالى في سورة المؤمن (وقال فرعون ياهايمان ابن لي صرحاً لعل أبلغ الأسباب ، أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذباً وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل وما كيد فرعون إلا في تباب) فقرعون لعنه الله تعالى كذب موسى في أن رب السموات والأرض ورب المشرق والمغرب وما بينهما هو الله الذى فى السماء فوق جميع خلقه مبين لهم لا تخفى عليه منهم

خافية ، فكل جهمي ناف لعلو الله عز وجل فهو فرعونى وعن فرعون أخذ دينه ، وكل سنى .
يصف الله تعالى بما وصف به نفسه أنه استوى على عرشه بائن من خلقه فهو موسى
محمدى متبع لرسول الله وكتبه .

ومن ذلك ما قصه الله تعالى فى قصة تكليمه موسى حين تجلى للجبل فاندك الجبل قال
الله عز وجل (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرنى أنظر إليك قال لن ترانى ولكن
انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف ترانى ، فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى
صعقا) الآية . قال الترمذى فى جامعه فى تفسير سورة الأعراف : حدثنا عبد الله بن عبد
الرحمن أخبرنا سليمان بن حرب أخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس رضى الله عنه أن
النبي ﷺ قرأ هذه الآية (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) قال حماد : هكذا — وأمسك
سليمان بطرف إبهامه على أئمة أصبعه اليمنى — قال فساخ الجبل وخر موسى صعقا . هذا
حديث صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث حماد ابن سلمة . ورواه أيضاً من طريق معاذ
بن معاذ العنبري عن حماد نحوه ، ومن طريق معاذ أيضاً رواه أحمد حدثنا حماد بن سلمة
حدثنا ثابت البناني عن أنس ابن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ فى قوله تعالى (فلما
تجلى ربه للجبل) قال هكذا — يعنى أنه أخرج طرف المختصر — قال أحمد : أروا معاذ ،
فقال له حميد الطويل : ما تريد إلى هذا يا أبا محمد ؟ قال فضرب صدره ضربة شديدة
وقال : من أنت يا حميد ؟ وما أنت يا حميد ؟ يحدثنى به أنس بن مالك عن النبي ﷺ
وتقول ما تريد إليه ؟ ورواه أبو جعفر بن جرير الطبرى فى تفسير هذه الآية عن طريق هدية
بن خالد حدثنا حماد ابن سلمة عن ثابت عن أنس رضى الله عنه قال : قرأ رسول الله
ﷺ (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) قال : ووضع الإبهام قريباً من طرف خنصره ، قال
فساخ الجبل ، قال حميد لثابت : يقول هكذا ؟ فرفع ثابت يده فضرب صدر حميد وقال
يقوله رسول الله ﷺ ويقول أنس وأنا أكتمه ، ورواه الحاكم فى مستدركه من طرق عن حماد
بن سلمة وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، ورواه الحلال من طريق
هدية بن خالد عن حماد بن سلمة فذكره وقال هذا إسناد صحيح لا علة فيه ، ورواه ابن
خزيمة فى كتاب التوحيد من طريق عبد الوارث بن عبد الصمد حدثنا أبى حدثنا حماد بن
سلمة ومن طريق عفان ابن مسلم قال حدثنا حماد بن كبلمة ، ومن طريق الهيثم بن جميل
قال حدثنا حماد بن سلمة ، ومن طريق مسلم بن إبراهيم قال حدثنا حماد ، ومن طريق
حجاج يعنى ابن منهال عن حماد بن سلمة ، ومن طريق سليمان بن حرب عن حماد بن

سلمة ، قال أبو بكر بن خزيمة رحمه الله تعالى على هذه الآية قبل سياق الحديث بهذه الطرق : أفليس العلم محيطاً يا ذوى الألباب أن الله عز وجل لو كان في كل موضع ومع كل بشر وخلق كما زعمت المعلقة لكان متجلياً لكل شيء ، وكذلك جميع ما في الأرض لو كان الله تعالى متجلياً لجميع أرضه سهلها ووعرها وجبالها وبراريها ومفاوزها ومدنها وقراها وعمارها وخرابها وجميع ما فيها من نبات وبناء لجعلها دكا كما جعل الله الجبل الذي تمجلى له دكا قال الله تعالى (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) انتهى . وبالجمله فجميع رسل الله عليهم الصلاة والسلام وجميع كتبه المنزل وجميع أهل السموات ومؤمني أهل الأرض من الجن والإنس أتباع رسل الله وجميع القطر السليمة والقلوب المستقيمة التي لم تجلها الشياطين عن دينها جميعها شاهدة حالاً ومقالاً أن خالقها وفاطرها ومعبودها الذي تأله وتفرع إليه وتدعوه رغباً ورهباً هو فوق كل شيء عال على جميع خلقه استوى على عرشه بائناً من مخلوقاته وهو يعلم أعمالهم ويسمع أقوالهم ويرى حركاتهم وسكناتهم وجميع تقلباتهم وأحوالهم لا يخفى عليهم منهم خافية ، ولهذا ترى جميع المؤمنين عالمهم وعامهم وحرهم وملوكهم وذكرهم وأنثاهم وصغيرهم وكبيرهم كل منهم إذا دعا الله تبارك وتعالى في جلب خير أو كشف مكروه إنما يرفع يديه ويشخص بصره إلى السماء إلى جهة العلو إلى من يعلم سره ونجواه متوجهاً إليه بقبلة وقاله يعلم أن معبوده فوقه وأنه إما يدعى من أعلى ، لا من أسفل كما يقول الجهنمية قبحهم الله تعالى وتتره عما يقولون علواً كبيراً .

ذكر أقوال أصحاب رسول الله ﷺ ورضى عنهم

روى ابن أبي شيبة عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : لما قبض رسول الله ﷺ قال أبو بكر رضى الله عنه : أيها الناس ، إن كان محمد الحكم الذى تعبدونه فإن إلهكم قد مات ، وإن كان إلهكم الله الذى فى السماء فإن إلهكم لم يموت ثم تلا (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل) حتى ختم الآية . وللبخارى فى تاريخه عنه رضى الله عنه قال : لما قبض رسول الله ﷺ دخل أبو بكر رضى الله عنه عليه فأكب عليه وقبل جبهته وقال : بأنى أنت وأمى ، طبت حياً وميتاً . وقال : من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله فى السماء حى لا يموت . ولابن أبى شيبة عن قيس بن أبى حازم قال : لما قدم عمر رضى الله عنه الشام استقبله الناس وهو على بعيره ، فقالوا لو ركبت برزونا يلقاك عظمة الناس ووجوههم . فقال عمر رضى الله عنه : ألا أراكم ههنا ، إنما الأمر

من ههنا فأشار بيده إلى السماء . قال الذهبي إسناده كالشمس . وروى الزهري عن سالم أن كعباً قال لعمر : ويلي لسلطان الأرض من سلطان السماء : فقال عمر : إلا من حاسب نفسه . فقال كعب : إلا من حاسب نفسه . فكبر عمر ثم خر ساجداً . وعن عبد الرحمن بن غنم قال سمعت عمر بن الخطاب يقول : ويلي لديان الأرض من ديان السماء يوم يلقونه ، إلا من أمر بالعدل فقتضى بالحق ولم يقض على هوى ولا على قرابة ولا على رغبة ولا رهب ، وجعل كتاب الله مرآة بين عينيه ، قال ابن غنم : فحدثت بهذا عثمان ومعاوية ويزيد وعبد الملك . رواه أبو نعيم . وعن أبي يزيد المدني قال : لقيت عمر امرأة يقال لها خولة بنت ثعلبة ، فقال عمر : هذه امرأة سمع الله شكواها من فوق سبع سموات . قال الذهبي هذا إسناد صالح فيه انقطاع ، أبو يزيد لم يلحق عمر رضي الله عنه ، وفي لفظ عن عمر رضي الله عنه أنه مر بعجوز فاستوقفته فوقف يحدثها ، فقال رجل : يا أمير المؤمنين حبست الناس على هذه العجوز ، فقال : ويا ربك أتدري من هي ، هذه امرأة سمع الله شكواها من فوق سبع سموات ، هذه خولة التي أنزل الله فيها (قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها) وهذا الحديث رواه عثمان بن سعيد الدارمي ، قال ابن عبد البر : حدثنا من وجوه عن عمر رضي الله عنه ، فذكره ومن شعر عبد الله بن رواحة رضي الله عنه :

شهدت بأن وعد الله حق
وأن العرش فوق الماء طاف
وأن النار مثوى الكافرين
وفوق العرش رب العالمين
وملأه ملائكة كرام
ملائكة إله مومنين

قال ابن عبد البر في الاستيعاب : رويناه من وجوه صحاح . وروى الدارمي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال « ما بين السماء الدنيا والتي تليها خمسمائة عام ، وبين كل سماء مسيرة خمسمائة عام ، وبين السماء السابعة وبين الكرسي خمسمائة عام ، وبين الكرسي إلى الماء مسيرة خمسمائة عام ، والعرش على الماء ، والله تعالى فوق العرش ، وهو يعلم ما أنتم عليه » وروى الأعمش عن خيشمة عنه « إن العبد ليهم بالأمر من التجارة أو الإمارة حتى إذا تيسر له نظر الله إليه من فوق سبع سموات فيقول للملائكة : اضرفوه عنه ، فإنه إن يسرته له أدخلته النار » أخرجه اللالكائي بأسناد قوي . وعنه رضي الله عنه قال « إن الله تعالى يبرز لأهل جنته في كل جمعة وكتب من كافر أبيض فيحدث لهم من الكرامة ما لم يروا مثله ويكونون في الدنو منه كمسارعتهم إلى الجمع » أخرجه ابن بطه في الإبانة الكبرى بأسناد

جيد . وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : البحر المسجور يحرق تحت العرش .
وتقدم حديث أبى هريرة رضى الله عنه وفيه « وينزل الله تعالى في ظلل من الغمام من العرش
إلى الكرسي » . وعن أم سلمة رضى الله عنها في قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى)
قالت : كيف غير معقول والاستواء غير مجهول والاقرار به إيمان والجحود به كفر . قال
الذهبي : هذا القول محفوظ عن جماعة كريمة الرأي ، ومالك الإمام ، وأبى جعفر
الترمذى ، فأما عن أم سلمة فلا يصح لأن أبا كنانة ليس بثقة وأبو عمير لا أعرفه . وعن
عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : قالت الملائكة ياربنا منا الملائكة المقربون ومنا حملة
العرش ومنا الكرام الكاتبون وذكر الحديث ، قال الذهبي إسناده صالح . وعن عائشة رضى
الله عنها قالت « وأيم الله إني لأخشى لو كنت أحب قتله لقتلته — يعنى عثمان رضى الله
عنه — ولكن علم الله من فوق عرشه أنى لم أحب قتله » رواه الدارمى . وعن أسماء بنت
عميس أن جعفر رضى الله عنه جاءها إذ هم بالحبشة يبكى فقالت قال « رأيت فتى متروفاً
من الحبشة شاباً جسيماً مر على امرأة فطرح دقيفاً كان معها فنسفته الريح فقالت أكلتك
إلى يوم يجلس الملك على الكرسي فيأخذ للمظلوم من الظالم » رواه ابن ماجه وغيره . وعن
أبى أمامة الباهلى رضى الله عنه قال « لما لعن الله إبليس وأخرجته من سمواته وأخزاه قال : رب
أخزيتنى ولعنتنى وطردتنى عن سمواتك وجوارك ، فوعزتك لأعوين خلقك ما دامت الأرواح فى
أجسادهم ، فأجابه الرب تبارك وتعالى فقال : وعزتى وجلالى وارتفاعى على عرشى لو أن
عبدى أذنب حتى ملأ السموات والأرض خطايا ثم لم يبق من عمره إلا نفس واحد فندم
على ذنوبه لغفرتها وبدلت سيئاته كلها حسنات) وقد روى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله
عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن الشيطان قال : وعزتك لا أبرح أغوى عبادك ما دامت
أرواحهم فى أجسادهم فقال الرب : وعزتى وجلالى وارتفاع مكائى ، لا أزال أغفر ما
استغفرونى » . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال « إن الكرسي الذى وسع السموات
والأرض لموضع قدميه . وما يقدر قدر العرش إلا الذى خلقه ، وإن السموات فى خلق
الرحمن عز وجل مثل قبة فى صحراء » رواه عبد الله ابن أحمد فى كتاب البينة . والدارمى
عنه رضى الله عنه أنه استأذن على عائشة رضى الله عنها وهى تموت فقال : « كنت أحب
نساء النبى ﷺ إليه ، ولم يكن رسول الله ﷺ يحب إلا طيباً ، وأنزل الله تعالى براءتك من
فوق سبع سموات جاء بها الروح الأمين ، فأصبح ليس بمسجد من مساجد الله تعالى يذكر
فيها إلا وهو يتلى فيها آناء الليل وآناء النهار » . وذكر الطبرانى فى شرح السنة عن مجاهد

قال : قيل لابن عباس إن ناساً يكذبون بالقدر ، قال « يكذبون بالكتاب ، لكن أخذت شعر أحدهم لا يثبتونه ، إن الله تعالى كان على عرشه قبل أن يخلق شيئاً فخلق الخلق فكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة ، فأما يجرى الناس على أمر قد فرغ منه . ولا سحق بن راهويه عن عكرمة في قوله تعالى (ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن إيمانهم وعن شمائلهم) قال ابن عباس رضى الله عنهما : لم يستطع أن يقول من فوقهم ، علم أن الله تعالى من فوقهم . وليحيى بن سعيد الأموى عن عدى بن عميرة رضى الله عنه قال : خرجت مهاجراً إلى النبي ﷺ ، فذكر قصة طويلة وقال فيها : فإذا هو ومن معه يسجدون على وجوههم ويزعمون أن إلههم في السماء ، فأسلمت وتبعته . وأقوال الصحابة في هذا الباب وتقاسيرهم أكثر من أن تحصر ، وفيما ذكرنا كفاية .

ذكر أقوال التابعين رحمهم الله تعالى ومن بعدهم من أهل السنة والجماعة

عن كعب الأحبار رضى الله عنه قال : قال الله عز وجل في التوراة « أنا الله فوق عبادى ، وعرشى فوق جميع خلقى ، وأنا على عرشى أدبر أمور عبادى . ولا يخفى على شيء في السماء ولا في الأرض » قال الذهبي رواه ثقات . وعنه رحمه الله قال : إن الله تعالى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ثم جعل بين كل سماءين كما بين السماء الدنيا والأرض ، وجعل كشفها مثل ذلك ، ثم رفع العرش فاستوى عليه . وذكر الأثر . رواه أبو الشيخ في كتاب العظمة ، قال الذهبي إسناده نظيف ، وأبو صالح لينه وما هو بمتهم بل سوء الاتقان . وعن مسروق رحمه الله تعالى أنه كان إذا حدث عن عائشة رضى الله عنهما قال : حدثتني الصديقة بنت الصديق حبيبة الله المبرأة من فوق سبع سموات ، قال الذهبي إسناده صحيح . ويروى عن عطاء بن يسار رحمه الله أن موسى عليه السلام قال : يارب من أهلك الذين هم أهلك الذين تظلمهم في ظل عرشك ؟ قال : هم الذين يأوون إلى مساجدى كما تأوى النسور إلى أوكارها . وعن عبيد بن عمير قال : ينزل الرب عز وجل شطر الليل إلى سماء الدنيا فيقول : من يسألنى فأعطيه من يستغفرنى فأغفر له ، حتى إذا كان الفجر صعد الرب عز وجل . أخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في رده على الجهمية . وعن شرح بن عبيد الله أنه كان يقول : ارتفع إليك ثغاء التيسيح ، وصعد إليك وقار التقديس ، سبحانك ذا الجبروت ، بيدك الملك والملكوت والمفاتيح والمقادير . إسناده صحيح . وعن أنس قلابة رحمه الله تعالى قال « أهبط الله تعالى آدم . قال : يا آدم إني مهبط معك بيتاً

يطاف حوله كما يطاف حول عرشى ويصلى عنده كما يصلى عند عرشى » وذكر الأثر ، قال الذهبي هو ثابت عن أنى قلابة ٦ وعن عمرو بن ميمون قال « لما تعجل موسى إلى ربه رأى في ظل العرش رجلاً يغطه ، فسأل الله تعالى أن يخبره باسمه فقال : لا ولكنى أحدثك بشيء من فعله ، كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله ، ولا يعق والديه ، ولا يمشی بالقيمة » قال الذهبي إسناده قوى . وعن مجاهد رحمه الله تعالى قال : ما أخذت السموات والأرض من العرش إلا كما تأخذ الحلقة من أرض الفلاة . وعنه رحمه الله تعالى في قول الله عز وجل (عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) قال : يجلسه أو يقعده على العرش . قال الذهبي لهذا القول طرق خمسة . وأخرجه ابن جرير في تفسيره ، وعمل فيه الروزى مصنفاً . وعن نوف البكالى « أن موسى عليه السلام لما سمع الكلام قال : من أنت الذى يكلمنى قال : أنا ربك الأعلى » قال الذهبي إسناده صحيح . وعنه قال : إني أجد في التوراة لو أن السموات والأرض كن طبقاً من حديد فقال رجل لا إله إلا الله لخرقتهن حتى تنسحب إلى الله عز وجل » رواه حماد بن سلمة . وعن أنى عيسى بن يحيى بن رافع رحمه الله تعالى أن ملكاً لما استوى الرب على كرسيه سجد فلا يرفع رأسه حتى تقوم الساعة فيقول : لم أعبدك حق عبادتك . وعن قتادة رحمه الله تعالى قال : قالت بنو إسرائيل « يارب أنت في السماء ونحن في الأرض فكيف لنا أن نعرف رضاك وغضبك ؟ قال : إذا رضيت عنكم استعملت عليكم خياركم وإذا غضبت استعملت عليكم شراركم » قال الذهبي هذا ثابت عن قتادة . وعن عكرمة رحمه الله تعالى قال : بينا رجل في الجنة اشتبه الزرع ، فيقول للملائكة ابذروا فيخرج أمثال الجبال فيقول الرب عز وجل من فوق عرشه « كل يا ابن آدم فإن ابن آدم لا يشيع » قال الذهبي إسناده ليس بذلك . وصح في السنة لللكائى عن ثابت البناني قال : كان داود عليه السلام يطيل الصلاة ، ثم يرفع رأسه إلى السماء ثم يقول إليك رفعت رأسي نظر العبيد إلى أربابها يأساكن السماء . وفي الحلية بإسناد صحيح عن مالك بن دينار أنه كان يقول : خلوا ، فبقراً ثم يقول : اسمعوا إلى قول الصادق من فوق عرشه . وعن مجاهد في قوله تعالى (وقرناه نحيلاً) قال : بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب ، فما زال يقرب موسى حتى كان بينه وبينه حجاب ، فلما رأى مكانه وسمع صريف القلم قال (رب أرني أنظر إليك) هذا ثابت عن مجاهد إمام التفسير أخرجه البيهقي في كتاب الأسماء والصفات . وعن سفیان قال : كنت عند ربيعة بن أبي عبد الرحمن فسأله رجل فقال (الرحمن على العرش استوى) كيف استوى ؟ فقال « الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول . ومن الله الرسالة وعلى الرسول البلاغ وعلينا

التصديق . وعن حسان بن عطية قال : حملة العرش أقدامهم ثابتة في الأرض السابعة ورووسهم قد جاوزت السماء السابعة وقرونهم مثل طولهم عليها العرش . وذكر أيوب السخيتاني المعتزلة وقال : إنما مدار القوم على أن يقولوا ليس في السماء شيء . قال الذهبي : هذا إسناد كالشمس وضوحاً وكالأسطوانة ثبوتاً عن سيد أهل البصرة وعالمهم رحمة الله تعالى . وقرأ ابن عبيصين رفيق ابن كثير بمكة (وفي السماء رزقكم وما تودعون) . وعن الضحاك في قوله تعالى : (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم) قال : هو على عرشه وعلمه معهم أينما كانوا ، وفي لفظ : هو فوق العرش وعلمه معهم أين ما كانوا . أخرجه العسال وابن بطة وابن عبد البر بإسناد جيد . وعن سليمان التيمي رحمه الله تعالى قال : لو سألت أين الله لقلت في السماء . وعن حبيب بن أبي حبيب قال شهدت خالد بن عبد الله القسري وخطبهم بواسط فقال « أيها الناس ضحوا تقبل الله ضحاياكم ، فإني مضج بالبعد بن درهم فإنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ولم يكلم موسى تكليماً سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً » ثم نزل فذبحه . قال الذهبي والمعتزلة تقول هذا وتخرف نص التنزيل في ذلك ، وزعموا أن الرب منزّه عن ذلك . وقال أبو عمر بن عبد البر رحمه الله في التمهيد : وعلماء الصحابة والتابعين الذين حمل عنهم التأويل قالوا في تأويل قوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم) هو على العرش وعلمه في كل مكان ، وما خالفهم أحد في ذلك يحتاج به .

طبقة أخرى

عن نوح الجامع قال : كنت عند أبي حنيفة أول ما ظهر جهم ، إذا جاءته امرأة من ترمذ كانت تجالس جهما فدخلت الكوفة فأظنتني أقل ما رأيت عليها عشرة آلاف نفس ، فقيل لها : إن ههنا رجلاً قد نظر في المعقول يقال له أبو حنيفة ، فأتيه . فأثته فقالت : أنت الذي تعلم الناس المسائل وقد تركت دينك ، أين إلهك الذي تعبد ؟ فسكت عنها ثم مكث سبعة أيام لا يجيبها ثم خرج إلينا وقد وضع كتاباً إن الله عز وجل في السماء دون الأرض ، فقال له رجل : رأيت قول الله عز وجل (وهو معكم) قال : هو كما تكتب إلى الرجل أتي معك ، وأنت غائب عنه . رواه البيهقي ثم قال : لقد أصاب أبو حنيفة رحمه الله فيما نفى عن الله عز وجل من الكون في الأرض . وأصاب فيما ذكر من تأويل الآية وتبع مطلق السمع بأن الله تعالى في السماء ، قلت وإنما أراد بقوله هو كما تكتب إلى الرجل إلخ

نفى الحلول ، وإلا فربنا تبارك وتعالى سواء عنده الغيب والشهادة والسر والعلانية . وعن أبي مطيع الحكم بن عبد الله البلخي قال : سألت أبا حنيفة عمن يقول لا أعرف ربي في السماء أو في الأرض ، قال : إذا أنكر أنه في السماء أو في الأرض فقال قد كفر لأن الله تعالى يقول (الرحمن على العرش استوى) وعرشه فوق سمواته . فقلت إنه يقول : أقول على العرش استوى ، ولكن قال لا يدرى العرش في السماء أو في الأرض ، قال إذا أنكر أنه في السماء فقد كفر . رواه شيخ الإسلام الأنصارى في الفاروق . وروى المقدسى عنه رحمه الله تعالى أنه قال : من أنكر أن الله عز وجل في السماء فقد كفر . وعن ابن جريج رحمه الله تعالى قال : كان عرشه على الماء قبل أن يخلق الخلق . وروى الحاكم عن الأوزاعي رحمه الله تعالى قال : كنا — والتابعون متوافرون — نقول : إن الله عز وجل فوق عرشه ، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته ، وأخرجه البيهقي في الأسماء والصفات . وللتعلبي عنه قوله تعالى (ثم استوى على العرش) قال : هو على عرشه كما وصف نفسه . وسئل رحمه الله تعالى عن أحاديث الصفات فقال : أمرها كما جاءت . وعن مقاتل بن حيان في قوله تعالى (ما يكون من نحوي ثلاثة إلا هو رابعهم) قال : هو على عرشه وعلمه معهم ، رواه عبد الله ابن أحمد في السنة . وللبيهقي عنه قال : بلغنا والله أعلم في قوله تعالى (هو الأول والآخر والظاهر والباطن) : هو الأول قبل كل شيء والآخر بعد كل شيء والظاهر فوق كل شيء والباطن أقرب من كل شيء ، وإنما قربه بعلمه وهو فوق عرشه . وعن سفيان الثوري في قوله (وهو معكم أينما كنتم) قال علمه . وقال في جميع أحاديث الصفات أمرها كما جاءت . وعن الإمام مالك بن أنس رحمه الله تعالى قال : الله في السماء وعلمه في كل مكان لا يخلو منه شيء ، وسأله رجل فقال : يا أبا عبد الله (الرحمن على العرش استوى) كيف استوى ؟ فأطرق مالك وأخذته الرحضاء ، ثم رفع رأسه فقال : الرحمن على العرش استوى كما وصف نفسه ، ولا يقال كيف ، وكيف عنه مرفوع ، وأنت صاحب بدعة ، أخرجوه . وفي رواية قال : الكيف غير معقول ، والاستواء منه غير مجهول والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وإني أخاف أن تكون ضالا . وأمر به فأخرج . وقال سلام بن أبي مطيع : ويلكم ما تنكرون هذا الأمر ، والله ما في الحديث شيء إلا وفي القرآن ما هو أثبت منه ، قول الله تعالى (إن الله سميع بصير — ويحذركم الله نفسه — تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك — ثم استوى على العرش والسموات مطويات بيمينه — ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي — وكلم الله موسى تكليما — يا موسى إئتني أنا الله، فما زال في ..

ذلك من العصر إلى المغرب . وصح عن ابن الماجشون أنه سئل عما جحدت به الجهمية فقال : أما بعد فقد فهمت ما سألت عنه فيما تتابعته الجهمية في صفة الرب العظيم الذي فانت عظمتة الوصف والتقدير ، وكلت الألسن عن تفسير صفته ، وانحسرت العقول دون معرفة قدره ، فلم تجدد العقول مساعاً فرجعت خاسئة حسيرة ، وإنما أمروا بالنظر والتفكير فيما خلق ، وإنما يقال « كيف » لما لم يكن مرة ثم كان ، أما من لا يحول ولا يزول ولم يزل وليس له مثل فإنه لا يعلم كيف هو إلا هو . وساق فصلاً طويلاً في هذا المعنى ، وذكر جملة من نصوص الصفات رحمه الله . وقال حماد بن زيد : إنما يدورون على أن يقولوا ليس في السماء إله ، يعنى الجهمية ، رواه ابن أبي حاتم الرازي . وقال محمد بن إسحاق إمام أهل المغازي : كان الله تعالى كما وصف نفسه إذ ليس إلا الماء عليه العرش ، وعلى العرش ذو الجلال والإكرام ، الظاهر في علوه على خلقه فليس شيء فوقه ، الباطن لإحاطته بخلقته فليس شيء دونه ، الدائم الذي لا يبيد ، وكان أول ما خلق النور والظلمة ثم السموات السبع من دخان ، ثم دحى الأرض ، ثم استوى إلى السماء فجيكنها وأكمل خلقهن في يومين ، ففرغ من خلق السموات والأرض في ستة أيام ، ثم استوى على العرش .

طبقة أخرى

روى ابن أبي حاتم عن جرير بن عبد الحميد قال : كلام الجهمية أوله غسل وآخره سم ، وإنما يحاولون أن يقولوا ليس في السماء إله . وصح عن علي ابن الحسن بن شقيق قال : قلت لعبد الله بن المبارك كيف نعرف ربنا عز وجل ؟ قال : في السماء السابعة على عرشه ، ولا نقول كما تقول الجهمية إنه ها هنا في الأرض . فقبل هذا لأحمد بن حنبل فقال : هكذا هو عندنا . وعنه رضى الله عنه أن رجلاً قال له : يا أبا عبد الرحمن قد خفت الله من كثرة ما أدعو على الجهمية ، قال : لا تخف فانهم يزعمون أن إلهك الذي في السماء ليس بشيء . رواه عبد الله بن أحمد . وقال نوح الجامع وسأله رجل عن الله عز وجل في السماء هو ؟ فحدث بتحديث النبي ﷺ حين سأل الأمة أين الله قالت في السماء قال : « أعتقها فانها مؤمنة » ثم قال : سماها النبي ﷺ مؤمنة أن عرفت أن الله عز وجل في السماء . رواه عبد الله بن أحمد أيضاً . وقال عباد بن العوام كلمت بشرا المريسي وأصحابه فرأيت آخر كلامهم ينتهى أن يقولوا ليس في السماء شيء ، أرى أن لا يناكحوا ولا يوارثوا . وثبت عن أبي يوسف رحمه الله قال : من طلب الدين بالكلام تزندق ، ومن

طلب المال بالكيمياء أفلس ، ومن تتبع غريب الحديث كذب . وقد ضرب علياً الأحوال . وطوف به في شأن الكلام وضرب آخر كان معه . وقال محمد بن الحسن : اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الإيمان بالقرآن والأحاديث التي جاء بها الثقات عن رسول الله ﷺ في صفة الرب عز وجل من غير تفسير ولا وصف ولا تشبيه . فمن فسر شيئاً من ذلك فقد خرج مما كان عليه النبي ﷺ وفارق الجماعة لأنه وصفه بصفة لا شيء . وكتب بشر المريسي قبحه الله تعالى إلى منصور بن عمار رحمه الله تعالى يسأله عن قوله (الرحمن على العرش استوى) كيف استوى ؟ فكتب إليه استواؤه غير محدود والجواب فيه تكلف ومسألتك عن ذلك بدعة والإيمان بحمله ذلك واجب قال الله تعالى (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه من ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله) . وقيل ليزيد بن هارون : من الجهمي ؟ قال : من زعم أن قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) على خلاف ما يقر في قلوب العامة فهو جهمي رواه عبد الله بن أحمد . وقال سعيد بن عامر الضبي وذكر الجهمية قال : هم شر قولاً من اليهود والنصارى ؛ قد اجتمع اليهود والنصارى وأهل الأديان مع المسلمين على أن الله عز وجل على العرش ، وقالوا هم ليس على العرش . وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه : حدثنا وكيع عن إسرائيل بن حديث « إذا جلس الرب جل جلاله على الكرسي » فاقشعر رجل عند وكيع ، فغضب وكيع وقال : أدركنا الأعمش والثوري يحدثون بهذه الأحاديث ولا ينكرونها . وقال مرة : نسلم هذه الأحاديث كما جاءت ولا نقول كيف كذا ولا لم كذا . وقال عبد الرحمن بن مهدي : إن الجهمية أرادوا أن ينفوا أن يكون الله تعالى كلم موسى وأن يكون على العرش ؛ أرى أن يستأبوا فإن تابوا وإلا ضربت أعناقهم . وقال وهب بن جرير : إياكم ورأى جهم فانهم يحاولون أنه ليس شيء في السماء ، وما هو إلا من وحي إبليس ، ما هو إلا الكفر . وقال الأصمعي لما قدمت امرأة جهم فقال رجل عندها : الله على عرشه ، فقالت : محدود على محدود . قال الأصمعي : هي كافرة بهذه المقالة . وقال الخليل بن أحمد في قوله (ثم استوى إلى السماء) يقول ارتفع . وقال الفراء سعد . وعن عبد الله بن أبي جعفر الرازي أنه ضرب رأس قرابة له كان يرى رأى جهم وكان يضرب بالنعل على رأسه ويقول : لا . حتى تقول الرحمن على العرش استوى ، بائن من خلقه .

طبقة الشافعي وأحمد رضي الله عنهما

روى الحافظ المقدسي عن محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله تعالى : القول في السنة التي أنا عليها ورأيت عليها الذين رأيته مثل سفيان ومالك وغيرهما إقرار بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ ، وأن الله تعالى على عرشه في سمائه يقرب من خلقه كيف شاء ، وينزل إلى السماء الدنيا كيف شاء ، وذكر سائر الاعتقاد . وقال عبد الله بن مسلمة القعنبي : من لا يؤمن أن الرحمن على العرش استوى كما يقر في قلوب العامة فهو جهمي . وقال عاصم بن علي شيخ البخاري رحمه الله تعالى : ناظرت جهما فتبين من كلامه أنه لا يؤمن أن في السماء رباً . وقال عبد الله بن الزبير الحميدي : نقف على ما وقف عليه القرآن والسنة ، نقول (الرحمن على العرش استوى) ومن زعم غير هذا فهو مبطل جهمي . وقال هشام بن عبيد الله الرازي وحسب رجل في التجهم فجيء به إليه ليتمحنه فقال له : أشهد أن الله على عرشه بائن من خلقه ؟ فقال : لا أدري ما بائن من خلقه ، فقال : ردوه فإنه لم يتب بعد . وقال محمد بن مصعب العابد : من زعم أنك لا تتكلم ولا ترى في الآخرة فهو كافر بوجهك ، أشهد أنك فوق العرش فوق سبع سموات ، ليس كما تقول أعداء الله الزنادقة . وقال أبو عمران الطرسوسي قلت لسنيد بن داود : هو عز وجل على عرشه بائن من خلقه ؟ قال نعم : وقال نعيم بن حماد في قوله (وهو معكم) قال معناه أنه لا يخفي عليه خافية بعلمه ، ألا ترى قوله تعالى (ما يكون من نبوي ثلاثة إلا هو رابعهم) الآية ، وقال رحمه الله تعالى : من شبه الله بخلقه فقد كفر ، ومن أنكر ما وصف به نفسه فقد كفر ، وليس ما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيهاً . وقال بشر الحافي : والإيمان بأن الله تعالى على عرشه استوى كما شاء وأنه عالم بكل ما كان وأنه يقول ويخلق ، فقله كن ليس بمخلوق ، ومن دعائه : اللهم إنك تعلم فوق عرشك أن الذل أحب إلى من الشرف ، اللهم إنك تعلم فوق عرشك أن الفقر أحب إلى من الغنى ، اللهم إنك تعلم فوق عرشك أني لا أؤثر على حبك شيئاً . وقال أبو عبيد القاسم بن سلام في أحاديث الرؤية ، والكرسي موضع القدمين ، وضحك ربنا ، وجدحت أين كان ربنا ، فقال : هذه أحاديث صحاح حملها أصحاب الحديث بعضهم عن بعض وهي عندها حق لا شك فيها . ولكن إذا قيل لنا كيف وضع قدمه وكيف يضحك قلنا : لا نفس هذا ولا سمعنا أحداً يفسره . وقال أحمد بن نصر ومثله عن علم الله — فقال : علم الله معنا وهو على عرشه . وقال مكى بن

إبراهيم : دخلت امرأة جهم على زوجتي فقالت يا أبا إبراهيم هذا زوجك الذي يحدث عن العرش من نجره ؟ قالت : نجره الذي نجر أسنانك . قال وكانت بادية الأسنان . وقال قتيبة بن سعيد : قول الأئمة في الإسلام والسنة والجماعة — نعرف ربنا في السماء السابعة على عرشه كما قال حل جلاله (الرحمن على العرش استوى) . وقال أبو معمر إسماعيل ابن إبراهيم القطيعي : آخر كلام الجهمية أنه ليس في السماء إله . وقال يحيى ابن معين : إذا قال لك الجهمي وكيف ينزل ؟ فقل كيف يصعد ؟ قلت : كيف في الحالين منفي عن الله تعالى لا مجال للعقل فيه . وعن علي ابن المديني أنه سئل : ما قول أهل الجماعة ؟ قال يؤمنون بالرؤية والكلام وأن الله عز وجل فوق السموات على عرشه استوى . فسئل عن قوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم) فقال : اقرأ ما قبله (ألم تر أن الله يعلم) . وسئل أبو عبد الله أحمد بن حنبل إمام أهل السنة : الله فوق السماء السابعة على عرشه بائن من خلقه ، وقدرته وعلمه بكل مكان ؟ قال : نعم هو على عرشه ، ولا يخلو شيء من شيء . وقيل له : ما معنى (وهو معكم) قال : علمه محيط بالكل ، وربنا على العرش بلا حد ولا صفة . وقال حرب بن إسماعيل الكرماني : قلت لاسحاق بن راهويه قوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم) كيف تقول فيه ؟ قال : حيث ما كنت فهو أقرب إليك من جبل الوريد وهو بائن من خلقه ، ثم ذكر عن ابن المبارك قوله هو على عرشه بائن من خلقه ، ثم قال : أعلى شيء في ذلك وأبينه قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) رواه الخلال في السنة . وقال إسحاق ابن راهويه : دخلت على ابن طاهر فقال : ما هذه الأحاديث يروون أن الله تعالى ينزل إلى السماء الدنيا ؟ قلت : نعم رواها الثقات الذين يروون الأحكام . فقال : ينزل ويدع عرشه ؟ فقلت يقدر أن ينزل من غير أن يخلو منه العرش ؟ قال نعم . قلت فلم تتكلم في هذا ؟ وروى الخلال عنه قال : قال الله تعالى (الرحمن على العرش استوى) إجماع أهل العلم أنه فوق العرش استوى ويعلم كل شيء في أسفل الأرض السابعة . وقال رجل لابن الأعرابي رحمه الله تعالى : يا أبا عبد الله ما معنى قوله (الرحمن على العرش استوى) ؟ قال : هو على عرشه كما أخبر . فقال الرجل : ليس كذلك ، إنما معناه استوى . فقال : اسكت ما يدريك ما هذا ، العرب لا تقول للرجل استولى على الشيء حتى يكون له فيه مضاد ، فأيهما غلب قبل استوى ، والله تعالى لا مضاد له وهو على عرشه كما أخبر ، ثم قال : الاستلاء بعد المغالبة ، قال النابغة :

إلا لئلا تملك أو ما أنت سابقه

سبق الجواد إذا استولى على الأسد

وقال ذو النون المصري رحمه الله : أشرق لنور وجهه السموات ، وأنار لوجهه الظلمات ، وحجب جلاله عن العيون ، ونجاه على عرشه ألسنة الصلور .

طبقة أخرى

وقال المزني في عقيدته : الحمد لله أحق ما بدى وأولى من شكر وعله أنش ، الواحد الصمد ، ليس له صاحبه ولا ولد ، جل عن المثل فلا شبه له ولا عدل ، السميع البصير العليم الخبير المبيع الرفيع عال على عرشه فهو دان بعلمه من خلقه ، والقرآن كلام الله ومن الله ، ليس بمخلوق فيبيد ، وقدرة الله وبعته وصفاته كلمات غير مخلوقات . دائمات أزليات ، ليس محدثات فتبيد ، ولا كان رينا ناقصاً فيزيد ، جلت صفاته عن شبه المخلوقين ، عالى على عرشه ، بائن من خلقه . وذكر ذلك المعتقد . وقال : لا يصح لأحد توحيد حتى يعلم أن الله على عرشه بصفاته . قلت : مثل أى شيء ؟ قال : سميع بصير عليه قدير ، رواء ابن منده . وسئل محمد بن يحيى الذهلي رحمه الله تعالى عن حديث عبد الله بن معاوية عن النبي ﷺ « ليعلم العبد أن الله معه حيث كان » فقال : يريد أن الله علمه محيط بكل ما كان والله على العرش . وقال أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري رحمه الله تعالى في آخر الجامع الصحيح في كتاب الرد على الجهمية : باب قول الله تعالى (وكان عرشه على الماء) قال أبو العالية : استوى على عرشه ارتفع ، وقال مجاهد في استوى : علا على العرش . وقالت زينب أم المؤمنين رضي الله عنها : زوجني الله من فوق سبع سموات . ثم إنه بوب رحمه الله تعالى على أكثر ما تنكره الجهمية من الصفات محتجاً بالآيات والأحاديث . وقال أبو زرعة الرازي وسئل عن تفسير (الرحمن على العرش استوى) فعضب وقال : تفسيره كما تقرأ ، هو على عرشه ، وعلمه في كل مكان ، من قال غير هذا فعليه لعنة الله . وقال عبد الرحمن بن أبي حاتم : سألت أبا وأبا زرعة رحمهما الله تعالى عن مذهب أهل السنة والجماعة في أصول الدين وما أدركا عليه العلماء في جميع الأمصار حجازاً وعراقاً ومصرأ وشاماً ومغناً ، فكان من مذهبهم أن الله تبارك وتعالى على عرشه بائن من خلقه كما وصف نفسه بلا كيف ، أحاط بكل شيء علماً . وقال محمد بن إدريس بن المنذر الحنظلي أبو حاتم الرازي ونعتقد أن الله عز وجل على عرشه بائن من خلقه . كمنته شيء وهو السميع البصير . رواء أبو القاسم الطبري . وقال يحيى بن معاذ الرازي : إن الله على

العرش بائن من خلقه أحاط بكل شيء علما ، لا يشذ عن هذه المقالة إلا جهى يمزج الله بخلقه رواه صاحب الفارق . وعن محمد بن أسلم الطوسي رحمه الله تعالى قال : قال لي عبد الله بن طاهر : « بلغني أنك لا ترفع رأسك إلى السماء . قلت : وهل أرجو الخير إلا ممن هو في السماء . رواه الحاكم في ترجمته . وقال عبد الوهاب الوراق : من زعم أن الله ههنا فهو جهى خبيث ، إن الله عز وجل فوق العرش وعلمه محيط بالدنيا والآخرة . وكتب حرب الكرماني إلى عبد الرحمن بن محمد الحنظلي : إن الجهمية أعداء الله ، وهم الذين يزعمون أن القرآن مخلوق ، وأن الله لم يكلم موسى ، ولا يرى في الآخرة ، ولا يعرف الله مكان ، وليس على العرش ، ولا كرسي ، وهم كفار فاحذرهم . وقال عثمان بن سعيد الدارمي الإمام في كتاب النقص : قد اتفقت الكلمة من المسلمين أن الله فوق عرشه فوق سمواته يعلم ويسمع من فوق العرش لا تخفى عليه خافية من خلقه ولا يحجبهم عنه شيء . وقال أبو محمد بن قتيبة رحمه الله تعالى : كيف يسوغ لأحد أن يقول إن الله سبحانه بكل مكان على الحلول فيه مع قوله (الرحمن على العرش) ومع قوله (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) كيف يصعد إليه شيء هو معه ، وكيف تخرج الملائكة والروح إليه وهو معه ، قال : لو أن هؤلاء رجعوا إلى فطرتهم وما ركبت عليه ذواتهم من معرفة الخالق لعلموا أن الله عز وجل هو العلى الأعلى وأن الأيدي ترفع بالدعاء إليه والأمم كلها عجمها وعربها تقول إن الله في السماء ما تركت على فطرها . وقال أبو بكر بن أبي عاصم الشيباني : جميع ما في كتابنا — كتاب السنة الكبير — من الأخبار التي ذكرنا أنها توجب العلم فنحن نؤمن بها لصحتها وعدالة ناقلها ، ويجب التسليم لها على ظاهرها ، وترك تكلف الكلام في كيفيةها . فذكر من ذلك النزول إلى السماء الدنيا والارتفاع على العرش . وقال أبو عيسى محمد بن سورة الترمذي رحمه الله في جامعه لما روى حديث أبي هريرة وهو خبر منكر عند أهل الحديث « لو أنكم أدلتم بحبل إلى الأرض السفلى لحيط على الله » فقال : قال أهل العلم أراد لحيط على علم الله وهو على العرش كما وصف نفسه في كتابه . وقال أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني في كتاب السنة من سننه — باب في الجهمية — وساق في ذلك حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا خلق الله الخلق ، فمن خلق الله ؟ فمن وجد من ذلك شيئا فليقل أمنت بالله » وفي رواية « فإذا قالوا ذلك فقولوا : الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ، ثم ليتفلن عن يساره ثلاثا وليستعد من الشيطان » وذكر حديث الأوعال

وحدث جبير بن مطعم وحدث أذن لى أن أحدث عن ملك ، الحديث وقد ترجم قبل ذلك وبعده على معتقدات أهل السنة وما ورد فيها من الأحاديث رحمه الله تعالى كالرؤية والنزول وطى السموات والأرض وتكلم الله عز وجل والشفاعة والبعث وخلق الجنة والنار وفتنة القبر وعذابه والحوض والميزان وغير ذلك ورد على طوائف الجهمية والمرجئة والخوارج والروافض رحمه الله تعالى . وقال ابن ماجه رحمه الله تعالى فى سننه : باب ما أنكرت الجهمية ، فساق حديث الرؤية وحدث أبى رزين وحدث جابر : بينا أهل الجنة فى نعيمهم إذا سطع لهم نور ، الحديث تقدم ، وحدث الأوعال وغيرها . وكذلك مسلم فى صحيحه والنسائى فى سننه وغيرهم من أهل السنن ساقوا أحاديث الصفات وأمروها كما جاءت لم يتعرضوا لها بكيف ولا تأويل . وقال ابن أبى شيبه رحمه الله تعالى : ذكروا أن الجهمية يقولون ليس بين الله وبين خلقه حجاب ، وأنكروا العرش وأن يكون الله فوقه وقالوا إنه فى كل مكان ففسرت العلماء وهو معكم يعنى علمه ثم تواترت الأخبار أن الله خلق العرش فاستوى عليه فهو فوق العرش متخلصاً من خلقه بائناً منهم . وقال سهل ابن عبد الله التستري رحمه الله تعالى : لا يجوز لمؤمن أن يقول كيف الاستواء لمن خلق الاستواء ولنا عليه الرضا والتسليم لقول النبى ﷺ « إنه تعالى على العرش » قال : وإنما سمى الزنديق زنديقاً لأنه وزن دقة الكلام بمخبول عقله ، وترك الأثر وتأول القرآن بالهوى فعند ذلك لم يؤمن بأن الله تعالى على عرشه .

طبقة أخرى

قال زكريا بن يحيى الساجي رحمه الله : القول فى السنة التى رأيت عليها أصحابنا أهل الحديث الذين لقيناهم إن الله على عرشه فى سمائه يقرب من خلقه كيف شاء . وساق سائر الاعتقاد . وقال أبو جعفر بن جرير الطبرى إمام المفسرين رحمه الله فى عقيدته : وحسب امرئ أن يعلم أن ربه هو الذى على العرش استوى ، فمن تجاوز ذلك فقد خاب وخسر . ونقل فى تفسير (ثم استوى على العرش) فى المواضع كلها أى علا وارتفع ، وتفسيره مشحون بأقوال السلف على الإثبات . وقال حماد بن هناد البوشنجى : هذا ما رأينا عليه أهل الأمصار وما دلت عليه مذاهم فيه وإيضاح منهاج العلماء وصفة السنة وأهلها ، إن الله فوق السماء السابعة على عرشه بائن من خلقه وعلمه وسلطانه وقدرته بكل مكان . وقال إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة : من لم يقر بأن الله على عرشه استوى فوق سبع سمواته بائن من خلقه فهو كافر يستتاب ، فإن تاب وإلا ضربت عنقه

بألقى على منزلة لئلا يتأذى برأئحته أهل القبلة وأهل الذمة . وقال أبو العباس بن سريج :
قد صح عن جميع أهل الديانة والسنة إلى زماننا أن جميع الآي والأخبار الصادقة عن رسول
الله ﷺ يجب على المسلمين الإيمان بكل واحد منها كما ورد وأن السؤال عن معانيها بدعة ،
والجواب كفر وزندقة ، مثل قوله (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام) وقوله
(الرحمن على العرش استوى) وذكر الاعتقاد . وقال ثعلب إمام العربية (على العرش
استوى) : علا . وقال أبو جعفر الترمذى وسأله سائل عن حديث نزول الرب : فالنزل
كيف هو يبقى فوقه علو ؟ فقال : النزول معقول والكيف مجهول والإيمان به واجب
والسؤال عنه بدعة . وقال الطحاوى الإمام في عقيدته : والعرش والكرسى حق كما بين في
كتابه ، وهو مستغن عن العرش وما دونه ، محيط بكل شيء وفوقه . وقال أبو الحسن
الأشعري في ذكرى مقالة أهل السنة وأصحاب الحديث : وأن الله على عرشه كما قال تعالى
(الرحمن على العرش استوى) : قال : ورأينا المسلمين جميعاً يرفعون أيديهم إذا دعوا نحو
السماء ، لأن الله تعالى مستو على العرش الذى هو فوق السموات ، فلو أن الله على
العرش لم يرفعوا أيديهم نحو العرش . وقال أبو محمد البرهاري رحمه الله تعالى : الكلام في
الرب محدث وبدعة وضلالة ، فلا يتكلم في الله إلا بما وصف به نفسه ، ولا نقول في صفاته
لم ولا كيف ، يعلم السر وأخفى وعلى عرشه استوى وعلمه بكل مكان .

طبقة أخرى من أئمة الإسلام وعلماء السنة

قال أبو أحمد العسالى في باب تفسير قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) فساق ما
ورد فيه من أقوال السلف وأئمتهم وحديث ابن مسعود وقد مر . وقال أبو بكر الصبغى في
قوله تعالى (من في السماء) أى من على العرش كما صحت الأخبار عن رسول الله ﷺ .
وقال أبو القاسم الطبراني في كتاب السنة : باب ماجاء في استواء الله على عرشه باثنا من
خلقه ، فساق في الباب حديث أبى رزين العقيلي وحديث الأوعال وغيرها من أحاديث
العلو . وقال أبو بكر الأجرى : الذى يذهب إليه أهل العلم أن الله تعالى على عرشه فوق
سمواته وعلمه محيط بكل شيء قد أحاط بجميع ما خلق في السموات العلى وبجميع ما خلق
في سبع أرضين يرفع إليه أعمال العباد . وقال أبو الشيخ في كتاب العظمة له : ذكر عرش
الرب تبارك وتعالى وكرسيه وعظم خلقهما وعلو الرب فوق عرشه . وساق جملة أحاديث في
ذلك . وقال أبو بكر الإسماعيلي استوى على العرش بلا كيف فإنه انتهى إلى أنه استوى على
العرش ولم يذكر كيف كان استوائه . وقال الاستاذ أبو منصور الأهرى : الله تعالى على
العرش . وقال أبو الحسن بن مهدي رحمه الله في قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) :

اعلم أنَّ الله تعالى في السماء فوق كل شيء مستو على العرش بمعنى أنه عال عليه ، ومعنى الاستواء الاعلاء . وإنا أمرنا الله تعالى برفع أيدينا قاصدين إليه برفعها نحو العرش الذي هو مستو عليه . وقال ابن بطّة رحمه الله : باب الإيمان بأن الله تعالى على عرشه بائن من خلقه وعلمه محيط بخلقه ، أجمع المسلمون من الصحابة والتابعين أن الله على عرشه فوق سمواته بائن من خلقه . وقال الدار قطنى رحمه الله تعالى :

حديث الشفاعة فى أحمد
وأما حديث باقعهاده
أمروا الحديث على وجهه
إلى أحمد المصطفى نسنده
على العرش أيضاً فلا يحدده
ولا تدخلوا فيه ما يفسده

وقال ابن منده رحمه الله تعالى : فهو تعالى موصوف غير مجهول ، وموجود غير مدرك ، ومرئى غير محاط به لقربه كأنك تراه ، وهو يسمع ويرى ، وهو بالنظر الأعلى ، وعلى العرش استوى ، فالقلوب تعرفه والمقول لا تكيفه وهو بكل شيء محيط . وقال محمد بن أبى زناد المنزى : وأنه تعالى فوق عرشه المجيد بذاته ، وأنه فى كل مكان بعلمه . قلت : وقد أطلق هذه العبارة أئمة قوله « بذاته » أبو جعفر بن أبى شيبه والدارمى ويحيى بن عمار وأبو نصر السجزي وابن عبد البر وشيخ الإسلام والأنصارى وأبو الحسن الكرجى وأحمد بن ثابت الطرى وعبد العزيز الفحيطى ، وعبد القادر الجيلى وطائفة . وقال ابن فورك رحمه الله : استوى بمعنى علا . وقال فى قوله (أأمنتم من فى السماء) أى من فوق السماء . وقال ابن الباقلانى فى إنباته : فإن قيل فهل يقولون إنه فى كل مكان ؟ قيل معاذ الله بل هو مستو على عرشه كما أخبر فى كتابه فقال تعالى (الرحمن على العرش استوى) وقال (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) وقال (أأمنتم من فى السماء) إلى آخر كلامه وقال أبو أحمد القصاب فى عقيدته : كان ربنا عز وجل وحده لا شيء معه ولا مكان يحويه ، فخلق كل شيء بقدرته وخلق العرش لا حاجة إليه فاستوى عليه استواء استقرار كيف شاء وأراد ، لاستقرار راحة كما يستريح الخلق . قلت : تفسير الاستواء بالاستقرار لم يرد فى الكتاب ولا السنة ، ونحن لا نصف الله إلا بما ثبت فى الكتاب والسنة ، لا نزيد عليه ولا ننقص منه . وقال الحافظ أبو نعيم رحمه الله تعالى : طريقتنا طريقة السلف المتبعين للكتاب

والسنة وإجماع الأمة ، وما اعتقدوه أن الله لم يزل كاملاً بجميع صفاته القديمة لا يزول ولا يحول لم يزل عالماً بعلم بصيراً ببصر سميعاً بسمع متكلماً بكلام . إلى أن قال : وأن الأحاديث التى ثبتت فى العرش واستواء الله عليه يقولون بها ويثبتونها من غير تكيف ولا تمثيل ، وأن الله بائن من خلقه والخلق بائون منه لا يحل فيهم ولا يمتزج بهم ، وهو مستو على عرشه فى سمائه دون أرضه . وقال معمر بن زيادة فى أثناء وصيته : وإن الله استوى على عرشه بلا كيف ولا تشبيه ولا تمثيل ولا تأويل ، والاستواء معقول والكيف مجهول ، وأنه بائن من خلقه والخلق بائون منه . وذكر سائر الاعتقاد . وقال أبو القاسم اللالكائى فى قوله

تعالى (الرحمن على العرش استوى) وأن الله على عرشه : قال الله عز وجل (إليه يصعد الكلم الطيب) رآل (أنتم من في السماء) وقال (وهو القاهر فوق عباده) فدللت هذه الآيات أنه في السماء وعلمه في كل مكان ، روى ذلك عن عمر وابن مسعود وابن عباس وأُم سلمة ، ومن التابعين ربيعة وسليمان التيمي ومقاتل بن حيان ، وبه قال مالك والثوري وأحمد . وقال يحيى بن عمار : هو بذاته على العرش وعلمه محيط بكل شيء وعلمه وسعته وبصره وقدرته مدركة لكل شيء ، وذلك معنى قوله تعالى (وهو معكم أينما كنتم) فهذا الذي قلناه هو كما قال الله تعالى وقوله رسول الله ﷺ ، قلت لفظه « بذاته » مستغنى عنها بصريح النصوص الكافية الوافية . وقال القادر بالله أمير المؤمنين في معتقده المشهور : وأنه خلق العرش لا حاجة ، واستوى عليه كيف شاء لا استواء راحة ، وكل صفة وصف بها نفسه أو وصفه بها رسوله ﷺ فهي صفة حقيقية لا صفة مجاز . وقال أبو عمرو الطلمنكي رحمه الله تعالى : أجمع المسلمون من أهل السنة على أن معنى قوله تعالى (وهو معكم أينما كنتم) ونحو ذلك من القرآن أنه علمه ، وأن الله تعالى فوق السموات بذاته ، مستو على عرشه كما نطق به كتابه ، وعلماء الأمة وأعيان الأئمة من السلف لم يختلفوا أن الله على عرشه فوق سمواته . وقال أبو نصر السجزي : أئمتنا كسفيان الثوري ومالك وحماد بن سلمة وحماد بن زيد وسفيان بن عيينة والفضل وابن المبارك وأحمد وإسحاق متفقون على أن الله سبحانه ذاته فوق العرش وعلمه بكل مكان . وقال أبو عمرو الداني في أرجوزته التي في عقود الديانة :

كلامه وقوله قديس
وقال أبو عمر بن عبد البر في شرح حديث النزول : هذا حديث صحيح لم يختلف أهل الحديث في صحته ، وفيه دليل أن الله تعالى في السماء على العرش فوق سبع سموات كما قالت الجماعة . وقال أيضاً : أجمع علماء الصحابة والتابعين الذين حل عنهم التأويل قالوا في تأويل قوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم) : هو على العرش وعلمه في كل مكان ، وما خالفهم في ذلك أحد يحنج بقوله . وقال أبو يعلى رحمه الله بعد أن ذكر حديث الجارية : الكلام في هذا الخبر في فصلين أحدهما جواز السؤال عن الله سبحانه بأين هو ؟ والثاني جواز الإخبار عنه بأنه في السماء . وقد أخبرنا تعالى أنه في السماء فقال (أنتم من في السماء) وهو على العرش . وقال أبو بكر البيهقي رحمه الله تعالى في كتاب المعتقد له : باب القول في الاستواء ، قال الله تعالى (الرحمن على العرش استوى) وقال (ثم استوى على العرش) ، (وهو القاهر فوق عباده) ، (يخافون ربهم من فوقهم) ، (إليه يصعد الكلم الطيب) ، (أنتم من في السماء) وأراد من فوق السماء كما قال تعالى

(في جنود النخل) وقال (فسيحوا في الأرض) أى على الأرض ، وكل ما علا فهو سماء ، والعرش أعلى السموات ، فمعنى الآية أأمنتم من على العرش كما صرح به في سائر الآيات .

طبقة أخرى

قال أبو الفتح نصر المقدسي : وأن الله مستو على عرشه بائن من خلقه كما قال في كتابه . وقال شيخ الإسلام الأنصارى صاحب منازل السائرين في التصوف ، قال في كتاب له : باب استواء الله على عرشه فوق السماء السابعة بائناً من خلقه من الكتاب والسنة ، فساق الحجة من الآيات والأحاديث إلى أن قال : وفي أخبار شتى أن الله سبحانه وتعالى في السماء السابعة على العرش بنفسه وهو ينظر كيف تعملون ، وعلمه وقدرته واستعائه ونظيره ورحمته في كل مكان . وقال البغوي رحمه الله تعالى في قول الله عز وجل « ثم استوى على العرش » قال الكلبي ومقاتل : استقر ، وقال أبو عبيدة : صعد . وأولت المعتزلة الاستواء بالاستلاء ، فأما أهل السنة فانهم يقولون : الاستواء على العرش صفة لله تعالى بلا كيف ، يجب على الرجل الإيمان به ويكمل العلم فيه إلى الله عز وجل . ثم ذكر قول مالك المتقدم ، وقال : وروى عن سفيان ، الثوري والأوزاعي والليث بن سعد وسفيان بن عيينة وعبد الله بن المبارك وغيرهم من علماء السنة في هذه الآيات التي جاءت في الصفات المتشابهات . أمروها كما جاءت بلا كيف . وقال أبو الحسن الكرجي في بائته :

عقائدهم أن الإله بذاته على عرشه مع علمه بالغوائب
وأن استواء الرب يعقل كونه ويجهل فيه كيف جهل الشهاب

وقال الشيخ عبد القادر الجيلاني رحمه الله تعالى في كتاب الغنية : أما معرفة الصانع بالآيات والدلائل على وجه الاختصار فهو أن يعرف ويتيقن أن الله واحد أحد . إلى أن قال : وهو مستو على العرش . محتو على الملك ، محيط بالأشياء ، إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ، ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان بل يقال : إنه في السماء على العرش ، كما قال (الرحمن على العرش استوى) ، وينبغي إطلاق ذلك من غير تأويل . وكونه تعالى على العرش مذكور في كل كتاب أنزل ، على كل نبي أرسل ، بلا كيف ، وقال أبو عبد الله القرطبي : وقد كان السلف الأول رضى الله عنهم لا يقولون بنفى الجهة ولا ينطقون بذلك بل نطقوا بهم والكافة باثباتها لله تعالى كما نطق كتابه وأخبرته رسله ، ولم ينكر أحد من السلف الصالح أن استواءه على عرشه حقيقة ، وخص عرشه بذلك لأنه أعظم

مخلوقاتهم ، وإنما جهلوا كيفية الاستواء فانه لا يعلم حقيقة كيفيته . قلت : أراد بالجهة إثبات العلو لله تعالى ، أما لفظ الجهة فلم يرد في الكتاب ولا السنة ، ولا يلزم من إثبات العلو إثباتها ، لأن العرش سقف جميع المخلوقات فما فوقه لا يسمى جهة ، ولو سلمنا أنه يلزم من إثبات العلو إثبات الجهة فلازم الحق حق ، فما استلزمه صريح الآيات والأحاديث فهو حق بلا خلاف عند أهل السنة . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في العقيدة الواسطية بعد سرد الآيات والأحاديث في الصفات : فصل وقد دخل فيما ذكرنا من الإيمان بالله الإيمان بما أخبر به في كتابه وتواتر عن رسول الله ﷺ وأجمع عليه سلف الأمة من أنه سبحانه فوق سمواته على عرشه على خلقه ، وهو سبحانه معهم أينما كانوا يعلم ما هم عاملون ، كما جمع بين ذلك في قوله تعالى (هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير) وليس معنى قوله (وهو معكم) أنه مختلط بالخلق فإن هذا لا توجيه للغة ، وهو خلاف ما أجمع عليه سلف الأمة وخلاف ما فطر الله عليه الخلق بل القمر آية من آيات الله من أصغر مخلوقاته وهو موضوع في السماء وهو مع المسافر وغير المسافر أينما كان ، والله سبحانه فوق العرش رقيب على خلقه مهيمن عليهم مطلع عليهم إلى غير ذلك من معاني ربوبيته ، وكل هذا الكلام الذي ذكر الله تعالى من أنه فوق العرش وأنه معنا حق على حقيقته ، لا يحتاج إلى تحريف ، ولكن يصاب عن الظنون الكاذبة مثل أن يظن ظاهر قوله (في السماء) أن السماء ثقله أو تظله ، وهذا باطل بإجماع أهل العلم والإيمان فإن الله تعالى قد وسع كرسيه السموات والأرض ، وهو الذي يمسك السموات والأرض أن تزولا ، ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بأذنه ، ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره . هـ . ومصنفات هذا الإمام وتلميذه ابن القيم رحمهما الله تعالى في الانتصار لمعتقد أهل السنة والجماعة قد طبقت المشار والمغارب ، ولو ذهبنا نذكر أقوال أهل العلم والدين من السلف والخلف لاحتجنا إلى عدة أسفار بل إلى عدة أمثال ، وفيما ذكرناه كفاية . ونحن نشهد الله تعالى وحمله عرشه وجميع ملائكته وأنبياؤه ورسله وجميع خلقه أننا ثبتت لدينا عز وجل ما أثبتته لنفسه في كتابه وأثبتته رسوله ﷺ وأجمع عليه أهل السنة والجماعة سلفاً وخلفاً ممن ذكرنا ومن لم نذكر من أن ربنا وإلهنا فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه وهو يعلم ما هم عليه لا يخفى عليه منهم خافية ، واستأثروا على عرشه كما أخبر وعلى الوجه الذي عناه وأراد كما جليق بجلال ربنا وعظمته ، لا

تتكلف لذلك تأويلاً ولا تكييفاً بل نقول آمناً بالله وبما جاء عن الله على مراد الله ، وآمناً برسول الله وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله ﷺ ، ولا نطلب إماماً غير الكتاب والسنة ، ولا نتخطاهما إلى غيرهما ولا نتجاوز ما جاء فيهما ، فننطق بما نطقا به ونسكت عما سكنا عنه ونسير سيرهما حيث سارا ونقف معهما حيث وقفا ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وَصَحَّذَا مَطْلَعُ إِلَهُمُور
وذكره للقرب والمعبره
فَأَيُّهُ الْقَبْلِيُّ فِي دُورِهِ
بعلمه مُهَيِّمٌ عَلَيْهِمُ
لم يَنْفُ لِلْعُلُوِّ وَالْفُوقِيَّةِ
وَهُوَ الْقَرِيبُ جَلَّ فِي عُلُوِّهِ.

(ومع ذا) الانصاف بالعلو والاستواء على العرش والمباينة منه لخلق تبارك وتعالى فهو (مطلع) سبحانه وتعالى (إليهم) أولوا للاشباع (بعلمه) المحيط بجميع المعلومات لا تخفى عليه منهم خافية ، كما جمع تبارك وتعالى بين ذلك في قوله عز وجل (الرحمن على العرش استوى . له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى . وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى) فجمع تعالى بين استوائه على عرشه وبين علمه السر وأخفى ، وكذلك جمع عز وجل بينهما في قوله تعالى (هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم) وهو الأول فليس قبله شيء ، والآخر فليس بعده شيء والظاهر فليس فوقه شيء والباطن فليس دونه شيء ، هكذا فسره رسول الله ﷺ في حديث أبي هريرة عند مسلم . وكذلك جمع تعالى بينهما في الآية التي تليها فقال عز وجل (هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير) وكذلك جمع النبي ﷺ بين هذين المعنيين في حديث الأوعال إذ يقول « والله فوق العرش وهو يعلم ما أنتم عليه » وغير ذلك من الآيات والأحاديث ، وهو إجماع المؤمنين . (مهيم) رقيب (عليهم) بواو الاشباع (وذكره) تبارك وتعالى (للقرب) في قوله عز وجل (وإذا سألك عبادى عنى فإنى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان) وقوله تعالى (إنه سميع قريب) وقول النبي ﷺ في حديث الصحيحين « إن الذى تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته » . (و) كذلك ذكره (المعية) العايرة في قوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا) وقوله عز

وجل (وهو معكم أينما كنتم) وكذا المعية الخاصة في قوله عز وجل (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) وقوله (واصبروا إن الله مع الصابرين) وقوله لموسى وهارون (إنني معكما أسمع وأرى) وقوله في قصة نبينا ﷺ مع الصديق رضي الله عنه (إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا) كل ذلك لم ينف العلو المذكور في النصوص السابقة من الكتاب والسنة وإجماع الأمة من أنه تعالى مستو على عرشه بائن من خلقه — إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه — تخرج الملائكة والروح إليه — يدبر الأمر من السماء إلى الأرض . (والفوقية) عطف على العلو وهو رديفه في المعنى أى ولم ينف قوله عز وجل (وهو القاهر فوق عباده) وقوله (يخافون ربهم من فوقهم) وقول النبي ﷺ (والله فوق العرش وهو يعلم ما أنتم عليه) بل كل ذلك حق على حقيقته ولا منافاة بين قربه عز وجل وبين علوه (فانه) هو (العلى) المتصف بجميع معاني العلو ذاتاً وقهراً وشأناً (في دنوه) فيدنو تعالى من خلقه كيف شاء . وينزل إلى السماء الدنيا في آخر كل ليلة وعشية عرفة وغير ذلك كيف شاء ويأتى لفصل القضاء بين عباده كيف شاء ، وليس ذلك منافياً لفوقيته فوق عباده واستوائه على عرشه فانه ليس كمثلته شيء في ذاته ولا صفاته ولا أفعاله ومعيته العامة في قوله تعالى (وهو معكم أينما كنتم) معناها إحاطته بهم علماً وقدرة كما يدل عليه أول السياق وآخره ، وهو إجماع الصحابة والتابعين كما تقدم نقل إجماعهم على ذلك وأما معيته الخاصة لأحبابه وأوليائه فتلك غير المعية العامة ، فهو معهم بالإعانة والرعاية والكفاية والنصر والتأييد والهداية والتوفيق والتسديد وغير ذلك مما تجفوا عبارة المخلوق عنه ، ويقتصر تعريفه دونه ، وكفائك قول الله عز وجل فيما رواه عنه نبيه ﷺ إذ يقول « ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها » وفى بعض الروايات وقلبه الذى يعقل به ، ولسانه الذى ينطق به » وليس معنى ذلك أن يكون جوارح للعبد تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وإنما المراد أن من اجتهد بالتقرب إلى الله عز وجل بالفرائض ثم بالنوافل قربه إليه وراقاه من درجة الإيمان إلى درجة الإحسان ، فيصير يعبد الله على الحضور والمراقبة كأنه يراه فيمتلئ قلبه بمعرفة الله تعالى ومحبته وعظمته وخوفه ومهابته وإجلاله والأنس به والشوق إليه حتى يصير هذا الذى في قلبه من المعرفة مشاهداً له بعين البصيرة . إلى هذا المعنى أشار ﷺ بقوله « أحبوا الله من كل قلوبكم » فمتى امتلأ القلب بعظمة الله تعالى محاً ذلك من القلب كل ما سواه ، ولم يبق للعبد شيء من نفسه وهواه ، ولا إرادة إلا لما يريد منه مولاه .

فحيث لا ينطق العبد إلا بذكره ولا يتحرك إلا بأمره ، فإن نطق نطقاً بالله ، وإن سمع سمع به ، وإن نظر نظر به ، وإن بطش بطش به ، فهذا هو المراد بقوله عز وجل « كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها » . ومن أشار إلى غير هذا فإنا نشير إلى الاتحاد من الحلول والاتحاد ، والله ورسوله يريان منه .

(وهو القريب جل فى علوه) فهو سبحانه وتعالى مستو على عرشه عال على جميع خلقه وهو قريب يجيب دعوة الداع إذا دعاه . ويعلم سره ونجواه ، وهو أقرب إلى داعيه من عنق راحلته . ويعلم ما توسوس به نفس الإنسان وهو أقرب إليه من حبل الوريد ، فإن الذى عند عنق راحلته أو عند حبل وريده لا يعلم ما خفى عليه من كلامه ، والله عز وجل على عرشه ويعلم السر وأخفى ، ويعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يمرج فيها وهو مع خلقه بعلمه وقدرته لا تخفى عليه منهم خافية وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر ، فهو على كل شيء شهيد وبكل شيء محيط ، فهو سبحانه القريب فى علوه ، العلى فى دنوه وهو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم .

حى وقىوم فلا ينام وجل أن يشبهه الأنام
لا تبلغ الأوهام كنه ذاته ولا يكيف الحجا صفاته

(حى) لا يموت كما قال تعالى (وتوكل على الحى الذى لا يموت) وقال تعالى (هو الحى لا إله إلا هو قاده مخلصين له الدين) فهو الحى الذى لم تسبق حياته بالعدم ولم يعقب بالفناء ، هو الأول فليس قبله شيء والآخر فليس بعده شيء ، وفى الصحيحين عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبى ﷺ كان يقول « أعوذ بعزتك الذى لا إله إلا أنت الذى لا يموت والجن والانس يموتون » .

(وقىوم) فهو القيوم بنفسه القيم لغيره فجميع الموجودات مفتقرة إليه وهو غنى عنها ولا قوام لها إلا به ولا قوام لها بدون أمره كما قال تعالى (ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره) وهو القائم على كل شيء والقائم بجميع أمور عباده والقائم على كل نفس بما كسبت . وفى الصحيحين من دعائه ﷺ فى صلاة الليل « اللهم لك الحمد أنت رب السموات والأرض ، ولك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فىهن ، ولك الحمد أنت نور السموات والأرض » الحديث . وقد جمع تعالى بين هذين الاسمين (الحى القيوم) فى

ثلاثة مواضع من كتابه : الأول آية الكرسي من سورة البقرة (الله لا إله إلا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما فى السموات وما فى الأرض من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه إلا بما شاء وسع كرسيه السموات والأرض ولا يئوده حفظهما وهو العلى العظيم) ، والثانى أول سورة آل عمران (أُم . الله لا إله إلا هو الحى القيوم) ، الثالث فى سورة طه (وعنت الوجوه للحى القيوم وقد خاب من حمل ظلماً) وروى ابن مردويه عن أبى أمامة مرفوعاً قال « اسم الله الأعظم الذى إذا دعى به أجاب فى ثلاثة سور : سورة البقرة وآل عمران وطه » . (فلا ينم) أى لا يعتريه نقص ولا غفلة ولا ذهول عن خلقه فإن ذلك نقص فى حياته وقيوميته، ولهذا أورد هذين الاسمين بنفى السنة والنوم فقال (الله لا إله إلا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم) أى لا تغلبه سنة وهو الوسن والنحاس ، ولا نوم ونفيه من باب أولى لأنه أقوى من السنة ، بل هو قائم على كل نفس بما كسبت شهيد على كل شئ ولا يغيب عنه شئ ولا تخفى عليه خافية . وفى الصحيحين عن أبى موسى رضى الله عنه قال : قام فىنا رسول الله ﷺ بأربع كلمات فقال (إن الله لا ينم ولا ينبغى له أن ينم ، يخفض القسط ويرفعه ، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل ، حجابه النور — أو النار — لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه) . (وجل) عن (أن يشبهه الأنام) فى ذاته أو أسمائه أو صفاته أو أفعاله لأن الصفات تابعة لموصوفها فكما أن ذاته لا تشبه الذوات فكذلك صفاته لا تشبه صفات المخلوقات ، ولو اهتمت المتكلمون لهذا المعنى الذى هدى الله إليه أهل السنة والجماعة لما نفوا عن الله ما وصف به نفسه ووصفه به رسول الله ﷺ ولما عطلوه عن صفات كماله ونعوت جلاله فراراً بزعمهم من التشبيه فوقوا فى أعظم من ذلك وزعمهم أضداد ما نفوه من الصفات الثابتة بالكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة ، وسبب ضلالهم أنهم تقدموا بين يدى الله ورسوله واتهموا الوحيين فيما نطقا به ووزنوها بعقولهم السخيفة وأذهانهم البعيدة وقوانينهم الفاسدة التى هى ليست من الله فى شئ ، ولا من علوم الإسلام فى ظل ولا فىء ، وإنما هى أوضاع مختلفة أدخلها الأعداى على أهل الإسلام لقصد إظهار الفساد ، ولغرس شجرة الإلحاد ، المثمرة تعطيل البارى عز وجل عن صفات كماله وعلوه واعتقاد الحلول والاتحاد .

الله كسى يفسون كل سفيه

جاءوا بها فى قالب التنزيه

قالوا صفات كماله منفعة
تطيلهم سموم «تنزيها» له
والبحى قالوا نصه لا يوجب
ما الدين إلا ما عن اليونان قد
نبذوا كتاب الله خلف ظهورهم

عنه مخافة موجب التشبيه
ليروجوا فاعجب لهذا الحمويه
العلم اليقين فأى دين فيه
جنساً به طوى لمن يحويه
ويشوا حيارى فى ضلال انيه

فسموا النور الذى أنزله الله عز وجل على رسوله ﷺ تفصيل كل شىء وتبياناً لكل
شىء ولم يفرط فيه من شىء وبيان النبى ﷺ من جوامع كلمه التى اختصه الله بها ، فسموا
ذلك كله «آحاداً ظنية لا تفيد اليقين» ، وسموا زخارف أذهانهم ووساوس شيطانهم
«قواطع عقلية» ، لا والله ما هى إلا خيالات وهمية وسواوس شيطانية ، هى من الدين
برهنة وعن الحق أجنبية ، توجب الحيرة وتعقب الحسرة كثيرة العبابى قليلة المعانى كسراب
بقية يحسبه الظمان ماء ، وباليته إذا جاءه لم يجده شيئاً لكن وجدته اسم التقيع والداء
الغضال ، فخاخ هلكة نصبا الأعداء لاصطياد الأغنياء ، وخدعة مكر فى صورة ناصح
فعل عدو الله اللعين فى قصته مع الأيوين عليهما السلام فى دلالتهما على الشجرة التى نهاهما
رهبما عنها (وقاسمهما إلى لكما لمن الناصحين ، فدلاهما بفرور) إلى آخر الآيات ،
وكذلك كتب الكلام والمنطق اليونانى أدخله الأعداء علينا وسموه علم التوحيد تليساً وتوبهاً
وما هو إلا سلم الإلحاد والزندقة ، وجحدوا صفات البارى عز وجل وسموا ذلك تنزيهاً ليغفروا
الجهال بذلك ، وإنما هو محض التعطيل . وسموا أولياء الله المؤمنين الذين عرفوه بأسمائه
وصفاته مشبهة لينفروا الناس عنهم مكرراً وخديعة ، فأصبح المغرور بقولهم المخدوع بمكرهم
حائراً ، مخذولاً لأنهم لما عزلوا كتاب الله عن البيان وحكموا عقولهم السخيفة فى نصوص
صفات الديان لم يفهموا منها إلا ما يقوم بالخلق من الجوارح والأدوات التى منحه الله إياها
ومتى شاء سلبه ، ولم ينظروا المتصف بها من هو ، فلذلك نفوها عن الله عز وجل لتلا يلزم
من إثباتها التشبيه ، فشبها أولاً وعطلوا ثانياً ، فلما نفوا عن الله صفات كماله لزمهم إثبات
ضدّها وهو النقائص ، فمن نفى عن الله كونه سمياً بصيراً فقد شبهه بما لا يسمع ولا يبصر
ولا يغنى شيئاً وكذلك سائر الصفات وماذا عليهم لو أثبتوا لله عز وجل ما أثبتة لنفسه وأثبتة
له رسوله ﷺ كما شاء الله تعالى وعلى الوجه الذى أراد ، فجميع صفاته صفات كمال
وجلال تليق بعظمة ذاته ونفها ضد ذلك الملك ، ولا يلزم من اتفاق التسمية اتفاق
المسميات فإن الله تعالى قدسمى نفسه سمياً بصيراً ، وأخبرنا أنه جعل الإنسان سمياً بصيراً ، وسمى

نفسه الرؤوف الرحيم، وأخبر أن نبيه ﷺ بالمظمنين رؤوف رحيم، وسمى نفسه الملك فقال (ملك يوم الدين - ملك الناس) وسمى بعض خلقه ملكاً فقال (وقال الملك اتنوني به أستخلصه لنفسي) وهو العزيز وسمى بعض عباده عزيزاً وغير ذلك، فلا يلزم من اتفاق التسمية اتفاق الأسماء ومقتضياتها، فليس السمع كالسمع ولا البصر كالبصر ولا الرؤفة كالرؤفة ولا الرحمة كالرحمة ولا العزة كالعزة، كما أنه ليس المخلوق كالخالق ولا المحدث بالكائن بعد أن لم يكن كالأول الآخر الظاهر الباطن، وليس الفقير العاجز عن القيام بنفسه كالحى القيوم الغنى عما سواه وكل ما سواه فقير إليه، فصفت الخالق الحى القيوم قائمة به لا تفتق بجلاله أزلية بأزليته دائمة بديمومته، لم يزل متصفاً بها ولا يزال كذلك، لم تسبق بضد ولم تعقب به، بل له تعالى الكمال المطلق أولاً وأبداً (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير)، فمن شبه الله تعالى بخلق فقد كفر ومن نفى عنه ما وصف به نفسه فقد كفر وليس فيما وصف الله به نفسه ورسوله تشبيه . (لا تبلغ الأوهام كنه ذاته) أى نهاية حقيقتها كما قال تعالى (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً) وقال تعالى (ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء) وإنما نعرفه تعالى بما وصف به نفسه فى كتبه المنزلة على رسله بأنه أحد صمد (لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد) ، (الله لا إله إلا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم) إلى آخر الآية ، (وهو الله الذى لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم) ، (هو الله الذى لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون) ، (هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى يسبح له ما فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) ، (هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم) إلى غير ذلك من آيات الأسماء والصفات . (ولا يكيف الحجا) أى العقل (صفاته) لأنه لا يعلم كيف هو إلا هو ، فالواجب علينا أيها العبيد الإيمان بالله وأسمائه وصفاته وإمرارها كما جاءت واعتقاد أنها حق كما أخبر الله عز وجل وأخبر رسوله ﷺ ، وعدم التكيف والتشيل لأن الله عز وجل أخبرنا بأسمائه وصفاته وأفعاله ولم يبين كيفيتها فنصدق الخبر ونؤمن به ونكل الكيفية إلى الله عز وجل ، فصفت ذاته تعالى من الحياة والعلم والسمع والبصر والقدرة والإرادة وغيرها وكذلك صفات أفعاله من الاستواء على العرش والنزول إلى سماء الدنيا والحيء لفصل القضاء بين عباده وغير ذلك كلها حق على حقيقتها ، علمنا اتصافه تعالى بها بما علمنا فى كتابه وسنة رسوله ﷺ ، وغاب عن جميع المخلوقين كيفيتها ولم يحيطوا بها علماً كما قالت أم سلمة رضى الله عنها وربيعة

الرأى ومالك بن أنس وغيرهم رحمهم الله تعالى : الإحتواء غير مجهول والكيف غير معقول والإيمان به واجب السؤال عنه بدعة ومن الله الرسالة. وعلى الرسول البلاغ وعلينا التصديق والتسليم ، وكذلك القول فى جميع صفاته عز وجل ، وإننا والله لكالبين حاثرون فى كيفية سريانة الدم فى أعضائنا وجريان الطعام والشراب فىنا وكيف يدبر الله تعالى قوت كل عضو فيه بحسب حاجته ، وفى استقرار الروح التى هى بين جنينينا وكيف يتوفاها الله فى منامها وتخرج إلى حيث شاء الله عز وجل ويودها إذا شاء ، وفى كيفية إقعاد الميت فى القبر وعذابه ونعيمه ، وكيفية قيام الأموات من القبور خفاة عراة غرلا وكيفية الملائكة وعظم خلقهم فكيف العرش الذى لا يقدر قدره إلا الله عز وجل ، كل ذلك نجعل كيفية ونحن مؤمنون به كما أخبرنا الله عز وجل عنه على ألسنة رسله عليهم الصلاة والسلام إيماناً بالغيب وإن لم نعلم الكيفية ، فكيف بالخالق عز وجل وأسمائه الحسنى وصفاته العلى ، والله المثل الأعلى فى السموات والأرض وله الحمد فى الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون . آمنا بالله وأشهد بأننا مسلمون . آمنا به كل من عند ربنا ، ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين .

باق فلا يفنى ولا يبيد ولا يكون غير ما يريد
مفرد بالخلق والإرادة وحاكم جل بما أراده

(باق) كما أنه الأول بلا ابتداء فهو الباقي بلا انتهاء ، فكما لا ابتداء لأزليته كذلك لا انتهاء لآخرته (فلا يفنى ولا يبيد) بل هو المبقى المبيد ، وهو المبدىء المعيد ، قال الله عز وجل (ولا تدع مع الله إلهاً آخر لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون) وقال تعالى (كل من عليها فان ، ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) . (ولا يكون) فى الكون (غير ما يريد) والمراد بالإزادة هنا الإزادة القدسية الكونية التى لا يلد لكل شيء منها ولا يمحي ولا يحيد لأحد عنها وهى مشيئة الله الشاملة وقدرته النافذة فما شاء الله تعالى كان وما لم يشأ لم يكن ، فهو سبحانه الفعال لما يريد ، ولا نفوذ لإزادة أحد إلا أن يريد ، وما من حركة ولا سكون فى السموات ولا فى الأرض إلا بإرادته ومشيئته ، ولو شاء عدم وقوعها لم تقع ، وورود ذلك فى نصوص الكتاب والسنة معلوم كقوله تبارك وتعالى (فعال لما يريد) ، (فأراد ربك أن يبلغا أشدهما) . (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفينا ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً) وهذا الأمر القدرى الكونى غير الأمر

الشرعى ، فإن الله لا يأمر بالفسق شرعاً ولا يحب الفاسقين وإنما هو أمر تكوين ، ألا ترى أن الفسق علة (حق القول عليهم) و (حق القول عليهم) علة لتدميرهم وهكذا الأمر سبب لتفسيقهم ومقتضى إله وذلك هو أمر التكوين ؛ وقال (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) ، (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) ، (ومن يرد الله فتنه فلا تملك له من الله شيئاً) ، (أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم) وقول نوح لقومه (ولا ينفعكم نصيحى إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم وإليه ترجعون) وقوله تعالى (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد فى السماء) وقوله تعالى (وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له) وقوله تعالى (وأن الله يهدى من يريد) ، (قل فمن يملك من الله شيئاً إن أراد أن يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن فى الأرض جميعاً) ، (قل من ذا الذى يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة) وقوله تعالى (قل فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضرراً أو أراد بكم نفعاً) وقوله (يريد الله ألا يجعل لهم حظاً فى الآخرة) وقوله (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) وقوله صاحب يس (آتخذ من دونه آلهة إن يردنى الرحمن بضر لا تغنى عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون) ، وقال تعالى (قل أرأيتم ما تدون من دون الله إن أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته) وقول النبى ﷺ « من يرد الله به خيراً يفقهه فى الدين » ، « من يرد الله به خيراً يصب منه » ، « إذا أراد الله رحمة أمة قبض نبيها قبلها وإذا أراد هلكة أمة عذبها ونبيها حتى فاقر عنه بهلاكها » ، « إذا أراد الله بعبد خيراً عجل له العقوبة فى الدنيا وإذا أراد الله بعبد شراً أمسك عنه بذنبه حتى يوافى به يوم القيامة » ، « إذا أراد الله قبض عبد بأرض جعل له إليها حاجة » ، « إذا أراد الله بأهل بيت خيراً أدخل عليهم باب الرفق » ، « إذا أراد الله بقوم عذاب أصاب من كان فيهم ثم بعثوا على نياتهم . والآثار النبوية فى ذلك كثيرة ، وكذلك لفظ « المشيئة » فى الكتاب والسنة وروده معلوم كقوله تعالى (ولو شاء الله ما اقتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد) وقال تعالى (كذلك يفعل الله ما يشاء) وقال (ولو شاء ربك ما فعلوه) ، (ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعاً) ، (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) ، (ولو شاء الله لهدى الناس جميعاً) ، (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) ، (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) ،

(ولو شاء الله لانتصر منهم) ، (ولو شئنا لنذهبن بالذى أوحينا إليك) ، (فإن يشأ الله يختم على قلبك) ، (إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديراً) ، (لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين) ، (إنما يأتيكم به الله إن شاء) ، وقوله عن إمام الخنفاء (ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً وسع ربي كل شيء علماً) وقوله عن الذبيح (ستجدنى إن شاء الله من الصابرين) وقوله عن شعيب عليه السلام (وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شيء علماً) وقوله عن يوسف (ادخلوا مصر إن شاء الله آمنين) وقوله عن موسى (ستجدنى إن شاء الله صابراً) وقوله عن قوم موسى (وإنا إن شاء الله لمتنون) وقوله لنبيه ﷺ (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله) ، (قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرراً إلا ما شاء الله) وقال (خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك) وعن أهل النار مثل ذلك ، وقال (ربكم أعلم بكم إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم) وقال (يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) وقال (ولكن ينزل بقدر ما يشاء) وقال (إن ربك يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) وقال (يحو الله ما يشاء ويثبت) وقال (قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به) وقال (نحن خلقناهم وشددنا أسرهم وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلاً) وقال (وما يذكرون إلا أن يشاء الله) وقال (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله) فأخبر أن مشيئتهم وفعلهم موقوفان على مشيئته لهم هذا وهذا . وقال (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير) وقال (ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم) وقال (يختص برحمته من يشاء) وقال (ولكن الله يركى من يشاء) وقال (والله يضاعف لمن يشاء) وقال (نصيب برحمتنا من نشاء) وقال (نرفع درجات من نشاء) وقال (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) وقال (ولكن الله يمين على من يشاء من عباده) وقال (فنجى من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) وقال (الله يرسل الرياح فتثير سحاباً فيسقطه في السماء كيف يشاء) وقال (إن ربي لطيف لما يشاء) وقال (يؤتي الحكمة من يشاء) وقال (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم) ، (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم) وقال (إن يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره) وقال (ولو نشاء لجعلناه حطاماً) ، (لو نشاء جعلناه أجاجاً) وقال (فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء) وقال (إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) ،

(إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء) ، (ولو شاء الله لاعتنكم) ، (الله يجتبي إليه من يشاء) ، (والله يصاغي لمن يشاء) ، (وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة) (الله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور ، أو يزوجهم ذكراً وإناثاً ويجعل من يشاء عقيماً) ، (ولكن جعلناه نوراً نهدى به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم صراط الله) (وهو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء) ، (فى أى صورة ما شاء ركبك) (ولكن الله يمن على من يشاء من عباده) ، (الله لطيف بعباده يرزق من يشاء) . (ويكأن الله ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) وغير ذلك من الآيات . قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى بعد أن ساق نحواً من هذه الآيات : وهذه الآيات ونحوها تتضمن الرد على طائفتى الضلال نفاة المشيئة بالكلية ونفاة مشيئة أفعال العباد وحركاتهم وهداهم وضلالهم ، وهو سبحانه يخبر تارة أن كل ما فى الكون بمشيئته . تارة أن ما لم يشأ لم يكن ، وتارة أنه لو شاء لكان خلاف الواقع وأنه لو شاء لكان خلاف القدر الذى قدره وكتبه وأنه لو شاء ما عصى وأنه لو شاء لجمع خلقه على الهدى وجعلهم أمة واحدة ، فتضمن ذلك أن الواقع بمشيئته ، وأن ما لم يقع فهو لعدم مشيئته ، وهذا حقيقة الربوبية وهو معنى كونه (رب العالمين) وكونه القيوم القائم بتدبير أمور عباده ، فلا خلق ولا رزق ولا عطاء ولا منع ولا قبض ولا بسط ولا موت ولا حياة ولا ضلال ولا هدى ولا سعادة ولا شقاوة إلا بعد إذنه ، وكل ذلك بمشيئته وتكوينه إذ لا مالك غيره ولا مدبر سواه ولا رب غيره . هـ .

والأحاديث من السنة النبوية فى إثبات المشيئة كثيراً جداً ، منها قوله ﷺ فى شأن الجنين « فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك » وقوله « اشفعوا تؤجروا ويقضى الله على لسان نبيه ما يشاء » ، « إن الله قبض أرواحكم حين شاء وردها حين شاء » ، « إن الله لو شاء لم تناموا عنها ، ولكنه أراد ليكون لمن بعدكم » ، « قولوا ما شاء الله وحده » ، « قلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصفرفها كيف يشاء » ، « ما من قلب إلا بين إصبعين من أصابع الرحمن إن شاء أقامه وإن شاء أزاعه » وكان ﷺ يقول « اللهم يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك » وقوله عن الله عز وجل « فذلك فضلى أوتيته من أشاء » وقوله « مثل الكافر كمثل الأرة صماء معتدلة حتى يقصمها الله إذا شاء » ، وقوله « تعرضوا لنفحات رحمة الله ، فإن لله عز وجل سحباب من رحمته يصيب بها من يشاء من

عباده ، وقوله في حديث البيعة « ومن أصاب من ذلك شيئاً فستره الله فهو إلى الله عز وجل ، إن شاء عذبه وإن شاء غفر له » وفي حديث احتجاج الجنة والنار قوله تعالى للجنة « أنت رخصتي أرحم بك من أشاء » وللنار « أنت عذابي أعذب بك من أشاء » وقوله ﷺ « لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت وارزقني إن شئت ، ليعزم المسألة ، فإن الله تعالى لا مكروه له » وقوله « ولكن قل قدر الله وما شاء فعل » ، وقوله عن الله عز وجل « ذلك بأني جواد أفعل ما أشاء ، عطائي كلام وعذابي كلام ، إنما أمرى لشيء إذا أردته أن أقول له كن فيكون » وقوله « ما أنعم الله على عبد من نعمة من أهل وولد فيقول ما شاء الله لا قوة إلا بالله فيرى فيه آية دون الموت » وفي حديث الشفاعة « فيدعني ما شاء الله أن يدعني » وفي حديث آخر أهل الجنة دخولاً الجنة « فيسكت ما شاء الله أن يسكت » وفيه قوله تعالى « لا أهرأ بك ولكني على ما أشاء قدير » وقال « فأريد إن شاء الله أن أختبئ دعوتي شفاعة لأمتي » وقال « لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة الذين بايعوا تحتها أحد » ، وقال « إني لأطمع أن يكون حوضي إن شاء الله ما بين أيلة إلى كذا » وقال في المدينة « لا يدخلها الطاعون ولا الدجال إن شاء الله تعالى » وفي زيارة القبور « وإنا إن شاء الله بكم لاحقون » وفي حصار الطائف « إنا قافلون غداً إن شاء الله » وفي قدومه مكة « منزلنا غداً إن شاء الله بخيف بني كنانة » وفي قصة بدر « هذا مصرع فلان غداً إن شاء الله وهذا مصرع فلان إن شاء الله » وفي بعض أسفاره « إنكم تأتون الماء غداً إن شاء الله » وقال « من حلف فقال إن شاء الله فإن شاء مضى وإن شاء رجع غير حنث » وقال « لأغزون قريشاً » ثم قال في الثانية « إن شاء الله » . وقال « ألا مشتمر للجنة » فقال الصحابة نحن المشتمرون لها يارسول الله ، فقال « قولوا إن شاء الله » قالوا إن شاء الله ، وغير ذلك من الأحاديث الثابتة .

(منفرد) ربنا عز وجل (بالخلق) فما من مخلوق في السموات والأرض إلا الله خالقه سبحانه لا خالق غيره ولا رب سواه فهو خالق كل صانع وصنعه وخالق الكافر وكفرو والمؤمن وإيمانه والمتحرك وحركته والساكين وسكونه كما قال تعالى (الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل) وقال تعالى (هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض لا إله إلا هو العزيز الحكيم) وقال تعالى (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير) (خلق السموات والأرض بالحق وصوركم فأحسن صوركم وإليه المصير) وقال تعالى (والله خلقكم وما تعملون) وقال تعالى (الله الذي خلقكم ثم يرزقكم ثم يميّتكم

ثم يبيحكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء) وقال تعالى (والله جعل لكم من بيوتكم سكناً وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم إقامتكم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثاً ومتاعاً إلى حين ، والله جعل لكم مما خلق ظلالاً وجعل لكم من الجبال أكنافاً وجعل لكم سرائيل تقيكم الحر وسرايل تقيكم بأسكم) وقال تعالى (أفأنتم ما نعنون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون ، ولقد علمتم النشأة الأولى فلولا تذكرون . أفأنتم ما تحزبون أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون ، لو نشاء لجعلناه حطاماً فظللمت تفكهون . أفأنتم الماء الذى تشربون أنتم أنثىوه من المزن أم نحن المنزلون ، لو نشاء جعلناه أجاجاً فلولا تشكرون . أفأنتم النار التى تورون ، أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون . نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للمقوين فسبح باسم ربك العظيم) وفى الصحيح من حديث الأشعرين ما أنا أحملكم ولكن الله حملكم . وفيه من حديث المصورين « ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى ، فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيراً » وفيه « من صور صورة كلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ » وغير ذلك من الأحاديث الثابتة الصحيحة . فله الخلق والأمر وله الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . (والإرادة) أى ومفرد بالإرادة فلا مراد لأحد معه والإرادة لأحد إلا بعد إرادته عز وجل ومشيئته كما قال تعالى (كلا إنه تذكرة فمن شاء ذكره ، وما تشاءون إلا أن يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة) وقال تعالى (إن هو إلا ذكر للعالمين لمن شاء منكم أن يستقيم ، وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين) وقال تعالى (إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً ، وما تشاءون إلا أن يشاء الله) ، (إن الله عليم حكيم يدخل من يشاء فى رحمته والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً) فللعباد قدرة على أعمالهم ولهم مشيئة والله خالقهم وخالق قدرتهم ومشيئتهم ولا قدرة لهم ولا مشيئة إلا بإقدار الله عز وجل لهم إذا شاء وأراد .

(وحاكم جل بما أراده) فلا معقب لحكمه ولا راد لإرادته ولا مناقض لقضائيه وقدره (وما كان الله ليعجزه من شيء فى السموات ولا فى الأرض بل هو فعال لما يريد ، وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة — بديع السموات والأرض وإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون . إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون — إن الله يحكم ما يريد . ويفعل ما يشاء ويخلق ما يشاء) لا ناقض لما أبرم ولا معارض لما حكم ولا يقال لم فعل كذا وهلا كان كذا لأنه (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) وفى حديث أبى ذر عند الترمذى وغيره وفى

آخره قال « ذلك بأنى جواد واجد ما جد أفعل ما أريد عطائى كلام وعذائى كلام ، إنما أمرى لشيء إذا أردته أن أقول له كن فيكون » .

فمن يشاء وفقه بفضلہ
ومن يشأ أضله بعدله
فمنهم الشقي والسعيد

قال الله عز وجل (من يشأ الله يضلله ومن يشأ الله يجعله على صراط مستقيم) وقال تعالى (من يهد الله فهو المهتدى ومن يضل الله فإلذلك هم الخاسرون) وقال تعالى (من يضل الله فلا هادى له ويذرهم فى طغيانهم يعمهون) وقال تعالى (من يهد الله فهو المهتدى ومن يضل الله فلا هادى لهم من دونه أولياء) وقال تعالى (من يهد الله فهو المهتد ومن يضل الله فلا مرشداً) وقال تعالى (أقمن زين له سوء عمله فرآه حسناً فإن الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) وقال تعالى (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضلله يجعل فى صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد فى السماء) وقال تعالى (قل إن الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) وقال تعالى (إنك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) وقال تعالى (ليس عليك هداهم ولكن الله يهدى من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) وقال تعالى (قل هل من شركائكم من يهدى إلى الحق ، قل الله يهدى للحق أقمن يهدى إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدى إلا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون) وقال تعالى (قل إن هدى الله هو الهدى) وقال تعالى (قل إن الهدى هدى الله) وقال تعالى (ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها) وقال النبى ﷺ فى خطبته « من يهد الله فلا مضل له ومن يضل الله فلا هادى له » وقال ﷺ « اللهم آت نفسى تقواها ، زكها أنت خير من زكها . إنك أنت وليها ومولاها » .

(فمنهم) أى من عباده (الشقى) وهو من أضله بعدله (و) منهم (السعيد) وهو من وفقه وهده بفضلله ، فالسعيد من سعد بقضاء الله والشقى من شقى بقضاء الله ، فله الحمد على فضله وعدله (وإذا مقرب) بتقريب الله إياه إليه وهو السعيد (وإذا طريد) بإبعاد الله إياه وهو الشقى البعيد . فبيده تعالى الهداية والإضلال والإشقاء والإسعاد ، فهدايته العبد وإسعاده فضل ورحمة ، وإضلاله وإبعاده عدلٌ منه وحكمة ، وهو أعلم بمواقع فضلله وعدله وهو الحكيم العليم الذى يضع الأشياء مواضعها ، وهو أعلم بمن هو محل الهداية

السيئات وعقوبتها ، وموجب السيئات شر النفس وجهلها ، ولهذا قال النبي ﷺ « الحمد لله حمداً ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا » وقال ﷺ في سيد الاستغفار الذي علمه أمته « اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت ، خلقتني وأنا عبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك علي ، وأبوء بذنبي فاغفر لي لا يغرر الذنوب إلا أنت » ، وقال تعالى في حكاية استغفار الملائكة للمؤمنين (وقهم السيئات ، ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته ، وذلك هو الفوز العظيم) ومن وقاه الله السيئات وأعاده منها فقد وقاه عقوباتها من | باب الاستلزام فإذا علم أن موجب السيئات هو الظلم والجهل وذلك من نفس العبد وهي أمور ذاتية لها ، وأن السيئات هي موجب العقوبة والعقوبة من الله عدل محض ، وإنما تكون شراً في حق العبد لما يلحقه من ألها ، وذلك بما كسبت يده جزاء وفقاً كما قال تعالى (وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير) وقال تعالى (وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين) وقال تعالى (إن الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس أنفسهم يظلمون) فأفعال الله عز وجل كلها خير بصورها عن علمه وحكمته وعدله وغناه التي هي من صفات ذاته ، فإذا أراد بعبد الخير أعطاه من فضله علماً وعدلاً وحكمة فيصدر منه الإحسان والطاعة والبر والخير . وإذا أراد به شراً أمسكه عنه وخلاه ودواعي نفسه وطبعه وموجبا ، فصدر منه موجب الجهل والظلم من كل شر وقبيح ، وليس منعه لذلك ظلماً منه سبحانه فإنه فضله يؤتيه من يشاء ، وليس من منع فضله ظالماً ولا سيما إذا منعه عن عمل لا يستحقه ولا يليق به ، وأيضاً فإن هذا الفضل هو توقيفه وإرادته تعالى أن يلفظ بعبده ويعينه ويوفقه ولا يخلي بينه وبين نفسه . وهذا محض فعله وفضله وهو أعلم بمن يصلح لذلك ، ولهذا قال تعالى (وكذلك فتننا بعضهم ببعض ليقولوا هؤلاء من الله عليهم من أيننا آليس الله أعلم بالشاكرين) وقال تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله جعل فتنه الناس كعذاب الله ، ولئن جاء نصر من ربك ليقولن إنا كنا معكم أو ليس الله بأعلم بما في صدور العالمين ، وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين) وقال تعالى (وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتي مثل ما أوتي رسل الله ، الله أعلم حيث يجعل رسالته) وقال تعالى (وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون ، إن ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) وقال تعالى (إن تحرص على هداهم ، فإن الله لا يهدي من يضل وما لهم من ناصرين) وقال تعالى

(فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ، ذلك مبلغهم من العلم إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) وقال تعالى (ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من رزقكم والله يخصص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) وقال تعالى (فما يكذبك بعد بالدين أليس الله بأحكم الحاكمين) بلى ونحن على ذلك من الشاهدين وقال تعالى (قل إن الهدى هدى الله أن يوثق أحد مثل ما أوثقتم — إلى قوله — قل إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم يخص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) وقال تعالى (هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم . ليعلم أهل الكتاب ألا يقدرين على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) اللهم إنا نسألك من فضلك العظيم أن تهدينا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام يا بديع السموات والأرض برحمتك نستغيث ، اللهم رحمتك نرجو فلا تكلنا إلى أنفسنا ولا إلى أحد من خلقك طرفه عين وأصلح لنا شأننا كله لا إله إلا أنت سبحانه ألى كنت من الظالمين .

(يستوجب) يستحق (الحمد على اقتضاها) الضمير للحكمة ، فله الحمد على مقتضى حكمته في جميع خلقه وأمره ، فجميع ما يفعله ويأمر به هو موجب ربوبيته ومقتضى أسمائه وصفاته وله الحمد على جميع أفعاله وله الحمد على خلقه وأمره وهو المحمود على طاعة العباد ومعاصيهم وإيمانهم وكفرهم ، وهو المحمود على خلقه الأبرار والفجار ، وعلى خلقه الملائكة والشياطين ، وعلى خلقه الرسل وأعداءهم ، وهو المحمود على عدله وحكمته في أفعاله ، كما هو المحمود على فضله ورحمته على أوليائه ، وكل ذرة من ذرات الكون شاهدة بحكمته ومحمده كما قال تعالى (تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن ، وإن من شيء إلا يسبح بحمده) وقال (يسبح لله ما في السموات وما في الأرض له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) . وقال تعالى (وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحانه وتعالى عما يشركون) ، (وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون . وهو الله لا إله إلا هو له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون) وعلمنا النبي ﷺ في ذكر الاعتدال

من الركوع » ربنا لك الحمد ملء السموات والأرض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد » وفي الذكر عقب الصلوات » لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير » ، وفي التلبية » ليك اللهم لييك ، لييك لا شريك لك لييك ، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك » ، وفي الدعاء المأثور » اللهم لك الحمد كله ولك الملك كله وبيدك الخير كله وإليك يرجع الأمر كله ، أسألك الخير كله وأعوذ بك من الشر كله » وفي دعاء الافتتاح من صلاة الليل » اللهم لك الحمد أنت رب السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت قيوم السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ولقاؤك حق والساعة حق واللجنة حق والنار حق والنبيون حق ومحمد ﷺ حق » الحديث . والآيات والأحاديث في هذا الباب كثيرة ، والمقصود أن الرب عز وجل لا يكون إلا محموداً كما لا يكون إلا رها وإلهاً ، فله الحمد كله وله الملك كله لا شريك له في حمده كما لا شريك له في ملكه ، وإن كان بعض خلقه محموداً كالرسل والعلماء فمرجع ذلك الحمد إليه ، كما أن مصدره وموجبه منه تعالى وهو الذي جعلهم كذلك ، وهذا كما أنه الملك لا شريك له في ملكه ويزرق بعض عبادته إذا شاء ملكاً وهو مالكه وملكه وكما أنه العليم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء فيعلم بعض عبادته من علمه ماشاء . وقال في ذكر عبده يعقوب عليه السلام (وإنه لنو علم لما علمناه) ، وكذلك ما من محمود في السموات ولا في الأرض إلا وذلك الحمد راجع إلى الله عز وجل في الحقيقة ، فحمد كل محمود داخل في حمده ، كما أن كل ملك داخل في ملكه ، وكل شيء فمنه وله وإليه ، فله الحمد رب السموات والأرض رب العالمين ، وله الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم .

(مسألة) : فان قيل قد أخبرنا الله عز وجل في كتابه وعلى لسان رسوله وبما علمنا من صفاته أنه يحب المحسنين ، ويحب المتقين ، ويحب الصابرين ، ويرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، ولا يحب الكافرين ولا يحب الظالمين ولا يرضى لعباده الكفر ولا يحب الفساد مع كون ذلك بمشيئته وإرادته وأنه لو شاء لم يكن ذلك فانه لا يكون في ملكه مالا يريد ، فما الجواب ؟ قلنا : إن الإرادة والقضاء والأمر كل منها ينقسم إلى كوني وشرعي ولفظ المشيئة لم يرد إلا في الكوني كقوله تعالى (وما تشاءون إلا أن يشاء الله) ، ومثال الإرادة الكونية قوله تعالى (وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له) يقوله تعالى (إنما أمرنا لن شيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) . ومثال القضاء الكوني قوله تعالى (وإذا قضى أمراً فإنما

يقول له كن فيكون) ومثال الامر الكونى قوله تعالى (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً) فهذا القسم من الإرادة والقضاء والأمر هو مشيئته الشاملة وقدرته النافذة وليس لأحد خروج منها ولا محيد عنها . ولا ملازمة بينها وبين الحمية والرضا ، بل يدخل فيها الكفر والإيمان والسيئات والطاعات . والمحجوب المرضى والمكروه المبغض كل ذلك بمشيئته وقدره وخلقه وتكوينه ، ولا سبيل إلى مخالفتها ولا يخرج عنها مثقال ذرة . ومثال الإرادة الشرعية قوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وقوله تعالى (يريد الله ليبين لکم ويهديکم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم) وقوله تعالى (والله يريد أن يتوب عليكم ، ويهدي الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظيماً) . ومثل القضاء الشرعى قوله تعالى (وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً) ومثال الأمر الشرعى قوله تعالى (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون) وهذه الإرادة والقضاء والأمر الكونى القدرى هو المستلزم لمحبة الله تعالى ورضاه ، فلا يأمر إلا بما يحبه ويرضاه ولا ينهى إلا عما يكرهه ويأباه . ولا ملازمة بين هذا القسم وما قبله إلا فى حق المؤمن المطيع ، وأما الكافر فينفرد فى حقه الإرادة والقضاء والأمر الكونى القدرى ، فالله سبحانه وتعالى يدعو عباده إلى طاعته ومرضاته وجنته ويهدى لذلك من يشاء فى الكون والقدر هدايته ولهذا قال تعالى (والله يدعو إلى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم) فعمم الدعوة إلى جنته التى هى دار السلام وأنه يدعو إلى ذلك جميع عباده وهو أعلم بمن يستجيب ممن لا يستجيب ، وخص الهداية بمن يشاء هدايته . كما قال تعالى (يهدى الله لنوره من يشاء) .

(مسألة) فان قيل أليس بممكن فى قدرته تعالى أن يجعلهم كلهم طائعين مؤمنين مهتدين ؟ قلنا : بل وقد قدمنا لك جملة وافية من الآيات والأحاديث فى ذلك ، ولكن قدما لك أيضاً أن هذا الذى فعله بهم هو مقتضى حكمته وأسمائه وصفاته وموجب ربوبيته وإلهيته وهو أعلم بمواقع فضله وعدله ، فحينئذ قول القائل لم كان من عباده الطائع والعاصى ؟ كقول من قال لم كان من أسمائه الضار النافع والمنعطف المانع والخافض الرافع والمنعم والمنتقم ونحو ذلك إذا أفعاله تعالى هى مقتضى أسمائه وأثاره صفاته ، فلا اعتراض عليه فى أفعاله اعتراض على أسمائه وصفاته بل وعلى إلهيته وربوبيته ، فسبحان رب العرش عما يصفون ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون .

(مسألة) واعلم أنه قد يوسوس الشيطان لبعض الناس فيقول : ما الحكمة في تقدير السيئات مع كراهة الله تعالى إياها ، وهل يأتي المكروه بمحسوب ، فنقول : الحمد لله إيماناً بالهبة وربوبية وأسمائه وصفاته ، واستسلاماً لأقداره وإرادته ، وتسليماً لعدله وحكمته ، اعلم يا أخى وفقنا الله وإياك أن الواجب على العبد أمر أهم من ذلك البحث وهو الإيمان بالله وأسمائه وصفاته والتسليم لأقداره واليقين بعدله وحكمته والفرح بفضله ورحمته ، ونحن لا نعلم من حكمة الله وسائر أسمائه وصفاته إلا ما علمناه ولا يحيط بكنهه شيء منها ونهايته إلا الذى اتصف به وهو الله الذى لا إله إلا هو ، وبما علمناه من ذلك بما علمنا الله تبارك وتعالى أن السيفة لذاتها ليست محبوبة لله ولا مرضية كما قال تعالى بعد أن نبى عباده عن الكبائر المذكورة في سورة الاسراء (كل ذلك كان سيفة عند ربك مكروها) ولكن يترتب عليها من محابه ومرضاته ما هو أعلم به إما في حق فاعلها من التوبة والإنابة والإذعان والاعتراف بقدرة الله عليه والخوف من عقابه ورجاء مغفرته وتفى العجب المحيط للحسنات عنه ودوام الذل والانكسار وتحمض الافتقار وملازمة الاستغفار وغير ذلك من الفرائض والطاعات المحبوبة للرب عز وجل التى أثبت في كتابه على المتصفين بها غاية الثناء . وفي الصحيحين « الله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدم كان على راحلته بأرض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته ، فبينما هو كذلك إذ هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها فقال من شدة الفرح : اللهم أنت عبدى وأنا ربك ، أخطأ من شدة الفرح » أخرجاه عن أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ . فالواجب على العبد كراهة ما يكرهه ربه وإلهه وسيده ومولاه من السيئات وعدم محبتها والنفرة منها ، والاجتهاد في كف النفس عنها ، وأطرها على محاب الله وأن لا يصدر عنها شيء يكرهه الله عز وجل ، فإن غلبته نفسه يجهلها وشرارتها فصدر عنه شيء من ذلك المكروه فليبادر إلى دواء ذلك وليتداركه بمحباب الله عز وجل ومرضاته من التوبة والإنابة والاستغفار والأذكار وعدم الاصرار ، فإن الله تعالى قد أرشد إلى ذلك وأثنى على من اتصف به ، قال الله عز وجل (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ، الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين . والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون . أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنتان تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين) وغير ذلك من

الآيات . وفي الحديث « لو لم تذنّبوا لأتّى الله بكم يؤذّبون فيستغفرون فيغفر لهم » أو كما قال . فإن على فعل السيئة من فاعلها هذه الأمور المحبوبة للرّبعز وجل فذلك غاية مصلحة العبد وسعادته وفلاحه ، وإن لم يقع منه ذلك فلخبث نفسه وعدم صلاحيتها للملا الأعلى ومجاورة المولى والله أعلم بالمهتدين ، وحيث يترتب عليها فرائض الله عز وجل على أوليائه المؤمنين من الدعوة إلى الله عز وجل التي هي من وظائف الرسل عليهم السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي هو من أعظم فرائض الله تعالى والجهد في سبيله الذي هو ذروة سنام الإسلام ، وعليه يترتب لأوليائه الفتح أو الشهادة ويكفيك في فضل ذلك قول الله عز وجل (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم . التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) ولو سردنا ما في هذا الباب من الآيات والأحاديث لطال الفصل ، ونحن نستغفر الله العظيم من الخوض في هذا الباب ولسنا من الراسخين في العلم ، وسأأتى إن شاء الله مزيد بحث في هذا في باب الإيمان بالقدر ، وهناك نذكر مراتبه ومذاهب من خالف فيه أهل السنة والجماعة إن شاء الله تعالى والله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وهو الذى يرى ديبب النذر
وسامع للجهر والإخفات
في الظلمات فوق صم الصخر
بسمعه الواسع للاصوات

في هذين البيتين إثبات البصر لله تعالى المحيط بجميع المبصرات ، وإثبات السمع له المحيط بجميع السموعات ، وهاتان الصفتان من صفات ذاته تعالى وهما متضمن اسميه « السميع البصير » قال عز وجل (إن الله يأمركم أن تؤدّوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل إن الله نعماً يعظكم به إن الله كان سميعاً بصيراً) وقال تعالى (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) وقال تعالى (ذلك بأن الله يُولج الليل في النهار ويُولج النهار في الليل وأن الله سميع بصير) وقال تعالى (قل الله أعلم بما لبثوا له غيب السموات والأرض أبصر به وأسمع) قال ابن جرير وذلك في معنى المبالغة في المدح كأنه قيل ما أبصره وأسمعه ، وتأويل الكلام ما أبصر الله لكل موجود وأسمعه لكل مسموع لا يخفى

عليه من ذلك شيء ، ثم روى عن قتادة في قوله تعالى (أبصر به وأسمع) : فلا أحد أبصر من الله ولا أسمع ، وقال ابن زيد (أبصر به وأسمع) : يرى أعمالهم ويسمع ذلك منهم إنه كان سمياً بصيراً ، وقال البغوي رحمه الله تعالى : أى ما أبصر الله بكل موجود وأسمعه لكل مسموع أى لا يغيب عن سمعه وبصره شيء . وقال تعالى لموسى وهارون عليهما السلام (إني معكما أسمع وأرى) قال ابن عباس رضى الله عنهما : أسمع دعاء كما فأجيبه وأرى ما يراه بكما فأمنعه لست بغافل عنكما فلا تهما . وقال تعالى لهما في موضع آخر (كلا فاذهبا بآياتنا إنا معكم مستمعون) وقال تعالى (أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم ، بلى ورسلنا لديهم يكتبون) وقال تعالى (قل اعملوا فسيرى الله عملكم) وقال تعالى (ألم يعلم بأن الله يرى) وقال تعالى (الذى يراك حين تقوم ، وتقلبك فى الساجدين . أنه هو السميع العليم) وقال تعالى (لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا) وقال تعالى (قد سمع الله قول التى تجادل فى زوجها وتشتكى إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير) وعن عائشة رضى الله عنها قالت : الحمد لله الذى وسع سمعه الأصوات ، لقد جاءت المجادلة إلى النبي ﷺ تكلمه وأنا فى ناحية البيت ما أسمع ما تقول ، فأنزله الله عز وجل (قد سمع الله قول التى تجادل فى زوجها وتشتكى إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير) رواه البخارى فى كتاب التوحيد تعليقاً وأخرجه النسائى وابن ماجه وابن جرير وابن أبى حاتم ، وفى رواية له عنها رضى الله عنها أنها قالت : تبارك الذى أوعى سمعه كل شيء ، إني لأسمع كلام خولة بنت ثعلبة ويخفى على بعضه وهى تشتكى زوجها إلى رسول الله ﷺ وهى تقول : يا رسول الله أكل مالى وأفنى شبلى ونثرت له بطنى حتى إذا كبرت سنّى وانقطع ولدى ظاهر منى . اللهم إني أشكو إليك . قالت : فما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآية (قد سمع الله قول التى تجادل فى زوجها وتشتكى إلى الله والله يسمع تحاوركما) قالت : وزوجها أوس بن الصامت . وقال البخارى رحمه الله تعالى فى كتاب التوحيد : باب قول الله تعالى (وكان الله سمياً بصيراً) وذكر خبر عائشة هذا معلقاً . وروى عن أبى موسى رضى الله عنه قال : كنا مع النبي ﷺ فى سفر فكنا إذا علونا كبرنا فقال « اربعوا على أنفسكم ، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً ، تدعون سمياً بصيراً قريباً » ثم أتى على وأنا أقول فى نفسى : لا حول ولا قوة إلا بالله ، فقال : يا عبد الله ابن قيس . قل لا حول ولا قوة إلا بالله فإنها كنز من كنوز الجنة » وعن عائشة رضى الله عنها قالت : قال النبي ﷺ « إن جبريل عليه السلام نادانى قال : إن الله قد سمع قول

قومك وما ردوا عليك . . . وروى في باب قول الله تعالى (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون) عن عبد الله رضي الله عنه قال اجتمع عند البيت ثقفيان وقرشي أقرشيان وثقفى كثيرة الشحم بطونهم قليلة الفهم قلوبهم ، فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع ما نقول ؟ قال الآخر : يسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفيها ، وقال الآخر : إن كان يسمع إذا جهرنا فإنه يسمع إذا أخفيها . فأنزل الله تعالى (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) الآية . وروى أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قرأ هذه الآية (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) إلى قوله تعالى (سميعاً بصيراً) قال : رأيت رسول الله ﷺ يضع إبهامه على أذنه والتي تليها على عينه ، قال أبو هريرة رضي الله عنه : رأيت رسول الله ﷺ يقرأها ويضع إصبعه . قال ابن يونس قال المقرئ يعنى (إن الله سميع بصير) يعنى : أن الله سميعاً بصيراً : قال أبو داود رحمه الله تعالى ، وهذا رد على الجهمية . هـ . قلت : يعنى أبو داود رحمه الله أن الجهمية لا يثبتون لله تعالى اسماً ولا صفة مما سمى ووصف نفسه تعالى به وأثبتته له رسول الله ﷺ فلا يثبتون أن الله هو السميع البصير ، ولا أنه يسمع ويرى بسمع وببصر ، فراراً بزعمهم من التشبيه بالخلق فزهوه عن صفات كماله التي وصف بها نفسه وهو أعلم بنفسه وبغيره ، وشبهوه بالأصنام التي لا تسمع ولا تبصر ، قال الله عز وجل عن خليله إبراهيم عليه السلام في دعوته أباه إلى الله عز وجل (يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئاً) وقد أثبت الجهمية قبحهم الله حجة لعباد الأصنام وجواباً لإنكار خليل الله وجميع رسله عليهم السلام ، فكان للكفار أن يقولوا : ومعبودكم أيضاً لا يسمع ولا يبصر ، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً ، وقالت المعتزلة : سميع بلا سمع بصير بلا بصر واطردوا جميع أسمائه هكذا فأتوا أسماء ونفوا ما تتضمنه من صفات الكمال وهو عبارة عن إثبات الألفاظ دون المعاني ، وقولهم في الحقيقة راجع إلى قول الجهمية مخالف كل منهما للكتاب والسنة والعقول الصحيحة والفطر السليمة . وهدى الله تعالى بفضلته أهل السنة لفهم كتابه وآمنوا بما وصف به نفسه وأقروا به كما أخبر ونفوا عنه التشبيه ، كما جمع تعالى بينهما في قوله عز وجل (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) .

وعلمه بما بدا وما خفى .
أحاط علماً بالجلي والخفى

أى وما أثبتته الله عز وجل لنفسه وأثبتته له رسوله ﷺ أنه عليم بعلم وأن علمه محيط بجميع الأشياء من الكليات والجزئيات وهو من صفاته الذاتية ، وعلمه أزل بأزليته ، وكذلك جميع صفاته ، فقد علم تعالى في الأزل جميع ما هو خالق وعلم جميع أحوال خلقه وأرزاقهم وأجاملهم وأعمالهم وشقاوتهم وسعادتهم ومن هو منهم من أهل الجنة ومن هو منهم من أهل النار ، وعلم عدد أنفاسهم ولحظاتهم وجميع حركاتهم وسكناتهم أين تقع ومتى تقع وكيف تقع كل ذلك بعلمه وبمرأى منه ومسمع لا تخفى عليه منهم خافية سواء في علمه الغيب والشهادة والسر والجهر والجليل والحقير لا يعرب عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا في الدنيا ولا في الآخرة قال الله تعالى (واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا أن الله غفور حلیم) وقال تعالى (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) وقال تعالى (وما تفعلوا من خير فإن الله به عليم) وقال تعالى (وإن تبدلوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) وقال تعالى (إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء) وقال تعالى (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين) وقال تعالى (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) وقال تعالى (وما تكون في شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين) وقال تعالى (ألا إنهم يشنون صدورهم ليستخفوا منه ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون إنه عليم بذات الصدور) وقال تعالى (والله بكل شيء عليم) وقال تعالى (الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تفيض الأرحام وما تزداد وكل شيء عنده بمقدار . عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وصارب بالنهار) وقال عن نبيه شعيب (وسع ربنا كل شيء علماً) وقال تعالى عن خليله (ربنا إنك تعلم ما تخفى وما نعلن وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء) وقال تعالى (لا جرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) وقال تعالى (وربك أعلم بمن في السموات والأرض) وقال تعالى (وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى) وقال تعالى (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً) وقال تعالى (قل ربي يعلم القول في السماء والأرض وهو السميع العليم) وقال تعالى (إنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون) وقال تعالى (ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض إن ذلك في كتاب إن

ذلك على الله يسير) وقال تعالى (ألا إن الله ما في السموات والأرض قد يعلم ما أنتم عليه يوم يرجعون إليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شيء عليم) وقال تعالى (وإن ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون . وما من غائبة في السماء والأرض إلا في كتاب مبين) وقال تعالى (إنها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير) وقال تعالى (ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم) وقال تعالى (إن تبدوا شيئا أو تخفوه فإن الله كان بكل شيء عليما) وقال تعالى (عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين) وقال تعالى (وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب إن ذلك على الله يسير) وقال تعالى (إن الله عالم غيب السموات والأرض إنه عليم بذات الصدور) وقال تعالى (يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور) وقال تعالى (إنه بكل شيء محيط) وقال تعالى (ولتعرفنهم في لحن القول والله يعلم أعمالكم) وقال تعالى (قل أتعلمون الله بدينكم والله يعلم ما في السموات وما في الأرض والله بكل شيء عليم) وقال تعالى (إن الله يعلم غيب السموات والأرض والله بصير ما تعملون) وقال تعالى (ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) وقال تعالى (نحن أعلم بما يقولون وما أنت عليه بنبيل) وقال تعالى (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) وقال تعالى (هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى) وقال تعالى (يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير) وقال تعالى (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم ، وقال تعالى (تسرون إليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلمن ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل) وقال تعالى (يعلم ما في السموات والأرض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) وقال تعالى (عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة) وقال تعالى (عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم) وقال تعالى (لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما) وقال تعالى (وأسروا قولكم أو اجهروا به إنه عليم بذات الصدور . ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) وقال تعالى (إن ربك هو أعلم بمن ضل

عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) وقال تعالى (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ، ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا) وقال تعالى (إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك) الآية وقال تعالى (إنه يعلم الجهر وما يخفى) وقال تعالى (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو إذا) وقال تعالى (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفهى ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير) وقال تعالى (لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون) وقال تعالى (إليه يرد علم الساعة وما تخرج من ثمرات من أكمامها وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه) وقال تعالى (فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أن ما أنزل بعلم الله) وقال تعالى (إن الله سميع عليم — إن الله عليم حكيم — إن الله عليم خبير — إن الله عليمًا حكيمًا — إن الله كان عليمًا خبيرًا — إنه عليم بذات الصدور) ولو ذهبنا نسوق جميع الآيات في إثبات علم الله عز وجل لطال الفصل وفيما ذكرنا كفاية .

وفي الصحيحين عن جابر رضى الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يعلم أصحابه الاستخارة في الأمور كلها كما يعلم السورة من القرآن يقول : « إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ، ثم ليقل : اللهم إني أستخيرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فإنك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب . اللهم فإن كنت تعلم هذا الأمر (ثم يسميه بعينه) خيرا لى فى عاجل أمرى وآجله — أو قال فى دينى ومعاشى وعاقبة أمرى — فاقدره لى ويسره لى ثم بارك لى فيه . اللهم وإن كنت تعلم أنه شر لى فى دينى ومعاشى وعاقبة أمرى — أو قال فى عاجل أمرى وآجله — فأصرفنى عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم أرضى به » وفيهما من حديث تعاقب الملائكة بأطراف النهار « فيسألهم وهو أعلم بهم » وفيهما من دعاء الكرب « لا إله إلا الله العليم الخليم » وفيهما من حديث الذى أبصى أن حرق ويذرى ثم قال « لم فعلت ؟ قال : من خشيتك وأنت أعلم » وفيهما من حديث قصة موسى والخضر « إن موسى قام خطيبا فى بنى إسرائيل ، فسئل أى الناس أعلم ؟ فقال أنا . فعتب الله عليه إذا لم يرد العلم إلى الله ورواية « إليه » وفيه قول الخضر عليه السلام « يا موسى إنك على علم من علم الله علمكه الله لا أعلمه ، وأما على علم من علم الله علمنيه الله لا تعلمه » إلى أن قال « فركبا فى السفينة قال : ووقع عصفور على حرف السفينة فغمس منقاره فى البحر فقال الخضر

لومى : ما علمك وعلمى وعلم الخلائق فى علم الله إلا مقدار ما غمس هذا العصفور
 منقاره « وفى رواية » إلا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر . « وفيهما عن ابن عمر
 رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله : لا يعلم
 ما فى غد إلا الله ، ولا يعلم ما تفيض الأرحام إلا الله ، ولا يعلم متى يأتى المطر أحد إلا
 الله ، ولا تدرى نفس بأى أرض تموت ، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله » وفيهما من
 حديث أبى موسى الأشعرى « اللهم اغفر لى خطيئتي وجهلى وإسرافي فى أمري وما أنت
 أعلم به منى » إلى غير ذلك من الأحاديث . وكما أخبر الله تعالى عن علمه بما كان وما
 سيكون كذلك أخبر عما لم يكن من الممكنات والمستحيلات لو كان كيف يكون فقال
 تعالى فى الممكن على تقدير وقوعه (وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكاً لقضى الأمر ثم
 لا ينظرون ، ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً وللبسنا عليهم ما يلبسون) وقال تعالى (ولو
 جعلناه قرآناً أجمعياً لقالوا لولا فصلت آياته أعجمى وعربى) الآية ، وقال تعالى (وأقسموا
 بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها ، قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا
 جاءت لا يؤمنون . ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم فى طغيانهم
 يعمهون) وقال تعالى (ولو نزلناه على بعض الأعجمين فقرأ عليهم ما كانوا به يؤمنون)
 إلى غير ذلك . وقال تعالى فى المستحيلات لو قدر إمكانها (لو كان فيها آلهة إلا الله
 لفسدنا ففسبحان الله رب العرش عما يصفون) وقال تعالى (ما اتخذ الله من ولد وما كان
 معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون ،
 عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون) وقال تعالى (قل لو كان فيها آلهة كما يقولون
 إذا لايتفوا إلى ذى العرش سبيلا سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً) إلى غير ذلك .
 وأنكرت الجهمية والمعتزلة أن يكون لله علم أضافه إلى نفسه إضافة الصفة إلى الموصوف ،
 فأنكروا أن يكون أنزل القرآن بعلمه ، وأن أنثى لا تحمل ولا تضع إلا بعلمه ، وجحدوا أن
 يكون قد أحاط بكل شيء علماً ، وحاربوا نصوص الكتاب والسنة وجميع سلف الأمة ،
 فليس بمبوهدم هو العليم الخبير الذى هو بكل شيء عليم ، وإنما يعبدون العلم المحض الذى
 لا حقيقة له ولا وجود ، فليصفوه بما شاعوا فبعداً للقوم الظالمين .

وهو الغنى بذاته سبحانه	جل ثناؤه تعالى شأنه
وكل شيء رزقه عليه	وكلنا مفتقر إليه

(وهو الغنى بذاته) فله الغنى المطلق فلا يحتاج إلى شيء (سبحانه) ومحمد تنزهاً له وتحميداً (جل ثناؤه تعالى شأنه) تعظيماً له وتمجيداً (وكل شيء رزقه عليه) لا رازق له سواه ولا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله (وكلنا) معشر المخلوقات (مفتقر إليه) لا غنى لنا عنه طرفة عين . فكما أن جميع المخلوقات مفتقرة إليه تعالى في وجودها فلا وجود لها إلا به فهي مفتقرة إليه في قيامها فلا قوام لها إلا به فلا حركة ولا سكون إلا بإذنه فهو الحى القيوم القائم بنفسه فلا يحتاج إلى شيء ، القيم لغيره فلا قوام لشيء إلا به ، فللخالق مطلق الغنى وكأله ، وللمخلوق مطلق الفقر إلى الله وكأله ، قال الله عز وجل (يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغنى الحميد . إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد ، وما ذلك على الله بعزيز) وقال تعالى (ألم يأتكم نأ الذين كفروا من قبل فذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم ، ذلك بأنه كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فقالوا أبشر يهودنا فكفروا وتولوا واستغنى الله والله غنى حميد) وقال تعالى (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبغ الأرض مخضرة وإن الله لطيف خبير ، له ما فى السموات وما فى الأرض وإن الله هو الغنى الحميد) وقال تعالى (قل أغير الله اتخذ ولياً فاطر السموات والأرض وهو يطمع ولا يطمع) وقال تعالى (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين) وقال تعالى (والله ما فى السموات وما فى الأرض ولقد وصينا الذين من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله وإن تكفروا فإن الله ما فى السموات وما فى الأرض وكان الله غنياً حميداً) وقال تعالى ردأ على اليهود (لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا) وقال ردأ عليهم أيضاً (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء) وقال تعالى ردأ على المنافقين (هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا والله خزانة السموات والأرض ولكن المنافقين لا يفقهون) وقال تعالى (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذأ لأمسكنكم خشية الإنفاق وكان الإنسان تقوراً) والآيات فى هذا الباب كثيرة جداً ، يخبر تعالى بكمال غناه عن خلقه وأنه لا يزيد فى غناه طاعة من أطاع ولا ينقصه معصية من عصى الله ، وأنه لم يخلق الخلق لحاجة إليهم وأنه لو شاء لم يخلقهم ولو شاء لذهب بهم وجاء بغيرهم ويخبر أنهم كلهم فقراء إليه لا غنى لهم عنه فى نفس من الأنفاس ، وهم يعلمون ذلك من أنفسهم ، وأنهم لم يكونوا موجودين حتى أوجدهم ، ولا قدرة لهم على شيء من أنفسهم ولا غيرها إلا بما أقدرهم عليه الغنى الحميد الفعال لما يريد . وقال تعالى فيما رواه عنه رسوله محمد ﷺ يا

عبادى إني حرمت الظلم على نفسى وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا يا عبادى كلكم ضالاً ، إلا من هديته فاستهدوني أهديكم ، يا عبادى كلكم جائع إلا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم ، يا عبادى كلكم عار إلا من كسوته فاستكسوني أكسكم ، يا عبادى إنكم تحطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً فاستغفروني أغفر لكم ، يا عبادى إنكم لن تبلغوا ضرى فتضروني ولن تبلغوا نفعي فتغنوني ، يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً ، يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد ما نقص ذلك من ملكي شيئاً ، يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد فسالوني فأعطيت كل إنسان مسألته ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص الخيط إذا أدخل البحر ، ولو أن أولكم وآخركم وحيكم وميتكم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا على أتقى قلب عبد من عبادى ما زاد ذلك في ملكي جناح بعوضة ، يا عبادى إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم إياها فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » رواه مسلم عن أبي ذر عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه . وفي رواية الترمذى « يقول الله عز وجل : يا عبادى كلكم ضال إلا من هديت فسلوني الهدى أهديكم . وكلكم فقير إلا من أغنيت فسلوني أرزقكم . وكلكم مذنب إلا من عافيت ، فمن علم منكم أنى ذو قدرة على المغفرة فاستغفرتى غفرت له ولا أبالي . ولو أن أولكم وآخركم وحيكم وميتكم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا على أشقى قلب عبد من عبادى ما نقص ذلك من ملكي جناح بعوضة . ولو أن أولكم وآخركم وحيكم وإنسكم وحيكم وميتكم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا في صعيد واحد فسأل كل إنسان منكم ما بلغت أمنيته فأعطيت كل سائل منكم ما سأل ما نقص ذلك من ملكي إلا كما لو أن أحدكم مر بالبحر فغمس فيه إبرة ثم رفعها إليه ، ذلك بأنى جواد واجد ماجد أفعل ما أريد ، عطائي كلام وعذابي كلام ، إنما أمرى لشيء إذا أردته أن أقول له كن فيكون » وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « يد الله ملائ لا تفيضها نفقة ، سحاء الليل والنهار ، أقرأيت ما أنفق ربكم منذ خلق السموات والأرض ، فإنه لم يفيض ما في يمينه » وروى أبو داود بإسناد جيد من حيث عائشة رضى الله عنها في الاستسقاء وفيه قول رسول الله ﷺ « الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين ، لا إله إلا الله يفعل ما يريد ، اللهم أنت الله لا إله إلا أنت ، أنت الغنى وغنى الفقراء أنزل علينا الغيث واجعل ما أنزلت علينا قوة وبلاغاً إلى حين » وفي بعض

الاسرائيليات يقول الله عز وجل : أَيُؤْمَلُ غَيْرِي للشدائد والشدائد بيدي وأنا الحي القيوم ، ويرجى غيبي ويطرق بابيه بالبركات ويدي مفاتيح الخزائن وباني مفتوح لمن دعاني . من ذا الذي أملتى لنائية فقطعت به ، أو من ذا الذي رجاني لعظيم فقطعت به ، أو من ذا الذي طرق بابي فلم أفتح له ، أنا غاية الآمال فكيف تنقطع الآمال دوني . أبخيل أنا فيبخلني عبدي ، أليس الدنيا والآخرة والكرم والفضل كله لي فما يمنع المؤمنين أن يؤمنوني ، لو جمعت أهل السموات والأرض ثم أعطيت كل واحد منهم ما أعطيت الجميع وبلغت كل واحد منهم أمله لم ينقص ذلك من ملكي عضو ذرة . كيف ينقص ملك أنا قيمه ، فيابؤسا للقاطنين من رحمتي ويابؤسا لمن عصاني وتوبت على عماري . انتهى . وجاء في بعض ألفاظ حديث النزول « من يقرض غير عديم ولا ظلم » . والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً لو أردنا استقصاءها لطال الفصل وفيما ذكرنا كفاية ، فسبحان من وسع خلقه بفتناه ، وافقر كل شيء إليه وهو الغني عما سواه (من شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن الله غني حميد) .

كَلِمَ مُوسَى عَبْدَهُ تَكْلِيمًا ولم يزل يخلق عليمًا

أى وما أثبتت ربنا عز وجل لنفسه وأثبت له رسوله ﷺ تكليمه عبده ورسوله موسى بن عمران بدون واسطة رسول بينه وبينه بل أسمع كلامه الذى هو صفته اللاتقة بذاته كما شاء وعلى ما أراد ، قال الله عز وجل في سورة البقرة (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات) وقال في سورة النساء (وكلم الله موسى تكليماً) فأكد به بالمصدر مبالغة في البيان والتوضيح ، وقال تعالى في سورة الأعراف (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك ، قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني . فلما تجل ربه للجبل جعله دكاً وخر موسى صعقاً فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين . قال يا موسى إني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذل خذلتك ما آتيتك وكمن من الشاكرين . وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء فخذها بقوة وأمر قومك يأخذوها بأحسنى سآؤهم دار الفاسقين) وقال تعالى في سورة مريم (واذكر في الكتاب موسى إنه كان مخلصاً وكان رسولا نبياً . ينادينا من جانب الطور الأيمن وقرنناه نبياً . ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبياً) وقال تعالى في سورة طه (وهل أتاك حديث موسى . إذ رأى ناراً فقال لأهله امكثوا إني آنست

ناراً لعل آتيكم منها بقميس أو أجد على النار هدى . فلما أتاها نودى يا موسى إلى أنا رب
فاخلع نعليك إنك بالوادي المقدس طوى . وأنا اخترتك فاستمع لما يوحي . إني أنا الله لا
إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة للذكرى . إن الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما
تسعى . فلا يصدرك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى . وما تلك يمينك يا
موسى — ^{قوله} — ألقها يا موسى — إلى قوله — قال خذها ولا تخف سنعيها سيرتها
الأولى (إلى آخر الآيات . وقال في سورة الشعراء (وإذ نادى ربك موسى أنت أئت القوم
الظالمين ^{مقوم} فرعون ألا يتقون (الآيات . وقال تعالى في سورة النمل (إذ قال موسى لأهله
إني آنست ناراً سأتيكم منها بخير أو آتيكم بهاب قبس لعلكم تصطلون . فلما جاءها
نودى أن يورك من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين . يا موسى إنه أنا الله العزيز
الحكيم . وألق عصاك ، فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مديراً ولم يعقب ، يا موسى لا تخف
إني لا يخاف لدى المرسلون . إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء فإني غفور رحيم .
وأدخل يدك في جيبك تخرج ييضاً من غير سوء في تسع آيات إلى فرعون وقومه (
الآيات . وقال تعالى في سورة القصص (فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس من
جانب الطور ناراً قال لأهله امكثوا إني آنست ناراً لعل آتيكم منها بخير أو جدوة من النار
لعلكم تصطلون . فلما أتاها نودى من شاطئ الوادي الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة
أن يا موسى إني أنا الله رب العالمين ، وأن ألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مديراً ولم
يعقب يا موسى أقبل ولا تخف إنك من الأمنين . وأدخل يدك في جيبك تخرج ييضاً من
غير سوء واضمم إليك جناحك من الرهب فذاتك برهاتان من ربك إلى فرعون وملأه إنيهم
كانوا قوماً فاسقين (الآيات . والقرآن ممتلئ بذلك . وفي الصحيحين من حديث احتجاج
آدم وموسى عليهما السلام عند ربهما وفيه قول آدم لموسى « أنت موسى الذى اصطفاك الله
تعالى برسالاته وبكلامه » الحديث . وفيهما من حديث الشفاعة قول إبراهيم عليه السلام
« ولكن عليكم بموسى فإنه كلم الله » وفي رواية « ولكن اتوا موسى عبداً آتاه الله التوراة
وكلمه تكليماً » وفي رواية « ولكن اتوا موسى عبداً آتاه الله التوراة وكلمه وقرنه نبياً » . فقد
أخبرنا الله عز وجل أنه اصطفى عبده موسى بكلامه واختضه بأسماعه إياه بدون واسطة وأنه
ناداه وناجاه وكلمه تكليماً ، وأخبرنا تعالى بما كلمه به ، وبالموضع الذى كلمه فيه ،
وبالملاقات الذى كلمه فيه ، وأخبر عنه رسوله محمد ﷺ بذلك في أصح الروايات ، فأى
كلام أفصح من كلام الله تعالى وكلام رسوله ﷺ ، وأى بيان أوضح من بيان الله

ورسوله . وبأى برهان يقنع من لم يقنع بذلك (فبأى حديث يعد الله وآياته يؤمنون ، وفى هذا أعلى دلالة وأبينها وأوضحها على ثبوت صفة الكلام لربنا عز وجل وأنه يتكلم إذا شاء بما يشاء وكيف يشاء بكلام يسمعه من يشاء ، أسمعه موسى عليه السلام كيف شاء وعلى ما أراد ، وقد ثبت بالكتاب والسنة نداؤه الأيوين عليهما السلام إذ يقول (ونداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين) وأن الملائكة تسمع كلام الله بالوحي كما قال تعالى (حتى إذا فزع على قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير) وفى الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : إن نبى الله ﷺ قال « إذا قضى الله الأمر فى السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله كأنه سلسلة على صفوان ، فإذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير » الحديث وفيهما عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله تبارك وتعالى إذا أحب عبداً نادى جبريل : إن الله قد أحب فلاناً فأحبه . فيحبه جبريل ، ثم ينادى جبريل فى السماء : إن الله قد أحب فلاناً فأحبه ، فيحبه أهل السماء ، ويوضع له القبر فى الأرض » وثبت بالكتاب والسنة كلامه مع الرسل والملائكة وغيرهم يوم القيامة كما قال تعالى (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجيتم ، قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب) وقال تعالى (ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون . قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكلهم بهم مؤمنون) وقال تعالى (ويوم نحشر من كل أمة فوجاً ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون . حتى إذا جاءوا قال أكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علماً أم ماذا كنتم تعملون ، ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون) وقال تعالى (ويوم يناديهم فيقول أين شركائ الذين كنتم تزعمون) وقال تعالى (ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين) وأنه يقول لأهل الجنة سلام عليكم كما قال تعالى (سلام قولاً من رب رحيم) وأنه يقول لأهل النار (اخشأوا فيها ولا تكلمون) والقرآن ممتلئ بذلك . وفى الصحيح عن عدى بن حاتم رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه ، ليس بينه وبينه ترجمان » الحديث . وفيه عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يقول الله تعالى يا آدم . فيقول : لبيك وسعديك . فينادى بصوت : إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثاً إلى النار » وفيه تعليقاً عن جابر عن عبد الله ابن أنيس رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « يحشر الله

العباد ، فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب : أنا الملك أنا الديان » وفيه عن أنى هيرة رضى الله عنه عن السفي عليه السلام قال « قال الله تعالى : أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » وفيه عنه رضى الله عنه قال : يقول الله تعالى : ما لعبدى المؤمن عندى جزاء إذا أنا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة » وفيه من حديث الشفاعة « يقول الله عز وجل : من كان في قلبه مثقال حبة من إيمان فأخرجوه » الحديث ، وفيه من حديث آخر أهل الجنة دخولاً الجنة « فيقول الله تعالى : اذهب فادخل الجنة فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها » وفيه من كلامه تعالى مع أهل الموقف قوله تعالى « لتتبع كل أمة ما كانت تعبد » وقوله عز وجل للمؤمنين « أنا ربكم » ، وفيه في باب كلام الرب عز وجل مع أهل الجنة عن أنى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة ، فيقولون : ليك ربنا وسعديك والخير في يديك . فيقول هل رضيتم ؟ فيقولون وما لنا لا نرضى يا رب وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك فيقول : ألا أعطيكم أفضل من ذلك ؟ فيقولون : يا رب وأى شيء أفضل من ذلك ؟ فيقول : أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبداً » وفيه عن أنى هيرة رضى الله عنه قال : قال الله تعالى « أنا مع عبدي حيثما ذكرنى وتحركت لى شفتاه » وفيهما من حديث أنى هيرة رضى الله عنه : يقول الله عز وجل « إذا أراد عبدي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها » الحديث . وفيهما من حديثه أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم ، فقال مه ؟ قالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة ، فقال ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك » الحديث . وفيه من حديثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله عز وجل : إذا أحب عبدي لقائى أحببت لقاءه ، وإذا كره لقائى كرهت لقاءه » . وفيه من حديثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله تعالى : أنا عند ظن عبدي بى » وفيه من حديثه أيضاً فى قصة المذنب المستغفر الحديث وفيه « فقال ربه : أعلم عبدي أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به . غفرت لعبدي » وذكر الحديث وفيه من حديث عبد الله بن زيد رضى الله عنه قال : مطر النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « قال الله عز وجل : أصبح من عبادى كافر بى ومؤمن بى » . وفيه من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فى ذكر طي الله تعالى السموات والأرض ، وفيه « ثم بهزهز ثم يقول (أنا الملك . أنا الملك) » الحديث ، وفيه من حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رجلا سأله كيف سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى

أنها يفجر بعضها في بعض فتمتلي ، ثم تسجر ناراً فيذهب ماؤها ، ولهذا جمع ابن القيم رحمه الله تعالى بينهما فقال « مسجورة قد فجرت » والله تعالى أعلم .

وقوله رحمه الله تعالى « وكذلك القمران يأذن ربنا لهما فيجتمعان .. » إنخ يشير إلى قول الله عز وجل (وخسف القمر - وجمع الشمس والقمر) وقوله (إذا الشمس كورت) خسف : أظلم وذهب نوره وضوؤه . (وجمع الشمس والقمر) أى صار أسودين مكورين كأنهما ثوران عقيران . وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس (إذا الشمس كورت) : أظلمت . وقال العوفي عنه : ذهبت . وقال مجاهد : أضمحلت وذهبت . وكذا قال الضحاك . وقال قتادة : ذهب ضوؤها . وقال سعيد بن جبير : كورت غورت ، وقال ربيع بن خيثم : رمى بها . وقال أبو صالح : القيت . وعنه أيضاً : نكست ، وقال زيد بن أسلم : تقع في الأرض . وقال ابن جرير : والصواب عندنا من القول في ذلك أن التكوير جمع الشيء بعضه على بعض ، ومنه تكوير العمامة ، وجمع الثياب بعضها على بعض ، فمعنى قوله تعالى (كورت) جمع بعضها إلى بعض ثم لفت فرمى بها ، وإذا فعل بها ذلك ذهب ضوؤها . ولابن أبى حاتم عن ابن عباس (إذا الشمس كورت) قال : يكور الله تعالى الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ويبعث الله تعالى رجلاً دهوراً فيضرمها ناراً . وكذا قال عامر الشعبي . ولابن أبى حاتم عن ابن يزيد بن أبى مريم عن أبيه أن رسول الله قال في قول الله تعالى (إذا الشمس كورت) قال « كورت في جهنم » وللبخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ « الشمس والقمر يكوران يوم القيامة » . وللبزار عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن الشمس والقمر ثوران في النار عقيران يوم القيامة » .

وقوله رحمه الله تعالى « وكواكب الأفلاك تنثر كلها » يشير إلى قول الله عز وجل (وإذا النجوم انكدرت) وقوله تعالى (وإذا الكواكب انتثرت) وقوله تعالى (فإذا النجوم طمست) أى محى نورها وذهب ضوؤها . وانكدرت : تناثرت من السماء وتساقطت على الأرض . يقال انكدر الطائر إذا سقط عن عشه . قال الكلبي وعطاء : تمطر السماء يومئذ نجوماً فلا يبقى نجم إلا وقع .

وقوله رحمه الله تعالى « وكذا الشمس تشق شقاً ظاهراً وتور » إنخ يشير إلى قوله تعالى (إذا السماء انشقت) وقوله تعالى (وانشقت السماء فهي يومئذ واهية) وقوله (يوم تشقق السماء بالغمام) وقوله عز وجل (السماء منفطر به) وقوله تعالى (إذا السماء

انفطرت (وقوله تعالى (وإذا السماء كَشِطَّتْ) وقوله عز وجل (إذا السماء فرجت) وقوله تعالى (وفتحت السماء فكانت أبواباً) وقوله تعالى (يوم تمور السماء موراً) وقوله عز وجل (يوم تكون السماء كالمهل) وقوله (فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان) قوله (انشقت) : أى صارت أبواباً لنزول الملائكة (فكانت وردة) عن ابن عباس : تغير لونها ، وعنه قال كالفرس الورد ، وقال أبو صالح : كالبرذون الورد . وحكى البغوى وغيره أن الفرس الورد تكون فى الربيع صفراء وفى الشتاء حمراء فإذا اشتد البرد اغير لونها ، فشبه السماء فى تلونها عند انشقاقها بهذا الفرس فى تلونه . (كالدهان) قال الضحاك ومجاهد وقتادة والربيع : هو جمع دهن ، شبه السماء فى تلونها بلون الورد من الخيل ، وشبه الورد فى اختلاف ألوانها بالدهن واختلاف ألوانه ، وقال عطاء بن أبى رباح : كالدهان كعصير الزيت يتلون فى الساعة ألواناً ، وقال مقاتل : كدهن الورد الصافى ، وقال ابن جريج : تصير السماء كالدهن الذائب ، وذلك حين يصيبها حر جهنم . وقال ابن عباس والكلبى : كالدهان أى كالأديم الأحمر وجمعه دمه ودهن . وقال عطاء الخراسانى : كلون الدهن فى الصفرة ، وقال قتادة : هى اليوم خضراء ويومئذ لونها إلى الحمرة يوم ذو ألوان ، وقال ابن كثير رحمه الله : تنوب كما ينوب الدردى والفضة فى السبك ، وتتلون كما تتلون الأصباغ التى يدهن بها فتارة حمراء وصفراء وزرقاء وخضراء ، وذلك من شدة الأمر وهول القيامة العظيم . وللإمام أحمد عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ « يبعث الناس يوم القيامة والسماء تطش عليهم » قال الجوهري : الطش المطر الضعيف . وقوله تعالى (يوم تمور السماء موراً) قال ابن عباس وقتادة : تتحرك تحريكاً ، وعنه : هو تشققها وقال مجاهد : تدور دوراً ، وقال الضحاك : استدارتها وتحركها لأمر الله وموج بعضها فى بعض ، وهذا اختيار ابن جرير أنه التحرك فى استدارة . وقال عطاء الخراسانى : تختلف أجزاؤها بعضها فى بعض . قيل تضطرب ، وقال البغوى : تدور كدوران الرحي وتتكفأ بأهلها تكفؤ السفينة ، قال : والمور يجمع هذه المعانى كلها : فهو فى اللغة الذهب والنجى ، والتردد والدوران والاضطراب . وقال تعالى (وانشقت السماء فهى يومئذ واهية ، والملك على أرجائها) عن على قال : تنشق السماء من الهجرة رواه ابن أبى حاتم ، والملك اسم جنس — أى الملائكة — على أرجاء السماء ، قال ابن عباس على ما لم ير منها أى حافاتها . وكذلك قال سعيد بن جبير والأوزاعى ، وقال الضحاك : أى أطرافها ، وقال الحسن البصرى : أبوابها ، وقال الربيع بن أنس : على ما استرق من السماء ينظرون إلى أهل

الأرض . وقوله تعالى (السماء منفطر به) : متشق . قال الحسن وقتادة أى بسببه من شدته وهوله ، و (فرجت) قال ابن كثير : أى انفطرت وانشقت وتدلّت أرجاؤها ووهت أطرافها .

وقوله رحمه الله ﷻ والعرش والكرسى لا يفنيهما إلخ ﷻ وكذا قوله ﷻ والخور لا تفنى كذلك الجنة المأوى إلخ ﷻ يعنى أن هذه الأشياء مخلوقة للبقاء لا للفناء ، والمخلوق للبقاء باق لا بنفسه بل بإبقاء الله إياه ، وقد ذكر الله تعالى الجنة ونعيمها ودوامها وخلود أهلها فيها وذكر النار وجحيمها ودوام عذابها وخلود أهلها فيها في مواضع كثيرة من كتابه ، وسيأتى ذكر ماتيسر منها . وقد جاء في تفسير قوله (ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله) : إن المراد بذلك الشهداء والخور العين ورضوان وزبانية العذاب ، وقد قال الإمام أحمد في ذلك : إنه هو اعتقاد السلف الصالح قال فإن احتج مبتدع بقوله عز وجل (كل شيء هالك إلا وجهه) و (كل من عليها فان) قيل إن المراد كل شيء عليه الهلاك والفناء هالك فان . ويؤيد ذلك الاستثناء المذكور في سورة الزمر ، وأيضاً فإن الجنة دار مقام وسرور وسلامة والموت ضد ذلك فكيف يكتب على من فيها موت . وكذا جاء في العرش أن الله يأمره أن يأخذ الصور من إسرافيل عليه السلام عند موته كما في حديث الصور الطويل . وقوله ﷻ ولأجل هذا قال جهنم إنها علم إلخ ﷻ يعنى أن لجهنم إلحاداً في آيات الله جميعها، فكما ألحد في آيات الأسماء والصفات ألحد أيضاً في آيات الوعيد والوعيد ، وجحد وجود الجنة والنار الآن ، وكذلك الآيات والأحاديث الواردة فيها وقضى أيضاً بفنائهما وأنها يفنيان ومن فيها ، وذلك بخلاف النصوص القوية والفطر المستقيمة كما سيأتى إن شاء الله . وقوله رحمه الله :

والأنبياء فانهم تحت الثرى أجسادهم حفظت من الديدان إلخ

يشير إلى ما في السنن وغيرها وصححه ابن حبان من حديث أوس بن أوس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن أفضل أيامكم يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه قبض ، وفيه النفخة ، وفيه الصعقة . فأكثروا على من الصلاة فيه ، فإن صلاتكم معروضة على . قالوا : يارسول الله كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت ؟ قال يقولون : بليت . قال : « إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء » وقال ابن وهب : أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أيمن عن عبادة بن نسي عن أبي الدرداء :

قال : قال رسول الله ﷺ « أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهده الملائكة ، وإن أحداً لأصلى على إلا عرضت على صلاته حتى يفرغ . قال : قلت وبعد الموت ؟ قال إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء » ، ورواه ابن ماجه بإسناد جيد ، وفي رواية للطبراني « ليس من عبد يصلى على إلا بلغنى صلاته . قلنا : وبعد وفاتك ؟ قال : وبعد وفاتي ، إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء » والأحاديث في بلوغ صلاتنا إليه ، وعرض أعمالنا عليه كثيرة جداً ، وبعضها في الصحيحين لكن بدون ذكر الأجساد .

وقد ثبت أيضاً في أجساد الشهداء أنها لا تبالى فكيف بأجساد الأنبياء ، كما قال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل حدثنا حسين المعلم عن عطاء بن جابر قال « لما حضر أحد دعاني أتي من الليل فقال لي : ما أراي إلا مقتولا في أول من يقتل من أصحاب النبي ﷺ ، وإني لأترك بعدى أعز على منك غير نفس رسول الله ﷺ ، وإن على ديناً فأقض واستوص باخواتك خيراً ، فأصبحنا وكان أول قتيل ، فدفنت معه آخر في قبره ، ثم لم تطب نفسي أن أتركه مع آخر فاستخرجته بعد ستة أشهر فإذا هو كبريم وضعته هيئته غير أذنه » . ولأصحاب السنن عنه رضى الله عنه من حديث طويل ، وفيه فيينا أنا في خلافة معاوية بن أبي سفيان إذ جاءني رجل فقال : يا جابر بن عبد الله ، والله لقد أثار أباك عمال معاوية فبدا فخرج طائفة منه . فأتيته فوجدته على النحو الذي دفته ، لم يتغير إلا ما لم يدع القتل أو القتل . وللبيهقي عنه رضى الله عنه قال : لما أجرى معاوية العين عند قتل أحد بعد أربعين سنة استصرخناهم إليهم فأتيناهم فأخرجناهم ، فأصابنا المسحاة قدم حمزة فانبعث دماً » . وفي رواية ابن إسحاق عنه قال « فأخرجناهم كأنما دفنوا بالأسس » ، وذكر الواقدي أن معاوية لما أراد أن يجرى العين نادى مناديه : من كان له قتيل بأحد فليشهد ، قال جابر : فحفرنا عنهم فوجدت أتي في قبره كأنما هو نائم على هيئته ، ووجدنا جاره في قبره — عمرو بن الجموح — ويده على جرحه — فأزيلت عنه فانبعث جرحه دماً . ويقال أنه فاح من قبورهم مثل ريح المسك ، رضى الله عنهم أجمعين ، وذلك بعد ست وأربعين سنة من يوم دفنوا ، وفي ذلك آثار كثيرة .

وقوله رحمه الله تعالى « وكذلك عجب الظهر لايلي الخ » . يشير إلى حديث أبي هريرة المتقدم قريباً وفيه « وليس من الإنسان شيء إلا سبلى ، إلا عظماً وهو عجب الذنب ، ومنه يركب الخلق يوم القيامة » .

وقوله رحمه الله تعالى « وكذلك الأرواح لا تبلى إلخ » يشير إلى ما تقدم ذكره بعضه قريباً من الآيات الصريحة والأحاديث الصحيحة من أن الأرواح ليست هي مطلق حياة الجسم العارضة ، بل هي حقيقة أخرى مستقلة يعثر الجسد بحلولها فيه ويفسد بخروجها منه ، وهي النسمة التي يموت الإنسان بخروجها من جسده ، وأنها لها حقيقة ، وأنها تنفخ وتقبض وتصعد وتبسط ، وأنها بعد مفارقتها للجسد إما أن تنعم أو تعذب ، وإما أن تفتح لها أبواب السماء حتى ينتهي بها إلى الله ، أو تغلق دونها فيذهب بها إلى سجين والعياذ بالله كما قدمنا ذلك والله الحمد ، وأنها تجمع في الصور وتطير بنفخ إسرافيل إذا أمره الله ، فتطير كل روح إلى جسدها الذي كانت تعمه في الدنيا حتى تدخله وتدب فيه ديب السم في اللدغ حتى يقوم بشراً سوياً ، وأنها بعد خروجها من الجسد تكلم وتتكلم وتسال وتجيب وتغير كما ثبت . بنصوص الكتاب والسنة ، وأما عن كيفية الروح وكنهها فليس لبشر العلم به ولا الاطلاع عليه ، ولهذا لما سألت اليهود النبي ﷺ عنه أنزل الله تعالى جوابهم (قل الروح من أمر ربي ، وما أنتم من العلم إلا قليل) . وقوله رحمه الله تعالى :

ولأجل ذلك لم يقر الجهم مالأرواح خارجة من الأبدان .

لكنها من أعراض بها إلخ .

يعنى أن مذهب الجهم في الروح هو مذهب الفلاسفة الحائرين أن الروح ليس شيئاً يقوم بنفسه بل عرض والعرض في اصطلاحهم هو ما لا يستقل ولا يستقر ، فمنزلة الروح عندهم من الجسد كمنزلة السمع من السامع والبصر من المبصر ، يذهب بذهابه ، بل قد يذهب البصر والسمع والذات التي يقوم بها موجودة ، فجحدوا أن لكون النفس التي هي الروح شيئاً قائماً بنفسه ، وأنه ينفخ في الجنين في بطن أمه بعد الأربعين الثالثة ، وأن الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى) ، وجحدوا كونها شيئاً يساق ويتزع عند الموت ويخرج بها إلى الله عز وجل فيفتح لها أبواب السماء إن كانت محسنة أو تغلق دونها إن كانت مسيئة . ولا أن روح الأنبياء والمؤمنين في الرفيق الأعلى وأرواح الكفار في سجين ، فكذبوا بالكتاب ، وما أرسل الله به رسله ، فضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل ، وقوله رحمه الله تعالى :

فالشأن للأرواح عند فراقها أبدانها والله أعظم شأن

يعنى أن أعظم شأننا من الحياة الدنيا ، وذلك إنه يكون إذ ذاك الخبر عياناً ، والغيب شهادة واستنور مكشوفاً ، واختبأ ظاهراً ، فليس الخبر كالمعاينة ولا علم اليقين كعين اليقين ، فالصدق يرى ويصدق مصداق ما جاء به النص كما علمه وتيقنه فيزداد بشرى وفرحاً وسروراً ، والمكذب يرى ويجد حور تكذيبه بذلك ، وغب ما جناه على نفسه ويدوق وبال أمره ، وكل يقضى إلى ما قدمه .

وقوله « إما نعيم أو عذاب إلخ » يشير إلى قول الله عز وجل (فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم ، وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين ، وأما إن كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم . إن هذا هو حق اليقين ، فسبح باسم ربك العظيم) سبحانه الله ونحمده سبحانه الله العظيم ، وغير ذلك مما في معناه من الآيات ، وقد منّا منها جملة وقد منّا من الأحاديث في أحوال الاحتضار والبرزخ وما يتعلق بذلك ما يليق حد التواتر ، فليرجع إليه ، والله الحمد والمنة .

وقوله رحمه الله « وتصير طيراً سارحاً مع شكلها إلخ » يشير إلى حديث كعب بن مالك المسلسل بالأئمة « نسمة المؤمن طائر يعلق في شجرة الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه » وقوله رحمه الله تعالى « لكن أرواح الذين استشهدوا في جوف طير أحضر إلخ » . يشير إلى قول الله عز وجل ولاتحسن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عنا . يبرزون (الآيات وما في معناها . وفي الصحيح من حديث الأعمش عن عبد الله - مره عن مسروق قال : سألتنا عبد الله عن هذه الآية . (ولاتحسن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) قال : أما إننا قد سألناه عن ذلك فقال « أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوى إلى القناديل ، فاطلع إليهم ربهم عز وجل اطلاعة فقال : هل تشتهون شيئاً ؟ قالوا أى شئ نشتى ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ؟ ففعل ذلك بهم ثلاث مرات . فلما رأوا أنهم لم يتركوا من أن يسألوا قالوا : يارب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى . فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا » وغير ذلك من الأحاديث :

وإذا أراد الله إخراج الورى بعد الممات إلى معاد ثان
ألقى على الأرض التى هم تحتها مطراً غليظاً أيضاً متتابعاً إلخ

(تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم . إنا أنزلنا عليك الكتاب بالحق) وقال تعالى (إنا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق) وقال تعالى (واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) وقال تعالى (حم . تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم) وقال تعالى (حم ، تنزيل من الرحمن الرحيم ، كتاب فصلت آياته قرآناً عربياً لقوم يؤمنون) وقال تعالى (إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم وإنه لكتاب عزيز ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد) وقال تعالى (وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه) وقال تعالى (كتاب أنزلناه مبارك ليذيروا آياته وليذكر أولو الألباب) وقال تعالى (حم ، والكتاب المبين ، إنا أنزلناه في ليلة مباركة) وقال تعالى (حم ، تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) وقال تعالى (فلا أقسم بمواقع النجوم وإنه لقسام لو تعلمون عظيم . إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون ، لا يحسه إلا المطهرون تنزيل من رب العالمين) وقال تعالى (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط) وقال تعالى (هو الذى ينزل على عبده آيات بينات) وقال تعالى (فامنوا بالله ورسوله والنور الذى أنزلنا) وقال تعالى (وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون إنه لمجنون . وما هو إلا ذكر للعالمين) وقال تعالى (فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون . إنه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ، ولا بقول كاهن قليلا ما تذكرون ، تنزيل من رب العالمين) وقوله تعالى في هذه الآية (إنه لقول رسول كريم) يعنى به محمداً ﷺ ، وفى سورة التكويد يعنى به جبريل ، ومعنى الإضافة فى كلنا الآيتين إنما هو التبليغ لأن من حق الرسول أن يبلغ عن المرسل . لا أن القرآن كلام الرسول الملكى ولا البشرى كما بين تعالى ذلك بقوله (تنزيل من رب العالمين) وقال تعالى (إنا أنزلناه فى ليلة القدر) وقال تعالى (الرحمن علم القرآن) وقال تعالى (نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن) وقال تعالى (وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا) والآيات فى هذا الباب كثيرة جداً بل القرآن كله من فاعته إلى خاتمته يشهد بأنه كلام الله وتنزيله وقصصه وتعليمه وألفاظه ومعانيه . وإيجازه وإعماجه يرشد إلى أنه كلام الخالق عز وجل وصفته ، وأنه لا يستطيع البشر الاتيان بسورة من مثله ، وقد أقر بذلك كل عاقل حتى المشركون كما قال أكفر قريش الوليد بن المغيرة لما قرأ عليه رسول الله ﷺ القرآن ، فرجع إلى قومه فقال أبو جهل : قل فيه قولاً يبلغ قومك أنك منكر له . قال : وماذا أقول فيه ؟ فوالله ما منكم رجل أعرف بالأشعار منى ولا أعلم

برجزه ولا بقصيده منى ولا بأشعار الجن . والله ما يشبه الذى يقول شيئاً من هذا . والله إن لقوله الذى يقوله حلالة ، وإن عليه لطلالة ، وإنه لثمر أعلاه ، مغدق أسفله ، وإنه ليعلو ولا يعلو ، وإنه ليحطم ما تحته . قال : لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه . قال : قف حتى أفكر فيه ، فلما فكر قال : إن هذا إلا مسح يوتر ، يأتريه عن غيره . فنزلت (فذرني ومن خلقت وحيداً ، وجعلت له مالا ممدوداً ، وبينين شهوداً) الآيات رواه البيهقي وغيره . ويروي عن عتبة حين قرأ عليه رسول الله ﷺ حنم السجدة نحو ذلك . وكذا أبو جهل قبحهم الله . فتبين بهذا أن قولهم فيه : مسح ، شعر ، كهانة ، وغير ذلك من مفترياتهم إنما قالوه عنادا ومكابرة ، وإلا فقد استيقنوا أنه لا يدخل تحت طوق أحد من البشر .

ونحن وجميع أهل السنة والجماعة نشهد الله الذى أنزله بعلمه وشهد به ، ونشهد ملائكته الذين شهدوا بذلك ، ونشهد رسوله الذى أنزل عليه وبلغه إلى الأمة ، ونشهد جميع المؤمنين الذين صدقوه وآمنوا به أنا مؤمنون مصدقون شاهدون بأنه كلام الله عز وجل وتنزيله ، وأنه تكلم به قولاً وأنزله على رسوله وحياً . ولا نقول إنه حكاية عن كلام الله عز وجل أو عبارة بل هو عين كلام الله حروفه ومعانيه ، نزل به من عنده الروح الأمين ، على محمد خاتم المرسلين ، وكل منهما مبلغ عن الله عز وجل . والكلام إنما يضاف حقيقة إلى من ماله مبتدئاً لا إلى من قاله مبلغاً مؤدياً ، قال الله تعالى (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس) وقال تعالى (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأطيعوا ما حمل وعليكم ما حلم وإن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين) وقال تعالى (فإن أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظاً إن عليك إلا البلاغ) وقال تعالى (قل إني لن ينجيني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحداً إلا بلاغاً من الله ورسالاته) والآيات في هذا كثيرة جداً ، يخبر تعالى عن رسوله أنه مبلغ عنه مؤد لما أرسله به ، وهذا يعرفه كل أحد يعقل لفظه « رسول » ، فإن الرسول لا يد له من مرسل برسالاته . فالمرسل الله عز وجل ، والرسالة هي القرآن ، والمرسل محمد ﷺ المبلغ رسالة ربه . وقال أنس : بعث النبي ﷺ خاله حراماً إلى قومه وقال أتؤمنوني بأبلغ رسالة رسول الله ﷺ ؟ فجعل يحدتهم ، وقال المغيرة رضى الله عنه : أختبرنا نبينا عن رسالة ربنا أنه من قتل منا صار إلى الجنة . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : من حدثك أن النبي ﷺ كلم شيئاً من الوحي فلا تصدقه ، إن الله تعالى يقول (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك

وإن لم تفعل فما بلغت رسالته . وفي خطبته في موقف الحج الأكبر قال ﷺ « وأنتم تسألون عني فما أنتم قائلون ؟ قالوا نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت » وفيها إشارته ﷺ بيده إلى السماء قائلاً « اللهم هل بلغت ؟ اللهم اشهد » قالها مراراً . وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قام فينا رسول الله ﷺ ذات يوم فذكر الغلول فغضبه وعظم أمره ثم قال « لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء يقول : يا رسول الله أغثنى ، فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك . لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حممة فيقول : يا رسول الله أغثنى ، فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك . لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها نغاء يقول : يا رسول الله أغثنى ، فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك ، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته نفس لها صياح فيقول : يا رسول الله أغثنى ، فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك . لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته ناقة فيقول : يا رسول الله أغثنى ، فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك » متفق عليه . وكان ﷺ يعرض نفسه على القبائل في المواسم ويقول « إني رسول الله وآتاكم فمنعوني حتى أبلغ رسالة ربي » وغير ذلك من الأحاديث ، يخبر ﷺ أنه يخبر عن الله ومبلغ رسالته وأن ما أمر به ونهى عنه وأخبر به هو تبليغ لأمر الله ونهيه وخبره ، وأنه لم يقل شيئاً من عند نفسه فيقول هو من عند الله ، ومن اعتقد ذلك فهو كافر من حزب أبي جهل والوليد بن المغيرة وعلاهم ، قال الله عز وجل (ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين ، فما منكم من أحد عنه حاجزين وإنه لتذكرة للمتقين وإنا لنعلم أن منكم مكذبين وإنه لحسرة على الكافرين ، وإنه لحق اليقين فسيح باسم ربك العظيم) .

(ليس بمخلوق) كما يقول الزنادقة من الحلولية والاتحادية والجهمية والمعتزلة وغيرهم ، تعالى الله عز وجل عن أن يكون شيء من صفاته مخلوقاً ، قال الله عز وجل (وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا) وقال تعالى (ألا له الخلق والأمر) وقال تعالى (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) فأخبر تعالى أن الخلق غير الأمر وأن القرآن من أمره لا من خلقه وقال (إنما أمرنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) فكان من كلامه الذي هو صفة ليس بمخلوق ، والشيء المراد المقول له « كن » مخلوق ، وقال تعالى (إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون) فميسى وآدم مخلوقان .

بكن' و « كن » قول الله صفة من صفاته ، وليس الشيء المخلوق | هو كن ، ولكنه كان بقول الله له كن ، وقد انعقد إجماع سلف الأمة الذين قضوا بالحق وبه كانوا يعدلون على تكفير من قال بخلق القرآن ، وذلك لأنه لا يخلو قوله من إحدى ثلاث : إما أن يقول إنه خلقه في ذاته ، أو في غيره ، أو منفصلاً مستقلاً وكل الثلاث كفر صريح ، لأنه إن قال خلقه في ذاته فقد جعل ذاته محلاً للمخلوقات . وإن قال إنه خلقه في غيره فهو كلام ذلك الغير فيكون القرآن على هذا كلام كل تال له وهذا قول الوليد بن المغيرة فيما حكى الله عنه حيث قال تعالى (إنه فكر وقدر فقتل كيف قدر ، ثم قتل كيف قدر ، ثم نظر ثم عبس وبسر ، ثم أدبر واستكبر فقال إن هذا إلا سحر يؤثر ، إن هذا إلا قول البشر ، بأسأصليه سقر ، وما أدراك ما سقر ، لוחاة للبشر) الآيات . وإن قال إنه خلقه منفصلاً مستقلاً فهذا جحود لوجوده مطلقاً إذ لا يعقل ولا يتصور كلام يقوم بذاته بدون متكلم ، كما لا يعقل سمع بدون سميع ولا بصير بدون بصير ولا علم بدون عالم ولا إرادة بدون مرید ولا حياة بدون حي إلى غير ذلك تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً ، فهذه الثلاث لا خروج لزندق منها ولا جواب له عنها فهت الذى . كفر والله لا يهدى القوم الظالمين ، وقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين .

أصل القول بخلق القرآن

وأول ما اشتهر القوم بخلق القرآن في آخر عصر التابعين لما ظهر جهم بن صفوان شقيق إبليس لعنهما الله وكان ملحداً عنيداً وزنديقاً زائفاً متبعياً غير سبيل المؤمنين لم يثبت أن في السماء رباً ولا يصف الله تعالى بشيء مما وصف به نفسه وينتهى قوله إلى جحود الخالق عز وجل . ترك الصلاة أربعين يوماً وهو يزعم أنه يرتاد ديناً ، ولما ناظره بعض السمنية في معبوده قال قبحه الله ، هو هذا الهواء في كل مكان ، وافتتح مرة سورة طه فلما أتى على هذه الآية (الرحمن على العرش استوى) قال : لو وجدت السبيل إلى حكمها لحكمتها ، ثم قرأ حتى أتى على آية أخرى فقال ما كان أطرف محمداً حين قالها ، ثم افتتح سورة القصص فلما أتى على ذكر موسى جمع يديه ورجليه ثم رفع المصحف ثم قال : أى شيء هذا ذكره ههنا فلم يتم ذكره ، وذكره ههنا فلم يتم ذكره . وقد روى عنه غير هذا من الكفرات ، وهو أذل وأحق من أن نشغل بترجمته . وقد يسر الله تعالى ذمّه على يد سالم بن أحوز بأصهبان وقيل بمر . وهو يومئذ نائباً رحمه الله تعالى وجزاه عن المسلمين خيراً . وقد تلقى هذا القول عن

الجعد بن درهم لكنه لم يشتهر في أيام الجعد كما اشتهر عن الجهم ، فإن الجعد لما أظهر القول بخلق القرآن تطلبه بنو أمية فهرب منهم فسكن الكوفة فلقبه فيها الجهم بن صفوان فتقلد هذا القول عنه ولم يكن له كثير أتباع غيره ، ثم يسر الله تعالى قتل الجعد على يد خالد بن عبد الله القسري الأمير ، قتله يوم عيد الأضحى بالكوفة ، وذلك لأن خالداً خطب الناس فقال في خطبته تلك : أيها الناس ضحوا ثقيل الله صحايكم فإني مضح بالجعد بن درهم ، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ولم يكمل موسى تكليماً . تعالى الله عما يقول الجعد علواً كبيراً . ثم نزل فذبحه في أصل المنبر ، روى ذلك البخاري في كتابه خلق أفعال العباد ، ورواه ابن أبي حاتم في كتاب السنة له وغيرها ، وهو مشهور في كتب التواريخ ، وذلك سنة أربعة وعشرين ومائة . وقد أخذ الجعد بدعته هذه عن بيان بن سميان ، وأخذها بيان عن طالوت ابن أخت ليبيد بن الأعصم ، وأخذها طالوت عند خالد ليبيد بن الأعصم اليهودي الذي سحر النبي ﷺ وأنزل الله تعالى في ذلك سورة المعوذتين . ثم تقلد هذا المذهب المخنول عن الجهم بشر بن غياث بن أبي كريمة المريسي المتكلم . شيخ المعتزلة وأحد من أضل المأمون وجدد القول بخلق القرآن ويقال إن أباه كان يهودياً صباغاً بالكوفة وروى عنه أقوال شنيعة في الدين من التجهم وغيو مات سنة ثمانى عشرة ومائتين . ثم تقلد عن بشر ذلك المذهب الملعون قاضي الحنة أحمد بن أبي داود وأعلن بمذهب الجهمية وحمل السلطان على امتحان الناس بالقول بخلق القرآن وعلى أن الله لا يرى في الآخرة ، وكان بسببه ما كان على أهل الحديث والسنة من الحبس والضرب والقتل وغير ذلك ، وقد ابتلاه الله تعالى بالفالج قبل موته بأربع سنين حتى أهلكه الله تعالى سنة أربعين ومائتين ومن أراد الاطلاع على ذلك وتفصيله فليقرأ كتب التواريخ ير العجب .

ذكر ما قاله أئمة السنة في مسألة

القرآن وحكم الجهمية

قال إمام أهل السنة أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى : من قال القرآن مخلوق فهو عندنا كافر لأن القرآن من علم الله وفيه أسماء الله ، وقال : إذا قال الرجل العلم مخلوق فهو كافر لأنه يزعم أنه لم يكن لله علم حتى خلقه ، وقال رحمه الله تعالى من قال القرآن مخلوق فهو عندنا كافر لأن القرآن من علم الله قال الله تعالى (فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم) ، وقال تعالى (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل إن هدى الله هو المهدى ولن اتبع أفعاءهم بعد الذي جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا

نصير (وقال تعالى (ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع
قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ، ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك
إذا لمن الظالمين) وقال تعالى (ألا له الخلق والأمر) وقال تعالى (ومن يكفر به من
الأحزاب) قال أحمد قال سعيد بن جبير : والأحزاب الملل كلها (فالنار موعده) وقال
تعالى (ومن الأحزاب من ينكر بعضه قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به ، إليه أدعو
وإليه مآب) وقال تعالى (وكذلك أنزلناه حكماً عربياً ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك
من العلم مالئك من الله من ولى ولا واق) وقال رحمه الله تعالى : من قال ذاك القول لا
يصلى خلفه الجمعة ولا غيرها فإن صلى خلفه أعاد الصلاة . يعنى من قال القرآن مخلوق .
وقال رحمه الله تعالى : إذا كان القاضى جهمياً فلا تشهد عنده وقال إبراهيم الجهمية كفار
والقدرية كفار . وقال سليمان التيمي رحمه الله تعالى : ليس قوم أشد بغضاً
للإسلام من الجهمية والقدرية ، فأما الجهمية فقد بارزوا الله ، وأما القدرية فإنهم قالوا فى
الله ، وقال سلام بن أبى مطيع : الجهمية كفار لا يصلى خلفهم ، وقال خارجة : الجهمية
كفار بلغوا نساءهم أنهم طوائق وأنهن لا يحلن لأزواجهن . لا تودوا مرضاهم ولا تشهدوا
جنائزهم . ثم تلا (طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى إلا تذكر) لمن يخشى) إلى قوله
(الرحمن على العرش استوى) وقال مالك رحمه الله (من قال القرآن مخلوق يرجع ضرباً
ويحس حتى يتوب) وقال سفيان الثوري رحمه الله : من زعم أن قول الله (يا موسى إنه أنا
الله العزيز الحكيم) مخلوق فهو كافر زنديق حلال الدم ، وقال أيضاً : من قال إن (قل هو
الله أحد . الله الصمد) مخلوق فهو كافر . وقال أبو يوسف القاضى : صنفان ما على وجه
الأرض شر منهما الجهمية والمقاتلية . قلت : وأظنه يعنى بالمقاتلية اتباع مقاتل بن سليمان
البلخي فإنه رماه الإمام أبو حنيفة بالتشبيه فإنه قال أفرط جهم فى نفي التشبيه حتى قال
إنه تعالى ليس بشيء ، وأفرط مقاتل فى معنى الإثبات حتى جعله مثل خلقه ، وتابع أبا
حنيفة على ذلك جماعة من أئمة الجرح والتعديل من أقرانه كأبى يوسف وغيره فمن بعدهم
حتى قال ابن حبان : كان^(١) يأخذ من اليهود والنصارى من علم القرآن الذى وافق كتبهم ،
وكان يشبه الرب بالمخلوق ، وكذبه وكبح وغيره والله أعلم بحاله ، قال وكيع : مات مقاتل بن
سليمان سنة خمس مائة ا. هـ . وقال عبد الله بن المبارك : الجهمية كفار ، وقال : ليس
تعبد الجهمية شيئاً . وقال : من قال القرآن مخلوق فهو زنديق . وقال : إنا نستجيز أن
نحكي كلام اليهود والنصارى ولا نستجيز أن نحكي كلام الجهمية . وقال سفيان بن عيينة :

(١) أى مقاتل بن سليمان البصري .

القرآن كلام الله ، من قال مخلوق فهو كافر ، ومن شك في كفره فهو كافر . وقال : من قال القرآن مخلوق يحتاج أن يصلب على ذياب ، يعنى جبل . وقال عبد الله بن إدريس رحمه الله وقد سئل : ما تقول في الجهمية يصلون خلفهم ؟ فقال : أمسلمون هؤلاء ، أمسلمون هؤلاء ؟ لا ولا كرامة ، لا يصلون خلفهم . وقال له رجل : يا أبا محمد إن قبلنا ناساً يقولون القرآن مخلوق . فقال من اليهود ؟ قال لا ، قال فمن النصارى ؟ قال لا ، قال فمن المجوس ؟ قال لا ، قال فمن ؟ قال من الموحدين . قال كذبوا ليس هؤلاء بموحدين هؤلاء زنادقة هؤلاء زنادقة . وقرأ ابن إدريس (بسم الله الرحمن الرحيم) فقال : الله مخلوق ؟ والرحمن مخلوق ؟ والرحيم مخلوق ؟ هؤلاء زنادقة . وسئل عن قوم يقولون القرآن مخلوق ، فاستشنع ذلك وقال : سبحان الله ، شيء منه مخلوق ؟ وقال وكيع فإني أستهيه ، فإن تاب وإلا قتلته ، وقال من زعم أن القرآن مخلوق فقد زعم أنه محدث ، ومن زعم أنه محدث فقد كفر ، وقيل له : إن فلاناً يقول إن القرآن محدث . فقال : سبحان الله ، هذا الكفر . قال السويدي وسألت وكيعاً عن الصلاة خلف الجهمية ، فقال : لا تصل خلفهم . وقال : من زعم أن القرآن مخلوق فقد زعم أنه محدث يستتاب فإن تاب وإلا ضربت عنقه . وقال يعمر بن حرب : اختصمت أنا ومثنى فقال مثنى : القرآن مخلوق ، وقلت أنا : كلام الله . فقال وكيع وأنا أسمع : هذا كفر ، وقال من قال القرآن مخلوق هذا كفر . فقال مثنى : يا أبا سفيان قال الله (فما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث) فأين هذا ؟ فقال وكيع : من قال القرآن مخلوق هذا كفر ، وقال : من قال القرآن مخلوق فهو كافر ، وقال رحمه الله : القرآن كلام الله أنزله جبريل على محمد ﷺ ، كل صاحب هوى يعرف الله ويعرف من يعبد . إلا الجهمية لا يدرون من يعبدون ، بشر المرسى وأصحابه . وقيل لو كيع في ذبايح الجهمية ، قال لا توكل هم مرتدون . وقال : من قال فإن كلامه ليس منه فقد كفر . وقال : من قال إن منه شيئاً مخلوقاً فقد كفر . وقال فطر بن حماد سألت معتمر بن سليمان فقلت : يا أبا محمد إمام لقوم يقول القرآن مخلوق أصلى خلفه ؟ فقال : ينبغي أن تضرب عنقه . قال فطر : وسألت حماد بن زيد فقلت يا أبا إسماعيل إمام لنا يقول القرآن مخلوق أصلى خلفه ؟ فقال صل خلف مسلم أحب إلى . وسألت يزيد بن ربيع فقلت : يا أبا معاوية إمام لقوم يقول القرآن مخلوق أصلى خلفه ؟ قال لا ولا كرامة . وقال عبد الرحمن بن مهدي : من زعم أن الله لم يكلم موسى يستتاب ، فإن تاب وإلا ضربت عنقه . وقال مرة : لا أرى أن أستتيب الجهمية . وقال رحمه الله : لو كان لي من الأمر شيء لقمعت على

الجسر فلا يمر في أخذ من الجهمية إلا سألته عن القرآن فإن قال مخلوق ضربت رأسه وزيمت به في الماء . وقال أبو بكر بن الأسود : لو أن رجلاً جهمياً مات وأنا ورائه ما استحلت أن آخذ من ميراثه . وقال أبو يوسف القاضي : جيئوني بشاهدين يشهدان على المهرسي ، والله لأملأن ظهره وبطنه بالسياط ، يقول في القرآن ، يعنى مخلوق . وقال يزيد بن هارون وذكر الجهمية فقال : هم والله زنادقة ، عليهم لعنة الله . وقال رحمه الله : والله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة من قال القرآن مخلوق فهو زنديق وسئل عن الصلاة خلفهم قال لا . وقال معاذ بن معاذ : من قال القرآن مخلوق فهو كافر . وقال شبابة بن سوار : اجتمع رأيي ورأي أبي النضر هاشم بن القاسم وجماعة من الفقهاء على أن المهرسي كافر جاحد نرى أن يستتاب فإن تاب وإلا ضربت عنقه . وكان أبو توبة الحلبي ونعيم بن حماد وإبراهيم بن مهدي يكفرون الجهمية . وقال بشر بن الحارث : لا تقبالسوهم ولا تكلموهم ، وإن مرضوا فلا تعودوهم ، وإن ماتوا فلا تشهدوهم ، كيف يرجعون وأنتم تفعلون بهم هذا ؟ قال يعنى الجهمية . وقال ابن أبي مريم : من زعم أن القرآن مخلوق فهو كافر . وقال أبو الأسود النضر بن عبد الجبار : القرآن كلام الله من زعم أنه مخلوق فهو كافر . هذا كلام الزنادقة . وقال عباد بن العوام : كلمت بشراً المهرسي وأصحابه فرأيت آخر كلامهم يتنهي أن يقولوا : ليس في السماء شيء . وقال عمرو بن الربيع بن طارق : القرآن كلام الله من زعم أنه مخلوق فهو كافر . وقال هارون أمير المؤمنين : بلغني أن بشراً المهرسي يزعم أن القرآن مخلوق ، لله على أن أظفرني الله به إلا قتلته قتلة ما قتلها أحداً قط . وقال هارون بن معروف : من قال القرآن مخلوق فهو يبعد صنأ . وقال يحيى بن معين رحمه الله : من قال القرآن مخلوق فهو كافر . وقال رجل لمشيم : إن فلاناً يقول القرآن مخلوق ، فقال : اذهب إليه فاقراً عليه أول الحديد وآخر الحشر ، فإن زعم أنهما مخلوقان فاضرب عنقه . وقال أبو هاشم الغساني مثله . وقال أبو عبيد : من قال القرآن مخلوق فقد افترى على الله وقال عليه ما لم تقله اليهود والنصارى . وقال إسحاق بن إبراهيم بن أبي أسيس بن عياض أبي ضمرة : أصلي خلف الجهمية ؟ قال لا (ومن يتبع غير الإسلام ديناً قلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) وسئل عيسى بن يونس رحمه الله عن يقول : القرآن مخلوق ، فقال : كافر ، أو كافر . فقيل له : تكفركم بهذه الكلمة ؟ قال : إن هذا من أيسر أو أحسن ما يظهر . وكان يحيى بن معين رحمه الله يعيد صلاة الجمعة مذ أظهر عبد الله بن هارون المأمون ما أظهر . يعنى القول بخلق القرآن . وقال الحسين بن إبراهيم بن

أشكاب وعاصم بن علي ابن عاصم وهارون الثوري وعبد الوهاب الوري وسفيان بن
وكيع : القرآن كلام الله وليس بمخلوق . وسئل جعفر بن محمد رحمه الله عن القرآن فقال :
ليس بمخلوق ولا مخلوق ، ولكنه كلام الله . وروى عن أبيه علي بن الحسين أنه قال في
القرآن : ليس بمخلوق ولا مخلوق ، ولكنه كلام الله . وقال الزهري : سألت علي بن الحسين
عن القرآن فقال : كتاب الله وكلامه . وعن إبراهيم ابن سعد وسعيد بن عبد الرحمن
الجمحي وهب بن جرير وأبي النضر هاشم ابن القاسم وسليمان بن حرب قالوا : القرآن
كلام الله ليس بمخلوق . وقال سفيان بن عيينة : لا نحسن غير هذا ، القرآن كلام الله
(فأجرو حتى يسمع كلام الله) ، (يريدون أن يدلوا كلام الله) وقال الإمام مالك بن
أنس وجماعة من العلماء بالمدينة وذكروا القرآن فقالوا : كلام الله وهو منه ، وليس من الله
شيء مخلوق . وقال حماد بن زيد رحمه الله : القرآن كلام الله أنزله جبريل من عند رب
العالمين . وقال أبو بكر بن عياش : من زعم أن القرآن مخلوق فقد افترى على الله . وقال
وكيع : القرآن من الله ، منه خرج وإليه يعود . وقال يحيى بن سعيد : كيف يصنعون بقل
هو الله أحد ، كيف يصنعون بهذه الآية (إني أنا الله) يكون مخلوقاً ؟ وقال وهب بن جرير
ومحمد ابن يزيد الواسطي وابن أبي إدريس وأبو بكر بن أبي شيبة وأخوه عثمان بن أبي شيبة
وأبو عمر الشيباني ويحيى بن أيوب وأبو الوليد وحجاج الأمامي ويحيى بن معين وأبو خزيمة
وإسحاق بن أبي إسرائيل وأبو معمر : القرآن كلام الله ليس بمخلوق . وقال أبو عمرو
الشيباني لإسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة — وقال القرآن مخلوق — فقال الشيباني : خلقه
قبل أن يتكلم به أو بعدما تكلم به ؟ قال فسكت . وقال حسن بن عيسى الأشيب أعوذ
بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم (إياك نعبد وإياك نستعين)
فقال حسن : مخلوق هذا ؟ وقال محمد بن سليمان لوين : القرآن كلام الله غير مخلوق ، ما
رأيت أحداً يقول القرآن مخلوق ، أعوذ بالله .

١٠٥ . من كتاب السنة .
وقال الشافعي رحمه الله تعالى في وصيته : القرآن كلام الله غير مخلوق . وقال عفان بن
مسلم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم (يريدون أن يدلوا كلام الله — الله لا إله إلا هو الحي
القيوم — قل هو الله أحد) أمخلوق هذا ؟ أدركت شعبة وحماد بن مسلمة وأصحاب الحسن
يقولون : القرآن كلام الله ليس بمخلوقاً . وقال يحيى بن يحيى : من زعم أن من القرآن من
أوله إلى آخره آية مخلوق فهو كافر . وقال هشام بن عبيد الله : القرآن كلام الله غير

مخلوق . فقال له رجل : أليس الله تعالى يقول (ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث) ؟ فقال : محدث إلينا ، وليس عند الله بمحدث . وقال إسحاق بن إبراهيم الحنظلي رحمه الله : ليس بين أهل العلم اختلاف أن القرآن كلام الله ليس بمخلوق ، فكيف يكون شيء خرج من الرب عز وجل مخلوقاً . وقال أبو جعفر النعماني : من قال إن القرآن مخلوق فهو كافر ، فقل له : يا أبا جعفر الكفر كفران ، كفر نعمة وكفر بالرب عز وجل ؟ قال لا بل كفر بالرب عز وجل ، ما تقول فيمن يقول (الله أحد ، الله الصمد) مخلوق ، أليس كافراً هو ؟ وقال عبد الله بن محمد العيشي : يستحيل في صفة الحكيم أن يخلق كلاماً يدعى الربوبية ، يعنى قوله تعالى (إني أنا الله) وقوله (أنا ربك) قلت : والعزلة يقولون إن كلام الله لموسى خلقه في الشجرة ، فعل هذا تكون الشجرة هي القائلة (إني أنا الله لا إله إلا أنا فأعبدني) قبهم الله في الدنيا والآخرة . وقال محمد بن يحيى الذهلي : الإيمان قول وعمل ، يزيد وينقص . والقرآن كلام الله غير مخلوق بجميع صفاته وحيث تصرف . وأما كلام البخاري رحمه الله تعالى ومتانته في هذه المسألة فأشهر من أن يحتاج إلى تعريف ، وله في ذلك (كتاب خلق أفعال العباد) وقد يوب في صحيحه على جملة وافية تدل على غزارة علمه وجلالة شأنه . وقال أبو حاتم وأبو زرعة : أدركنا العلماء في جميع الأمصار فكان من مذهبهم أن الإيمان قول وعمل ، يزيد وينقص ، والقرآن كلام الله غير مخلوق بجميع جهاته ، والقدر خيرة وشرة من الله تعالى ، وأن الله تعالى على عرشه بائن من خلقه كما وصف نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله بلا كيف ، أحاط بكل شيء علماً ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير . وقال محمد بن أسلم الطوسي : القرآن كلام الله غير مخلوق أينما تلى وحيثما كتب لا يتغير ولا يتحول ولا يتبدل . هـ . من العلو للذهبي .

وقال إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة رحمه الله تعالى في كتاب التوحيد بعد تبويه على تكليم الله موسى عليه السلام : وتكلم الله بالوحي وصفة نزول الوحي وتكليم الله عباده يوم القيامة وتقرير البحث في ذلك ، ثم قال : باب ذكر البيان من كتاب ربنا المنزل على نبيه المصطفى ﷺ ومن سنة نبينا محمد ﷺ على الفرق بين كلام الله عز وجل الذي به يكون خلقه وبين خلقه الذي يكون بكلامه وقوله ، والدليل على نبذ قول الجهمية الذين يزعمون أن كلام الله تعالى مخلوق ، جل ربنا وعز عن ذلك . قال الله سبحانه وتعالى (ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين) ففرق الله تعالى بين الخلق والأمر الذي به يخلق الخلق بواو الاستئناف وأعلمنا الله جل وعلا في محكم تنزيله أنه يخلق الخلق بكلامه وقوله (إنما أمرنا

لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون (فأعلمنا جل وعلا أنه يكون كل مكون من خلقه بقوله كن فيكون وقوله « كن » هو كلامه الذى به يكون الخلق ، وكلامه عز وجل الذى به يكون الخلق غير الخلق الذى يكون مكوناً بكلامه فافهم ولا تغلط ولا تغالط ، ومن عقل عن الله خطابه علم أن الله سبحانه لما أعلم عباده المؤمنين أنه يكون الشيء بقوله كن أن القول الذى هو كن غير المكون بكن المقول له كن ، وعقل عن الله أن قوله كن لو كان خلقاً على ما زعمت الجهمية المفتية على الله أنه إنما يخلق الخلق ويكوّنه بخلق لو كان قوله كن خلقاً . فيقال لهم : يا جهلة ، فالقول الذى يكون به الخلق على زعمكم لو كان خلقاً بم يكونه ؟ أليس قول مقاتلهم الذى تزعمون أن قوله كن إنما يخلقه بقول قبله وهو عندهم خلقه وذلك القول يخلقه بقوله وهو خلق حتى يصير إلى ما لا غاية له ولا عدد ولا أول ، وفى هذا لإبطال تكوين الخلق وإنشاء البنية وإحداث ما لم يكن قبل ، يحدث الله الشيء ونشئه ، وهذا قول لا يتوهمه ذو لب لو تفكر فيه ووفق لأدراك الصواب والرشاد ، قال الله سبحانه وتعالى (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) فهل يتوهم مسلم أن الله تعالى سخر الشمس والقمر والنجوم مسخرات بخلقه ، أليس مفهوماً — عند من يعقل عن الله خطابه — أن الأمر الذى سخر به غير المسخر بالأمر وأن القول غير المقول له ؟ ففهموا يا ذوى الحجا عن الله خطابه ، وعن النبى المصطفى ﷺ بيانه ، لا تصدوا عن سواء السبيل فتضلوا كما ضلت الجهمية عليهم لعائن الله ، فاسمعوا الآن الدليل الواضح البين غير المشكل من سنة النبى ﷺ بنقل العدل عن العدل موصولاً إليه على الفرق بين خلق الله وبين كلام الله تعالى . ثم ساق الأحاديث فى ذكر كلمات الله تعالى إلى حديث « أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق » ثم قال : أفليس العلم محطاً يا ذوى الحجا أنه غير جائز أن يأمر النبى ﷺ بالتعوذ بخلق الله من شر خلقه ، هل سمعت عالماً يميز أن يقول أعوذ بالكعبة من شر خلق الله ، أو يميز أن يقول أعوذ بالصفا والمروة أو أعوذ بعرفات ومنى من شر ما خلق الله ، هذا لا يقوله ولا يميز القول به مسلم يعرف دين الله ، محال أن يستعيز مسلم بخلق الله من شر خلقه . ثم ساق بحثاً طويلاً فليراجع منه . وقال أبو معاوية بن حازم الضربى رحمه الله : الكلام فيه بدعة وضلالة . ماتكم فى النبى ﷺ ولا الصحابة رضى الله عنهم ولا التابعون ولا الصالحون رحمهم الله تعالى . يعنى قول القرآن مخلوق . وذكر عند أبى نعيم هو الفضل بن دكين من يقول القرآن مخلوق ، فقال : والله والله ما سمعت بشيء من هذا حتى خرج ذلك الحديث جهماً . وكلام أئمة السنة فى هذا الباب يطول ذكره

ولو أردنا استيعابه لطال الفصل . وقد تكرر نقل الإجماع منهم على إثبات ما أثبت الله عز وجل لنفسه وأثبت رسول الله ﷺ والصحابة فمن بعدهم ونقى التكيف عنها ، لاسيما في مسألة العلو وفي هذه المسألة مسألة القرآن وتكليم الله تعالى موسى . لأنها أول ما جحدته الزنادقة قبيحهم الله تعالى، وفي ذكر من سمينا كفاية ، ومن لم نسّم منهم أضعاف ذلك ، ولم يختلف منهم اثنان في أن القرآن كلام الله تعالى ليس بمخلوق . من الله بدأ وإليه يعود . وتقلدوا كفر من قال بخلق القرآن ومنعوا الصلاة خلفه وأفتوا بضرب عنقه وبترحم ميراثه على المسلمين وحرّموا ذبيحته وجزموا بأنها ذبيحة مرتد لا تحل للمسلمين . فانظر أيها المنصف أقوالهم ثم اعرضها على نصوص الكتاب والسنة هل تجدهم حادوا عنها قيد شبر ، أو قدموا عليها قول أحد من الناس كائنا من كان ؟ حاشاً وكلاً ومعاذ الله ، بل بها اقتدوا ومنها تضلّعوا ، وبنورها استضاءوا وإياهم اتبعوا ، فهدهم الله بذلك لما اختلفت فيه من الحق باذنه ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

وعصاة التوحيد أعلام الهدى
والقاصمين لكل من قد أهدا
ي ميلا لهم عما إليه أرشدا
عما إليه الله إياهم هدى
آى الكتاب، وكل نصر أسندا
قول الممثل إذ تعالى واعتدى
اختار ياطون لمن يهماهتدى
والملاحدون بناءهم قد هددا
في ظلمة إذ لم يكن بهم اقتدى
نوراً تميز به الضلال من الهدى

هذا مقال المؤمنين جميعهم
الكاشفين عوار كل مشبه
زن قولهم بالوحى وانظر هل تسر
حاشاهم عن أن يميلوا عطفوة
بل أثبتوا . الله ما قد أثبتت
ومن النفاة تبرأوا وكذاك من
جعلهم إمامهم الكتاب السنة
ولذاك أعلى الله جبجل منارهم
وأتم نورهم إلالة وغيرهم
يارب ألحقنا بهم وأجعل لنا

وقضى السلف الصالح رحمهم الله تعالى على الطائفة الواقعة وهم القائلون لا نقول القرآن مخلوق ولا غير مخلوق بأن من كان منهم يحسن الكلام فهو جهمى ومن لم يحسن الكلام منهم بل علم أنه كان حاهلا جهلا بيسطاً فهو تقام عليه الحجة بالبيان والبرهان ، فان تاب وأمن أنه كلام الله تعالى وإلا فهو شر من الجهمية ، وسيتأتى إن شاء الله الكلام على اللفظية قريباً وسذكر إن شاء الله تعالى في آخر الفصل سائر الفرق المخالفين للسنة في القرآن وغيره من

الصفات ، لأننا أحيينا تجريد مذهب أهل السنة على حدته لقصد التيسير وبالله التوفيق .

(ولا بمفتري) أى وليس القرآن بمفتري كما قاله كفار قريش وغيرهم من أعداء الله تعالى حيث قالوا فيه (إن هذا إلا سحر يؤثر) ، وقالوا (إن هذا إلا إلفك افتراه) ، وقالوا (أساطير الأولين اكتتبها) ، ويقولون (إنما يعلمه بشر) وقالوا كهانة ، وقالوا (إن هذا إلا اختلاق) . وقالوا (لو نشاء لقلنا مثل هذا) ، وغير ذلك من مفترياتهم وإفكهم ، وكل ذلك إنما قالوه عناداً ومكابرة (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً) وقد كشف الله تعالى شبههم وأدحض حججهم وبهتهم وقطعهم وفضحهم على رؤوس الأشهاد وبين عجزهم وكشف عوارهم فى جميع ما انتحلوا فقال تعالى لمن قال (إن هذا إلا سحر يؤثر ، إن هذا إلا قول البشر) قال الله تعالى (سأصليه سقر ، وما أدراك ما سقر . لا تبقى ولا تذر ، لراحة للبشر ، عليها تسعة عشر) إلى آخر الآيات وقال تعالى (وقال الذين كفروا إن هذا إلا إلفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون) فرد الله ذلك عليهم بقوله (فقد نجأوا ظلماً ووروا) . (وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا) فرد الله ذلك عليهم بقوله تعالى (قل أنزلها الذى يعلم السرى السماوات والأرض إنه كان غفورا رحيما) وقال تعالى (وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إيماناً من مفتري فرد الله ذلك عليهم بقوله عز وجل (بل أكلهم لا يعلمون . قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى للمؤمنين . ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر) قال المفسرون إن المشركين يشيرون بهذا إلى رجل أعجمى كان بين أظهرهم غلام لبعض بطون قريش قيل اسمه بلعام ، وقيل يعيث وقيل عائش ، وقيل جبر وقيل يسار وقيل غير ذلك ، وربما كان رسول الله ﷺ يجلس إليه ويكلمه والسنة الشئ ، فرد الله عز وجل عليهم ذلك الافتراء بقوله تعالى (لسان الذى يلحدون إليه أعجمى وهذا لسان عربى مبین) أى فكيف يتعلم من جاء بهذا القرآن فى فصاحته وبلاغته ومعانيه التامة الشاملة التى هى أكمل من معانى كل كتاب نزل على بنى إسرائيل ، كيف يتعلم من رجل أعجمى ؟ لا يقول هذا من له أدنى مسكة من عقل ، وقال فى رد قولهم شعره وكهانة (وما علمناه الشعر وما ينبغي له إن هو إلا ذكر وقرآن مبين . لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين) وقال تعالى (فذكر فما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون ، أم يقولون شاعر نترصد به رب المنون . قل ترصدوا فإني معكم من المترصدين . أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون ، أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون) الآيات وقال تعالى (وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ، ولا بقول

كاهن قليلا ما تذكرون . تنزيل من رب العالمين . ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه
 باليمين . ثم لقطعنا منه الوتين . فما منكم من أحد عنه حاجزين . وإنه لتذكرة للمتقين)
 إلى آخر الآيات . وقال تعالى لمن قال (إن هذا إلا اختلاق ، أنزل عليه الذكر من بيننا)
 فرد الله تعالى ذلك عليهم بقوله عز وجل (بل هم في شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب ،
 أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب) إلى آخر الآيات . ورد عليهم تعالى في قلوبهم
 (لو نشاء لقلنا مثل هذا) بقوله عز وجل (قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا
 بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولم كان بعضهم لبعض ظهيرا) وقد غداهم تعالى على أن يأتوا بمثله
 أو بعشر سور من مثله أو بسورة مثله فعجزوا عن ذلك . كله ويان كذبهم قال الله عز وجل
 أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين) وقال تعالى وتقدس
 (أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من دون الله إن
 كنتم صادقين . فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو ، فهل أنتم
 مسلمون) وقال تعالى (وإن كنتم في شك مما نزلنا على عبيدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا
 شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين . فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها
 الناس والحجارة أعدت للكافرين) فعجزوا عن ذلك كله ولم يطعموا في شيء منه ، مع أنهم
 فصول اللغة وفرسان الفصاحة وأهل البلاغة وأعلم الناس بنثر الكلام ونظمه وهجزه ورجزه ،
 مع شدة معاندتهم لرسول الله ﷺ وما جاء به وحرصهم على معارضته بكل ممكن ولكن
 جاءهم ما لا قبل لهم به وأتاهم ما لا يطيقون ، كلام ذى الملكوت والجبروت والعظمة
 والكبرياء والعزة والجلال والكمال رب الأرض والسماء ورب الآخرة والأولى من له الأسماء
 الحسنى والصفات العلى والمثل الأعلى ، الذى لا سمى له ولا كفو له وليس كمثله شيء وهو
 السميع البصير . فلما رأوا وجوه إنجازه وإعجازه ومبانيه الكاملة ومعانيه الشاملة ، وإخباره
 عن الأمم الماضية والغيوب المستقبلية . والأحكام الواقعة ، ونبأ الوعد والوعيد والترغيب
 والترهيب والتهديد وغير ذلك على أكمل وجه وأوضح بيان وأعلى قصص وأعظم برهان ،
 علموا أنه ليس بكلام المخلوقين ولا يشبه كلام المخلوقين وعلموا أنه الحق ، وإنما رموه بالافتك
 والبهتان بقولهم كاهن شاعر مجنون وغير ذلك إنما هو مكابرة وعناد مع الاعتراف بذلك فيما
 بينهم كما تقدم عن الوليد وعتبة وأبى جهل قبحهم الله وغيرهم ، ولو كان تقوله كما زعموا هم
 لاستطاعوا معارضته ولم ينقطعوا عن مقاومته لأنهم عرب فصحاء مثله عارفون بوجوه البلاغة
 كلها لا يجهلون منها شيئا ، ولما عدلوا إلى المكابرة والتبجح بالقول دون الفعل الذى هو

أعقت شيء عند العقلاء . ولكنه كلام رب العالمين ، نزل به الروح الأمين على قلب محمد خاتم المرسلين . وسيد ولد آدم أجمعين هدى وبشرى للمسلمين . وتبيننا لكل شيء وتفصيل كل شيء وذكرى للمؤمنين (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد) فلا يأتي مبطل بشبه إلا وفيه إزهاق باطله وكشف شبهته وإدخاض حجته كما هو معلوم عند من عرف مواقع النزول ، ويكتفيك في ذلك قول الله عز وجل (ولا يأتيونك بمثل إلا جنتك بالحق وأحسن تفسيراً) .

يحفظ بالقلب وباللسان	يحل كما يسمع بالأذان
كذا بالأبصار إليه ينظر	وبالأيادي خطه يمسطر
وكل ذى مخلوقة حقيقه	دون كلام باري الخلقه
جلت صفات ربنا الرحمن	عن وصفها بالخلق والحدثان
فأصوت والالحان صوت القار	نرى لكنا المتلو قول الباري
ما قاله لا يقبل التبديلا	كلا ولا أصدق منه قولا

(يحفظ) بالبناء للمفعول أى القرآن (بالقلب) كما قال تبارك وتعالى (نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربى مبين) وقال تعالى (بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم وما يحمد بآياتنا إلا الظالمون) وقال (سنقرئك فلا تنسى) وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « إن الذى ليس فى جوفه شيء من القرآن كالبيت الخراب » قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح ، وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : بعث رسول الله ﷺ بعثا وهم ذوو عدد ، فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل منهم — يعنى ما معه من القرآن — فأتى على رجل من أحدثهم سناً فقال « ما معك يا فلان » فقال : معى كذا وكذا وسورة البقرة ، فقال « أملك سورة البقرة » قال نعم ، قال « اذهب فأنت أميرهم » فقال رجل من أشرافهم : والله ما منعى أن نعلم البقرة إلا خشية أن لا أقوم بها ، فقال رسول الله ﷺ « تعلموا القرآن وقرأوه ، فان مثل القرآن لمن تعلمه فقرأه وقام به كمثل جراب محشو مسكاً يفوح ريحه فى كل مكان . ومثل من تعلمه فيجد وهو فى جوفه كمثل جراب أو كى على مسك » قال الترمذى هذا حديث حسن . وفى حديث سهل بن سعد رضى الله عنه المتفق عليه فى قصة الواهبه نفسها وفيه قال « ما معك من القرآن » قال معى سورة كذا وسورة كذا عددها ، فقال « تقرأهن عن ظهر قلبك »

قال نعم ، قال « اذهب فقد ملكتكها بما معك من القرآن » ولأبي داود قال : سورة البقرة والتي تليها ، قال « قم فعلهما عشرين آية » . وفي الصحيحين عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « مثل القرآن إذا عاهد عليه صاحبه فقرأه بالليل والنهار كمثل رجل له إبل فان علقها حفظها وإن أطلق عقالها ذهبت ، فكذلك صاحب القرآن » . وهما عن عائشة رضى الله عنها قال : سمع رسول الله ﷺ رجلاً يقرأ في سورة بالليل فقال « يرحمه الله لقد أذكرنى كذا وكذا آية كنت أنسيتها من سورة كذا وكذا » والأحاديث كثيرة جداً . (وباللسان يتلى) قال الله تبارك وتعالى (اتل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته) وقال تعالى (وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث) وقال تعالى (وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً) وقال تعالى (إن الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية يرجون تجارة لن تبور . ليوفيهم أجورهم) إلى آخر الآية ، وقال تعالى (لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه ، فإذا قرأناه فاتبع قرآنه . ثم إن علينا بيانه) وقال تعالى (ونزل القرآن ترتيلاً) وقال تعالى (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتن بين ذلك سبيلاً) وغير ذلك من الآيات . وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لا حسد إلا في اثنين : رجل علمه الله القرآن فهو يتلوه آناء الليل والنهار فسمعه جار له » إلى آخر الحديث رواه البخارى . وأخرج أبو عبيد القاسم بن سلام عن فضالة بن عبيد عن النبي ﷺ قال « لله أشد أذناً إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته » ورواه ابن ماجه . وله عن المهاجر بن حبيب قال : قال رسول الله ﷺ « يا أهل القرآن لا توسدوا القرآن ، واتلوه حتى تلاوته آناء الليل والنهار وتغنوه وتقنوه واذكروا ما فيه لعلكم تفلحون » والأحاديث في هذا كثيرة جداً سيأتى ما تيسر منها في ذكر الصوت .

(كما يسمع بالآذان) قال الله تبارك وتعالى (وإن أحد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله) ، وقال تبارك وتعالى (وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق) ، وقال تعالى (وإذا قرىء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) ، وقال تعالى (وإذا صرنا إليك نفرأ من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوإ إلى قومهم منذرين . قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى مصدقاً لما بين يديه يهدى إلى الحق وإلى طريق مستقيم) الآيات ، وقال تعالى (قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجيباً يهدى إلى الرشd فآمنا به)

ولن نشرك بربنا أحداً إلى قوله تعالى — وإنا لما سمعنا الهدى آمنا به (الآيات ، وقال تعالى (الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) وغير ذلك من الآيات . وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال لى النبي ﷺ « اقرأ على القرآن » قلت اقرأ عليك وعليك أنزل ؟ قال « إلى أحب أن أسمع من غيرى » الحديث متفق عليه . وعن أبى موسى رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « ياأبا موسى ، لو رأيتنى وأنا أستمع لقراءتك البارحة » فقال : أما والله لو أعلم أنك تسمع قراءتى لحببتها لك تحييراً . رواه مسلم . ولأبى عبيد عن عائشة رضى الله عنها قالت : أبطأت على رسول الله ﷺ ليلة بعد العشاء ثم جئت . فقال « أين كنت ، قلت : كنت أسمع قراءة رجل من أصحابك لم أسمع مثل قراءته وصوته من أحد ، قالت فقام رسول الله ﷺ وقمت معه حتى استمع له ، ثم التفت إلى فقال « هذا سالم مولى أبى حذيفة ، الحمد لله الذى جعل فى أمتى مثل هذا » إسناده جيد ، والأحاديث فى هذا كثيرة .

(كذا بالبصار إليه) متعلقاً بـ (ينظر) أى إلى القرآن فى المصحف وهو من أفضل العبادات وأجلها . وروى أبو عبيد بإسناد فيه ضعف عن بعض أصحاب النبي ﷺ قال : قال النبي ﷺ « فضل قراءة القرآن نظراً على من يقرأه ظهراً كفضل الفريضة على النافلة » . وقال ابن مسعود رضى الله عنه : أدبوا النظر فى المصحف . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان إذا دخل نشر المصحف فقرأ فيه . وكان ابن مسعود رضى الله عنه إذا اجتمع إليه إخوانه نشروا المصحف فقرأوا وفسر لهم . وقال ابن عمر رضى الله عنهما : إذا رجع أحدكم من سوقه فلينشر المصحف وليقرأ . وذهب كثير من السلف أن قراءة القرآن فى المصحف أفضل من على ظهر قلب ، لأنه يشتمل على التلاوة والنظر فى المصحف وكهروا أن يمضى على الرجل يومان لا ينظر فى مصحفه . (وبالأبدى خطه يسطر) كما قال تعالى (إنه لقرآن كريم فى كتاب مكنون ، لا يمسه إلا المطهرون) وقال تعالى (رسول من الله يتلو صحفاً مطهرة ، فيها كتب قيمة) وقال تعالى (كلا إنها تذكرة ، فمن شاء ذكره فى صحف مكرمة ، مرفوعة مطهرة) وقد كتبه الصحابة فى عهد النبي ﷺ بأمره ، وفى خلافة أبى بكر وعثمان ، وإلى الآن يكتبه المسلمون ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما : ما ترك النبي ﷺ إلا ما بين الدفتين ، وقال على ابن أبى طالب نحو ذلك ، وقال أبو بكر رضى الله عنه معنى ذلك فى عصر الصحابة لم يقل أحد خلافة . ولو لم يكن الذى فى المصحف كلام الله لم يحرم مسه على أحد ولم يكن من شأنه أن « لا يمسه إلا المطهرون »

بل ولا كان يحرم توسده ، ولذا أجاز الزنادقة ذلك حيث لم يؤمنوا أن فيه كتاب الله ، وهذا من أسفل دركات الكفر قبيحهم الله (وكل ذى) المذكورات من القلب وحافظته وذكرته واللسان وحركته والآذان وأسماعها والأبصار ونظرها والأيدى وكتابها وأدوات الكتابة من أوراق وأقلام ومداد . كلها (مخلوقة حقيقة) ليس في ذلك توقف . (دون) القرآن الذى هو (كلام) الله تعالى (باريء الخليفة) . قال الإمام أحمد رحمه الله تعالى : يتوجه العبد لله تعالى بالقرآن بمخمسة أوجه وهو فيها غير مخلوق : حفظ بقلب ، وتلاوة بلسان ، وسمع بأذن ، ونظرة ببصر ، وخط بيد . فالقلب مخلوق والمحفوظ غير مخلوق والتلاوة مخلوقة والمتلو غير مخلوق ، والسمع لمخلوق والمسموع غير مخلوق ، والنظر لمخلوق والمنظور إليه غير مخلوق ، والكتابة مخلوقة والمكتوب غير مخلوق . انتهى . فأعمال العباد مخلوقة والقرآن حيثما تصرف وأين كتب وحيث تلى كلام الله تعالى غير مخلوق .

جلت صفات ربنا الرحمن عن وصفها بالخلق والحدثان

فليس من صفات الله تعالى شيء مخلوق ، تعالى الله عن ذلك وتعالى عن أن تكون ذاته محلا للمخلوقات ، بل هو الأول بأسمائه وصفاته قبل كل شيء ، والآخر بأسمائه وصفاته بعد كل شيء ، لم يسبق شيء من صفاته بالعدم ، ولم يعقب بالفناء ، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا (فالصوت) من جهورى وخفى (والألحان) من حسن وغيره (صوت القارىء) لكنما المتلو (المؤدى) بتلك الصوت هو (قول البارى) جل وعلا . وفى الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه كان يقول : قال رسول الله ﷺ « لم يأذن الله لشيء ما أذن للنبي ﷺ يتغنى بالقرآن » ولابن ماجه باسناد جيد عن فضالة بن عبيد قال : قال رسول الله ﷺ « الله أشد أذنا إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته » وعن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « غنوا بالقرآن ليس منا من لم يغن بالقرآن وابكوا فان لم تقدروا على البكاء فنبأكوا » رواه البغوى ، ولأبى داود نحوه ، وله عن أبى أمامة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » وله وللنسائى وابن ماجه باسناد جيد عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « زينوا القرآن بأصواتكم » وفى الصحيحين عن جابر بن مطعم رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقرأ فى المغرب بالطور ، فما سمعت أحدا أحسن صوتا — أو قراءة منه — الحديث ، ولابن ماجه عن جابر رضى الله عنه قال :

قال رسول الله ﷺ « إن من أحسن الناس صوتاً بالقرآن الذي إذا سمعتموه يقرأ حسبتوه يخشى الله » ولأبن عبيد عن حذيفة بن اليمان قال : قال رسول الله ﷺ « اقرءوا القرآن بلحون العرب وأصواتها ، وإياكم ولحون أهل الفسق وأهل الكتابين . وسيجىء قوم من بعدى يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والرهبانية والنوح ، لا يجاوز حناجرهم ، مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم » . وفي الصحيحين عن أنى موسى رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « يا أبا موسى ، لقد أوتيت مزمارة من مزمار آل داود » ففي جميع هذه الأحاديث التصريح باضافة الصوت والألحان والتغنى إلى العبد لأنه عمله ، والقرآن المؤدى بذلك الصوت هو كلام الله حقيقة ، وكذلك المهارة بالقرآن والتتبع فيه هو فعل العبد وسعيه لما فى الصحيح عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة ، والذي يقرأ القرآن ويتتبع فيه وهو عليه شاق له أجران » وهذا الفرق واضح والله الحمد وعليه أهل السنة والحديث كأحمد بن حنبل وأنى عبد الله محمد بن إسماعيل البخارى وغيرهما رحمهم الله تعالى ، ولو كان الصوت هو نفس التلو المؤدى به كما يقوله أهل الاتحاد لكان كل من سمع القرآن من أى تال وبأى صوت كلم الرحمن فلا منزلة لموسى عليه السلام على غيره ، اللهم لك الحمد ربنا ، لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا ، وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب .

(مسألة) . اشتهر عن السلف الصالح كأحمد بن حنبل وهارون القروى وجماعة أئمة الحديث أن اللفظية جهمية ، واللفظية هم من قال : لفظى بالقرآن مخلوق ، قال أئمة السنة رحمهم الله تعالى : ومن قال لفظى بالقرآن غير مخلوق فهو مبتدع ، يعنون غير بدعية الجهمية ، وذلك لأن اللفظ يطلق على معنيين : أحدهما الملفوظ به وهو القرآن وهو كلام الله ليس فعلاً للعبد ولا مقدوراً له ، والثانى التلّفظ وهو فعل العبد وكسبه وسعيه ، فإذا أطلق لفظ الخلق على المعنى الثانى شمل الأول وهو قول الجهمية ، وإذا عكس الأمر بأن قال لفظى بالقرآن غير مخلوق شمل المعنى الثانى وهى بدعة أخرى من بدع الاتحادية ، وهذا ظاهر عند كل عاقل ، فإنك إذا سمعت رجلاً يقرأ (قل هو الله أحد) تقول هذا لفظ سورة الإخلاص ، وتقول هذا لفظ فلان بسورة الإخلاص ، إذ اللفظ معنى مشترك بين التلّفظ الذى هو فعل العبد ، وبين الملفوظ به الذى هو كلام الله عز وجل . وهذا بخلاف ما ذكره السلف بقولهم : الصوت صوت القارئ والكلام كلام الباري ، فإن الصوت معنى خاص بفعل العبد لا يتناول التلو المؤدى بالصوت البتة ، ولا يصلح أن تقول هذا صوت

قل هو الله أحد ولا يقول ذلك عاقل ، وإنما تقول هذا صوت فلان يقرأ قل هو الله أحد ونحو ذلك . نعم ، إذا سمع كلام الله عز وجل منه تعالى بدون واسطة كسماع موسى عليه الصلاة والسلام وسماع جبريل عليه السلام وسماع أهل الجنة كلامه منه عز وجل فحينئذ التلاوة والتلو صفة الباري عز وجل ليس منها شيء مخلوق . تعالى الله علواً كبيراً .

(ما قاله لا يقبل التبديلا) قال الله تعالى (ما يبدل القول لدى) وقال تعالى (وائل ما رُحى إليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته) وقال تعالى (وتنت كلمات ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم) وقال تعالى (لا تبدل لكلمات الله) .

(كلا) أى لا يكون ذلك (ولا أصدق منه) أى من الله تعالى (قىلا) أى قولاً وهو تمييز محو عن اسم لا ، والتقدير لا قيل أصدق من قبله ، قال الله تبارك وتعالى (الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثاً) وقال تعالى فى الآية الأخرى (ومن أصدق من الله قىلا) أى من أصدق من الله تعالى فى حديثه ونحوه ووعدوه ووعدوه ؟ والجواب : لا أحد . وفى خطبة رسول الله ﷺ قال « إن أصدق الحديث كلام الله ، وخير الهدى هدى محمد ﷺ » الحديث .

وقد روى الثقات عن خير الملا	بأنه عز وجل وعبلا
فى ثلث الليل الأخير ينزل	يقول هل من نائب فيقبل
هل من مسيء طالب للمغفرة	يجد كريماً قابلاً للمعذرة
يمن بالخيرات والفضائل	ويستر العيب ويعطى السائل

أى وما يجب الإيمان به وإثباته وإمراره كما جاء صفة النزول للرب عز وجل كما ثبت فى الأحاديث الصحيحة المشهورة عن فضلاء الصحابة كأبى بكر الصديق ، وعلى بن أبى طالب ، وأبى هريرة ، وأبى سعيد ، وجبير بن مطعم ، وجابر بن عبد الله ، وعبد الله بن مسعود ، وعمر بن عيسى ، ورفاعة الجهنى ، وعثمان بن أبى العاص الثقفى ، وأبى الدرداء ، وابن عباس ، وعباد بن الصامت ، وأبى الخطاب ، وعمر بن عامر السلمى . وغيرهم رضى الله عنهم .

فمن أبى بكر الصديق رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « ينزل الله ليلة النصف من شعبان فيغفر لكل نفس إلا إنسان فى قلبه شحنة أو شرك » رواه جماعة عن ابن وهب .

وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لولا أن أشق على أمتي لأخرت العشاء الآخرة إلى ثلث الليل فإنه إذا مضى ثلث الليل هبط الله عز وجل إلى سماء الدنيا لم ينزل بها حتى يطلع الفجر فيقول : ألا سائل يعطى ، ألا داع فيجاب ، ألا مذنب يستغفر فيغفر له ، ألا سقم يستشفى فيشفى » رواه الطبراني في السنة . وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « ينزل ربما كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل فيقول من يدعوني فأستجيب له . من يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له » أخرجاه في الصحيحين . وفي رواية عن أبي هريرة وأبي سعيد رضى الله عنهما أنهما شهدا على رسول الله ﷺ أنه قال « إن الله يمهل ، حتى إذا كان ثلث الليل هبط إلى السماء الدنيا فتأدى : هل من مذنب يتوب . هل من مستغفر . هل من سائل » وفي مسند أحمد رحمه الله تعالى عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ « ينزل الله كل ليلة إذا مضى ثلث الليل الأول فيقول : أنا الملك ، من ذا الذى يستغفرني فأغفر له » وحديث أبي هريرة رضى الله عنه في النزول قد تعددت طرقه في الصحيحين وسائر الأمهات ، وقد ساقه إمام الأئمة أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة في كتاب التوحيد من أكثر من ثلاثين طريقاً عن أبي هريرة رضى الله عنه إلى النبي ﷺ وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن الله ينزل إلى السماء الدنيا وله في كل سماء كرسى ، فإذا نزل إلى سماء الدنيا جلس على كرسيه ثم مد ساعديه فيقول : من ذا الذى يقرض غير عديم ولا ظلم ، من ذا الذى يستغفرني فأغفر له ، من ذا الذى يتوب فأتوب عليه . فإذا كان عند الصبح ارتفع فجلس على كرسيه » رواه ابن مسعود قال وله أصل مرسل . وعن جبير ابن مطعم رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « ينزل الله إلى سماء الدنيا كل ليلة فيقول جل جلاله : هل من سائل فأعطيه ، هل من مستغفر فأعمر له » حديث صحيح رواه النسائي وأبو الوليد الطيالسي . وعن جابر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن الله ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا لثلث الليل فيقول : ألا عد من عبيدي يدعوني فأستجيب له ، أو ظالم لنفسه يدعوني فأغفر له ، ألا مقتر عليه ربة ، ألا مظلوم يستصصرني فأنصره ، ألا عان يدعوني فأفك عنه ، فيكون ذلك مكانه حتى يفى الفجر ، ثم يعلو ربنا عز وجل إلى السماء العليا على كرسيه » رواه الدارقطني . وعن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن الله تعالى إذا كان ثلث الليل الآخر نزل إلى السماء الدنيا ثم بسط يده فقال : من يسألني فأعطيه ، حتى يطلع الفجر » حديث حسن رواه أحمد في

مسندة ورجاله أئمة ، ورواه أبو معاوية بلفظ « إن الله تعالى يفتح أبواب السماء ثم يهبط إلى السماء الدنيا ، ثم ييسط يده فيقول : ألا عبد يسألني فأعطيته ، حتى يطلع الفجر » وعن رفاعة الجهني قال : قال رسول الله ﷺ « إذا مضى نصف الليل أو ثلث الليل نزل الله إلى سماء الدنيا فقال : لا أسأل عن عبادي غيري من ذا الذي يستغفني فأغفر له ، من ذا الذي يدعوني فأستجيب له ، من ذا الذي يسألني فأعطيته ، حتى ينفجر الفجر » حديث صحيح رواه أحمد في مسنده . وعن عثمان بن أبي العاص الثقفي رضى الله عنه عن النبي ﷺ « ينزل الله إلى سماء الدنيا كل ليلة فيقول : هل من داع فأستجيب له ، هل من سائل فأعطيته ، هل من مستغفر فأغفر له . وأن داود خرج ذات ليلة فقال : لا يسأل الله شيئاً إلا أعطاه ، إلا أن يكون ساحراً أو عشاراً » رواه الإمام أحمد بنحوه ، وعن أبي الدرداء رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ينزل الله تبارك وتعالى في آخر ثلاث ساعات بقين من الليل ينظر في الساعة الأولى منهن في الكتاب الذي لا ينظر فيه غيره . فيمحو ما يشاء ويثبت . ثم ينظر في الساعة الثانية في جنة عدن وهي مسكنه الذي يسكن ، لا يكون معه فيها إلا الأنبياء والشهداء والصديقون ، وفيها ما لم ير أحد ولم يحظر على قلب بشر . ثم يهبط في آخر ساعة من الليل يقول ألا مستغفر فأغفر له ، ألا سائل فأعطيته ، ألا داع فأستجيب له » رواه عثمان بن سعيد الدارمي . وروى موسى بن عقبة عن إسحاق بن يحيى بن الوليد عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ينزل الله كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول : ألا عبد يدعوني فأستجيب له ، ألا ظالم لنفسه يدعوني فأقبله . فيكون كذلك إلى مطلع الصبح ويعلو على كرسيه » . وعن أبي الخطاب رضى الله عنه أنه قال وقد سئل عن الوتر : أحب أوتر نصف الليل ، فإن الله يهبط من السماء السابعة إلى السماء الدنيا فيقول : هل من مذنّب هل من مستغفر ، هل من داع ، حتى إذا طلع الفجر ارتفع » رواه محمد بن سعد في طبقاته . وعن عمرو بن عامر السلمى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا ذهب ثلث الليل — أو قال نصف الليل — ينزل الله إلى سماء الدنيا فيقول : هل من عان فأفكه ، هل من سائل فأعطيته ، هل من داع فأستجيب له ، هل من مستغفر فأغفر له » رواه ابن منده . وعن عبيد بن السباق أنه بلغه أن رسول الله ﷺ قال « ينزل ربنا من آخر الليل فينادى مناد في السماء العليا : ألا نزل الخالق العليم . فيخرج أهل السماء وينادى بهم مناد بذلك . فلا يمر بأهل سماء إلا وهم سجدوا » رواه أبو داود . وروى أبو الهيثم بن يحيى بن أبي بكر وعبد

الصمد بن النعمان ويزيد بن هارون . وهذا سياق حديثه — أخبرنا جرير بن عثمان حدثنا سليمان بن عامر عن عمرو بن عتبة قال : أتيت النبي ﷺ فقلت : يا رسول الله جعلني الله فداك ، شيء تعلمه وأجهله ينفعني ولا يضرك ، ما ساعة أقرب من ساعة وما ساعة تبقى فيها ؟ يعني الصلاة . فقال « يا عمرو بن عتبة ، لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك . إن الرب تعالى يتدل من جوف الليل فيغفر ، إلا ما كان من الشرك والبغي . والصلاة مشهودة حتى تطلع الشمس فإنها تطلع على قرن الشيطان وهي صلاة الكفار ، فأقصر عن الصلاة حتى ترتفع الشمس ، فإذا استعلت الشمس فالصلاة مشهودة حتى يعتدل النهار ، فإذا اعتدل النهار فأخر الصلاة فإنها حينئذ تسجر جهنم ، فإذا فاء الفياء فالصلاة مشهودة حتى تدل للغروب فإنها تعيب بين قرني الشيطان فأقصر عن الصلاة حتى تجب الشمس » وهو في مسلم مطولا . قلت وهذا في معنى قوله تبارك وتعالى (أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا ومن الليل فهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) وفي كتاب السنة للخلال عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « ينزل الله كل ليلة إلى سماء الدنيا ثلث الليل الأوسط فيقول : من يدعوني فأستجيب له ، ومن يسألني فأعطيه ، ويترك أهل الحقد لحقدهم » وعن أبي الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « إن الله عز وجل ينزل في ثلاث ساعات بقين من الليل يفتح الذكر في الساعة الأولى لم يره أحد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء ، ثم ينزل في الساعة الثانية إلى جنة عدن التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر ولا يسكنها من بنى آدم غير ثلاثة : النبيين والصديقين والشهداء ، ثم يقول : طوبى لمن دخلك . ثم ينزل في الساعة الثالثة إلى سماء الدنيا بروحه وملائكته فينتفض فيقول : قيومي بعزتي . ثم يطلع إلى عبادته فيقول : هل من مستغفر أعفر له ، هل من داع أجيبه ، حتى تكون صلاة الفجر » وكذلك يقول (وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا) فيشهده الله وملائكة الليل والنهار . رواه ابن خزيمة في كتاب التوحيد ، وقد تقدم تقريباً بغير هذا اللفظ . وله عن القاسم بن محمد عن أبيه — أو عمه — عن جده رسول الله ﷺ أنه قال « ينزل الله عز وجل ليلة النصف فيغفر للمؤمنين » الحديث رواه ابن زنجوية . وعن أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا كان ليلة النصف من شعبان هبط الله إلى سماء الدنيا فيغفر لأهل الأرض إلا لكافر أو مشاحن » رواه محمد بن الفضل البخاري . وعن أبي موسى الأشعري ، رضي الله عنه سمعت النبي ﷺ يقول « ينزل

رب بنى سماء الدنيا في النصف من شعبان فيغفر لأهل الأرض إلا لكافر أو مشاحن .
 قتت ولا منافاة بين أحاديث تخصيص النزول بليلة النصف من شعبان وبين الأحاديث
 القاضية أنه في كل ليلة فإن النزول في ليلة النصف من شعبان مطلق والنزول في كل ليلة
 مقيد بالنصف في لفظ وبالثلث في آخر ، على أنه ليس في تخصيص النزول بنصف شعبان
 نفى له فيما عداها ، والأحاديث التي فيها النزول كل ليلة أكثر وأشهر وأصح بلا شك ولا
 مرية . وقد ثبت النزول أيضاً في عشية عرفة كما روى ابن أبي حاتم من حديث أبي الزبير عن
 جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي ﷺ « إذا كان يوم عرفة فإن الله ينزل إلى سماء
 الدنيا فيباهي بهم الملائكة فيقول « انظروا إلى عبادي ، أتوني شعثاً غبراً ، أشهدكم أنني قد
 غفرت لهم » . ورواه الحلال في السنة من حديث أبي النضر عن أيوب عن أبي الزبير عنه
 يرفعه « أفضل أيام الدنيا أيام العشر » قالوا يارسول الله ولا مثلن في سبيل الله قال « إلا
 من غفر وجهه في التراب ، إن عشية عرفة ينزل الله إلى سماء الدنيا فيقول للملائكة « انظروا
 إلى عبادي هؤلاء شعثاً غبراً جاءوا من كل فج عميق ضاحين يسألوني رحمتي . فلا يرى
 يوماً أكثر عتقاً ولا عتقة » وروى خلاد بن يحيى حدثنا عبد الوهاب عن مجاهد عن ابن
 عمر رضي الله عنهما قال : كنت جالساً عند النبي ﷺ فجاء رجلان أحدهما أنصاري
 والآخر ثقيفي فلذكر الحديث وفيه « إن الله ينزل إلى السماء الدنيا فيقول للملائكة هؤلاء
 عبادي جاءوني شعثاً غبراً من كل فج عميق ، أشهدوا أنني قد غفرت لهم ذنوبهم » رواه
 طلحة بن مصرف عن مجاهد به . وقد روى النزول في رمضان ، وليس هو نافياً له في غيره .
 فروى علي بن معبد عن عبيد الله بن عمر عن زهد ابن أبي أنيسة عن طارق عن سعيد بن
 جبير سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول « إن الله تبارك وتعالى ينزل في رمضان ، إذا
 ذهب الثلث الأول من الليل هبط إلى السماء الدنيا ثم قال : هل من سائل يعطى ، هل من
 مستغفر يغفر له ، هل من تائب يتاب عليه » . وروى عبيد الله بن موسى قال ابن أبي ليلى
 عن المنهال عن سعيد بن حبيب عن ابن عباس في قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول
 الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) قال : « ينزل الله إلى السماء الدنيا في شهر رمضان
 يدير أمر السنة فيصحو ما يشاء غير الشقاوة والسعادة والموت والحياة » وإسناده حسن .
 وهذا الموقوف له حكم المرفوع عند المحدثين لأنه لا يقال من قبل الرأي . وقد ثبت النزول
 لفصل القضاء وللتجلى لأهل الجنة كما ستأتى الأحاديث إن شاء الله تعالى في ذلك .

ونحن نشهد شهادة مقر بلسانه مصدق بقلبه مستيقن بما في هذه الأخبار من ذكر نزول

الرب جل وعلا من غير أن نصف الكيفية ، لأن نبينا المصطفى ﷺ لم يصف كيفية نزول خالقنا إلى سماء الدنيا ، وأعلمنا أنه ينزل ، والله جل وعلا لم يترك ولا نبيه ﷺ بيان ما بالمسلمين إليه الحاجة من أمر دينهم ، فنحن قائلون مصدقون بما في هذه الأخبار من ذكر النزول كما يشاء ربنا وعلى ما يليق بجلاله وعظمته عز وجل غير متكلفين القول بصفته أو بصفة الكيفية ، إذ النبي ﷺ لم يصف لنا كيفية النزول ، فتسير بسير النصوص حيث سارت ونقف معها حيث وقفت لا نعدوها إن شاء الله تعالى ولا نقصر عنها . وقد تكلفت جماعة من مثبتي المتكلمين فخاصوا في معنى ذلك وفي ذلك الانتقال وعدمه ، وفي خلو العرش منه وعدمه نفياً وإثباتاً وذلك تكلف منهم ، ودخول فيما لا يعنهم ، وهو ضرب من التكييف لم يأت في لفظ النصوص ولم يسأل الصحابة النبي ﷺ عن شيء من ذلك حين حدثهم بالنزول ، فنحن نؤمن بذلك ونصدق به كما آمنوا وصدقوا . فإن قال لنا متعنت أو متطوع : يلزم من إثبات كذا كيت وكيت في أي شيء من صفات الله ، قلنا له أنت لا تلزمنا نحن فيما تدعيه وإنما تلزم قائل ذلك وهو رسول الله ﷺ ، فإن كان ذلك لازماً لما قاله حقيقة وجب الإيمان به إذ لازم الحق حق ، وإن لم يك ذلك لازماً له فأنت معترض على النبي ﷺ كاذب عليه متقدم بين يديه . وروى البيهقي عن الحاكم عن محمد بن صالح بن هاني سمع أحمد بن سلمة سمعت إسحاق ابن راهويه يقول : جمعني وهذا المبتدع — يعني إبراهيم بن صالح — مجلس الأمير عبد الله بن طاهر ، فسألني الأمير عن أخبار النزول فسرديها ، فقال ابن أبي صالح كفرت برب ينزل من سماء إلى سماء . فقلت آمنت برب يفعل ما يشاء . وقال إسحاق رحمه الله تعالى : دخلت على ابن طاهر فقال ما هذه الأحاديث يروون أن الله ينزل إلى السماء الدنيا ؟ قلت نعم رواها الثقات الذين يروون الأحكام . فقال : ينزل ويدع عرشه ؟ فقلت : يقدر أن ينزل من غير أن يخلو منه العرش ؟ قال نعم . قلت فلم تتكلم في هذا ؟ وقال إسحاق أيضاً قال لي ابن طاهر : يا أبا يعقوب هذا الذي تروونه « ينزل ربنا كل ليلة » كيف ينزل ؟ قلت : أعز الله الأمير ، لا كيف ، إنما ينزل بلا كيف . وقال أحمد بن سعيد الرياضي : حضرت مجلس ابن طاهر وحضر إسحاق ، فسل عن حديث النزول أصحح هو ؟ قال نعم ، فقال له بعض القواد : كيف ينزل ؟ فقال أثبتة فوق حتى أصف لك النزول . فقال الرجل أثبتة فوق ، فقال إسحاق قال الله تعالى (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) فقال ابن طاهر : هذا يا أبا يعقوب يوم القيامة . فقال : ومن يجيء يوم القيامة من عنده اليوم ؟ أ. هـ . من كتاب العلو .

وهذا الذى قاله إسحاق رحمه الله تعالى هو الذى عليه عامة أهل السنة والجماعة كما
فدعنا عنهم فى جميع نصوص الصفات . وأن مذهبهم إمرارها كما جاءت ، والإيمان بها بلا
كيف .

وأنه نجيء به يوم الفصل كما يشاء للقضاء العادل

قال الله تبارك وتعالى (هل ينظرون إلا أن يأتهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة وقضى
الأمر وإن الله ترشح الأمور) وقال تبارك وتعالى (هل يظنون إلا أن تأتهم الملائكة أو يأتى
ربك أو يأتى بعض آيات ربك) وقال تعالى (ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة
تنزيلاً) وقال تعالى (كلا إذا دكت الأرض دكا دكا ، وجاء ربك والملك صفاً صفاً) وقال
تعالى (وأشرقت الأرض بنور ربها) . وفى حديث الصور المشهور الذى ساقه غير واحد من
أصحاب المسانيد وغيرهم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ وفيه « إن الناس إذا
اهتموا لموقفهم فى الغمرات تشفعوا إلى ربهم بالأنبياء واحداً واحداً من آدم فمن بعده ،
فكلهم يحمد عنها حتى ينتهوا إلى محمد ﷺ ، فإذا جاءوا إليه قال : أنا لها أنا لها ، فيذهب
فيسجد لله تعالى تحت العرش ويشفع عند الله فى أن يأتى لفصل القضاء بين العباد فيشفعه
الله ويأتى فى ظلل من الغمام بعد ما تشقق السماء الدنيا وينزل من فيها من الملائكة ثم الثانية
ثم الثالثة إلى السابعة ، وينزل حملة العرش والكروبيون . قال : وينزل الجبار عز وجل فى ظلل
من الغمام ولهم زجل من تسميحهم يقولون : سبحان ذى الملك والملكوت ، سبحان ذى
العزة والخبروت ، سبحان الحى الذى لا يموت ، سبحان الذى سميت الخلائق ولا يموت .
سبح قدوس الرب الملائكة والروح ، سبح قدوس سبحان ربنا الأعلى ، سبحان ذى
السلطان والعظمة ، سبحانه سبحانه أبداً أبداً » . وعن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبى
ﷺ قال « يجمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم أربعين سنة شاحصة أبصارهم إلى
السماء ينتظرون فصل القضاء وينزل الله فى ظلل من الغمام من العرش إلى الكرسي » . رواه
ابن منده وقال الذهبى اسناده حسن . وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال
« إذا كان يوم القيامة نزل الرب إلى العباد » . رواه مسلم . وعن أسماء بنت يزيد رضى الله
عنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول « يهبط الرب تعالى من السماء السابعة إلى المقام
الذى هو قائمه ، ثم يخرج عنق من النار فيظل الخلائق كلهم فيقول : أمرت بكل جبار
عنيد ، ومن زعم أنه عزيز كريم ، ومن دعا مع الله إلهاً آخر ، رواه أبو أحمد العسالى فى

كتاب السنة . وفي الصحيحين من حديث الشفاعة عن ألى هريرة رضى الله عنه وفيه « يجمع الناس يوم القيامة فيقول : من كان يعبد شيئاً فليتبعة ، فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع من كان يتبع الطواغيت الطواغيت ، وتبقى هذه الأمة فيها شافعوها — أو مناققوها ، شك إبراهيم ، يعنى ابن سعد الرواى عن ابن شهاب — فيأتهم الله تعالى فيقول : أنا ربكم . فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفناه ، فيأتهم الله فى صورته التى يعرفون فيقول : أنا ربكم ، فيقولون أنت ربنا فيتبعونه . ويضرب الصراط بين ظهري جهنم » وذكر الحديث بطوله . ولهما نحوه من حديث أبى سعيد ، وفيه « حتى يبقى من كان يعبد الله من ير أو فاجر ، فيقال لهم : ما يحبسكم وقد ذهب الناس ؟ فيقولون فارقناهم ونحن أحوج منا إليهم اليوم ، وإنا سمعنا منادياً ينادى ليلاحق كل قوم بما كانوا يعبدون وإنما ننتظر ربنا ، قال فيأتهم الجبار فى صورة غير صورته التى رآوه فيها أول مرة فيقول : أنا ربكم فيقولون أنت ربنا . فلا يكلمه إلا الأنبياء فيقول هل بينكم وبينه آية تعرفونه ؟ فيقولون الساق ، فيكشف عن ساقه فيسجد له كل مؤمن . ويبقى من كان يسجد لله رباء وجمعة فيذهب كيما يسجد فيعود ظهره طبقاً واحداً » وذكر الحديث ، والأحاديث فى هذا كثيرة ، قال الذهبى رحمه الله تعالى : أحاديث نزول البارى متواتره قد سقت طرقها وتكلمت عليها بما أسأل عنه يوم القيامة .

وأنه يسرى بلا إنكار	فى جنة الفردوس بالابصار
كل يراه رؤية العين	كما أتى فى محكم القرآن
وفى حديث سيد الأنام	من غير ما شك ولا إيهام
رؤية حق ليس يمترونها	كالشمس صحوالاسحاب دونها
وخص بالهبة أوليائه	فضيلة وحبوا أعدائه

قال الله تبارك وتعالى (وجوه يومئذ ناضرة . إلى ربها ناظرة) وقال تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) وقال تعالى (لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد) وقال تعالى فى شأن الكفار (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فإذا حجب أوليائه فأى فضيلة لهم على أعدائه ، وقال تعالى (إن أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون . هم وأزواجهم فى ظلال على الأرائك متكئون . لهم فيها فاكهة وهم ما يدعون . سلام قولاً من رب رحيم) وقال تعالى

(إن الأثرار لفي نعم . على الأرائك ينظرون) وهذه الآيات صريحة الدلالة على رؤية المؤمنين ربهم تبارك وتعالى لا تقبل تحريفا ولا تأويلا ولا يردّها إلا مكابر قد ختم الله على سمعه وقبلة وجعل على بصره عسامة فمن يهديه من بعد الله .

وقد توارثت الأحاديث معني ما تضمنته هذه الآيات رواها أئمة السنة والحديث في دواوين الإسلام عن فضلاء الصحابة وأجلائهم : كأبي بكر الصديق ، وأبي هريرة ، وأبي سعيد . وجابر بن عبد الله ، وصهيب ، وابن مسعود ، وعلى بن أبي طالب ، وأبي موسى ، وأنس . وبريدة بن الحصيب وأبي رزين ، وجابر بن عبد الله ، وأبي أمامة ، وزيد بن ثابت ، وعبد الله بن عباس ، وعائشة ، وعبد الله بن عمر ، وعمار بن ربيعة ، وسلمان الفارسي ، وحذيفة بن الثعالبي ، وعبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وعبد الله بن عباد ، وأبي بن كعب ، وكعب بن عجرة ، وأبي الدرداء ، وفضالة بن عبيد ، وعدى بن أنس ، وأبي موسى الأشعري وغيرهم رضي الله عنهم . وهذا أوان سردها فألقى سمعك وأحضر قلبك ، وتأملها تأمل طالب للحق لا نافر عنه ، وكمن من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ، وإياك وسوء الظن بكلام الله وكلام رسوله فذلك الهلكة وما ضل من ضل وهلك من هلك إلا لسوء ظنه بالكتاب والسنة والله المستعان وعليه التكلان ولا حول له ولا قوة إلا به . فعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال : أصبح رسول الله ﷺ ذات يوم فضلى الغداة فجلس حتى إذا كان من الضحى ضحك رسول الله ﷺ ثم جلس مكانه حتى صلى الأولى ، والعصر والمغرب كل ذلك لا يتكلم حتى صلى العشاء الأخيرة ثم قام إلى أهله ، فقال الناس لأبي بكر رضي الله عنه : ألا تسأل رسول الله ﷺ ما شأنه ، صنع اليوم شيئا لم يصنعه قط . قال فسأله فقال : نعم عرض على ما هو كائن من أمر الدنيا والآخرة فجمع الأولون والآخرين في صعيد واحد فقطع الناس بذلك حتى اضطلقوا إلى آدم ﷺ والعرق يكاد يلجمهم فقالوا : يا آدم أنت أبو البشر وأنت اصطفاك الله عز وجل . استمع لنا إلى ربك عز وجل . قال لقد لقيت مثل الذي لقيتم ، اضطلقوا إلى أبيكم بعد أبيكم ، إلى نوح (إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين) قال فينطلقون إلى نوح ﷺ فيقولون : استمع لنا إلى ربك فأنت اصطفاك الله واستجاب لك في دعائك ولم يدع على الأرض من الكافرين ديارا ، فيقول : ليس ذلكم عندي . اضطلقوا إلى إبراهيم ﷺ فإن الله اتخذ خليليا فيطلقون إلى إبراهيم ﷺ فيقول : ليس ذلكم عندي اضطلقوا إلى موسى ﷺ فإن الله عز وجل كلمه تكليما ، فيقول موسى ﷺ : ليس ذلكم

عندى ، انطلقوا إلى عيسى ابن مريم عليه السلام فإنه كان يرى الأكمة والأرض ويتخى الموت ، فيقول عيسى : ليس ذلكم عندى انطلقوا إلى سيد ولد آدم ، انطلقوا إلى محمد عليه السلام فليشفع لكم إلى ربكم عز وجل . قال فيطلق فيأتى جبريل ربه تبارك وتعالى فيقول الله عز وجل : ائذن له وبشره بالجنة ، فينطلق به جبريل عليه السلام فيخر ساجداً قدر جمعة ويقول الله عز وجل : ارفع رأسك وقل يسمع واشفع تشفع فيرفع رأسه فإذا نظر إلى وجه ربه عز وجل خر ساجداً قدر جمعة أخرى فيقول الله عز وجل : ارفع رأسك وقل تسمع واشفع تشفع . قال فيذهب ليضع ساجداً فيأخذ جبريل بضبعيه فيفتح الله عليه من الدعاء شيئاً لم يفتحه على بشر قط فيقول أى رب خلقتنى سيد. ولد آدم ولا فخر ، وأول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة ولا فخر ، حتى إنه يرد على الحوض أكثر مما بين صنعاء وأيلة . ثم يقال ادعوا الصديقين فيشفعون ، ثم يقال ادعوا الأنبياء قال فيجىء النبي ومعه العصاة والنبي ومعه الخمسة والستة ، والنبي وليس معه أحد ، ثم يقال : ادعوا الشهداء فيشفعون لمن أرادوا ، قال : فإذا فعلت الشهداء ذلك قال فيقول الله عز وجل : أنا أرحم الراحمين ، أدخلوا جنتي من كان لا يشرك بى شيئاً . قال فيدخلون الجنة . قال ثم يقول الله عز وجل : أنظروا فى أهل النار هل تلقون من عمل خيراً قط ؟ قال فيجدون فى النار رجلاً فيقولون له هل عملت خيراً قط ؟ فيقول : لا ، غير أنى كنت أسامع الناس فى البيع . فيقول الله عز وجل : اسمحوا لعبدى بسماحته إلى عبيدى . ثم يخرجون من النار رجلاً فيقولون له : هل عملت خيراً قط ؟ فيقول : لا ، غير أنى أمرت ولدى إذا مت فأحرقونى فى النار ثم اصحنونى حتى إذا كنت مثل الكحل فاذهبوا بى إلى البحر فاذرونى فى الریح فوالله لا يقدر على رب العالمين أبداً . فقال الله عز وجل : لم فعل ذلك ؟ قال من مخافتك . قال فيقول الله عز وجل انظر إلى ملك أعظم ملك فإن لك مثله وعشرة أمثاله ، قال فيقول أتسخر بى وأنت الملك ؟ قال عليه السلام وذلك الذى ضحكته منه الضحى « رواه الإمام أحمد رحمه الله تعالى . وفى الصحيحين من حديث أبى هريرة رضى الله عنه أن ناساً قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر » قالوا لا يا رسول الله ، قال « هل تضارون فى رؤية الشمس ليس دونها سحاب » قالوا لا ، قال « فانكم ترونه كذلك ، يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول : من كان يعبد الله فليتبعه ، فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ، ومن كان يعبد القمر القمر ، ويتبع من كان يعبد المصاوغيت المصاوغيت ، ويتبقى هذه الأمة فيها منافقوها ، فيأتهم الله تعالى فى صورة غير

صورته التي يعرفون فيقول : أنا ربكم . فيقولون نعوذ بالله منك ، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا عز وجل ، فإذا جاء ربنا عرفناه . فيأتهم الله عز وجل في صورته التي يعرفون فيقول : أنا ربكم فيقولون أنت ربنا ، فيتبعونه ويضرب الصراط بين ظهرائي جهنم فاكون أنا وأمتي أول من يخير ، ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل ، ودعوى الرسل يومئذ : اللهم سلم سلم ، وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان، هل رأيتم : شوك السعدان ؟ قالوا نعم يا رسول الله ، قال فانها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها إلا الله عز وجل تخطف الناس بأعماهم ، فمنهم الموبق بعمله ومنهم المجازي . فإذا فرغ الله تعالى من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا إله إلا الله . فيعرفونهم بأثر السجود وتأكل النار من ابن آدم إلا أثر السجود ، حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود ، فيخرجون من النار قد امتحشوا فيصب عليهم ماء الحياة فينبئون كما تنبت الحبة في حميل السيل ، ثم يفرغ الله تعالى من القضاء بين العباد ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار وهو آخر أهل الجنة دخولا الجنة فيقول : أي رب اصرف وجهي عن النار فإنه قد قشبني رنجها وأحرقني ذكاؤها ، فيدعوا الله ماشاء أن يدعو ، ثم يقول الله تبارك وتعالى : هل عسيت إن فعلت ذلك أن تسأل غيره ؟ فيقول لا أسألك غيره ، فيعطى ربه من عهود ومواثيق ماشاء الله فيصرف وجهه عن النار ، فإذا أقبل على الجنة ورآها سكنت ماشاء الله أن يسكت ، ثم يقول أي رب قدمني إلى باب الجنة فيقول الله تعالى : أليس قد أعطيت عهودك ومواثيقك لا تسألني غير الذي أعطيتك ، ويليك يا ابن آدم ما أغدرك . فيقول أي رب فيدعوا الله حتى يقول له : فهل عسيت إن أعطيتك ذلك أن تسألني غيره ؟ فيقول لا وعزتك ، فيعطى ربه ماشاء من عهود ومواثيق ، فيقدمه إلى باب الجنة ، فإذا قام على باب الجنة انفهقت له الجنة فيرى ما فيها من الخير والسرور ، فسكت ماشاء الله أن يسكت ثم يقول : أي رب أدخلني الجنة ، فيقول الله تبارك وتعالى : أليس قد أعطيت عهودك ومواثيقك أن لا تسألني غير ما أعطيت ، ويليك يا ابن آدم ما أغدرك . فيقول أي رب لا أكون أشقى خلقك . فلا يزال يدعو الله حتى يضحك الله منه ، فإذا ضحك الله منه قال : ادخل الجنة ، فإذا دخلها قال الله له : تمن . فيسأل ربه ويتمنى حتى إن الله ليذكره فيقول له تمن كذا وكذا . حتى إذا انقطعت به الأمان قال الله عز وجل ذلك لك ومثله معه ، قال أبو سعيد وعشره أمثاله معه . قال عطاء بن يزيد : وأبو سعيد مع أبي هريرة لا يرد

عليه من حديثه شيئاً ، حتى إذا حدث أبو هريرة قال : إن الله عز وجل قال لذلك الرجل ومثله ، قال أبو سعيد وعشرة أمثاله معه يأبأ هريرة ، قال أبو هريرة ما حفظت إلا قوله « ذلك لك ومثله معه » ، قال أبو سعيد : أشهد أني حفظت من رسول الله ﷺ قوله « ذلك لك وعشرة أمثاله » قال أبو هريرة : وذلك آخر أهل الجنة دخولا الجنة . ولما عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أن ناساً في زمن رسول الله ﷺ قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال رسول الله ﷺ « نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحوا ليس معها سحاب ، وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحوا ليس فيها سحاب ؟ قالوا لا يا رسول الله . قال « ما تضارون في رؤيته تبارك وتعالى يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما ، إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن : لتبعن كل أمة ما كانت تعبد ، فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار ، حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر وغبرات أهل الكتاب فتدعى اليهود فيقال لهم : ما كنتم تعبدون ؟ قالوا كنا نعبد عزيـز ابن الله . فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد . فماذا تبغون . قالوا عطشنا ياربنا فاسقنا . فيشار إليهم ألا تردون . فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار . ثم يقال للنصارى ما كنتم تعبدون ؟ فيقولون كنا نعبد المسيح ابن الله . فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد . فيقال لهم ماذا تبغون . فيقولون عطشنا يا ربنا فاسقنا . فيشار إليهم ألا تردون . فيحشرون إلى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار . حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر أناتهم رب العالمين سبحانه وتعالى في أدنى صورة من التي رأوه فيها . قال فما تنتظرون لتبعن كل أمة ما كانت تعبد . قالوا ياربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم . فيقول أنا ربكم . فيقولون نعوذ بالله منكم ولا نشك بالله شيئاً (مرتين أو ثلاثاً) حتى إن بعضهم ليكاد أن يتقلب . فيقول هل بينكم وبينه آية تعرفونه بها ؟ فيقولون نعم . فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود ، ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خر على قفاه ، ثم يرفعون رؤوسهم وقد تحوّل في صورته التي رآوه فيها أول مرة فيقول أنا ربكم ، فيقولون أنت ربنا . ثم يضرب لهم الجسر على جهنم وتخل الشفاعة . قيل يا رسول الله وما الجسر ؟ قال دحش مزلة وخطاطيف وكلاليب وحسكة تكون بنجد فيها شوكية يقال لها السعدان فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبوق كالريح وكالطير

147

ثم تلا هذه الآية (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) . وللطيراني عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « يجتمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم أربعين سنة شاحصة أبصارهم إلى السماء ينتظرون فصل القضاء ، ينزل الله عز وجل في ظلل من الغمام من العرش إلى الكرسي ، ثم ينادى مناد : أيها الناس ألم ترضوا من ربكم الذى خلقكم ورزقكم وأمركم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً أن يولى كل أناس منكم ما كانوا يتولون ويعبدون في الدنيا . أليس ذلك عدلاً من ربكم ؟ قالوا بلى ، قال فينطلق كل قوم إلى ما كانوا يعبدون ويتولون في الدنيا ، قال فينطلقون ويمثل لهم أشباه ما كانوا يعبدون : فمنهم من ينطلق إلى الشمس ، ومنهم من ينطلق إلى القمر ، وإلى الأوثان من الحجارة وأشباه ما كانوا يعبدون ، قال ويمثل لمن كان يعبد عيسى شيطان عيسى . ويمثل لمن كان عزيزاً شيطان عزيز ، ويبقى محمد ﷺ وأمه فيأتهم الرب عز وجل فيقول : ما بالكم لا تنطلقون كما انطلق الناس ؟ قال فيقولون : إن لنا إلها ما رأيناه بعد . فيقول : هل تعرفونه إن رأيتموه ؟ فيقولون إن بيننا وبينه علامة إذا رأيناها عرفناه . قال فيقول ما هي ؟ فيقولون يكشف عن ساق ، فعند ذلك يكشف عن ساق فيخرون له سجداً ، ويبقى قوم ظهورهم كصياصي البقر يريدون السجود فلا يستطيعون ، وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالون ثم يقول : ارفعوا رؤوسكم ، فيرفعون رؤوسهم فيعطهم نورهم على قدر أعمالهم ، فمنهم من يعطى نوره على قدر الجبل العظيم يسعى بين أيديهم ومنهم من يعطى نوراً أصغر من ذلك ، ومنهم من يعطى نوراً مثل النخلة يمينه ، ومنهم من يعطى نوراً أصغر من ذلك حتى يكون آخرهم رجلاً يعطى نوره على إبهام قدمه ، يضىء مرة ويطفأ مرة ، فإذا أضاء قدم قدمه ومضى وإذا طفىء قام ، والرب تبارك وتعالى أمامهم حتى يمر في النار فيبقى أثره كحد السيف قال ويقول : مروا ، فيمرون على قدر نورهم ، منهم من يمر كطرف العين ، ومنهم من يمر كالبرق ، ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كانهضاض الكوكب ، ومنهم من يمر كالريح ، ومنهم من يمر كشذ الفرس ، ومنهم من يمر كشذ الرجل ، حتى يمر الذى أعطى نوره على قدر إبهام قدمه يجبو على وجهه ويديه ورجليه ، تجرد وتعلق يد وتجرد رجل وتعلق رجل ، وتصيب جوانبه النار ، فلا يزال كذلك حتى يخلص ، فإذا خلاص وقف عليها ثم قال : الحمد لله لقد أعطاني الله ما لم يعط أحد إذ نجاني منها بعد أن رأيته ، قال فينطلق به إلى غدير عند باب الجنة فيغتسل فيعود إليه ريح أهل الجنة ونواتهم فيرى ما في الجنة من خلال الباب فيقول : رب أدخلني الجنة ، فيقول الله تبارك وتعالى له : أتسأل الجنة وقد

نجيكم من النار ؟ فيقول : يارب اجعل بيني وبينها حجاباً لا أسمع حسيستها قال فيدخل الجنة . قال ويرى أو يرفع له منزل أمام ذلك كأنما الذي هو فيه إليه حلم ليدخله فيقول : رب أعطني ذلك المنزل ، فيقول فلعلك إن أعطيتكه تسأل غيره ، فيقول لا وعزتك لا أسأل غيره . وأى منزل يكون أحسن منه . قال فيعطاه فينزله . قال ويرى أو يرفع له أمام ذلك منزل آخر ليدخله فيقول : أى رب أعطني ذلك المنزل ، فيقول الله عز وجل : فلعلك إن أعطيتكه تسأل غيره . قال لا وعزتك لا أسأل غيره ، وأى منزل يكون أحسن منه ؟ قال فيعطاه فينزله ثم يسكت . فيقول الله عز وجل : مالك لا تسأل ؟ فيقول : رب قد سألتك حتى استحييتك وأقسمت لك حتى استحييتك ، فيقول الله عز وجل : ألا ترضى أن أعطيك مثل الدنيا منذ خلقتها إلى يوم أفنيها وعشرة أضعافه . فيقول : أتستزىءنى وأنت رب العزة ؟ فيضحك الرب عز وجل من قوله . قال فرأيت عبد الله بن مسعود رضى الله عنه إذا بلغ هذا المكان من هذا الحديث ضحك . فقال له رجل : يا أبا عبد الرحمن قد سمعتك تحدث بهذا الحديث مراراً كلما بلغت هذا المكان من هذا الحديث ضحكت . فقال إلى منتهى رسول الله ﷺ يحدث بهذا الحديث مراراً كلما بلغ هذا المكان من هذا الحديث ضحك حتى تبدو أضراسه . قال فيقول الرب عز وجل : لا ولكنى على ذلك قادر ، سل . فيقول : ألحقنى بالناس . فيقول الحق بالناس . قال فينطلق بهرمل فى الجنة حتى إذا دنا من الناس رفع له قصر من درة فيخر ساجداً ، فيقال له : ارفع رأسك مالك ؟ فيقول : رأيت ربي ، أو تراءى لى ربي . فيقال : إنما هو منزل من منازلك ، قال ثم يلقي فيها رجلاً فيتبها للِسجود فيقال له مه . فيقول رأيت أنك ملك من الملائكة ، فيقول له : إنما أنا خازن من خزانك ، عبد من عبيدك ، تحت يدي ألف قهرمان على مثل ما أنا عليه . قال فينطلق أمامه حتى يفتح له القصر ، قال وهو فى درة مجوفة سقائفها وأبوابها وأغلاقيها ومفاتيحها منها ، تستقبله جوهرة خضراء مبطنة بحمراء كل جوهرة تقضى إلى جوهرة على غير لون الأخرى ، فى كل جوهرة سرور وأزواج ووصائف أدناها حوراء عيناء عليها سبعون حلقة يرى من ساقها من وراء حلقها كبداء مرآته وكبده مرآتها ، إذا أعرض عنها لإعراضة ازدادت فى عينه سبعين ضعفاً عما كانت قبل ذلك . فيقول لها : والله لقد ازددت فى عيني سبعين

ضعفاً ، فنقول له : والله والله وأنت لقد ازددت في عيني سبعين ضعفاً . فيقال له : أشرف قال فيشرف ، فيقال له ملكك مسيرة مائة عام ينفذه بصره » قال فقال عمر رضي الله عنه : ألا تسمع إلى ما يحدثنا ابن أم عبد يا كعب عن أدلى أهل الجنة منزلاً ، فكيف أعلامهم ؟ قال كعب : يا أمير المؤمنين فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ، إن الله عز وجل جعل داراً فيها ما شاء من الأزواج والثمرات والأشربة . ثم أطيّقها فلم يرها أحد من خلقه لا جبريل ولا غيره من الملائكة . ثم قرأ كعب (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) قال : وخلق دون ذلك جنتين وزينهما بما شاء وأراهما من شاء من خلقه . ثم قال من كان كتابه في عليين نزل تلك الدار التي لم يرها أحد ، حتى إن الرجل من أهل عليين ليخرج فيسير في ملكه فلا تبقى خيمة من خيام الجنة إلا دخلها من ضوء وجهه فيستبشرون برحمة فيقولون : واهها لهذه الرياح ، هذا رجل من أهل عليين قد خرج يسير في ملكه . فقال : ويحك يا كعب هذه القلوب قد استرسلت فاقبضها . فقال كعب : والذي نفسي بيده إن لجهنم يوم القيامة لزفرة ما يبقى من ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا يحرق لركبتيه ، حتى إن إبراهيم خليل الله يقول : « رب نفسي نفسي » حتى لو كان لك عمل سبعين نبياً إلى عملك لظننت أنك لا تنجو » . قال ابن القيم رحمه الله تعالى : هذا حديث كبير حسن رواه المصنفون في السنة كعبد الله بن أحمد والطبراني والدارقطني رحمهم الله تعالى . وروى يعقوب بن سفيان عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يزور أهل الجنة الرب تبارك وتعالى في كل جمعة » وذكر ما يعطون قال « ثم يقول الله تبارك وتعالى : اكشفوا حجاباً ، فيكشف حجاب ثم حجاب ، ثم يتجلى لهم تبارك وتعالى عن وجهه فكأنهم لم يروا نعمة قبل ذلك ، وهو قوله تبارك وتعالى (ولدينا خزائده) وفي الصحيحين عن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « جنتان من فضة آنيتهما وما فيهما ، وجنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبراء على وجهه في جنة عدن » . ولأحمد عنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يجمع الله عز وجل الأمم في صعيد واحد يوم القيامة ، فإذا بدا لله عز وجل أن يصدع بين خلقه مثل لكل قوم ما كانوا يعبدون فيتبعونهم حتى يحموهم النار ، ثم يأتيان ربنا عز وجل ونحن على مكان رفيع فيقول : من أنتم ؟ فنقول : نحن المسلمون ، فيقول ما تنتظرون ؟ فنقول ننتظر ربنا عز وجل ، فيقول وهل تعرفونه إن رأيتموه ؟ فنقول نعم إنه لا عدل له ، فيتجل لنا ضاحكاً فيقول : أبشروا يا معشر

المسلمين ، فإنه لبس منكم أحد إلا جعلت في النار يهودياً أو نصرانياً مكانه » وفي رواية « ينجلي لنا ربنا عز وجل ضاحكاً يوم القيامة » . وللدرد قطنى عنه رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « يبعث الله يوم القيامة نادياً بصوت يسمعه أولهم وآخرهم : إن الله عز وجل يعدكم الجحسى وزيادة ، فالجحسى الجنة والزيادة النظر إلى وجهه عز وجل » رواه الإمام أحمد وابن وهب . وفي صحيح البخارى عن عدى بن حاتم رضى الله عنه قال : بيا أنا عند النبي ﷺ إذ أتى إليه رجل فشكى إليه الفاقة . ثم أتى إليه آخر فشكا إليه قطع السبيل . فقال يا عدى هل رأيت الحيرة ؟ قلت لم أرها وقد أنبت عنها . قال فإن طالت بك حياة لترين الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحداً إلا الله عز وجل — قلت فيما بيني وبين نفسي : فأين دعاوطى الذين سعروا البلاد — ولكن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى . قلت كسرى بن هرمز ؟ قال كسرى بن هرمز . ولكن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ماع كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحداً يقبله منه . وليلقين الله أحدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان يترجم له فيقولن ألم أبعت إليك رسولاً فهلغك ؟ فيقول بلى يارب . فيقول ألم أعطك سالا وأفضل عليك ؟ فيقول بلى . فينظر عن يمينه فلا يرى إلا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى إلا جهنم . قال عدى بن حاتم سمى رسول الله ﷺ يقول : اتقوا النار ولو بشق تمرة ، فمن لم يجد شق تمرة فبكلمة طيبة . قال عدى : ورأيت الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف إلا الله ، وكنت فيمن : افتتح كنوز كسرى بن هرمز . ولكن طالت بكم حياة لترون ما قال النبي ﷺ وفي الصحيحين عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يجمع الله الناس يوم القيامة فيبتهمون لذلك — وفي لفظ فيلهمون لذلك — فيقولون : لو استشفعنا إلى ربنا عز وجل حتى يرحمنا من مكاننا هذا ، فيأتون آدم فيقولون : أنت آدم أبو الخلق خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك ، اشفع لنا عند ربنا حتى يرحمنا من مكاننا هذا . فيقول : لست هناك ، فيذكر خطيئته التي أصاب فيستحى ربه منها . ولكن اتوا نوحاً أول رسول بعثه الله عز وجل . قال فيأتون نوحاً فيقول : لست هناك ، فيذكر خطيئته التي أصاب فيستحى ربه منها ، ولكن اتوا إبراهيم الذى اتخذ الله خليلاً . فيأتون إبراهيم فيقول : لست هناك ، ويذكر خطيئته التي أصاب فيستحى ربه منها ، ولكن اتوا موسى الذى كلمه الله تكليماً وأعطاه التوراة . فيأتون موسى فيقول : لست هناك ، ويذكر خطيئته التي أصاب فيستحى ربه منها ، ولكن اتوا عيسى روح الله

وكلمته ، فيقول : لست هناك ولكن اتوا محمداً ﷺ عبداً غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . قال : قال رسول الله ﷺ فيأتون فاستأذن على ربي فيأذن لي ، فإذا أنا رأيت فأقع له ساجداً فيدعني ما شاء الله أن يدعني ، فيقال : يا محمداً ارفع رأسك وقل تسمع وسل تعط واشفع تشفع ، فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني ربي ، ثم أشفع فيحد لي حداً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة . ثم أعود فأقع ساجداً فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقال : أرفع رأسك يا محمداً ، قل تسمع وسل تعط واشفع تشفع ، فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني ربي ثم أشفع فيحد لي حداً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة . قال فلا أدري في الثالثة أو الرابعة قال فأقول : يارب ما بقى في النار إلا من حبسه القرآن ه أي وجب عليه الخلود ، وفي رواية لابن خزيمة « يلقي الناس يوم القيامة ما شاء الله أن يلقيه من الحبس ، فيقولون انطلقوا بنا إلى آدم فيشفع لنا إلى ربنا — فذكر الحديث إلى أن قال — فينطلقون إلى محمد ﷺ فأقول : أنا لها ، فأنتقل حتى أستفتح باب الجنة فيفتح لي فأدخل ورؤي على عرشه فأخر ساجداً » وذكر الحديث ، وفي رواية « فاستأذن على ربي فإذا رأيت وقعت ساجداً » وفي رواية « فأتى ربي وهو على سريره — أو كرسيه — فأخر له ساجداً » وساقه ابن خزيمة بسياق طويل وقال فيه « فأستفتح ، فإذا نظرت إلى الرحمن وقعت له ساجداً » وفي حديث أبي هريرة « أخذ بحلقه باب الجنة فيؤذن لي فيستقبلني وجه الجبار جل جلاله فأخر له ساجداً » . وللدارقطني عنه رضي الله عنه عن النبي ﷺ في قول الله عز وجل (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال : « النظر إلى وجه الله عز وجل » . وله عنه رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « أتاني جبريل عليه السلام وفي كفه كالمرآة البيضاء يحملها فيها كالنكتة السوداء . فقلت ما هذه التي في يدك يا جبريل ؟ قال هذه الجمعة . قلت وما الجمعة ؟ قال لكم فيها خيراً كثيراً ، قلت وما يكون لنا فيها ؟ قال يكون عيداً لك ولقومك من بعدك ، ويكون اليهود والنصارى تبعاً لكم . قلت وما لنا فيها ؟ قال لكم فيها ساعة لا يسأل الله عيد فيها شيئاً هو له قسم إلا أعطاه إياه ، أو ليس له بقسم إلا ذخره له في آخرته ما هو أعظم منه . قلت ما هذه النكتة التي فيها ؟ قال هي الساعة . ونحن ندعوه يوم الميزد . قلت وما ذاك يا جبريل ؟ قال إن ربك اتخذ في الجنة وادياً فيه كسبان من مسك أبيض فإذا كان يوم الجمعة هبط من عليين على كرسيه فيحف الكرسى بكراسي من نور فيجيء النبيون حتى يجلسوا على تلك الكراسي ويحف الكراسي بمنابر من نور ومن ذهب مكللة بالجواهر ، ثم يجيء الصديقون والشهداء حتى يجلسوا على

تلك المنابر ، ثم ينزل أهل الغرف من غرفهم حتى يجلسوا على تلك الكئبان ثم يتجلى لهم عز وجل فيقول : أنا الذى صدقتكم وعدى ، وأتممت عليكم نعمتى ، وهذا محل كرامتى ، فسلوني ، فيسألونه حتى تنتهى رغبتهم فيفتح لهم فى ذلك ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وذلك بمقدار منصرفكم من الجمعة . ثم يرتفع على كرسيه عز وجل ويرتفع معه النبيون والصديقون ويرجع أهل الغرف إلى غرفهم ، وهى لؤلؤة بيضاء وزرجدة خضراء وياقوتة حمراء ، غرفها وأبوابها وأنهارها مطردة فيها وأزواجها وخدامها ونماها متدليات فيها ، فليسوا إلى شئ أحوج منهم إلى يوم الجمعة ليزدادوا نظراً بهم ويزدادوا منه كرامة ، هذا حديث كبير عظيم الشأن رواه أئمة السنة وتلقوه بالقبول ، وجمل به الشافعى مسنده . ورواه محمد بن إسحاق وعمر بن أبى قيس ، وفيه « فإذا كان يوم الجمعة نزل على كرسيه ثم حلف الكرامى بمنابر من نور ، فيجىء النبيون حتى يجلسوا عليها ، ويحىء أهل الغرف حتى يجلسوا على الكئبان . قال : ثم يتجلى لهم بهم تبارك وتعالى فينظرون إليه فيقول : أنا الذى صدقتكم وعدى . وأتممت عليكم نعمتى ، وهذا محل كرامتى ، سلوني . فيسألونه الرضا . قال : رضائى أنزلكم دارى وأنا لكم كرامتى . سلوني . فيسألونه الرضا قال فيشهدهم بالرضا . ثم يسألونه حتى تنتهى رغبتهم » . وذكر الحديث . ورواه على بن حرب والحسن بن عرفة وفى روايته « ثم يرتفع على كرسيه ويرتفع معه النبيون والصديقون والشهداء ، ويرجع أهل الغرف إلى غرفهم » ورواه الدارقطنى أيضاً من طريق آخر عن أنس رضى الله عنه قال : بينا نحن حول رسول الله ﷺ إذ قال « أتانى جبريل فى يده كالمراة البيضاء فى وسطها كالنكتة السوداء ، قلت يا جبريل ما هذا ؟ قال : هذا يوم الجمعة يعرضه عليك ربك ليكون لك عيداً ولأمتك من بعدك . قال قلت : يا جبريل ما هذه النكتة السوداء ؟ قال : هى الساعة ، وهى تقوم يوم الجمعة وهو سيد أيام الدنيا ونحن ندعوه فى الجنة يوم المريد . قال قلت : يا جبريل ولم تدعونه يوم المريد ؟ قال : إن الله اتخذ فى الجنة وادياً أفصح من مسك أبيض ، فإذا كان يوم الجمعة نزل ربنا عز وجل على كرسيه أعلى ذلك الوادى وقد حلف الكرسى بمنابر من ذهب مكللة بالجواهر وقد حفت تلك المنابر بكراسى من نور ، ثم يؤذن لأهل الغرف فيقبلون يخوضون كتبان المسك إلى الركب عليهم أسورة الذهب والفضة وثياب السندس والخير حتى ينتهوا إلى ذلك الوادى ، فإذا اطمانوا فيه جلوساً بعث الله عز وجل عليهم رجلاً يقال لها المثرة فأثارت بينابيع المسك الأبيض فى وجوههم وثيابهم ، وهم يومئذ جرد مرد مكحلون أبناء ثلاث وثلاثين سنة على

صورة آدم يوم خلقه الله عز وجل ، فينادى رب العزة تبارك وتعالى رضوانا — وهو خازن الجنة — فيقول : يا رضوان ارفع الحجب بيني وبين عبادي وزواري . فإذا رفع الحجب بينه وبينهم فرأوا بهاءه ونوره هموا له بالسجود ، فيناديهم تبارك وتعالى بصوته : ارفعوا رؤوسكم فإنما كانت العباد في الدنيا وأنتم اليوم في دار الجزاء . سلوئي ما شئتم ، فأنا ربكم الذي صدقتكم وعدى ، وأتممت عليكم نعمتى ، فهذا عمل كرامتى ، فسلوئي ما شئتم ، فيقولون : ربنا وأى خير لم تفعله بنا ، أألمت أعنتنا على سكرات الموت ، وأنست منا الوحشة في ظلمات القبور ، وآمنت وحشتنا عند النفخة في الصور ؟ ألمت أقلت عثراتنا ، وسترت علينا القبيح من فعلنا ، وثبت على جسر جهنم أقدامنا ؟ ألمت الذى أدبنا من جوارك ، وأسمعتنا لاذة منطقك ، وتحليت لنا بنورك ؟ فأى خير لم تفعله بنا ؟ فنعود بالله عز وجل . فيناديهم بصوته : أنا ربكم الذى صدقتكم وعدى وأتممت عليكم نعمتى . فسلوئي . فيقولون : نسألك رضاك ، فيقول تعالى : برضاى عنكم أقلتكم عثراتكم وسترت عليكم القبيح من أموركم وأدبنا منى جوارك وأسمعتكم لاذة منطقى وتحليت لكم بنورى ، فهذا عمل كرامتى ، فسلوئي ، فيسألونه حتى تنتهى رغبته . ثم يقول عز وجل : سلوئي ، فيقولون : رضينا ربنا وسلمنا ، فيزيدهم من مزيد فضله وكرامته مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، ويكون ذلك مقدار تفرقهم من الجمعة . قال أنس رضى الله عنه فقلت : بأى وأمى يارسول الله ، وما مقدار تفرقهم ؟ قال : كقدر الجمعة الى الجمعة . قال ثم يعمل عرش ربنا تبارك وتعالى معهم الملائكة والنبيون ، ثم يؤذن لأهل الغرف فيعودون إلى غرفهم وهما غرفتان من زمردتين خضراوين وليسوا إلى شيء أشوق منهم إلى الجمعة لينظروا إلى ربهم تبارك وتعالى وليزيدهم من مزيد فضله وكرامته . قال أنس رضى الله عنه : سمعته من رسول الله ﷺ وليس بينى وبينه أحد . ورواه أيضاً من طريق آخر . ورواه أبو بكر بن أنى شيبه وأبو بكر بن خزيمة وابن بطعة في الإبانة وغيرهم وقد جمع ابن أبى داود طريقه . ولإمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة عن عريدة بن الحصيب رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ما منكم من أحد إلا سيخلو الله به يوم القيامة ليس بينه وبينه ترجمان » . ولإمام أحمد وأبى داود عن أبى رزين رضى الله عنه قال : قلنا يارسول الله أكلنا نرى ربه عز وجل يوم القيامة ؟ قال « نعم » قلت وما آية ذلك في خلقه قال « أليس كلكم ينظر إلى القمر ليلة البدر ؟ قلنا نعم ، قال « الله أكبر وأعظم » . ولإمام أحمد عن جابر رضى الله عنه وقد سئل عن الورود فقال : نحن يوم القيامة على كذا

وكذا أى فوق الناس فتدعى الأمم بأوثانها وما كانت تعبد الأول فالأول ، ثم يأتيان ربنا بعد ذلك فيقول ومن تنتظرون ؟ فيقولون ننتظر ربنا عز وجل ، فيقول أنا ربكم فيقولون حتى ننظر إليك ، فيتجلى لهم تبارك وتعالى ويضحك . قال فينطلق بهم ويتبعونه ويعطى كل إنسان منهم منافق أو مؤمن نوراً ، ثم يتبعونه على جسر جهنم وعليه كلاليب وحسك تأخذ من شاء الله ، ثم يطفأ نور المنافق ثم ينجو المؤمنون فينجو أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة البدر وسبعون ألفاً لا يحاسبون ، ثم الذين يلونهم كأضواء نجم في السماء ، ثم كذلك ، ثم تحمل الشفاعة حتى يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ، فيجعلون بفناء الجنة ويجعل أهل الجنة يرشون عليهم الماء حتى يتبوا نبات الشيء في السيل وينذهب حرقه ، ثم يسأل حتى يجعل الله له الدنيا وعشرة أمثالها معها » ورواه مسلم في صحيحه . وفي رواية « نحن يوم القيامة على تل مشرفين على الخلائق » ذكرها عبد الحق في الجمع بين الصحيحين . ولعبد الرزاق عنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى ينظرون إلى وجهه فيخرون له سجداً فيقول : ارفعوا رؤوسكم فليس هذا بيوم عبادة » . وللدارقنى عنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يتجلى لنا ربنا عز وجل يوم القيامة ضاحكاً » . ولأبي قرة عنه رضى الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول « إذا كان يوم القيامة جمعت الأمم » فذكر الحديث وفيه « فيقول أتعرفون الله عز وجل إن رأيتموه ؟ فيقولون : نعم . فيقول وكيف تعرفونه ولم تروه ؟ فيقولون نعم أنه لا عدل له . فيتجلى تبارك وتعالى فيخرون له سجداً » . وفي سنن ابن ماجه عنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « بينا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب جل جلاله قد أشرف عليهم من فوقهم فقال تعالى : السلام عليكم يا أهل الجنة ، وهو قوله عز وجل (سلام قولاً من رب رحيم) فلا يلتفتون إلى شيء مما هم فيه من النعيم ماداموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم وتبقى فيهم بركته ونوره . وللبهيقي عنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « بينا أهل الجنة في مجلس لهم إذ سطع لهم نور على باب الجنة ، فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب تبارك وتعالى قد أشرف ، فقال تعالى : يا أهل الجنة سلوني . قالوا : نسألك الرضا عنا . قال تعالى : رضائي أحلكم داري وأنا لكم كرامتي ، هذا أمانها فسلوني . قالوا : نسألك الزيادة . قال فيؤتون بنجائب من ياقوت أحمر أزمتها زمرد أخضر وياقوت أحمر فجاءوا عليها تضع حوافرها عند متبى طرفها فيأمر الله بأشجار عليها النار . فتجىء جوارى الحور العين وهن يقلن : نحن الناعمات فلا نبأس ونحن الخالديات

فلا نموت أزواج قوم مؤمنين كرام ، ويأمر الله عز وجل بكتبان من مسك أيضاً أذفر فتير عليهم رجماً يقال لها المثيرة حتى تنتهي بهم إلى جنة عدن ومعى قصبة الجنة ، فنقول الملائكة : ياربنا قد جاء القوم ، فيقول : مرجباً بالصادقين ومرجباً بالطائعين . قال فيكشف لهم الحجاب فينظرون إلى الله تبارك وتعالى ويتمتعون بنور الرحمن حتى لا يبصر بعضهم بعضاً . ثم يقول : أرجعهم إلى القصور بالحف ، فيرجعون وقد أبصر بعضهم بعضاً . فقال رسول الله ﷺ : فذلك قوله تعالى (نزلنا من غفور رحيم) رواه في كتاب البعث والنشور وفي كتاب الرؤية . وللدارقطنى عنهم رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله عز وجل يتجلى للناس عامة ويتجلى لأبى بكر خاصة . ولابن وهب والدارقطنى عن أبى أمامة رضى الله عنه قال : خطبنا رسول الله ﷺ يوماً فكان أكثر خطبته ذكر الدجال يحدرنه منه ويحدثنه عنه ، حتى فرغ من خطبته ، فكان فيما قال لنا يومئذ : إن الله عز وجل لم يبعث نبياً إلا حذره أمته ، وإلى آخر الأنبياء وأنتم آخر الأمم ، وهو خارج فيكم لا محالة . فإن يخرج وأنا بين أظهركم فأنأ حجيج كل مسلم ، وإن يخرج فيكم بعدى فكل امرئ حجيج نفسه ، والله خليفتى على كل مسلم ، إنه يخرج من خلة بين العراق والشام عاث يميناً وعاث شمالاً : ياعباد الله اثبتوا . وإنه يبدأ فيقول : أنا نبي ولا نبي بعدى . ثم ينثى فيقول : أنا ربكم ، ولن تروا ربكم حتى تموتوا ، وإنه مكتوب بين عينيه « كافر » يقرأه كل مؤمن ، من لقيه منكم فليقبل في وجهه وليقرأ فواتح سورة الكهف . وإنه يسلط على نفس من بنى آدم فيقتلها ثم يبعثها ، وإنه لا يعدو ذلك ، ولا يسلط على نفس غيرها . وإن من فتنته أن معه جنة وناراً ، فإره جنة وجنته نار ، فمن ابتلى بناره فليغمض عينه وليستغث بالله تكن برداً وسلاماً كما كانت برداً وسلاماً على إبراهيم ، وإن أيامه أربعون يوماً : يوماً كسنة ويوماً كشهر ويوماً كجمعة ويوماً كالأيام وآخر أيامه كالسراب ، يصبح الرجل عند باب المدينة فيسمى قبل أن يبلغ بابها الآخر « قالوا فكيف نصلى يارسول الله في تلك الأيام ؟ قال « تقدرون كما تقدرون في الأيام الطوال » . وللامام أحمد وأبى داود عن ريد بن ثابت رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ علمه دعاء وأمره أن يتعاهد به أهله كل يوم قال « قل حين تصبح : لبيك اللهم لبيك وسعديك ، والخير في يديك ، ومنك وإليك ، اللهم وما قلت من قول أو نذرت من نذر أو حلفت من حلف فمشيئتلك بين يديه ، ما شئت كان وما لم تشأ لم يكن ، ولا حول ولا قوة إلا بك إنك على كل شىء قدير . اللهم وما صليت من صلاة فعلى من صليت وما لعنت من لعنة فعلى من لعنت ، أنت ولبي في الدنيا والآخرة ، توفي

مسلماً وألجقني بالصلحين ، أسألك اللهم الرضا بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت
 ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقاءك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة . أعوذ بك
 اللهم أن أظلم أو أظلم أو أعتدى أو يعتدى على أو أكسب خطيئة محبطة أو دنياً لا
 تغفره . اللهم فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، ذا الجلال والإكرام . فإني
 أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا وأشهدك وكفى بك شهيداً ، أني أشهد أن لا إله إلا أنت
 وحده لا شريك لك ، لك الملك ولك الحمد وأنت على كل شيء قدير . وأشهد أن محمداً
 عبدك ورسولك ، وأشهد أن وعدك حق . وأن لقاءك حق ، والجنة حق ، والساعة آتية لا
 ريب فيها . وأنت تبعث من في القبور ، وأشهد أنك إن تكلني إلى نفسي تكلني إلى ضيعة
 وعورة وذنب وخطيئة ، وإن لا أثق إلا برحمتك ، فاغفر لي ذنبي إنه لا يغفر الذنوب إلا
 أنت . وتب علي إنك أنت التواب الرحيم . وللامام أحمد وابن حبان والحاكم في صحيحهما
 عن أبي مجاز قال : صلى بنا عمار رضي الله عنه صلاة فأوجز فيها ، فأنكروا ذلك ، فقال :
 ألم أتم الركوع والسجود ؟ قالوا بلى . قال : أما إنني قد دعوت فيها 'بدعاء كان رسول الله
 ﷺ يدعو به ' اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق ، أحيني ما علمت الحياة خيراً
 لي ، وتوفني إذا علمت الوفاة خيراً لي . وأسألك خشيتك في الغيب والشهادة . وكلمة
 الحق في الغضب والرضا ، والقصد في الفقر والغنى ، ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى
 لقاءك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة . اللهم زينا بزينة الإيمان واجعلنا هداة مهتدين .
 وأخرجه بن خزيمة في كتاب التوحيد وفي صحيح الحاكم عن عائشة رضي الله عنها قالت :
 قال رسول الله ﷺ لجابر « يا جابر . ألا أبشرك ؟ قال بلى بشرك الله بخير . قالت شعرت
 أن الله أحيا أباك ، قال فأقمده بين يديه فقال : تمنّ على عبدي ما شئت أعطكه قال يارب
 ما عبدتك حق عبادتك . أتمنى عليك أن تردني إلى الدنيا فأقاتل مع نبيك فأقتل فيك مرة
 أخرى ، قال تعالى : إنه قد سلف مني أنك إليها لا ترجع » وهو في المسند من حديث
 جابر وللترمذي عنه رضي الله عنه قال : لما قتل عبد الله بن عمرو بن حرام يوم أحد قال
 رسول الله ﷺ : يا جابر ألا أخبرك ما قال الله عز وجل لأبيك ؟ قال بلى . قال : ما كلم
 الله عز وجل أحداً من وراء حجاب وكلم أباك كفاحاً فقال : يا عبدي تمنّ على أعطك ،
 قال يارب تخيبي فأقتل فيك ثانية ، قال إنه قد سبق مني أنهم إليها لا يرجعون . قال :
 يارب فأبلغ من ورأي . فأنزل الله تعالى هذه الآية (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
 أمواتاً) الآية . قال الترمذي هذا حديث حسن غريب . قلت وإسناده صحيح .

وللترمذى والطبرانى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « إن أدنى أهل الجنة منزلة لرجل ينظر في ملكه ألفى سنة يرى أقصاه كما يرى أذناه ينظر إلى أزواجه وسريره ويخدمه ، وإن أفضلهم منزلة من ينظر إلى وجه الله تبارك وتعالى كل يوم مرتين » . وفى رواية ابن عرفة : ثم قرأ رسول الله ﷺ (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) ، وفى رواية سعيد بن هشيم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « يوم القيامة أول يوم نظرت فيه عين إلى الله تبارك وتعالى » ورواه الدارقطنى . وله عنه رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ألا أخبركم بأسفل أهل الجنة ؟ » قالوا بلى يا رسول الله ، فذكر الحديث الى أن قال « حتى إذا بلغ النعيم منهم كل مبلغ وظنوا أن لا نعيم أفضل منه أشرف الرب تبارك وتعالى عليهم فينظرون إلى وجه الرحمن عز وجل فيقول : يا أهل الجنة ، هل لولوى وكبرولوى وسبحولوى بما كنتم تهللولى وتكبرولوى وتسبحولوى فى دار الدنيا ، فيتجاوبون بهليل الرحمن ، فيقول تبارك وتعالى لداود : ياداود قم فمجدنى ، فيقوم داود فيمجد ربه عز وجل » . وروى عثمان بن سعيد الدامى فى رده على الميصى عن ابن عمر رضى الله عنهما يرفعه إلى النبى ﷺ « إن أهل الجنة إذا بلغ النعيم منهم كل مبلغ وظنوا أن لا نعيم أفضل منه تحلى لهم الرب تبارك وتعالى فنظروا إلى وجه الرحمن عز وجل ففسوا كل نعيم عاينوه حين نظروا إلى وجه الرحمن عز وجل » . وقال الترمذى رحمه الله : حدثنا محمد بن إسماعيل أخبرنا هشام بن عمار أخبرنا عبد الحميد بن حبيب بن أبى العشرين أخبرنا الأوزاعى حدثنا حسان بن عطية عن سعيد بن المسيب أنه لقي أبا هريرة رضى الله عنه فقال أبو هريرة : أتسأل الله تعالى أن يجمع بينى وبينك فى سوق الجنة . فقال سعيد : أفها سوق ؟ قال : نعم ، أخبرنى رسول الله ﷺ « أن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا فيها بأفضل أعمالهم ، ثم يؤذن فى مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا فيزورون ربهم ويمر بهم عرشه ويتبدى لهم فى روضة من رياض الجنة ، فتوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر من ياقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب ومنابر من فضة ، ويجلس أذناهم — وما فهم من دنى — على كتيبان المسك والكافور . وما يرون أن أصحاب الكراسى بأفضل منهم مجلساً . قال أبو هريرة : قلت يا رسول الله ، وهل نرى ربنا . قال نعم ، هل تتأرون فى رؤية الشمس والقمر ليلة البدر ؟ قلنا لا . قال : كذلك لا تتأرون فى رؤية ربكم . ولا يبقى فى ذلك المجلس رجل إلا حاضره الله تعالى محاضرة حتى يقول للرجل منهم : يا فلان ابن فلان أتذكر يوم قلت كذا وكذا ؟ فيذكره ببعض غدراته فى الدنيا ، فيقول : يارب أفلم تغفر لى ؟ فيقول : بلى

فيسعة مغفرك بلغت منزلتك هذه . فبينما هم على ذلك غشيتهم سحابة من فوقهم فأمرت عليهم طيها لم يجدوا مثل ريحه شيئاً قط ، ويقول ربنا عز وجل : قوموا إلى ما أعددنا لكم من الكرامة فخذوا ما اشتبتم . فتأتى سوقاً قد حفت به الملائكة فيه ما لم تنظر العيون إلى مثله ولم تسمع الآذان ولم يخطر على القلوب فيحمل إلينا ما اشتبنا ليس يباع فيها ولا يشتري . وفي ذلك السوق يلتقى أهل الجنة بعضهم بعضاً . قال فيقبل الرجل ذو المنزلة المرتفعة فيلقى من هو دونه ، وما فيهم دنى ، فيروعه ما يرى عليه من اللباس ، فما ينقضى آخر حديثه حتى يتخيل إليه ما هو أحسن منه ، وذلك أنه لا ينبغي لأحد أن يحزن فيها . ثم ننصرف إلى منازلنا فنتلقانا أزواجنا فيقبلن : مرحباً وأهلاً ، لقد جئت وإن لك من الجمال أفضل مما فارقتنا عليه . فنقول : إنا جالسنا اليوم ربنا الجبار ، وبحقنا أن نتقلب بمثل ما انقلبنا . هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . قلت : ابن أبي العشرين كاتب الأوزاعي . قال أحمد وأبو حاتم ثقة ، وقال النسائي ليس بذلك القوى ، وقال البخاري ربما يخالف في حديثه ، وفي التقریب صدوق ربما أخطأ ، وأما بقية رجاله فلا يسأل عنهم ورواه ابن ماجه وابن أبي الدنيا وابن أبي عاصم . ولا بن بطة عن عمار بن ربيعة رضى الله عنه قال : نظر النبي ﷺ إلى القمر ليلة البدر فقال : إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر . لا تضارون في رؤيته ، فإن استطعتم على أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها فافعلوا . وفي رواية له عنه قال : نظر رسول الله ﷺ إلى القمر ليلة البدر فقال : إنكم سترون ربكم تبارك وتعالى كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته . فإن استطعتم أن لا تغلبوا على ركعتين قبل طلوع الشمس وركعتين بعد غروبها فافعلوا . ولأبي معاوية عن سلمان الفارسي رضى الله عنه قال : يأتون النبي ﷺ فيقولون : يانبي الله إن الله فتح بك وختم بك وغفر لك ، قم فاشفع لنا إلى ربك فيقول : نعم أنا صاحبكم . فيخرج يحوش الناس حتى ينتهي إلى باب الجنة فيأخذ بحلقة الباب فيقرع ، فيقال من هذا ؟ فيقول محمد ﷺ ، قال فيفتح له فيجى حتى يقوم بين يدي الله عز وجل فيستأذن في السجود فيؤذن له . الحديث . ولابن بطة واليزار عن حذيفة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : أتاني جبريل فإذا في كفه مرآة كأصفي المرايا وأحسنها وإذا في وسطها نكتة سوداء قال : قلت يا جبريل ماهذه ؟ قال : هذه الدنيا صفاتها وحسنها . قال : قلت وما هذه اللمعة في وسطها ؟ قال : هذه الجمعة . قال : قلت وما الجمعة ؟ قال يوم من أيام ربك عظيم وسأخبرك بشرفه وفضله واسمه في الآخرة . أما شرفه وفضله في الدنيا فإن الله تعالى جمع فيه

أمر الخلق . وأما ما يرجى فيه فإن فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم أو أمة مسلمة يسألان الله فيها خيراً إلا أعطاهما إياه . وأما شرفه وفضله واسمه في الآخرة فإن الله تبارك وتعالى إذا صبر أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار وجرت عليهم أيامها وساعاتها ليس بها ليل ولا نهار إلا قد علم الله مقدار ذلك وساعاته فإذا كان يوم الجمعة في الحين الذي ذكر أو يخرج فيه أهل الجنة إلى جمعتهم نادى مناد : يا أهل الجنة اخرجوا إلى دار المزيّد لا يعلم سعته وعرضه وطوله إلا الله تعالى في كتابان من المسك . قال فيخرج غلمان الأنبياء بهناير من نور . ويخرج غلمان المؤمنين بكراسى من ياقوت . قال فإذا وضعت لهم وأخذ القوم مجالسهم بعث الله تبارك وتعالى ريحاً تدعى المثية تثير عليهم آثار المسك الأبيض تدخله من تحت ثيابهم وتخرجه في وجوههم وأشعارهم ، فتلك الريح أعلم كيف تصنع بذلك المسك من امرأة أحدكم لو دفع إليها ذلك الطيب بإذن الله تعالى . قال ثم يوحى الله سبحانه وتعالى إلى حملة العرش فيوضع بين ظهراني الجنة وبينهم الحجب ، فيكون أول ما يسمعون منه أن يقول : أين عبادى الذين أطاعوا فى الغيب ولم يرونى وصدقوا رسلى واتبعوا أمرى ؟ فسلونى فهذا يوم المزيّد . قال فيجتمعون على كلمة واحدة : ربنا رضينا عنك فارض عنا . قال فيرجع الله تعالى في قولهم أن يا أهل الجنة لو لم أرض عنكم لما أسكنتكم جنتى ، فهذا يوم المزيّد فسلونى ، قال فيجتمعون على كلمة واحدة : رب وجهك ، رب وجهك ، أرنا ننظر إليه . قال فيكشف الله تبارك وتعالى الحجب ويتجلى لهم فيفشاهم من نوره شيء لولا أنه قضى عليهم أن لا يحترقوا لاحترقوا بما غشيه من نوره . قال ثم يقال ارجعوا إلى منازلكم قال فيرجعون إلى منازلهم وقد خفوا على أزواجهم وخفين عليهم مما غشيه من نوره ، فإذا صاروا إلى منازلهم يزداد النور وأمكن . ويزاد وأمكن . حتى يرجعون إلى صورهم التى كانوا عليها قال فيقول لهم أزواجهم : لقد خرجتم من عندنا على صورة ورجعتم على غيرها ، قال فيقولون : ذلك بأن الله تحلى لنا فنظرنا منه إلى ما خفينا به عليكم . قال فلهم في كل سبعة أيام الضعف على ما كانوا فيه ، قال وذلك قوله عز وجل (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء مما كانوا يعملون) . ولابن مهدي عنه رضى الله عنه في قوله عز وجل (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال : النظر إلى وجه الله عز وجل . قال الحاكم رحمه الله تعالى وتفسير الصحاح عندنا في حكم المرفوع . ولابن خزيمة عن أبى نضرة قال : خطبنا بن عباس رضى الله عنه فقال : قال رسول الله ﷺ « ما من نبي إلا وله دعوة تعجلها في الدنيا ، وإلى اختبأت دعوتى شفاعة لأمتى » : أمة ، فأق باب الجنة فأخذ بحلقة الباب

فأقرع الباب فيقال : من أنت ؟ فأقول أنا محمد ، فأني ربي وهو على كرسيه — أو على سريه — فيتجلى لي ربي فأخبر له ساجداً . . ولأبي بكر بن أبي داود عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً عن النبي ﷺ قال : « إن أهل الجنة يرون ربهم تبارك وتعالى في كل جمعة في رمال الكافور ، وأقربهم منه مجلساً أسرعهم إليه يوم الجمعة وأبكرهم غلوا . . وللصنعاني عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : خلق الله الملائكة لعبادته أصنافاً فإن منهم الملائكة قياماً صافين من يوم خلقهم إلى يوم القيامة وملائكة ركوعاً خشوعاً من يوم خلقهم إلى يوم القيامة ، وملائكة سجدوا منذ خلقهم إلى يوم القيامة . فإذا كان يوم القيامة وتجلى لهم تعالى ونظروا إلى وجهه الكريم قالوا : سبحانك ما عبدناك حق عبادتك . . وللدارمي عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن فضالة — يعني ابن عبيد رضي الله عنه — كان يقول : اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء ، ورد العيش بعد الموت ، ولذة النظر إلى وجهك ، والشوق إلى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة . وللإمام أحمد عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « قد حدثكم عن الدجال حتى خشيت أن لا تعقلوا ، إن المسيح الدجال رجل قصير أفحج جعد أعور مطموس العين ليست بناتمة ولا حجراً ، فإن التيس عليكم فاعلموا أن ربكم ليس بأعور ، وأنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا . . وقال الصنعاني حدثنا روح بن عبادة حدثنا عباد بن منصور قال : سمعت عدى بن أريطة يخطب على المنبر بالمدين ، فجعل يعظ حتى بكى وأبكى ثم قال : كونوا كرجل قال لابنه وهو يعظه : يا بني أوصيك أن لا تضلي صلاة إلا ظننت أنك لا تصلى بعدها غيرها حتى تموت ، وتعال يا بني نعمل عمل رجلين كأنهما قد وقفا على النار ثم سألا الكرة ، ولقد سمعت فلاناً — نسي عباد اسمه — ما بيني وبين رسول الله ﷺ غيره فقال : إن رسول الله ﷺ قال : « إن لله ملائكة ترعد فرائضهم من مخافته ، ما منهم ملك تقطر دمعته من عينه إلا وقعت ملكاً يسبح لله تعالى . قال : وملائكة سجود منذ خلق السموات والأرض لم يرفعوا رؤوسهم ولا يرفعونها إلى يوم القيامة . وصفوف لم ينصرفوا عن مصافهم ولا ينصرفون إلى يوم القيامة . فإذا كان يوم القيامة وتجلى لهم ربهم فنظروا إليه قالوا : سبحانك ما عبدناك كما ينبغي لنا أن نعبدك . . فثبت بهذه الأحاديث المتواترة الصحيحة الصريحة الصريحة أن الله عز وجل يرى في الآخرة كما يشاء ، وأن الشهداء بعد موتهم يرونه ، وأن الملائكة يرونه ، وأن النبي ﷺ يراه عند استثنائه في الشفاعة ، وأن أمة محمد ﷺ برهم وفاجرهم يرونه في عرصات القيامة ، وهي للفاجر والمنافق ابتلاء وامتحان ونوع من

العقوبة ، وأما رؤية الفرح والسرور والتلذذ بالنظر إلى وجه الله عز وجل فهي خاصة لأوليائه المؤمنين الذين يؤذن لهم في السجود ويمطون النور التام على الصراط فيبتعونه ثم يتجلى لهم في الجنة فيروونه كما يشاء . وهى الزيادة في يوم المزيد كما في الآيات السابقة وما في معناها من الأحاديث التى سرناها ، وقد جاءت أحاديث صحيحة في تفسير الزيادة بالنظر إلى وجه الله عز وجل ، منها حديث أبى موسى وحديث أنس وحديث حذيفة وحديث صهيب ، وقد تقدم ذكرها قريباً . وللدارقطنى عن أبى بن كعب رضى الله عنه عن النبى ﷺ فى قوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال : النظر إلى وجه الله عز وجل . ولابن جرير عنه رضى الله عنه قال : سألت رسول الله ﷺ عن « الزيادة » فى كتاب الله عز وجل قوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال ﷺ « الحسنى الجنة ، والزيادة النظر إلى وجه الله عز وجل » . ولابن جرير عن كعب بن عجرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ فى قوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال « الزيادة النظر إلى وجه الرحمن عز وجل جلالة ، ورواه ابن حميد عنه بلفظ « الزيادة النظر إلى وجه الله تبارك وتعالى » وللحسن بن عرفة عن أنس رضى الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال : للذين أحسنوا العمل فى الدنيا والحسنى وهى الجنة ، والزيادة وهى النظر إلى وجه الله عز وجل » وقد روى تفسير « الزيادة » بالنظر إلى وجه الله عز وجل عن أبى بكر رضى الله عنه وعلى بن أبى طالب وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن عباس وأبى موسى ، وعن عبادة بن الصامت وغيرهم من الصحابة رضى الله عنهم ، وعن التابعين عن سعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن أبى ليل ، وعبد الرحمن بن السابط ومجاهد وعكرمة وعامر بن سعد وعطاء والضحاك والحسن وقتادة والسدى ومحمد بن إسحاق ومقاتل وغيرهم رحمهم الله من السلف والخلف ولولا خشية الاطالة لنقلنا أقوالهم بأسانيده وفيما ذكرنا من المرفوع ، كفاية وبالله التوفيق .

ذكر المنقول عن أصحاب رسول الله ﷺ في هذا الباب!

قال أبو بكر رضى الله عنه وقرأ (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) فقالوا : ما الزيادة يا خليفة رسول الله ﷺ ؟ قال : النظر إلى وجه الله تبارك وتعالى : وقال على رضى الله عنه : من تمام النعمة دخول الجنة والنظر إلى وجه الله تبارك وتعالى في جنته . وقال حذيفة رضى الله عنه : الزيادة النظر إلى وجه الله تبارك وتعالى . وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : والله ما منكم من إنسان إلا أن ربه سيخلو به يوم القيامة كما يخلو أحدكم بالقمر ليلة البدر ، قال فيقول : ما غرك بي يا ابن آدم (ثلاث مرات) . ماذا أجبت المرسلين (ثلاث مرات) . ماذا عملت فيما علمت ؟ . وقال رضى الله عنه : الزيادة النظر إلى وجه الله عز وجل . وقيل لابن عباس رضى الله عنهما : كل من دخل الجنة يرى ربه عز وجل ؟ قال نعم . وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه : يحشر الناس يوم القيامة في صعيد واحد ، فينادى أين المتقون؟ فيقومون في كنف واحد من الرحمن تعالى لا يحتجب الله منهم ولا يستتر . قال أبو عفيف وهو الراوى عنه : من المتقون ؟ قال : قوم اتقوا الشرك وعبادة الأوثان وأخلصوا لله في العبادة ، فيمرون إلى الجنة . وكان أبو هريرة رضى الله عنه يقول : لن تروا ربكم حتى تذوقوا الموت . وقال ابن عمر رضى الله عنهما : إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر إلى ملكه ألفى عام يرى أقصاه كما يرى أناه ، وإن أفضلهم منزلة لمن ينظر إلى وجه الله جل جلاله في كل يوم مرتين . وكان فضالة بن عبيد رضى الله عنه يقول : اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء ، وبرد العيش بعد الموت ولذة النظر إلى وجهك ، وقد تقدم هذا الدعاء عنه ، وتقدم مرفوعاً من حديث زيد بن ثابت وعبادة بن الصامت رضى الله عنهم . وقال أبو موسى رضى الله عنه (للذين أحسنوا الحسنى) قال : الجنة ، و « الزيادة » هى النظر إلى وجه الله عز وجل . وكان رضى الله عنه يحدث الناس فشخصوا بأبصارهم ، فقال : ما صرف أبصاركم عنى ؟ قالوا : الهلال . قال : فكيف بكم إذا رأيتم وجه الله تعالى جهره ؟ وقال أنس ابن مالك رضى الله عنه في قوله عز وجل (ولدينا مزيد) : يظهر لهم الرب تبارك وتعالى يوم القيامة . وعن جابر رضى الله عنه قال : إذا دخل أهل الجنة الجنة وأديم عليهم بالكرامة جاداتهم خيول من ياقوت أحمر لا تبول ولا تورث لها أجنحة ، فيقعدون عليها ثم يأتون الجبار جل وعلا فإذا تحلى خروا له سجداً فيقول : يا أهل الجنة أرفعوا رءوسكم ، فقد رضيت عنكم رضاء لا سخط بعده .

ذكر أقوال التابعين رحمهم الله تعالى في ذلك

قال سعيد بن المسيب والحسن وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعبد الرحمن بن سابط وعكرمة ومجاهد وقتادة والسدى وكعب رحمهم الله تعالى . الزيادة النظر إلى وجه الله عز وجل . وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله إلى بعض عماله : أما بعد فإني أوصيك بتقوى الله عز وجل ولزوم طاعته ، والتمسك بأمره ، والمعاهدة على ما حملك الله من دينه واستحفظك من كتابه ، فإن بتقوى الله عز وجل ولزوم طاعته نجا أوليائه من سخطه ، وبها وافقوا أنبياءه ، وبها نضرت وجوههم ونظروا إلى خالقهم ، وهى عصمة في الدنيا من الفتن ومن كرب يوم القيامة . وقال الحسن رحمه الله تعالى : لو علم العابدون في الدين أنهم لا يرون ربهم في الآخرة لذابت أنفسهم في الدنيا . وقال الأعمش وسعيد ابن جبير رحمهما الله : إن أشرف أهل الجنة لمن ينظر إلى الله تبارك وتعالى غدرة وعشية . وقال كعب رحمه الله تعالى : ما نظر الله عز وجل إلى الجنة قط إلا قال طيبى لأهلك . فزادت ضعفاً على ما كانت ، حتى يأتيها أهلها . وما من يوم كان لهم عيد في الدنيا إلا يخرجون في مقداره في رياض الجنة . فيبرز لهم الرب تبارك وتعالى فينظرون إليه وتسفى عليهم الريح المسك . ولا يسألون الرب تبارك وتعالى شيئاً إلا أعطاهم حتى يرجعوا وقد ازدادوا على ما كانوا من الحسن والجمال سبعين ضعفاً ، ثم يرجعون إلى أزواجهم وقد ازددن مثل ذلك . وقال هشام بن حسان : إن الله سبحانه وتعالى يتجلى لأهل الجنة فإذا رآه أهل الجنة نسوا نعم الجنة . وقال طاوس : أصحاب المراء والمقاييس لا يزال بهم المراء والمقاييس حتى يمجحدوا الرؤية ويخالفوا أهل السنة . وقال شريك عن أبي إسحاق السبيعي : الزيادة النظر إلى وجه الرحمن تبارك وتعالى . وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه تلا هذه الآية (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال : إذا دخل أهل الجنة الجنة أعطوا فيها ما سألوا وما شاعوا ، فيقول الله عز وجل لهم : إنه قد بقى من حقكم شيء لم تعطوه ، فيتجلى لهم تبارك وتعالى فلا يكون ما أعطوه عند ذلك الشيء ، فالحسنى الجنة والزيادة بالنظر إلى وجه ربهم تبارك وتعالى (ولا يهرق وجوههم قتر ولا ذلة) بعد نظرهم إلى ربهم تبارك وتعالى . وقال علي بن المدينى : سألت عبد الله بن المبارك عن قوله تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً) قال عبد الله : من أراد النظر إلى وجه الله خالقه فليعمل عملاً صالحاً ولا يغير به أحداً وقال نعم بن حماد : سمعت ابن المبارك يقول ما حجب الله عز وجل أحداً عنه .

إلا عذبه . ثم قرأ (كلا إنيهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم إنهم لفساfo لجحيم ، ثم يقال هذا الذى كنتم به تكذبون) قال : بالرؤية . وقال عباد بن العوام قدم علينا شريك بن عبد الله منذ خمسين سنة فقلت : يا أبا عبد الله : إن عندنا قوماً من المعتزلة ينكرون هذه الأحاديث ، إن الله ينزل إلى سماء الدنيا ، و « إن أهل الجنة يرون ربهم » فحدثنى بنحو عشرة أحاديث فى هذا ، وقال : « سأخبرك قد أخذنا هذا عن التابعين عن أصحاب رسول الله ﷺ . فهم عن أنس بن مالك ؟ وقال عقبة بن قبيصة : أتينا أبا نعيم يوماً فنزل إلينا من الدرجة التى ن دابره نحلس وسطها كأنه مغضب فقال : حدثنا سفيان بن سعيد ومنذر الثوري وزهر بن معاوية ، وحدثنا حسن بن صالح بن حلى ، وحدثنا شريك بن عبد الله النخعي ، هؤلاء أساء المهاجرين يحدثونا عن رسول الله ﷺ أن الله تبارك وتعالى يرى فى الآخرة ، حتى جاء ابن يهودى صباغ يزعم أن الله تعالى لا يرى (يعنى بشر الميسى قبحه الله) .

ذكر أقوال الأئمة الأربعة وطبقاتهم ومشايخهم

رحمهم الله تعالى

قال مالك بن أنس : إلام رحمه الله تعالى : الناس ينسرون إلى ربهم عز وجل يوم القيامة بأعينهم . وسئل ر : الله عن قوله عز وجل (وجوه يومئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة) : أنتظر إلى الله عز وجل ؟ " نعم ، قال أشهب : فقلت إن أقواء يقولون تنظر ما عنده . قال بل تنظر إليه نظراً ، وقد قال مرسى (رب أرنى أنظر إليك . قال لن ترأى) وقال تعالى (كلا إنيهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) . وذكر الطبراني وغيره أنه قيل لمالك : إنيهم يزعمون أن الله لا يرى ، فقال مالك : السيف السيف . وقال أبو صالح كاتب الليث : أُملى على عبد العزيز بن أنس : سلمت الماجشون ، وسألت عما جحدت : الجهمية فقال : لم يزل يحلى لهم الشيطان حتى جحدوا قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة . إلى ربها ناظرة) فقالوا لا يراه أحد يوم القيامة فجدحوا ، والله أفضل كرامة الله التى أكرم بها أوليائه يوم القيامة من النظر إلى وجهه ونضرتة إياهم (فى مقعد صدق عند مليك مقتدر) فوبر السماء والأرض ليجمعن رؤيته يوم القيامة للمخلصين له ثواباً لينظر بها وجوههم من المجرمين وتفلج بها حججهم على الجاحدين وهم (عن ربهم يومئذ لمحجوبون) لا يرونه ، كما يزعمون أنه لا يرى ، ولا يكلمهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم . وقال الأوزاعي رحمه الله تعالى : إني لأرجو أن يحجب الله

عز وجل جهماً وأصحابه عن أفضل ثوابه الذي وعده الله أوليائه حين يقول (وحده يدعاه ناضرة ، إلى ربها ناظرة) فنجحد جهنم وأصحابه أفضل ثوابه الذي وعده الله تعالى أوليائه وقال الوليد بن مسلم : سألت الرزاعي وسنن بن النوري ومالك بن انس واللب بن سعد عن هذه الأحاديث التي فيها الرتبة ، فقالوا نعم ، ما ذكرناه . وقال سنن بن النوري : من لم يقل إن القرآن كلام الله ، وأمر الله به ، في الآخرة ، لم يزل في النار . وقال ابن أبي حاتم أنه قال : لا يصلي بألف الف مرة ، ما يترى من الذي سئل ، يرى يوم القيامة . وذكر ابن أبي حاتم عن جابر بن عبد الله أنه ذكر حديث ابن مسعود في الرواية أنها النظار إلى وجه الله عز وجل . فأكثره رجل ، فأمر به من بعده ، وأمر به من بعده ، وأمر أيضاً ابن المبارك أن يقرأ من الجزية قال له : يا أبا عبد الرحمن ، بخار ما سئل من سنن . رجعنا : كيف يرى الله يوم القيامة ؟ قال : بالعين . وقال وكيع بن الجراح رحمه الله : يراه تبارك وتعالى المؤمنين في الجنة ولا يراه إلا المؤمنون . وقال عيسى بن سعيد رحمه الله تعالى : قول الأئمة المأثور به في الإسماج والسنة : الإيمان بالرقية ، والتسليم بالحداد التي جاءت عن رسول الله ﷺ في الرقاة . وقال أبو عبيد القاسم بن سنان ، وقد ذكرت هذه هذه الأحاديث التي في الرقوة : هي عندنا حق ، رواها الثقات من الثقات إلى أن صارت إلينا . إلا أنا إذا قيل لنا فسروها لنا قلنا لا نفس منها شيء ولكن هذا كما جاءت . وقال عبد الوهاب الزرق : سألت أسود بن سالم عن أحاديث الرقوة فقال : إنك لست عاياً أنها حق . وقال محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله تعالى وقد جاءت رقة من الصميد فيها : ما تقول في قول الله عز وجل (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) ؟ فقال الشافعي رحمه الله تعالى : لما أن حجب هؤلاء في السخط كان في هذا دليل على أن أوليائه يرونه في الرقاة ، قال الربيع فقلت : يا أبا عبد الله وبه تقول ؟ قال نعم ، وما أدين الله عز وجل . ولما لم يوقن محمد بن إدريس أنه يرى الله لما عبد الله من الرقاة ، روى الحديث عن الربيع عنه . وروى الطبراني وعنه من المروزي قال سمعت الشافعي رحمه الله تعالى يقول في قوله عز وجل (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) : أنها دليل على أن أولياء الله يرون ربهم تبارك وتعالى يوم القيامة . وقال محمد بن عبد الله بن الحكم : سئل الشافعي رحمه الله تعالى عن الرقوة ، فقال : يقول الله تعالى : (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) ففى هذا دليل على أن المؤمنين لا يحجبون عن الله عز وجل . رواه أبو زرعة الرازي . ولأن بطلة عنه رحمه الله تعالى قال : (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) دلالة على أن أولياء الله يرون يوم القيامة

بأبصارهم ووجوههم . وقال إسحاق بن منصور قلت لأحمد : أليس ربنا تبارك وتعالى يراه أهل الجنة ، أليس تقول بهذه الأحاديث ؟ قال أحمد صحيح . وقال الفضل بن زياد سمعت أبا عبد الله — وقيل له تقول بالرؤية — فقال : من لم يقل بالرؤية فهو جهمي . وقال : سمعت أبا عبد الله وبلغه عن رجل أنه قال : إن الله لا يرى في الآخرة فغضب غضباً شديداً ثم قال : من قال إن الله لا يرى في الآخرة فقد كفر ، عليه لعنة الله وغضبه من كان من الناس ، أليس يقول عز وجل (وجوه يومئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة) وقال (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) . وقال أبو داود : سمعت أحمد رحمه الله تعالى وذكر له عن رجل شيء في الرؤية فغضب وقال : من قال إن الله لا يرى فهو كافر . قال أيضاً : سمعت أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى وقيل له في رجل يحدث بحديث عن رجل عن أبي العطف أن الله لا يرى في الآخرة فقال : لعن الله من يحدث بهذا الحديث اليوم ، ثم قال : أخزى الله هذا . وقال أبو بكر المروزي : قيل لأبي عبد الله تعرف عن يزيد بن هارون عن أبي العطف عن أبي الزبير عن جابر : إن استقر الجبل فسوف تراه وإن لم يستقر فلا تراه في الدنيا ولا في الآخرة . فغضب أبو عبد الله غضباً شديداً حتى تبين في وجهه . وكان قاعداً والناس حوله فأخذ نعله وانتعل وقال : أخزى الله هذا ، هذا لا ينبغي أن يكتب . ودفع أن يكون يزيد بن هارون رواه أو حدث به وقال : هذا جهمي كافر خالف ما قال الله عز وجل (وجوه يومئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة) وقال (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) أخزى الله هذا الخبيث . قال أبو عبد الله : ومن زعم أن الله لا يرى في الآخرة فقد كفر . وقال أبو طالب قال أبو عبد الله : قول الله عز وجل (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة ، وجاء ربك والملك صفاً صفاً) فمن قال إن الله لا يرى فقد كفر . وقال إسحاق بن إبراهيم بن هائل سمعت أبا عبد الله يقول : من لم يؤمن بالرؤية فهو جهمي ، والجهمي كافر . وقال يوسف بن موسى بن محمد القطان قيل لأبي عبد الله : أهل الجنة ينظرون إلى ربهم تبارك وتعالى ويكلمونه ويكلمهم ؟ قال نعم ، ينظر إليهم وينظرون إليه ويكلمهم ويكلمونه كيف شاعوا وإذا شاعوا . وقال حنبل بن إسحاق سمعت أبا عبد الله يقول : القوم يرجعون إلى التعطيل في أقوالهم ، ينكرون الرؤية والآثار كلها ، وما ظننتهم على هذا حتى سمعت مقالهم . قال حنبل وسمعت أبا عبد الله يقول : من زعم أن الله لا يرى في الآخرة فهو جهمي ، فقد كفر ورد على الله وعلى الرسول . ومن زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً فقد كفر ورد على الله قوله . قال أبو عبد الله : فنحن نؤمن بهذه الأحاديث

ونقر بها وغرّها كما جاءت . وقال الأثر سمعت أبا عبد الله رحمه الله يقول : فأما من يقول : إن الله لا يرى في الآخرة فهو جهلي . قال أبو عبد الله : وإنما تكلم من تكلم في رؤية الدنيا . وقال إبراهيم بن زياد الصائغ سمعت أحمد بن حنبل يقول : الرؤية من كذب بها فهو زنديق ، وقال حنبل سمعت أبا عبد الله يقول : أدركنا الناس وما ينكرون من هذه الأحاديث شيئاً ، أحاديث الرؤية ، وكانوا يحدثون بها على الجملة ، يبرونها على حالها غير منكرين لذلك ولا مرتابين . وقال أبو عبد الله رحمه الله تعالى : قال الله تعالى (وما كان لبيش أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا) ، وكلم الله موسى من وراء حجاب ، فقال (رب أرى أنظر إليك ، قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني) فأخبر الله عز وجل أن موسى يراه في الآخرة ، وقال (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) ولا يكون حجاب إلا لرؤية ، أخبر الله سبحانه وتعالى أن من شاء الله ومن أراد يراه ، والكفار لا يرونه . قال حنبل وسمعت أبا عبد الله يقول : قال الله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة) والأحاديث التي تروى في النظر إلى الله تعالى حديث جابر بن عبد الله وغيره « تنظرون إلى ربكم » أحاديث صحاح . وقال تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) النظر إلى وجه الله عز وجل . قال أبو عبد الله نؤمن بها ونعلم أنها حق أحاديث الرؤية ، ونؤمن بأن الله يرى . نرى ربنا يوم القيامة لا نشك فيه ولا نرتاب . قال وسمعت أبا عبد الله يقول : من زعم أن الله لا يرى في الآخرة فقد كفر بالله وكذب بالقرآن ، ورد على الله أمره ، يستتاب فإن تاب وإلا قتل ، قال حنبل قلت لأبي عبد الله في أحاديث الرؤية ، قال : هذه صحاح نؤمن بها ونقر بها وكل ما روى عن النبي ﷺ أقرنا به . قال أبو عبد الله : إذا لم نقر بما جاء عن النبي ﷺ ودفعناه ردنا على الله أمره ، قال الله عز وجل (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وقال عبد الله بن طاهر أمير خراسان لإسحاق بن راهوية : يا أبا يعقوب ، هذه الأحاديث التي يروونها في النزول والرؤية ما هن ؟ فقال : رواها من روى الضهارة والغسل والصلاة والأحكام — ذكر أشياء — فإن يكونوا في هذه عدولا وإلا فقد ارتفعت الأحكام وبطل الشرع . فقال : شفاك الله كما شفيتي . أو كما قال ، ذكره الحاكم . وقال إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة في كتابه : إن المؤمنين لم يخلعوا أن المؤمنين يرون خالقهم يوم القيامة ، ومن أنكر ذلك فليس بمؤمن عند المؤمنين . وقال نعيم بن حماد للمزني : ما تقول في القرآن ؟ فقال : أقول إنه كلام الله . فقال : غير مخلوق ؟ فقال : غير مخلوق . قال : وتقول إن الله يرى يوم القيامة ؟ قال : نعم . فلما

افترق الناس قاصم إليه المزني فقال : يا أبا عبد الله شهرتني على رؤوس الناس . فقال : إن الناس قد أنكروا غيك ، فأردت أن أبرئك . وقال أبو العباس أحمد بن يحيى ثعلب في قوله تعالى (وكان بالمؤمنين رحيما) خفيتهم يوم يلتقونه سلام) أجمع أهل اللغة على أن اللقاء ههنا لا يكون إلا معاينة ونظرا بالأبصار . قلت : اللقاء ثابت بنص القرآن هذه الآية وغيرها .
بإلا يترى غير النبي ﷺ ، وكل أحاديث اللقاء صحيحة كحديث أنس في قصة بدر معونة ، وإلا قد لقبوا بنا فرضي عنا وأرضانا . وحديث عبادة وعائشة وأن هيرة وابن مسعود رضي الله عنهم . من أحب لقاء الله أحب لقاءه ، وحديث أنس : إنكم ستلقون بعدي أثرة ، فاصبروا حتى تلقوا الله تعالى ورسوله ﷺ . وحديث أبي ذر رضي الله عنه : لم تقتني بقراب الأرض خطايا ثم نقيتني لا تشرك بي شيئا لأنزلك بقرابها . وغرة ؟ وحديث أبي موسى : من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة . وغير ذلك من أحاديث اللقاء التي اضربت كلها بلفظ واحد ، فهذا كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ الصحيحة الصريحة ، وهذه أقوال الصحابة والتابعين فمن أثمة انشدي : كلها مجمعة على أن المؤمنين يرون ربهم تبارك وتعالى في الجنة ، ويتلذذون بالنظر إلى وجهه الكريم . وذلك غاية النعيم وأعلى الكرامات وأفضل فضيلة ، ولذا يذهبون بالنظر إليه عن كل ما هم فيه من النعيم ، فمنعوا ثمن بذلك كله ونشهد الله تعالى وملائكته وأتبياءه ورسله والمؤمنين على ذلك ، ونضرب إلى الله تعالى وندعوه بأسمائه الحسنى أن يرزقنا لذة النظر إلى وجهه تعالى في جنة عدن ، وإن لا يحجبنا عنه فنكون من الذين أخبر عنهم أنهم عنه يومئذ لمحجوبون نعهذ بالله من ذلك ، ومن جحد الرؤية فهو كاذب على الله تعالى مكذب بالصدق إذ جاءه راد لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ مخالف لجماعة المؤمنين كافر بقاء الله عز وجل متبع غير سبيل المؤمنين ، يسويله الله ما تولى ويضليه جهنم إن مات مصرأ على وجوده ، أليس في ذلك معنى الكافرين ؟ بقدر وعد الله عز وجل أن المكذبين يصحرون منه يوم القيامة يقال : كذا يشم عن ربهم يومئذ شديد يؤمن . ثم إنهم لصاوا أحدهم . ثم يسأل هذا المتأخر : كيف يدرك ذلك ؟ . نقدم تفسير ابن المبارك قوله : (تكذبون) مأثورة . وقد ورد حديث في وعيد منكرتي اللقاء وهو متناول منكر الرؤية بلا شك ولا هيرة ، وروى مسلم في صحيحه ، من حديث أبي هيرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال هل نضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست فيها سحابة ؟ قالوا لا . قال هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس فيه سحابة ؟ قالوا لا . قال : فولدى نفس

محمد بيده لا تضارون في رؤية ربكم إلا كما تضارون في رؤية أحدهما . فيلقى العبد فيقول أى فل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل وأذكرك ترأس وترفع ؟ فيقول بلى . فيقول أظننت أنك ملاق ؟ فيقول لا ، فيقول : فأنى أنساك كما نسيتنى . ثم يلقى الثانى فيقول : أى فل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل وأذكرك ترأس وترفع ؟ فيقول بلى أى رب . فيقول : أظننت أنك ملاق ؟ فيقول لا . فيقول إنى أنساك كما نسيتنى . ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول : يارب آمنت بك وبكتابك ورسلك وصليت وصمت وتصدق وتبني بخير ما استطاع . فيقول ها هنا إذا . ثم يقال : الآن نبعث شاهداً عليك . فيتفكر في نفسه من الذى يشهد على ، فيختم على فيه ويقال لفخذيه انطلقى فينطق فخذيه ولحمه وعظامه بعمله ، وذلك ليعذر من نفسه ، وذلك المنافق ، وذلك الذى يسخط الله عليه « ومن تراجم أئمة السنة على هذا الحديث : باب وعيد منكرى الرؤية ، والدلالة منه واضحة منطوقاً ومفهوماً والله الحمد . ولا خلاف في ثبوت رؤية المؤمنين ربهم تبارك وتعالى في دار الآخرة . وكذا لا خلاف بينهم في أنه لا يراه أحد قبل الموت ، وإنما وقع الخلاف بين الصحابة والتابعين فمن بعدهم في ثبوت رؤية النبي ﷺ ربه ليلة المعراج كما سيأتى إن شاء الله بحث ذلك في موضعه وبالله التوفيق .

وكل ما له من صفات أثبتا في محكم الآيات
أو صح فيما قاله الرسول فحقه التسليم والقبول

(وكل ما) ثبت (له) أى لله عز وجل (من الصفات) الثابتة التى (أثبتنا) هو سبحانه وتعالى لنفسه وأخبرنا باتصافه بها (في محكم الآيات) من كتابه العزيز مما ذكرناه فيما تقدم وما نذكر كقوله تعالى (فأيتنا تولوا فثم وجه الله) وقوله (كل شيء هالك إلا وجهه) وقوله تعالى (كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) وقوله تعالى (وما آتيتم من ربا ليروى في أموال الناس فلا يروى عند الله ، وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون) وقوله (وما لأحد عنده من نعمة تجزى ، إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى) وقوله تعالى (إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا) وقوله تعالى (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه) وقوله تبارك وتعالى (واصطنعتك لنفسى) وقوله تعالى (ويحذركم الله نفسه) وقوله عن عيسى عليه السلام (نعلم ما في نفسى ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب) وكقوله تعالى (وتنتصع

على عيني) وقوله تعالى (فاصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا) وقوله تعالى (وحملناه على ذات
 الألواح ودر ، تجري بأعيننا) وقوله تعالى (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) وقوله
 تعالى (بل يدها مبسوطتان) وقوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره الأرض جميعاً قبضته
 والسموات مطويات يمينه) وقوله تعالى (وكتبنا في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً
 لكل شيء) وكقوله تعالى (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) وقوله تعالى (والله يحب
 المتقين) ، (إن الله يحب المحسنين) ، (إن الله يحب الصابرين) ، (إن الله يحب الذين
 يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص) وقوله (والله لا يحب الظالمين) ، (والله لا
 يحب الفساد) ، (والله لا يحب كل مختال فخور) وكقوله تعالى (لقد رضى الله عن
 المؤمنين) ، (رضى الله عنهم ورضوا عنه) وقوله (إن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) ،
 (ولا يرضى لعباده الكفر) وكقوله تعالى (سخط الله عليهم) وكقوله (كره الله انبئائهم)
 وقوله في اليهود (غضب الله عليهم) وفي قاتل النفس المحرمه (فجزاؤه جهنم خالداً فيها
 وغضب الله عليه ولعنه) وقوله (كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم
 غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) وكقوله تعالى (ورحمتى وسعت كل شيء)
 وكقوله (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً) وكقوله (كتب ربكم على نفسه الرحمة) وقوله
 (وهو الغفور الرحيم) وقوله (فيما رحمة من الله لنت لهم) وكقوله (وهو القوى العزيز)
 وقوله عن إبليس (فبعزتك لأغوينهم أجمعين) وقوله (سبحانه ربك رب العزة عما يصفون
 وسلام على المرسلين ، والحمد لله رب العالمين) وكقوله (الله نور السموات والأرض)
 الآية . وكقوله (إن الله عزيز ذو انتقام) وقوله تعالى (إنا من المجرمين منتقمون) وقوله
 (فلما آسفونا انتقمنا منهم) وقوله تعالى (هو الله الذى لا إله إلا هو الملك القدوس
 السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون) وقوله تعالى (ملك
 الناس) وقوله (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من
 تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير . تولى الليل في النهار وتولى النهار
 في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب) وقوله
 تعالى (قل أى شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم) وقوله تعالى (وهو الذى خلق
 السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء) وقوله تعالى (وما ننزل إلا بأمر ربك
 له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسياً ، رب السموات والأرض وما
 بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سمياً) وقوله تعالى (نبيء عبادى أنى أنا الغفور

الرحيم . وأن عذابي هو العذاب الأليم) وقوله (غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول لا إله إلا هو إليه المصير) وقوله (والله يقيض ويسط) وقوله (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة) وقوله (وهو شديد المحال) وغير ذلك من آيات الأسماء والصفات ، صفات ذاته تعالى وأفعاله عز وجل .

(أو صح فيما قاله الرسول) من الأحاديث النبوية الصحيحة كقوله ﷺ عن ربه عز وجل « يقول الله تعالى : أنا مع عبدي حين يلذكرني ، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم » متفق عليه من حديث أبي هريرة . ويقول ﷺ « سبحانه الله العظيم ومحمد عدد خلقه ورضاء نفسه وزنة عرشه » رواه مسلم والأربعة من حديث ابن عباس رضى الله عنهما ، وقوله ﷺ « لما قضى الله الخلق كتب في كتابه على نفسه فهو موضوع عنده على العرش : إن رحمتي تغلب غضبي » متفق عليه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه . وعن جابر رضى الله عنه قال : لما نزلت هذه الآية (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم) قال النبي ﷺ « أعوذ بوجهك » قال (أو من تحت أرجلكم) فقال النبي ﷺ « أعوذ بوجهك » قال (أو يلبسكم شيعاً) فقال النبي ﷺ « هذا أيسر » . رواه البخارى وغيره . وقوله ﷺ « أعوذ بنور وجهك الذى أشرقت له الظلمات ، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة ، أن يحل بى غضبك أو ينزل بى سخطك ، لك العتبى حتى ترضى ، ولا حول ولا قوة إلا بك » رواه محمد بن إسحاق في سيرته . وقوله ﷺ « وأسألك لذة النظر إلى وجهك » الحديث تقدم في الرؤية . وقوله ﷺ « مثل المجاهد في سبيل الله ابتغاء وجه الله مثل القائم المصلح حتى يرجع المجاهد » متفق عليه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه ، وقوله ﷺ « من استعاذ بالله فأعيذوه ، ومن سألكم بالله فأعطوه » رواه أحمد وأبو داود وابن خزيمة من حديث ابن عباس رضى الله عنهما . وقوله ﷺ « لسعد بن أبى وقاص « إنك لن تحفل بعدى فتعمل عملاً تريد وجه الله تعالى إلا ازدددت به رقة ودرجة » رواه البخارى وغيره من حديثه . وقوله ﷺ « وإذا قمتم إلى الصلاة فلا تلتفتوا ، فإن الله يقبل بوجهه إلى وجه عبده » رواه ابن خزيمة والبيهقى من حديث الحارث الأشعري ، وقوله ﷺ « فى صفة الدجال « إلا أنه أعور ، وإن ربكم ليس بأعور » الحديث متفق عليه من حديث أنس وابن عمر وغيرهما . وقوله ﷺ « فى حديث الشفاعة يقول « الناس لآدم : أنت آدم أبو الناس ، خلقتك الله بيده » الحديث متفق عليه

عن أنس رضى الله عنهما . وقوله ﷺ « يد الله مملوءة لا تفيضها نفقة ، سحاء الليل والنهار . وقال : أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم يفيض ما في يمينه . قال : وعرضه على الماء ويده الأخرى الميزان يخفض ويرفع » متفق عليه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه . وقوله ﷺ « إن الله تعالى يقبض يوم القيامة الأرض وتكون السموات يمينه ثم يقول : أنا الملك » متفق عليه من حديث ابن عمر رضى الله عنهما واللفظ للبخارى . وتصديقه ﷺ اليهودى الذى قال له : يا محمد إن الله تعالى يمسك السموات على إصبع والأرضين على إصبع والجبال على إصبع والشجر على إصبع والحلائق على إصبع ثم يقول : أنا الملك . فضحك رسول الله ﷺ تعجباً وتصديقاً له . متفق عليه من حديث بن مسعود رضى الله عنه « وقوله ﷺ « لما خلق الله الخلق كتب يده على نفسه إن رحمتى تغلب غضبى » . متفق عليه من حديث أبى هريرة وقوله ﷺ « إن الله تعالى يفتح أبواب السماء في ثلث الليل الباقي فيسقط يديه فيقول : ألا عبد يسألنى فأعطيه » الحديث تقدمت ألفاظه في إثبات النزول . وقوله ﷺ « من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب — ولا يصعد إلى الله إلا الطيب — فإن الله يتقبلها يمينه ثم يريها لصاحبها كما يرى أحدكم فلوه حتى تكون مثل الجبل » متفق عليه من حديث أبى هريرة . وقوله ﷺ في حديث احتجاج آدم وموسى « فقال آدم : يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك التوراة بيده » الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة . وقوله ﷺ « إن يد الله هي العليا ، ويد المعطى التي تليها ، ويد السائل أسفل من ذلك » رواه ابن خزيمة من حديث حكيم بن حزام وأصله في الصحيح : وقوله ﷺ في قصة خلق آدم « فقال الله تبارك وتعالى ويده مقبوضتان : اختر أيهما شئت . قال اخترت يمين ربي . وكلتا يدي ربي يمين مباركة . ثم بسطها فإذا فيها آدم وذريته » الحديث أخرجه ابن خزيمة والبيهقى من حديث أبى هريرة . وقوله ﷺ في قصة سؤال موسى عليه السلام ربه عز وجل عن منازل أهل الجنة « قال يارب فأخبرنى بأعلامهم منزلة ، قال : هذا أردت فسوف أخبرك ، قال غرست كرلثم يدي وختمت عليها » الحديث رواه البيهقى ابن خزيمة من حديث المغيرة بن شعبه . وقوله ﷺ « تكون الأرض يوم القيامة حيزاً واحدة يكافأها الجبار بيده » الحديث متفق عليه من حديث أبى سعيد رضى الله عنه . وقوله ﷺ « إن الله عز وجل يسقط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها » رواه مسلم من حديث أبى موسى رضى الله عنه . وقوله ﷺ « ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا

أحبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به » الحديث أخرجه البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه . وقوله ﷺ « إذا أحب الله العبد نادى جبريل : إن الله يحب فلاناً فأحبه فيحبه جبريل . فينادى جبريل فى أهل السماء : إن الله يحب فلاناً فأحبه » الحديث فى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه . وقوله ﷺ « وما أحد أصبر على أذى يسمعه من الله ، يدعون له الولد ثم يعافهم ويرزقهم » رواه البخارى عن أبى موسى رضى الله عنه . وقوله ﷺ « عجب ربنا من قنوط عباده وقرب خير » الحديث وقوله ﷺ « عجب ربنا من قوم يقادون إلى الجنة بالسلال » رواه أحمد والبخارى من حديث بن مسعود . وقوله ﷺ « يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة » متفق عليه من حديث أبى هريرة . وقوله ﷺ فى حديث الشفاعة « إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولا بعده مثله » . وقوله ﷺ « من أعان على خصومة فى باطل فقد باء بغضب من الله » رواه أبو داود بسند صحيح عن ابن عمر رضى الله عنهما ، وفى رواية « من خاصم فى باطل لم يزل فى سخط الله حتى ينزع » . وقوله ﷺ « والذى نفسى بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشه فتأتى عليه إلا كان الذى فى السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها زوجها » . وقوله ﷺ « وإذا أبغض عبداً دعا جبرائيل فيقول إلى أبغض فلاناً فأبغضه ، قال فيبغضه جبرائيل ، ثم ينادى جبرائيل فى أهل السماء إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه ، قال فيبغضونه ، ثم يوضح له البغضاء فى الأرض » رواه مسلم . وقوله ﷺ « إن الله ليرضى عن العبد يأكل الأكلة فيحمده عليها ويشرب الشربة فيحمده عليها » رواه مسلم عن أنس رضى الله عنه . وقوله ﷺ فى قصة أصحاب بدر معونة « بلغوا قبينا عنا أنا قد لقينا ربنا فرضى عنا وأرضانا » وهو فى الصحيح من حديث أنس رضى الله عنه ، وهو من التنزيل المنسوخ تلاوة . وقوله ﷺ فى قصة سبى هوازن « الله أرحم بعباده من هذه بولدها » أخرجه من حديث عمر رضى الله عنه ، وقوله ﷺ « جعل الله الرحمة مائة جزء ، فأمسك عبده تسعة وتسعين جزءاً ونزل فى الأرض جزءاً واحداً ، فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حافوها عن ولدها خشية أن تصيبه » أخرجه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه . ولسلم معناه من حديث سلمان رضى الله عنه ، وفيه « كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض ، فإذا كان يوم القيامةكملها بهذه الرحمة » وقوله ﷺ « أعوذ بعزتك الذى لا إله إلا أنت الذى لا يموت والجن والإنس يموتون » أخرجه البخارى من حديث ابن عباس رضى الله عنهما . وقوله ﷺ عن أيوب عليه السلام « وعزتك لا غنى لى عن

بركتك » أخرجه البخارى من حديث أبى هريرة رضى الله عنه . وقوله ﷺ « اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن » أخرجه من حديث بن عباس رضى الله عنهما . وقوله ﷺ « اللهم إني أعوذ بفضلك من سخطك ، وبمعافاتك من عقوبتك ، وبك منك » لسلم والأربعة عن عائشة ، وقوله ﷺ « إن الله ليحبل للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته » قال ثم قرأ (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد) أخرجه من حديث أبى موسى رضى الله عنه ، وقوله ﷺ « فإن الله لم يك لئيسى شيئاً ، وما كان ربك نسياً » رواه البزار وابن أبى حاتم والطبرانى من حديث أبى الدرداء رضى الله عنه . وقوله ﷺ في حلفه « لا ومقلب القلوب » أخرجه من حديث عبد الله ابن عمر رضى الله عنهما . وقوله ﷺ « ما من قلب إلا وهو بين إصبعين من أصابع الرحمن ، فإذا شاء أن يقيمه أقامه ، وإذا شاء أن يزيغه أزاعه » رواه أحمد والشيخان وغيرهما من حديث عائشة رضى الله عنها ، وفي صدره : « يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك » . وقوله ﷺ في صفة الجنة والنار « ولا يزال يلقى فيها — يعنى النار — وتقول هل من مزيد حتى يضع فيها رب العالمين قدمه فينزوى بعضها إلى بعض وتقول : قد قد بعزتك وكرمك » وفي رواية « قط قط » بالطاء أخرجه من حديث أنس . وقوله ﷺ « لا شخص أغير من الله » علقها البخارى بلفظ الترجمة ووصلها الدارمى في مسنده . وقوله ﷺ « أتعجبون من غيرة سعد ، والله أنا أغير منه ، والله أغير منى ومن أجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن . ولا أحد أحب إليه العذر من الله ، ومن أجل ذلك بعث المبشرين والمنذرين . ولا أحد أحب إليه المدح من الله ، ومن أجل ذلك وعيد الجنة » رواه البخارى من حديث المغيرة بن شعبه في الترجمة السابقة . والآيات والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً ، يحتاج استقصاؤها إلى بسط طويل وفيما ذكرنا كفاية ، وما أشبهه فسيبيله سبيبه .

(فحقه التسليم) له (والقبول) الفاء واقعة في جواب كل ما ، فنقول في ذلك : ما ذكره الله تعالى عن الراسخين في العلم حيث قال (والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولو الألباب . ربنا لا تزعج قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب) ولا تضرب كتاب الله بعضه ببعض فتنبع ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله كما يفعله الذين في قلوبهم زيغ ، أعاذنا الله وعصمنا من ذلك بمنه وكرمه وفضله ، إنه سميع مجيب .

نمرها صريحة كما أتت مع اعتقادنا لما له اقتضت
من غير تحريف ولا تعطيل وغير تكييف ولا تمثيل
بل قولنا قول أئمة الهدى طوبى لمن يهديهم قد اهتدى

أى جميع آيات الأسماء والصفات وأحاديثها (نمرها صريحة) أى على ظواهرها (كما أتت) عن الله تعالى ، وعن رسوله ﷺ بنقل العدل عن العدل متصلاً إلينا كالشمس فى وقت الظهيرة صبحوا ليس دونها سحاب ، (مع اعتقادنا) إيماناً وتسليماً (لما له اقتضت) من أسماء ربنا تبارك وتعالى وصفات كماله ونعوت جلاله كما يليق بعظمته وعلى الوجه الذى ذكره وأراد (من غير تحريف) لألفاظها كمن قال فى قوله تعالى (وكلم الله موسى تكليماً) أن التكليم من موسى ، وأن لفظ الجلالة منصوب على المفعولية فراراً من إثبات الكلام كما فعله بعض الجهمية والمعتزلة ، وقد عرض ذلك على أبى بكر بن عياش فقال أبو بكر : ما قرأ هذا إلا كافر ، قرأت على الأعمش وقرأ الأعمش على يحيى بن وثاب وقرأ يحيى بن وثاب على أبى عبد الرحمن السلمى وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى على على بن أبى طالب وقرأ على بن أبى طالب على رسول الله ﷺ (وكلم الله موسى تكليماً) يعنى برفع لفظ الجلالة على الفاعلية وهو مجمع عليه بين القراء ، روى ذلك بن مردويه عن عبد الجبار بن عبد الله عن ابن عياش رحمه الله تعالى . وروى بن كثير أن بعض المعتزلة قرأ على بعض المشايخ (وكلم الله موسى تكليماً) فقال له يابن اللخاء كيف تصنع بقوله تعالى (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه) يعنى أن هذا لا يقبل التحريف ولا التأويل . وكما قال جهنم بن صفوان لعنه الله فى قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) حيث قال : لو وجدت سبيلاً إلى حكمها لحكمتها ولأبدلتها استوى . وله فى ذلك سلف اليهود فى تحريف الكلم عن مواضعه حيث قال الله تعالى لهم (وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة) فدخلوا يزحفون على أستاههم وقالوا « حنطة » فخابلوا ما أمرهم الله به من الدخول سجداً وبدلوا قولاً غير الذى قيل لهم فكان جزاؤهم ما ذكره الله تعالى حيث يقول (فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذى قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون) وجعلهم الله عيرة لمن بعدهم ، فمن فعل كما فعلوا فسيله سبيهم كما مضت سنة الله بذلك (أكفاركم خير من أولكم أم لكم براءة فى الزير) .

و (من غير تحريم) لمعاتها كما فعله الزنادقة أيضاً كتبوا عليهم « نفسه » تعالى بالغير وأن
إضافتها إليه كإضافة بيت الله وناقته الله ، فعل هذا التأويل يكون قوله تعالى (ويحذركم الله
نفسه) أى غيره مقرنه : كتب ربكم على نفسه الرحمة (أى على غيره ، ويكون قوله تعالى
عن عيسى (تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك) أى ولا أعلم ما فى غيرك . ويكون
قوله تعالى موسى : « سمعتك لنفسى » أراد واصطنعتك لغيرى ، وهذا لا يقوله عاقل ، بل
ولا يتوهمه ولا يقوله إلا كافر ، وكتبوا عليهم « وجهه » تعالى بالنفس مع جحودهم لها كما
تقدم ، فانظر لتناقضهم البين ، وهذا يكفى حكايته عن رده . أما من أثبت النفس وأول
الوجه بذلك فيقال له : إن الله تعالى قال (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) فذكر
الوجه مرفوعاً على الذاتية ولفظ رب مجزواً بالإضافة وذكر ذو مرفوعاً بالتيبة نعتاً لوجه ،
فلو كان الوجه هو الذات لكانت القراءة « ويبقى وجه ربك ذى الجلال والإكرام » بالياء لا
بالواو كما قال تعالى (تبارك اسم ربك ذو الجلال والإكرام) فخفضه لما كان صفة للرب
فلما كانت القرينة فى الآية الأولى بالرفع إجماعاً تبين أن الوجه صفة للذات ليس هو
الذات ، ولما رأى آخرون منهم فساد تأويلهم بالذات أو الغير لجأوا إلى طاغوت المجاز فعدلوا
إلى أن تأويله به أولى وأنه كما يقول « وجه الكلام » و « وجه الدار » و « وجه الثوب » ونحو
ذلك ، فتكلموا بالكذب على الله تعالى وعلى رسوله ﷺ كل التكلف ثم نكسوا على
رؤوسهم فوقعوا فيما فروا منه ، فيقال لهم : أليس الثوب والدار والكلام مخلوقات كلها وقد
شبههم وجه الله تعالى بذلك ؟ فأين الفكاك والخلاص ولات حين مناس (وذلكم ظنكم
الذى ظننتم بربكم أرادكم فأصبحتم من الخاسرين) وكما أولوا اليد بالنعمة واستشهدوا بقول
العرب « لك يد عندي » أى نعمة فعل هذا التأويل يكون قوله تعالى (بل يدها
مبسوطتان) يعنى نعمته فلم يثبتوا لله إلا نعمتين والله تعالى يقول (ألم تروا أن الله سخر
لكم ما فى السموات وما فى الأرض وأسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة) ويكذب قوله تعالى
(لما خلقت بيدي) أراد بنعمتى ، فأى فضيلة لآدم على غيره على هذا التأويل وهل من
أحد لم يخلفه الله بنعمته ؟ ويكون قوله تعالى (والأرض جميعاً قبضته والسموات مطويات
بيمينه) أراد مطويات بنعمته . فهل يقول هذا عاقل ؟ وقال آخرون منهم « بقوة »
استشهاداً بقوله تعالى (والسماء بيناها بأيدي) أى بقوة فيقال لهم : أليس كل مخلوق خلقه
الله بقوة ؟ فعلى هذا ما معنى قوله عز وجل (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) وأى
فصل لآدم على إبليس إذ كل منهما خلقه الله بقوة ؟ وما معنى قوله تعالى للملائكة : لا

أجعل صالح ذرية من خلقت يدي كمن قلت له كن فكان . أفلم يخش الملائكة بقوته ، وأى فضل لآدم عليهم إن لم يكن خلقه الله بيده التي هي صفته ، زكري يعلم إن كنتم صادقين . وكما نأكلوا الاستواء بالاستيلاء واستشهدوا بيوت مجهول مروي على خلاف وجهه وهو ما ينسب إلى الأحنط النصراني :

قد استوى بشر على العسراق من غير سيف ودم مهراق

فعدلوا عن أكثر من ألف دليل من التنزيل إلى بيت ينسب إلى بعض العلوج ليس على دين الإسلام ولا على لغة العرب . فطلق سبل الأهواء يفسرون به كلام الله عز وجل ويحملون عليه ، مع إنكار عامة أهل اللغة لذلك وأن الاستواء لا يكون بمعنى الاستيلاء بوجه من الوجوه البتة . وقد سئل ابن الأعرابي وهو إمام أهل اللغة في زمانه فقال : العرب لا تقول للرجل استولى على الشيء حتى يكون له فيه مضاد ، فأيهما علب قيل استولى ، والله سبحانه وتعالى لا مغالب له . هـ . وقد فسر السلف الاستواء بعدة معان بحسب أدواته المفضرة به ، وبحسب ترجمهه عن الأداة ، ولم يذكر أحد منهم أنه يأتي بمعنى الاستيلاء حتى انتحل ذلك أهل الأهواء والبدع لا باستقاق صغير ولا كبير ، بل باستنباط مختلف وافق الهوى المتبع . وقد بسط القول في رد ذلك ابن قيم الجوزية رحمه الله في كتابه الصواعق وبين بطلانه من نيف وأربعين وجهاً فليراجع . وكما أولوا أحاديث النزول إلى سماء الدنيا بأنه ينزل أمره ، فيقال لهم : أنيس أمر الله تعالى نازلاً في كل وقت وحين ؟ فماذا يخص السحر بذلك ؟ وقال آخرون . ينزل منكم بأمره ، فنسب النزول إليه تعالى مجازاً . فيقال لهم : فهل يجوز على الله تعالى أن يرسل من يدعى روبيته . وهل يمكن للملك أن يقول : لا أسأل عن عبادة غيري ، من ذا الذي يسألني فأعطيه ، من ذا الذي يستغفرني فأغفر له ؟ وهل قصرت عبارة النبي ﷺ عن أن يقول ينزل ملك بأمر الله فيقول إن الله تعالى يقول لكم كذا ، أو أمرني أن أقول لكم كذا . حتى جاء بلفظ يحمل يومهم بزعمكم ربوبية الملك ، لقد ظننتم بالله تعالى ورسوله ﷺ ظن السيئ وكنتم قوماً بوراً . وكما أولوا المجيء لفصل القضاء بالهجاز فقالوا مجيء أمره واستدلوا بقوله تعالى (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك) فقالوا في قوله تعالى (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الله) فقالوا هو من مجاز الحذف والتقدير يأتي أمر الله . فيقال لهم : أليس قد اتضح ذلك غاية الاتضاح أن مجيء « عز وجل غير مجيء أمره وملائكته ، وأنه مجيء حقيقة ، ومجيء أمره حقيقة ، ومجيء ملائكته حقيقة ، وقد فصل

تعالى ذلك وقسمه ونوعه تنويعاً يتمتع معه الحمل على المجاز فذكر تعالى في آية البقرة مجيء وجميء الملائكة وكذا في آية الفجر ، وذكر في النحل مجيء ملائكته وجميء أمره ، وذكر في آية الأنعام إتيانه وإتيان ملائكته وإتيان بعض آياته التي هي من أمره . ثم يقال : ما الذي يخص إتيان أمره يوم القيامة ؟ أليس أمره آتياً في كل وقت ، منتزلاً بين السماء والأرض بتدبير أمور خلقه في كل نفس ولحظة (يسأله من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن) . وتأولوا النظر إلى الله عز وجل في الدار الآخرة بالانتظار قالوا إنه كقوله (انظرونا نقتبس من نوركم) فيقال لهم : أليس إذا كان بمعنى الانتظار تعدى بنفسه لا يحتاج إلى أداة كما في قوله (انظرونا) ألم يضاف الله تعالى النظر إلى الوجوه التي فيها الإبصار ، ويعدّه إلى التي تفيد المعاناة بالبصر عند جميع أهل اللغة (قل أنتم أعلم أم الله) ، أو لم يفسره النبي ﷺ بالرؤية الجليلة عياناً بالأبصار في أكثر من خمسين حديثاً صحيحاً : حتى شبه تلك الرؤية برؤية الشمس صحواً ليس دونها سحب ، تشبيهاً للرؤية بالرؤية ، لا للمرئي بالمرئي ، ولم يزل الصحابة مؤمنين بذلك ، ويحدثون به من بعدهم من التابعين ، وينقله التابعون إلى من بعدهم وهلم جرا . فنحن أخذنا ديننا عن حملة الشريعة ، عن الصحابة ، عن النبي ﷺ . فأنتم ممن أخذتم ؟ ومن شبهاتهم في نفى الرؤية استدلالهم بقوله عز وجل (لا تتركه الأبصار) وهذه الآية فيها عن الصحابة تفسيران : أولهما لا يرى في الدنيا ، وهو مروى عن عائشة رضي الله عنها ، وبذلك نفت أن يكون رسول الله ﷺ رأى ربه ليلة المعراج . ثانيهما تفسير ابن عباس رضي الله عنهما (لا تتركه) أي لا تحيط به ، فالنفى للاحاطة لا للرؤية ، وهذا عام في الدنيا والآخرة . ولم ينقل عن أحد من الصحابة من طريق صحيح ولا ضعيف أنه أراد بذلك نفى الرؤية في الآخرة ، فهذا تفسير الراسخين في العلم الذين يعلمون تأويل الكتاب هل بينهم من أحد فسر الآية بما افترعوه ؟ ومن إفكهم ادعائهم معنى التأييد في نفى (لن تراه) حتى كذبوا على رسول الله ﷺ حديثاً مختلفاً لفظه : لن تراه في الدنيا ولا في الآخرة ، وهو موضوع مكذوب على النبي ﷺ باتفاق أئمة الحديث والسنة ، ولم يقل أحد من أئمة اللغة العربية أن نفى « لن » للتأييد مطلقاً إلا الزمخشري من المتأخرين قال ذلك ترويحاً لمذهبه في الاعتزال ووجود صفات الخالق جل وعلا ، وقد رده عليه أئمة التفسير كابن كثير وغيره ، وردّه ابن مالك في الكافية حيث قال :

فقلوه اردد وسواه فاعضدا

ومن يرى النفس بالن مؤبدا

والفائل لموسى (لن ترى) هو المتجلى للجبل حتى انك ، وهو الذى وعد المؤمنين (الحسنى وزيادة) وهو الذى قال (-وجوه يومئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة) فانتضح بذلك أن قوله لموسى ﷺ (لن ترى) إنما أراد عدم استطاعته رؤية الله تعالى فى هذه الدار لضعف القوى البشرية فيها عن ذلك كما قرر تعالى ذلك بقوله جل جلاله (ولكن انظر إلى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراه) فلما تجلّى ربه للجبل جعله ذكاً وخر موسى صعقاً (الآية ، فإذا لم يثبت الجبل لتجلى الله تعالى فكيف يثبت موسى لذلك وهو بشر خلق من ضعف ؟ وأما فى الآخرة فيخلق الله تعالى فى أوليائه قوة مستعدة للنظر إلى وجهه عز وجل ، وهذا تجتمع نصوص الكتاب والسنة وتأتلف كما هو مذهب أهل السنة والجماعة ، وأما من اتبع هواه بغير هدى من الله ، ونصب الخصام أو الجدال والمعارضة بين نصوص الكتاب والسنة ، واتباع ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله ، وضرب كتاب الله بعضه ببعض وآمن ببعض وكفر ببعض وشاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى واتباع غير سبيل المؤمنين ، وأضلّه الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله ؟ أعاذنا الله وجميع المؤمنين من ذلك ، ولا يتأتى لأحد من أهل التأويل مراده ولا يستقيم له تأويله إلا بدفع النصوص بعضها ببعض لا محالة ولا بد ، فإن كتاب الله تعالى يصدق بعضه بعضاً لا يكذبه كما هو مصدق لما بين يديه من الكتاب ومهيمن عليه . وكذلك سنة النبي ﷺ تبين الكتاب وتوضحه وتفسره وتدل عليه وترشد إليه ، ولا يشك فى ذلك ولا يرتاب فيه إلا من اتخذ إلهه هواه ، وأدلى بشبهاته لغرض شهوته (بل الذين كفروا فى تكذيب ، والله من ورائهم محيط) وهذا دأبهم فى جميع نصوص الأسماء والصفات . وإنما ذكرنا هذه الجملة مثالا وتنبهاً على ما وراء ذلك ، فمن عوفى فليحمد الله ، فالحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .

(ولا تعطيل) أى للبصوص بنفى ما اقتضته من صفات كمال الله تعالى ونعوت جلاله فان نفى ذلك من لازمه نفى الذات ووصفه بالعدم المحض ، إذ مالا يوصف بصفة هو العدم ، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحلون علواً كبيراً . ولهذا قال السلف الصالح رحمهم الله تعالى فى الجهمية : إنهم يحاولون أن يقولوا ليس فى السماء إله يعبد وذلك لجحودهم صفات كماله ونعوت جلاله التى وصف بها نفسه ووصفه بها رسوله ﷺ ، وذلك يتضمن التكذيب بالكتاب والسنة ، والاقتراء على الله كذباً (فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق إذا جاءه أليس فى جهنم مثوى للكافرين ، والذى جاء بالصدق

وصدق به أولئك هم المتقون . هم ما يشاءون عند ربهم ، كذلك جزاء المحسنين . ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) .

(وغير تحييفه) تفسير لكنه شيء من صفات ربنا تعالى كأن يقال استوى على هبة كذا ، أو ينزل إلى السماء بصفة كذا ، أو تكلم بالقرآن على كيفية كذا ونحو ذلك من الغلو في الدين والافتراء على الله عز وجل والتمقاد ما لم يأذن به الله ولا يائق بحلاله وعظمته ولم ينطق به كتاب ولا سنة ، ولو كان ذلك . من رأياً من الذين في الشريعة لبيته الله تعالى ورسوله ﷺ ، ثم يشع ما بالمسلمين إليه حاجة إلا بيته ووجهه ، والعباد لا يعمنون عن الله تعالى إلا ما علمهم كما قال تعالى (ولا يخطون بشيء من علمه إلا بما شاء) وقال تعالى (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً) فليؤمن العبد بما علمه الله تعالى وليتف من كهذه الصفات الثابتة في الكتاب والسنة ، ونعسك عما جهله بإيكل معناه إلى عالمه ككيفية ، وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) .

(ولا تمثيل) أي ومن غير تشبيه لشيء من صفات الله بصفات خلقه ، فكما أنا نثبت له ذاتاً لا تشبه الذوات فكذلك نثبت له ما أثبت لنفسه من الأسماء والصفات ونعتقد تزيهه ونزهه عن مماثلة المخلوقات (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) . وإذا كان القول بـ الله بلا علم في أحكام الشريعة هو أقبح المحرمات كما قال تعالى (قل إنما حرم ربي لبواحش ما ظهر منها وما بطن وإلا نمت والبيس إليهم) يغير الحق وأن تستركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) فكيف بالقول على الله بلا علم في إلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته من تشبيه خلقه به أو تشبيه بخلقه في اتخاذ الأنداد معه وصرف العبادة لهم ، وإن اعتقاد تصريفهم في شيء من ملكوته تشبيه للمخلوق بالخالق ، كما أن تمثيل صفاته تعالى بصفات خلقه تشبيه للخالق بالمخلوق ، وكلا التشبيهين كفر بالله عز وجل أقبح الكفر ، وقد نزه الله تعالى نفسه عن ذلك كله في كتابه كما قال تعالى (قل هو الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد) وقال تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سمياً) وقال تعالى (فاطر السموات والأرض ، جعل لكم من أنفسكم أزواجاً ومن الأنعام أزواجاً يذركم فيه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) وقال تعالى (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المتل الأعلى وهو العزيز الحكيم) وقال تعالى (فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون) وغير ذلك من

الآيات ، بل جميع القرآن من أوله إلى خاتمته في هذا . حتى ، من يدعى أمة معاني اسمه
ولم ينزل كنيه إلا بذلك (والله يقول الحق وهو يهدي السبيل) .

(بل قولنا) الذي نقوله ونعظمه وندين الله به هو : من أمة الهدى . من صفة به
والتابعين فمن بعدهم من الأئمة كأثر حنيفة يمانك وأفعى والثوريين من حنيفة والنفيت من
سعد وحماد بن زيد وحماد بن مسلمة والشافعي وحمد . حاشا بن راهوية وأصحاب الأئمة
أنست وغيرهم من أئمة المسلمين قديماً وحديثاً الذين قضوا الحق به كانوا بعدايل : وهو
إمراؤها كما جاءت من غير تكليف ولا تشبيه ولا تعظيم . وبغداد إماماً إلى أن مات المنصور
منفى عن الله عز وجل فإن الله تعالى لا يشبهه شيء من خلقه وليس كشيء من
السميع البصير ، بل الله كما قال الأئمة تفسرها قرائنا . وقال نعيم بن حماد الخزازي شيخ
البخاري رحمه الله تعالى : من شبه الله بخلق فقه كفر ، ومن جحد ما وصف الله به
نفسه فقد كفر ، وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه ، فمن أثبت لله تعالى ما
أثبتته لنفسه مما وردت به الآيات الصحيحة ووصفه به رسوله ﷺ مما ورد في الأخبار
الصحيحة على الوجه الذي يليق بجلال الله وعظمته ونفى عن الله الله نفس فقد سلك سبيل
الهدى ، وقال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى : آمنا بالله وما جاء عن الله على مراد الله ،
وآمنا برسول الله وما جاء عن رسول الله وعلى مراد رسول الله ﷺ . وقال أيضاً رحمه الله :
الله تعالى أسماء وصفات جاء بها كتاب وأخبر نبيه ﷺ أمته لا يسع أحداً من خلق الله
قامت عليه الحجة ردها ، لأن القرآن نزل بها وصح عن رسول الله ﷺ القول بها فيما روى
عنه العدول فإن خالف ذلك بعد ثبوت الحجة عليه فهو كافر أما قبل ثبوت الحجة عليه
فمعدور بالجهل ، لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ولا بالرؤية والفكر ولا يكفر بالجهل بها
أحد إلا بعد انتهاء الخبر إليه وأثبت هذه الصفات ونفى عنها التشبيه كما نفى التشبيه
عن نفسه تعالى فقال سبحانه (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) . وقال الإمام
أحمد رحمه الله : ليس كمثله شيء في ذاته كما وصف نفسه ، قد أجهل الله الصفة فحد
لنفسه صفة : ليس يشبهه شيء . وصفاته غير محدودة ولا معلومة إلا بما وصف به نفسه .
قال فهو سميع بصير بلا حد ولا تقدير ، ولا يبلغ الواصفون صفته ، ولا تتعدى القرآن
والحديث ، فنقول كما قال ونصفه بما وصف به نفسه ولا نتعدى ذلك ولا يبلغ صفته
الواصفون ، نؤمن بالقرآن كله حكمه ومتشابهه ولا نزيل عنه صفة من صفاته بشاعة
شنت . وما وصف به نفسه من كلام ونزول وخلوة بعبد يوم القيامة ووضعه كفه عليه ،

فهذا كله يدل على أن الله سبحانه وتعالى يرى في الآخرة ، والتحديد في هذا كله بدعة ،
 والتسليم فيه بغير صفة ولا حد إلا ما وصف به نفسه : سميع ، بصير ، لم يزل متكلماً ،
 عالماً ، غفوراً ، عالم الغيب والشهادة ، علام الغيوب . فهذه صفات وصفت بها نفسه لا
 تدفع ولا ترد ، وهو على العرش بلا حد كما قال تعالى (ثم استوى على العرش) كيف شاء
 المشيئة إليه والاستطاعة إليه ليس كمثله شيء وهو خالق كل شيء وهو سميع بصير بلا حد
 ولا تقدير ، لا تتعدى القرآن والحديث ، تعالى الله عما يقول الجهمية والمشبهة . قلت له :
 والمشبهة ما يقول ؟ قال من قال بصر كبصري ، ويد كيدي وقدم كقدسي فقد شبه الله
 تعالى بمخلقه . انتهى . وكلام أئمة السنة في هذا الباب يطول ، وقد تقدم كثير منه في
 الاستواء والكلام والنزول والرؤية وغير ذلك .

(طوبى لمن يهديهم قد اهتمدى) إذ هم خير القرون وأعلم الأمة بشريعة الإسلام وأولا هم
 باتباع الكتاب والسنة واقتفاء آثار رسول الله ﷺ ، وبهم حفظ الله الدين على من
 بعدهم ، فرحمهم الله ورضى عنهم وأرضاهم وألحقنا بهم سالمين غير مفتونين إنه سميع
 الدعاء . .

وسم ذا النوع من التوحيد توحيد إثبات بلا ترديد
 قد أفصح الوحي المبين عنه فالتمس الهدى المنير منه

(وسم ذا النوع) والإشارة بهذا إلى ما تقدم من قوله « إثبات ذات الرب » إلى هنا وما
 يدخل في ذلك من معاني الربوبية والأسماء والصفات (من) نوعي (التوحيد) المشار إليهما
 بقول : وهو نوعان (توحيد إثبات) لاشتغاله على إثبات ما أثبتته الله تعالى لنفسه في كتابه
 وأثبتته له رسوله ﷺ ومن قبله من الأنبياء والمرسلين من معاني ربوبيته ومقتضى أسمائه
 وصفاته ونفى ما يناقض ذلك كما نفاه عن نفسه تبارك وتعالى ، فنؤمن بالله تعالى وبما أخبر
 به عن نفسه سبحانه على ألسنة رسله من صفات كماله ونعوت جلاله بلا تكييف ولا
 تمثيل ، وننفي عنه ما نفاه عن نفسه مما لا يليق بجلاله وعظمته فإنه أعلم بنفسه وبغيره
 وأصدق قيلاً وأبين دليلاً من غيره ، وقد عكس الزنادقة الأمر فنفوا عنه ما أثبتته تعالى لنفسه
 من الاسماء الحسنى والصفات العلى ، وأثبتوا له مآثره نفسه عنه من أضداد ما تقتضى أسمائه
 وصفاته ، وكذبوا بالكتاب وبما أرسل الله به رسله ، وبدلوا قولاً غير الذي قيل لهم فبعداً
 لقوم لا يؤمنون .

فائدة

قال الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى : المتأخرون من أهل النظر قالوا مقالة مولدة ما علمت أحدا سبقهم بها ، قالوا : هذه الصفات تمر كما جاءت ولا تؤول مع اعتقاد أن ظاهرها غير مراد . فتفرع من هذا أن الظاهر يعني به أمران : أحدهما أنه لا تأويل لما غير دلالة الخطاب كما قال السلف الصالح : الاستواء معلوم ، وكما قال سفيان وغيره : قراءتها تفسيرها ، يعني أنها بيّنة واضحة في اللغة لا ينبغي بها مضائق التأويل والتحريف ، وهذا هو مذهب السلف مع اتفاقهم أيضا أنها لا تشبه صفات البشر بوجه ، إذ الباري لا مثل له لا في ذاته ولا في صفاته . الثاني أن ظاهرها هو الذي يتشكل في الخيال من من الصفة كما يتشكل في الذهن من وصف البشر ، فهذا غير مراد ، فإن الله تعالى . فرد صمد ليس له نظير ، وإن تعددت صفاته فإنها حق ، لكن ما لها مثل ولا نظير ، فمن ذا الذي عاينه ونعته لنا ، ومن ذا الذي يستطيع أن ينعت لنا كيف سمع موسى كلامه ؟ والله إنا لعاجزون كالون جاثرون باهتون في حد الروح التي فيها وكيف تخرج كل ليلة إلى بارئها ، وكيف يرسلها ، وكيف تستقل بعد الموت ، وكيف حياة الشهيد المرزوق عند ربه بعد قتله ، وكيف حياة النبيين الآن ، وكيف شاهد النبي ﷺ أخاه موسى يصلي قائماً ، ثم رآه في السماء السادسة وحاوره وأشار إليه بمراجعة رب العالمين وطلب التخفيف منه على أمته ، وكيف ناظر موسى أباه آدم وحجه آدم بالقتل السابق وبأن اللوم بعد التوبة وقبولها لا فائدة فيه ، وكذلك تعجز عن وصف هيئتنا في الجنة ووصف الخور العين ، فكيف بنا إذا انتقلنا إلى الملائكة وذواتهم وكيفيتنا وأن بعضهم يمكنه أن يلتقم الدنيا في لقمة مع رونقهم وحسنهم وصفاء جواهرهم النوراني ، فأنه أبعل وأعظم ، وله المثل الأعلى والكمال المطلق ولا مثل له أصلا (آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون) انتهى كلامه بحروفه . قلت قوله : من ذا الذي عاينه فنعته ، هذا لا معنى له ، فإن المؤمنين يرونه تعالى في الجنة عياناً بأبصارهم ولا يستطيع أحد منهم نعته تعالى (لا تتركه الأبصار وهو يدرك الأبصار) . (ولا يحيطون به علماً) وكان حقه أن يقول : من ذا الذي أحاط به علماً فنعته ، وقرله الثاني أن ظاهرها الذي يتشكل في الخيال إلخ قد قدمنا أن هذا التصور الفاسد هو الذي يعمل جهله النفاة على ما صنعوا من النفي حين لم يفهموا من ظاهرها إلا ما يقوم بالخلق ولم يتدبروا من هو

المبشرون فأساءوا الفضل بالوحي ثم قاسوا وشبهوا بعد أن فكروا وقدروا ثم نفوا وعطلوا ،
وسحقوا أصحاب النسخ .

١ - قد أفصح الوحي المبين ؛ من الكتاب والسنة وكذلك الصحف الأولى (عنه) غاية
الفصح . وسرجه الله تبارك وتعالى أكثر من شرح بقية الأحكام لعظم شأن متعلقه ،
٢ - فاحس ؛ ضاب (خذني) أي من الوحي المبين لأنه لا سبيل إلى معرفة ذلك إلا
به . ومن خرج عن الوحي مثقال ذرة ضل وغوى ولابد ، فانا لا نعلم من علم الله سبحانه
بلا ما عساه هو ، فنصدق بما أحير به عن نفسه وأخبرت به رسله عنه كما نقاد ونسلم
ونحتل بما أمر ، ونجنب ما نهى عنه ونزجر ، بل إن تأويل الأمر والنهي أخف جرماً من تأويل
معنى التروبية والأسماء والصفات والتكذيب بالبعث والنشور والوعد والوعيد دون التكذيب
بما أخبر الله به عن نفسه من الأسماء الحسنى والصفات العلى وأخبرت عنه به رسله من
ذات مع أن جرم كل منهما أعظم . أعاذنا الله وجمع المسلمين من الزيف والضلال ، آمنا
بأنه واشهد بأننا مسلمون .

لا تتبع أقوال كل مارد غاو مفضل مارق معاند
فليس بعد رد ذا التبيان مثقال ذرة من الإيمان

(لا تتبع) أيها العبد (أقوال كل مارد) على بدعته وزندقته واتباع هواه ، (غاو) زائف
في دينه مفتون في عقيدته (مفضل) لغوي (مارق) من الإسلام معاند (لنصوص الكتاب
والسنة وما دلت عليه . مكذب بالكتاب وما أرسل إليه به رسله) ، (فليس) يبقى (بعد
رد ذا التبيان) الذي جاء في الكتاب والسنة من الآيات المحكمة الصريحة والأحاديث الثابتة
الصحيحة (مثال ذرة من الإيمان) في قلب من رد ذلك لأن الله تعالى هو الحق وقوله الحق
(وماذا بعد الحق إلا الضلال) وقال تعالى (وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين
ومجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتي وما أنذروا هزوا) وقال تعالى
(ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا فلا يعرّك تقلبهم في البلاد) وقال تعالى (إن
الدين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا) وقال تعالى (ويوم نحشر من كل أمة فوجاً ممن
يكذب بآياتنا فهم يوزعون . حتى إذا جاءوا قال أكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علماً أم ماذا
كنتم تعملون . ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون) وهذه الآيات يدخل فيها كل
مكذب بأي شيء من الكتاب ، فكيف إذا كذب بصفات منزل الكتاب ، بل جمحد أن
يكون الله تعالى تكلم بالكتاب ، ألا لعنة الله على الظالمين .

فصل

والملاحدة في توحيد المعرفة والاثبات فرق كثيرة وأشياء متفرقة ، ولكن رؤسهم خمس طوائف : الأولى سلبية محضاً يثبتون إثباتاً هو عين النفي ويصفون البارئ تعالى بصفات العدم المحض الذى ليس هو بشيء البتة ، وليس له تندهم حقيقة غير أنهم يقولون هو موجود لا داخل العالم ولا خارجاً عنه ولا مابناً له ولا محايثاً وليس على العرش ولا غيره ولا يثبتون له ذاتاً ولا اسماً ولا صفة ولا فعلاً بل ذلك عندهم هو عين الشرك ، وهذا هو الذى صرح به غلاة الجهمية ، وقد كان قدامائهم يتحاشون عنه ويتسترون منه ، وكان السلف من أئمة الحديث يتفرون فيهم ذلك وأنهم يبطنون ولا يبوحن به ، وقد قدمنا عن جماعة من السلف قولهم في الجهمية : إنما يحاولون أن يقولوا ليس في السماء إله بعد ، ويقول بعضهم : إنهم يزعمون أن إلهك الذى في السماء ليس بشيء ، ولكنه لم يصرح بذلك ويظهره إلا ابن سينا صاحب الإشارات تلميذ الفارابى ، وهو منسوب إلى أرسطو اليونانى ، وهو يرجع إلى مذهب الدهرية الطبيعية في المعنى ، وهو الذى نصره الملحد الكبير نصير الشرك الطوسى وأشياؤه ، قبحهم الله تعالى .

الطائفة الثانية الحلولية الذين يزعمون أن معبودهم في كل مكان بذاته وينزهونه عن استوائه على عرشه وعلوه على خلقه . ولم يصونوه عن أقبح الأماكن وأقذرها ، وهؤلاء هم قداماء الجهمية الذين تصدى للرد عليهم أئمة الحديث كأحمد بن حنبل وغيره ، ولهذا قال جهم بن صفوان لما ناظره السمنية في ربه وحار في ذلك ففكر وقد قتل كيف قدير ثم قتل كيف قدر فقال : هو هذا الهواء الذى هو في كل مكان ، وكذلك كان يقوم كثير من أتباعه ، ولم يكن ولا هم يريدون ذلك وإنما كانوا يتوسلون به إلى السلب المحض والتعطيل الصرف كما فهمه منهم أئمة الإسلام رحمهم الله كلما أفصحوا به من نفى أسماء البارئ وصفاته وكلامه ورؤيته في الدنيا والآخرة وأفعاله وحكمته وغير ذلك كما تقدم حكايته عنهم قريباً ورد شهادتهم الداحضة .

الطائفة الثالثة الاتحادية وهم القائلون : إن الوجود بأسره هو الحق ، وأن الكثرة وهم ، بل جميع الأضداد المتقابلة والأشياء المتعارضة الكل شيء واحد هو معبودهم في زعمهم ، وهم طائفة ابن عربى الطائى صاحب الفتوحات المكية وفصوص الحكم وغيرها مما حرف فيه

الكلم عن مواضعه وتلاعب فيه بمعاني الآيات وأتى بكفر لا يشبه كفر اليهود الذين قالوا عزير ابن الله ، ولا النصارى الذين قالوا المسيح ابن الله وقالوا هو الله وقالوا ثالث ثلاثة ، فان النصارى وأشباهم خصوا الحلول والاتحاد بشخص معين وهؤلاء جعلوا الوجود بأسره على اختلاف أنواعه وتقابل أضداده مما لا يسوغ التلفظ بحكايته هو المعبود . فلم يكفر هذا الكفر أحد من الناس ، وكان هذا المذهب الذى انتحلته ابن عربى ونظمه ابن الفارض فى تائيته (نظم السلوك) ، وأصل هذا المذهب للمعون انتحلته ابن سبعين عبد الحق بن إبراهيم بن محمد بن نصر بن محمد بن نصر بن محمد بن قفا . الدين أبو محمد المقدسى الرقوطى نسبة إلى رقطة بلدة قرية من مرسية ، ولد سنة أربع عشرة وستائة واشتغل بعلم الأوائل والفلسفة فنولد له الإلحاد من ذلك وصنف فيه ، وكان يعرف السيمياء ولبس بذلك على الأغبياء من الأمراء والأغنياء ، ويزعم أنه حال من أحوال القوم . وله من المصنفات كتاب البلو ، وكتاب المو . وقد أقام بمكة واستحوذ على عقل صاحبها أى شئ ، وجاور فى بعض الأوقات بغار حراء يرمي فيه الوحى أن ينزل عليه كما أتى النبي ﷺ بناء على مايعتقده من العقيدة الفاسدة من أن النبوة مكتسبة وأنها فيض يفيض على العقل إذا صفا فما حصل له إلا الخزي فى الدنيا والآخرة إن كان مات على ذلك ، وكان إذا رأى الطائفين حول البيت يقول عنهم كأنهم الحميم حول المدار وأنهم لو طافوا به كان أفضل من طوافهم بالبيت ، فأن الله يحكم فيه وفى أمثاله ، وقد نقلت عنه عظام من الأقوال والأفعال . توفى يوم ثمانية وعشرين من شوال سنة تسع وستين وستائة .

الطائفة الرابعة نفاة القدر وهم فرقان : فرقة نفت تقدير الخير والشر بالكلية وجعلت العباد هم الخالقين لأفعالهم خيرا وشرها ، ولأن هذا القول أنهم هم الخالقون لأنفسهم لأن قلوبهم نفى تصرف الله فى عبادته وإخراج أفعالهم عن خلقه بتقديره ، فيكون تكونهم من التراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مصغة إلى آخر أطوار التخليق هم بأنفسهم تطوروا ، ويطيعهم تخلقوا ، وهذا راجع إلى مذهب الطبايعية الدهرية الذين لم يشعروا خالقاً أصلاً كما قدمننا مناظرة أبى حنيفة لبعضهم فأسلموا على يديه . وفرقة نفت تقدير الشر دون الخير فجعلوا الخير من الله وجعلوا الشر من العيد ، ثم منهم من ينفى تقدير الشر من أعمال العباد دون تقديره فى المصائب ، ومنهم من غلا فنفى تقدير الشر من المصائب والمعائب . وعلى كل حال فقد أثبتوا مع الله تعالى خالقاً بل جعلوا العباد معه خالقين كلهم ، ونفوا أن

يكون الله هو المتفرد بالتصرف في ملكوته ، وهذا راجع إلى مذهب الجوس الثنوية الذين أنبتوا خالقين خالفاً للخير وخالفاً للشر قبهم الله تعالى .

الطائفة الخامسة الجبرية الذين يعتقدون أن العبد مجبور على أفعاله قسراً ولا فعل له أصلاً بل إثبات الفعل للعبد هو عين الشرك عندهم بل هو كالأوى من أعلى إلى أسفل وكالسعة تحركها الريح لم يعمل باختياره طاعة ولا معصية ولم يكلفه الله وسعه بل حمله مالا طاقة له به ، ولم يخلق فيه اختياراً لأفعاله ولا قدرة له عليها بل الطاعة والعصيان من الأقوال والأعمال هي عندهم عين فعل الله عز وجل ، فرفعوا اللوم عن كل كافر وفاسق وعاص وأنه يعذبهم على نفس فعله لا على أفعالهم القبيحة ، ثم اعتقدوا أن المعاصي التي نهى الله عنها في كتبه وعلى ألسنة رسله إذا عملوها صارت طاعات لأنهم يقولون أطعنا مشيئة الله الكونية فينا ، بل لم يثبتوا الإرادة الشرعية البتة ومن يثبتها منهم يقول في الطاعات أطعنا الإرادة الشرعية وفي المعاصي التي سماها الله معاصي أطعنا الإرادة الكونية وأما هم فلم يثبتوا معصية أصلاً بل أفعالهم جميعها حسناً وقبيحها كلها عندهم طاعات على أصلهم هذا الفاسد ، وفي ذلك رد منهم على الله تعالى أمره ونهيه ووعده ووعيده وفرضه على عباده جهاد الكفار وإقامة الحدود بل في إرساله الرسل وإنزاله الكتب ، فيجب عندهم تعطيل الشرائع بالكلية والاحتجاج على نفها بالقدر الكوني ومعارضتها به وإثبات الحججة على الله لكل كافر وفاسق وعاص وهذا كفر لم يسبقهم إليه غير إمامهم إبليس اللعين إذا يحتج على الله تعالى بحجبتهم هذه فقال (فيما أغويتني) والعجب أن هذا المذهب المخدول موروث عن جهنم بن صفوان مع تناقضه في إثبات أفعال الله عز وجل فإنه لا يثبت لله تعالى فعلاً يقوم بذاته أصلاً بل أفعاله خارجة عنه قائمة بغيره من المخلوقات ، ثم ينقض ذلك بجعله أفعال العباد أفعال الله ، وهذا تناقض بين لكل عاقل فإن الفعل إنما يضاف إلى من قام به والقول إلى من قاله وكذا السمع والبصر والقدرة وغيرها محال أن تضاف إلى غير من قامت به ومحال أن يسمى فاعلاً بدون فعل يقوم به ، ولو ذهبنا نعد تشعب الفرق من هذه الطوائف ولوازم كل قول مما انتحلوه لاحتاج إلى كتاب مفرد ، وقد أفرد ذلك بالتصنيف غير واحد من الأئمة ، وقد قدمنا البعض من ذلك وذكرنا أمثلة من تحريفهم النصوص ، وسيأتى الكلام على الدهرية في الإيمان بالبعث ، وعلى نفاة القدر والغلاة فيه في باب القدر ، والكلام على الخوارج والمرجئة والمعتزلة وأشباههم في باب الإيمان والدين . ، والكلام على الروافض والنواصب في باب ذكر الصحابة . وهذه الطوائف التي خالفت في توحيد المعرفة والإثبات مرجعها إلى ثلاث :

فالحلولية والاتحادية والسلبية ومن في معناهم مرجعهم إلى الضابعية الدهرية ، والقدرية النفاة
بجميع فروقهم مرجعهم إلى الجوس الثنوية ، والجبرية الغلاة مرجعهم إلى النزعة الجهمية
الإلحسية وقد قدمنا قول المؤمنين أتباع الرسل مبسوطاً بما فيه كفاية .

(فصل) واخالفون لأهل السنة في القرآن سبع طوائف ذكرهم شيخ الإسلام بن تيمية
في المنهاج وابن القيم في الصواعق وهذا نصه ، قال رحمه الله تعالى :

(فصل) اختلف أهل الأرض في كلام الله تعالى ، فذهب (الاتحادية) القائلون
بوح : الوجود أن كل كلام في الوجود كلام الله نظمه ونحو وحقه وباطله سحره وكفره ،
والسب والشتم والهجر والفحش وأضداده كله عين كلام الله تعالى القائم به كما قال
عارفهم :

سواء علينا نوه

وكل كلام في الوجود كلامه

ونظام

وهذا المذهب مبنى على أصلهم الذى أصلوه ، وهو أن الله سبحانه هو عين هذا
الوجود ، فصفاته هى صفات الله وكلامه هو كلام الله وأصل هذا المذهب إنكار مسألة
المباينة والعلو ، فإنهم لما أصلوا أن الله تعالى غير مباين لهذا العالم المحسوس صاروا بين أمرين
لا ثالث لهما إلا المكابرة : أحدهما أنه معلوم لا وجود له ، إذ لو كان موجوداً لكان إما
داخل العالم وإما خارجاً عنه ، وهذا معلوم بالضرورة ، فإنه إذا كان قائماً بنفسه فإما أن
يكون مبايناً للعالم أو محايثاً له إما داخله فيه وإما خارجاً عنه . الأمر الثانى أن يكون هو
عين هذا العالم ، فإنه يصحح أن يقال فيه حيث أنه لا داخل العالم ولا خارجه ولا مبايناً له
ولا حالاً فيه ، إذ هو عينه ، والشئ لا يباين نفسه ولا يحايثها ، فرأوا أن هذا خير من
إنكار وجوده والحكم عليه بأنه معلوم ، ورأوا أن الفرار من هذا إلى إثبات موجود قائم
بنفسه لا داخل العالم ولا خارجه ولا متصل به ولا منفصل عنه ولا مباين له ولا محايث ولا
فوقه ولا عن يمينه ولا عن يساره ولا خلفه ولا أمامه فراراً إلى مالا يسيغه عقل ولا تقبله فطرة
ولا تأتى به شريعة . ولا يمكن أن يقر برب هذا شأنه إلا على أحد وجهين لا ثالث لهما :
أحدهما أن يكون ساياً فيه حالاً فيه فهو في كل مكان بذاته ، وهو قول جميع الجهمية
الأقدمين . الوجه الثانى أن يكون وجوده في الذهن لا في الخارج فيكون وجوده سبحانه
وجوداً عقلياً إذ لو كان موجوداً في الأعيان لكان إما عين هذا العالم أو غيره ، ولو كان غيره

لكان إما بائناً عنه أو حالاً فيه وكلاهما باطل ، فثبت أنه عين هذا العالم لا جبراً على سم
حسن وقبيح وكل صفة كمال وتنقص وكل كلام حق وباطل ، نعم بائناً عن الله .

المذهب الثاني مذهب (الفلاسفة) المتأخرين أتباع أرسطو ، رحمه الله ، يحكي ابن
سينا والفارابي والطوسي قويم : إن كلام الله فيض قاض من هذا العالم لا يخرج منه
الفاضلة المركبة بحسب استعدادها ، فأوجب لها ذلك الفيض ضررات وشبهات حسنة
ماقبلته منه . ولهذا النفوس عندهم ثلاث قوى : قوة التصور ، وقوة التحصيل ، وقوة الشعور .
فتدرك بقوة تصورهما من المعاني ما يعجز عنه غيرها ، وتدرك بقوة الشعور ما لا تدرك بالقبول من
صورة الحسوس ، فتصور المنقزل صوراً نورانية تخاطبها مدركاتهم بحسب استعدادها .
وهو عندهم كلام الله ، ولا حقيقة له في الخارج وإنما ذلك من قوة إدراكه الإلهية .
قالوا ربما قويت هذه القوة على إسماع ذلك الخطاب لغورها . ويستحيل تأنيدهم لغيره .
لعين الرائي ، فيرى الملائكة ويسمع خطابهم ، وكل ذلك من النور ورحيل لا في السراج .
فهذا أصل هؤلاء في إثبات كلام الرب وملائكته ورسوله وأنبيائه ، وأصل الذي دحضهم به
هذا عدم الإقرار بالرب الذي عرفت به الرسل ودعت إليه وهو الله نفسه المبين خلقه
العالى فوق سمواته فوق عرشه الفعال لما يريد بقدرته ومشيقته العالم بجميع المعلومات النافذة
على كل شيء ، فهم أنكروا ذلك كله .

المذهب الثالث مذهب (الجهمية) انثفاة لصفات الرب تعالى الله تعالى : إن كلامه
مخلوق ومن بعض مخلوقاته فلم يقدّم بذاته سبحانه ، فاتفقوا على هذا الأصل واختلفوا في
فروعه . قال الأشعرى في كتاب المقالات : اختلفت المعتزلة في كلام الله تعالى من غير
جسم أو ليس بجسم وفي خلقه على ستة أقانيل : فالفرقة الأولى مزعمون أن كلام الله
جسم وأنه مخلوق وأنه لا يشهد إلا جسم . والفرقة الثانية زعموا أن كلام الخلق عرض وهو
حركة لأنه لا عرض عندهم إلا الحركة . وأن كلام الخلق جسم وأن ذلك الجسم حركي
منقطع مؤلف منسجم وهو فعل الله وشقيقه ، وهذا قول آخر للفرقة الثالثة . وأصل
انفادهم أن يكون كلام الله في أماكن كثيرة أو مكانين في نفسه وحده ودعوا أنه في المكان
الذى خلق فيه . والفرقة الثالثة من المعتزلة تزعم أن القرآن مخلوق لأنه وأنه عرض وأنه يوجد في
أماكن كثيرة في وقت واحد إذا تلاه تال فهو يوجد مع تلاوته ، وإذا كتبه وجد مع
كتابته ، وإذا حفظه وجد مع حفظه ، وهو يوجد في الأماكن بالتلاوة والحفظ والكتابة ولا

يجوز عليه الانتقال والزوال . والفرقة الرابعة يزعمون أن كلام الله عز وجل عرض وأنه مخلوق ، وأحالوا أن يوجد في مكانين في وقت واحد وزعموا أن المكان الذي خلقه الله تعالى فيه محال انتقاله وزواله منه ووجوده في غيره ، وهذا قول جعفر بن حرب وأكثر البغداديين .

الفرقة الخامسة أصحاب معمر يزعمون أن القرآن عرض ، والأعراض عندهم قسمان : قسم منهما يفعله الأحياء ، وقسم منهما يفعله الأموات ومحال أن يكون ما يفعله الأموات فعلا للأحياء .

والقرآن مفعول وهو عرض ومحال أن يكون الله فعله في الحقيقة ، لأنهم يحيلون أن تكون الأعراض فعلا لله وزعموا أن القرآن فعل للمحل الذي يسمع منه إذا سمع من الشجرة فهو فعل لها ، وحيث سمع فهو فعل المحل الذي حل فيه .

الفرقة السادسة يزعمون أن كلام الله عرض مخلوق وأنه يوجد في أماكن كثيرة في وقت واحد ، وهذا قول الإسكافي . واختلفت المعتزلة في كلام الله هل يبقى ؟ فقالت فرقة منهم : يبقى بعد خلقه ، وقالت فرقة أخرى : لا يبقى ، وإنما يوجد في الوقت الذي خلقه الله ثم يعلم بعد ذلك . وهذا المذهب هو من فروع ذلك الأصل الباطل المخالف لجميع كتب الله ورسله ولصريح المعقول والفطر من جحد صفات الرب وتعطيل حقائق أسمائه وصفاته ونفى قيام الأفعال به ، فلما أصلوا أنه لا يقوم به وصف ولا فعل كان من فروع هذا الأصل أنه لم يتكلم بالقرآن ولا بغيره ، وأن القرآن مخلوق ، وطرد ذلك إنكار ربوبيته وإلهيته فإن ربوبيته سبحانه إنما تتحقق بكونه فعلا مديراً متصرفاً في خلقه يعلم ويقرر ويهدد ويسمع ويبصر ، فإذا انتفت عنه صفة الكلام انتفى الأمر والنهي ولوازمهما وذلك ينفي حقيقة الألوهية ، فطرد ما أصلوه أن الله سبحانه ليس برب العالمين ولا إله فضلا عن أن يكون لا رب غيره ولا إله سواه .

المذهب الرابع مذهب (الكلاية) أتباع عبد الله بن سعيد بن كلاب أن القرآن معنى قائم بالنفس لا يتعلق بالقدرة والمشية ، وأنه لازم لذات الرب كلزوم الحياة والعلم ، وأنه لا يسمع على الحقيقة ، والحروف والأصوات حكاية له دالة عليه وهي مخلوقة وهو أربعة مضاني في نفسه : الأمر ، والنهي ، والخبر ، والاستفهام . فهي أنواع لذلك المعنى القديم الذي لا يسمع ، وذلك المعنى هو التلو المقروء ، وهو غير مخلوق ، والأصوات والحروف هي تلاوة العباد وهي مخلوقة . وهذا المذهب أول من يعرف أنه قال به ابن كلاب وبناه على أن الكلام لابد أن يقوم بالتكلم ، والحروف والأصوات حادثة فلا يمكن أن تقوم بذات الرب تعالى لأنه ليس محلا للحوادث ، فهي مخلوقة منفصلة عن الرب ، والقرآن اسم لذلك المعنى وهو غير مخلوق .

المذهب الخامس مذهب (الأشعري) ومن وافقه أنه معنى واحد قائم بذات الرب تعالى ، لأنه ليس بحرف ولا صوت ولا ينقسم ولا له أبعاد ولا له أجزاء وهو عين الأمر وعين النهي وعين الخبر وعين الاستخبار ، الكل واحد ، وهو عين التوراة وعين الإنجيل والقرآن والزبور ، وكونه أمراً ونهياً وخبراً واستخباراً صفات لذلك المعنى الواحد لا أنواع له ، فإنه لا ينقسم بنوع ولا جزء وكونه قرآناً وتوراة وإنجيلاً تقسيم للعبارة عنه لا لذاته ، بل إذا عبر عن ذلك المعنى بالعربية كان قرآناً ، وإذا عبر عنه بالعبرانية كان توراة ، وإن عبر عنه بالسريانية كان إنجيلاً والمعنى واحد وهذه الألفاظ عبارة عنه ولا يسميها حكاية ، وهي خلق من المخلوقات ، وعنده لم يتكلم الله بهذا الكلام العرقي ولا سمع من الله ، وعنده ذلك المعنى سمع من الله حقيقة ويجوز أن يرى ويشم ويذاق ولمس ويدرك بالحواس الخمس ، إذ المصحح عنده لإدراك الحواس هو الوجود ، فكل وجود يصح تعلق الإدراكات كلها به كما قرره في مسألة رؤية من ليس في جهة الرأى وأنه يرى حقيقة وليس مقابلاً للرأى . هذا قولهم في الرؤية وذلك قولهم في الكلام . والبلية العظمى نسبة ذلك إلى الرسول ﷺ وأنه جاء بهذا ودعا إليه الأمة وأنهم أهل الحق ومن عداهم أهل الباطل . وجمهور العقلاء يقولون إن تصور هذا المذهب كاف في الحزم بطلانه ، وهو لا يتصور إلا كما يتصور المستحيلات الممتنعات . وهذا المذهب مبنى على مسألة إنكار قيام الأفعال والأمور الاختيارية بالرب تعالى ويسمونها مسألة حلول الحوادث وحقيقتها إنكار أفعاله وروبيته وإرادته ومشيئته .

وأقول الحق يقال لا نشك أن ابن القيم هذا وشيخه ابن تيمية رحمهما الله تعالى من أعلم من صنف في المقالات والملل والنحل وأدراهم بمواردها ومصادرها وأبصرهم برد الباطل منها وإدحاضه وأوفاهم تقريراً لمذهب السلف أهل السنة والجماعة وأشدهم تمسكاً به ونصرة له ، وأكملهم تحريراً لبراهينه عقلاً ونقلاً ، وأكثرهم اشتغالا بهذا الباب وتنقيحاً عن عامل البدع فيه واجتنائاً لأصوبها ، ولكن هذا الذي ذكره رحمه الله تعالى عن الأشعري في مسألة القرآن هو الذي وجدناه عن ينتسب إلى الأشعري ويسمون أنفسهم أهل الحق ويقرون ذلك ويكررونه في كتبهم وينظرون عليه . وأما أبو الحسن الأشعري نفسه رحمه الله تعالى فالذي قرره في كتابه (الإبانة) الذي هو من آخر ما صنف هو قول أهل الحديث ساقه بحروفه وجاء به برهته واحتج فيه ببراهينهم العقلية والنقلية ثم نقل أقوال الأئمة في ذلك كأحمد بن حنبل ومالك بن أنس والشافعي وأصحابه والحمداني والفسيفاني وعبد العزيز بن الماجشون والليث بن سعد وهشام وعيسى بن يونس وحفص بن غياث وسعد بن عامر وعبد

من أثبت منهم . بنى قائماً بنفسه سبحانه فلو كان ما أثبت مفعولاً لكان من جنس الإزادة والعلم لم يكن شيئاً خارجاً عنها ، فهم لم يتعوا لله كلاماً ولا فعلاً ، وأما الكرامية فإنهم جعلوه متكلماً بعد أن لم يكن متكلماً كما به حله خصمهم فعلاً بعد أن لم يكن فاعلاً .

المذهب السابع مذهب (السالمية) ومن وافقهم من أتباع الأئمة الأربعة وأهل الحديث أنه صفة قديمة قائمة بذات الرب تعالى لم يزل ولا يزال لا يتعلق بقدرته ومشيته ومع ذلك هو حروف وأصوات وسور وآيات سمعه جبرئيل منه وسمعه موسى بلا واسطة وسمعه سبحانه من يشاء . وإسماعه نوعان : بواسطة وبلا واسطة ، ومع ذلك فحروفه وكلماته لا يسبق بعضهما بعضاً بل هي مقترنة الباء مع السين مع الميم في آن واحد ثم لم تكن معدومة في وقت من الأوقات ولا تعدم بل لم تزل قائمة بده سبحانه قيام صفة الحياة والسمع والبصر ، وجمهور العقلاء قالوا إن تصور هذا المذهب كذا في الجزم بطلانه ، والبراهين العقلية والأدلة القطعية شاهدة بطلان هذه المذاهب كلها وأنها مخالفة لصريح العقل والنقل . والعجب أنها هي الدائرة بين فضلاء العالم لا يكادون يعرفون غيرها . ثم ذكر رحمه الله تعالى قول أتباع الرسل وأطال على ذلك . ثم مسألة تكلم العباد بالقرآن وساق فيه كثيراً من كلام البخاري رحمه الله تعالى في صحيحه وفي كتاب خاتمة أفعال العباد لأنه من أحسن الأئمة توضيحاً وتفصيلاً في هذه المسألة لما جرى عليه من لحن في شأنها . ثم ذكر الكلام على حروف المعجم وساق فيه أقوال الأئمة . ثم ذكر اللغائية في أثناء ذلك والواقفة . ثم ذكر فصلاً في الكتابة له في الرق وغيره ، ثم فصلاً في السماع ، ثم فصلاً من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في أول من أظهر إنكار أن الله سبحانه يتكلم بصوت في أثناء لحن الثالثة بن كلاب وأنكر عليه ذلك أئمة الحديث كأحمد والبخاري وغيرهما . وفي غصون هذه الفصول أمحات نفيسة لا يستغنى عنها فلتراجع معه .

ثم قال رحمه الله تعالى : فصل . منشأ النزاع بين الطوائف أن الرب تعالى هل يتكلم بمشيئته أم كلامه بغير مشيئته ؟ على قولين : قالت طائفة كلامه بغير مشيئته واختياره . ثم انقسم هؤلاء أربع فرق . قالت فرقة : هو فيض فاض منه بواسطة العقل الفعال على نفس شريفة فتكلمت به كما يقول ابن سينا وأتباعه ويسبونه إلى أرسطو . وفرقة قالت : بل هو معنى قائم بذات الرب تعالى هو به متكلم وهو قول الكلاية ومن تبعهم . وانقسم هؤلاء فرقتين : فرقة قالت هو معان متعددة في أنفسها أمر ونهى وخبر واستخبار ، ومعنى جامع

هذه الأربعة . وفرقة قالت بل هو معنى واحد بالعين لا ينقسم ولا يتبعض . وفرقة قالت كلامه هو هذه الحروف والأصوات خلقها خارجة عن ذاته فصار بها متكلماً ، وهذا قول المعتزلة ، وهو في الأصل قول الجهمية تلقاه عنهم أهل الاعتزال فنسب إليهم . وفرقة قالت يتكلم بقدرة ومشيئة كلاماً قائماً بذاته سبحانه كما يقوم به سائر أفعاله لكنه حادث النوع ، وعندهم أنه صار متكلماً بعد أن لم يكن متكلماً كما قاله من لم نصفهم من المتكلمين أنه صار فاعلاً بعد أن لم يكن فاعلاً . فقول هؤلاء في الفعل المتصل بقول أولئك في الفعل المنفصل ، وهذا قول الكرامية . وفرقة قالت يتكلم بمشيئته ، وكلامه سبحانه هو الذي يتكلم به الناس كله حق وباطله وصدقه وكذبه كما يقوله طوائف الاتحادية . وقال أهل الحديث والسنة إنه لم يزل سبحانه متكلماً إذا شاء ويتكلم بمشيئته ولم تتحدد له هذه الصفة بل كونه متكلماً بمشيئته هو من لوازم ذاته المقدسة وهو بائن عن خلقه بذاته وصفاته وكلامه ليس متحداً بهم ولا حال فيهم . واختلفت الفرق هل يسمع كلام الله على الحقيقة ؟ فقالت فرقة لا يسمع كلامه على الحقيقة إنما تسمع حكايته والعبارة عنه ، وهذا قول الكلاية ومن تبعهم . وقالت بقية الطوائف بل يسمع كلامه حقيقة . ثم اختلفوا فقالت فرقة يسمعه كل أحد من الله تعالى . وهذا قول الاتحادية . وقالت فرقة بل لا يسمع إلا من غيره ، وعندهم أن موسى لم يسمع كلام الله منه ، فهذا قول الجهمية والمعتزلة . وقال أهل السنة والحديث : يسمع كلامه سبحانه منه تارة بلا واسطة كما سمعه موسى وجبريل وغيرهما وكما يكلم عباده يوم القيامة ويكلم أهل الجنة ويكلم الأنبياء في الموقف ، ويسمع من المبلغ عنه كما سمع الأنبياء الوحي من جبريل تبليفاً عنه وكما سمع الصحابة القرآن من الرسول ﷺ عن الله فسمعوا كلام الله بواسطة المبلغ ، وكذلك نسمع نحن بواسطة التالى فإذا قيل المسموع مخلوق أو غير مخلوق ؟ قيل إن أردت المسموع عن الله تعالى فهو كلامه غير مخلوق ، وإن أردت المسموع من المبلغ ففيه تفصيل إن سألت عن الصوت الذي روى به كلام الله فهو مخلوق وإن سألت عن الكلام المؤدى بذلك الصوت فهو غير مخلوق . والذين قالوا إن الله يتكلم بصوت أربع فرق : فرقة قالت يتكلم بصوت مخلوق منفصل عنه وهم المعتزلة . وفرقة قالت يتكلم بصوت قديم لم يزل ولا يزال وهم السالمية والاقترانية . وفرقة قالت يتكلم بصوت حادث في ذاته بعد أن لم يكن وهم الكرامية . وقال أهل السنة والحديث لم يزل الله تعالى متكلماً بصوت إذا شاء . والذين قالوا لا يتكلم بصوت فرقان . أصحاب الفيض ، والمقاتلون إن الكلام معنى قائم بالنفس . انتهى ما أردنا إيراده من كلامه رحمه الله تعالى وقد

أودع هذه الأقوال وغيرها في مسألة القرآن وغيرها في نونية الشافية الكافية . وأما مذهب أتباع الرسل فقد قلعنا فيه الشفاء الكافي من نصوص الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة بما لا يحتاج معه إلى غيو . وبالله التوفيق .

فصل في بيان النوع الثاني من نوعي التوحيد وهو توحيد الطلب والقصد وأنه معنى لا إله إلا الله

هذا وثاني نوعي التوحيد أفراد رب العرش عن نديسد
أن تعبد الله إلهاً واحداً معترفاً بحقه لا جاحداً

(هذا) أى الأمر والإشارة إلى ماتقدم من تحقيق النوع الأول من نوعي التوحيد^(١)
(وثاني نوعي التوحيد) هو (أفراد رب العرش عن نديسد) شريك مساو ، وتفسير ذلك هو (أن تعبد الله) سبحانه وتعالى (إلهاً) حال من لفظ الجلالة (واحد) لا شريك له في إلهيته كما لا شريك له في ربوبيته وأسمائه وصفاته ، فإن توحيد الإلآهات هو أعظم حجة على توحيد الطلب والقصد الذى هو توحيد الإلهية وبه احتج الله تعالى في كتابه في غير موضع على وجوب إفراذه تعالى بالإلهية لتلائم التوحيدين ، فإنه لا يكون إلهاً مستحقاً للعبادة إلا من كان خالقاً رازقاً مالكاً متصرفاً مديراً لجميع الأمور حياً قيوماً سميماً بصيراً عليمأً حكيمأً موصوفاً بكل كمال منزهاً عن كل نقص ، غنياً عما سواه ، مفتقراً إليه كل ماعداه ، فاعلاً مختاراً لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه ولا يعجزه شئ في السموات ولا في الأرض ولا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا تخفى عليه خافية ، وهذه صفات الله عز وجل لا تنبغى إلا له ولا يشركه فيها غيو . فلكذلك لا يستحق العبادة إلا هو ولا تجوز لغيره فحيث كان متفرداً بالخلق والإنشاء والبدء والإعادة لا يشركه في ذلك أحد وجب إفراذه بالعبادة دون من سواه لا يشرك معه في عبادته أحد كما قال تعالى (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون . الذى جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون) . وقال تبارك وتعالى (قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون . فلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون — إلى قوله — قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فأنى

تُؤفكون . قل هل من شركائكم من يهدي إلى الحق قل الله يهدي للحق أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون (وقال تعالى (إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الأمر ما من شفيع إلا من بعد إذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون . إليه مرجعكم جميعاً وعد الله حقا أنه يبدأ الخلق ثم يعيده ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون . هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ، ما خلق الله ذلك إلا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون (وقال تعالى (إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ، ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين (وقال تعالى (الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بههم يحدلون . هو الذى خلقكم من طين ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده ثم أنتم تمترون . وهو الله فى السموات وفى الأرض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون (وقال تعالى (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ، ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ، ولا حبة فى ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين . وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم ليقتضى أجل مسمى ثم إليه مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون . وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون . ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين . قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعاً وخيفة لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين . قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون (وقال تعالى (قل أغير الله أبنى رباً وهو رب كل شيء ولا تكسب كل نفس إلا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون . وهو الذى جعلكم خلائف الأرض (إلى آخرها وقال تعالى (الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجزى لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون . وهو الذى مد الأرض وجعل فيها رواسى وأنهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهار إن فى ذلك لآيات لغوم يفكرون . وفى الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل ، إن فى ذلك لآيات

لقوم يعقلون) وقال تعالى (أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون . ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنزلوا أنه لا إله إلا أنا فاتقون . خلق السموات والأرض بالحق تعالى عما يشركون . خلق الإنسان من نطفة فإذا هو خصيم مبين — إلى قوله — أقمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون) إلى آخر السورة . وقال تعالى (قال فمن ربكما ياموسى . قال ربنا الذى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى . قال فما بال القرون الأولى . قال علمها عند ربى فى كتاب لا يضل ربى ولا ينسى . الذى جعل لكم الأرض مهاداً ووسلك ، لكم فيها سبلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى كلوا وازرعوا أنعامكم إن فى ذلك لآيات لأولى النهى) وقال تعالى (قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين . بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتتسبون ما تشركون) وقال تعالى (وإذا مس الإنسان ضرر دعانا لجنته أو قاعداً أو قائماً ، فلما كشفنا عنه ضرره مر كأن لم يدعنا إلى ضرر مه ، كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون) وقال تعالى (وهو الذى يسيركم فى البر والبحر حتى إذا كنتم فى الفلك وجهرن بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنشيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين . فلما أنجاهم إذا هم ينفون فى الأرض بغير الحق ، يا أيها الناس إنما بغىكم على أنفسكم ، تنافع الحياة الدنيا ثم إلى ربكم مرجعكم فينبؤكم بما كنتم تعملون) وقال تعالى (أو لم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقاً ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون . وجعلنا فى الأرض رواسى أن يمتد بهم وجعلنا فيها فجاًجاً سبلاً لعلهم يهتدون . وجعلنا السماء سقفاً محفوظاً وهم عن آياتنا معرضون . وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون) وقال تبارك وتعالى (قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعملون . سيقولون لله قل أفلا تذكرون . قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم . سيقولون لله قل أفلا تتقون . قل من يده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون . سيقولون لله قل فأتى تسحرون . بل أتيناكم بالحق وإنهم لكاذبون . ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون . عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون) وقال تعالى (والله ملك السموات والأرض وإلى الله المصير . ألم تر أن الله يزجى سحاباً ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاماً فترى الودق يخرج من خلاله وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصب به من شاء

ويصفه عن يشاء يكاد سناً بوقه يذهب بالأبصار . يقلب الله الليل والنهار إن في ذلك
لعمرة لأولى الأبصار . والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه ومنهم من يمضي
على رجلين ومنهم من يمضي على أربع ، يخلق الله ما يشاء إن الله على كل شيء قدير (وقال
تعالى (أو لم يروا إلى الأرض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم . إن في ذلك لآية ، وما كان
أكثرهم مؤمنين . وإن ربك هو العزيز الرحيم) وقال تعالى (قل الحمد لله وسلام على عباده
الذين اصطفى ، الله خير أم ما يشركون) إلى قوله (أم من يبدأ الخلق ثم يعيده ومن
يرزقكم من السماء والأرض أله مع الله ، قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين) وقال تعالى
(وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وإياكم وهو السميع العليم . ولئن سألتهم من خلق
السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله ، فأنى يؤفكون . الله ييسر الرزق لمن
يشاء من عباده ويقدر له ، إنه بكل شيء عليم . ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا
به الأرض من بعد موتها ليقولن الله ، قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون) وقال تعالى (فإذا
ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون) وقال تعالى
(ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ، قل الحمد لله بل أكثرهم لا
يعلمون . الله مآبى السموات والأرض إن الله هو الغنى الحميد — إلى قوله — ألم تر أن الله
يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى
وأن الله بما تعملون خبير ، ذلك بأن الله هو الحق وأنما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو
العلى الكبير ، ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمة الله ليهيكم من آياته إن في ذلك
لآيات لكل صبار شكور ، فإذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين ، فلما
نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا إلا كل ختال كفور) إلى آخر السورة .
وقال تعالى (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة إن الله لطيف خبير ،
له مآبى السموات ومآبى الأرض وإن الله هو الغنى الحميد . ألم تر أن الله سخر لكم مآبى
الأرض والفلك تجري في البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بأذنه إن الله
بالناس لرؤوف رحيم . هو الذى أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم إن الإنسان لكفور) وقال تعالى
(ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين . ثم خلقنا النطفة
علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً
آخر ، فبارك الله أحسن الخالقين . ثم إنكم بعد ذلك لميتون ، ثم إنكم يوم القيامة
تبعثون . ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين . وأنزلنا من السماء ماء

بقدر فأسكنناه في الأرض وإنا على ذهاب به لقادرون . فأنشأ لكم به جنات من نخيل وأعصاب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون . وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصيغ للآكلين . وإن لكم في الأنعام لعبوة نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون . وعليها وعلى الفلك تحملون) . وقال تعالى (هو الذى خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تذكرون) إلى آخر الآيات . وقال تعالى (الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض وله الحمد فى الآخرة وهو الحكيم الخبير . يعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور) وقال تعالى (الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلاً أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد فى الخلق ما يشاء إن الله على كل شئ قدير . ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم) وقال تعالى (الله الذى يرسل الرياح فتثير سحاباً فيبسطه فى السماء كيف يشاء ويجعله كسفاً فترى الودق يخرج من خلاله فإذا أصاب به من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون . وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين) إلى آخر الآيات . وقال تعالى (والله الذى أرسل الرياح فتثير سحاباً . فسقناه إلى بلد ميت فأوحينا به الأرض بعد موتها كذلك النشور من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه — إلى قوله — والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجاً وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا فى كتاب إن ذلك على الله يسير . وما يستوى البحران هذا عذاب فرات سائغ شرابه ، وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحماً طرياً وتستخرجون حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ، يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى لأجل مسمى ذلكم الله ربكم له الملك) إلى آخر الآيات ، بل إلى آخر السورة . وقال تعالى (الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يمتك ثم يميحكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ ، سبحانه الله تعالى عما يشركون) وقال تعالى (وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه منيباً إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو إليه من قبل وجعل لله أنداداً ليضل عن سبيله ، قل تمتع بكفرك قليلاً إنك من أصحاب النار) وقال تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ، قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره ، أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته ، قل

حسبى الله ، عليه يتوكل المتوكلون) وقال تعالى (الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً ، إن الله ل ذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون . ذلكم الله ربكم خالق كل شئ لا إله إلا هو فأتى تؤفكون ، كذلك يؤفك الذين كانوا بآيات الله يجحدون . الله الذى جعل لكم الأرض قراراً والسماء بناء وصوركم صوركم ورزقكم من الطيبات ذلكم الله ربكم فبارك الله رب العالمين) إلى آخر الآيات . وقال تعالى (قل أنيكنم لتكفرون بالذى خلق الأرض فى يومين وتجعلون له أنداداً ذلك رب العالمين . وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها فى أربعة أيام سواء للسائلين . ثم استوى إلى السماء وهى دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين . فقضاهن سبع سموات فى يومين وأوحى فى كل سماء أمرها . وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظاً ، ذلك تقدير العزيز العليم) وقال (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم ، الذى جعل لكم الأرض مهجداً وجعل لكم فيها سبلاً لعلكم تهتدون . والذى نزل من السماء ماء بقدر فأنشربنا به بلدة ميتا كذلك تخرجون . والذى خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون ، لتستروا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين) الآيات ، وقال تعالى (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأتى يؤفكون) وغير ذلك من الآيات التى يقرر الله تعالى فيها ربوبيته ويمتد بنعمه وتفرد بأنواع التصرفات ، وعباد الأوثان يقرون بها الله عز وجل ، ويقرون بأن أوثانهم التى يدعون من دونه مخلوقة لا تملك لأنفسها ولا لعابديها ضراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ، ولا تسمع ولا تبصر ولا تجنى عنها شيئاً ، ويقرون بأن الله هو المفضل بالخلق والرزق والضر والنفع والتقدير والتدبير وأنواع التصرفات ، ليس إليهم ولا إلى أوثانهم من ذلك شئ ، بل هو الخالق وماعده مخلوق ، وهو الرب وماعده مريبوب ، غير أنهم جعلوا له من خلقه شركاء مريبوبهم به فى استحقاق العبادة وأنكروا أن يكون تفرد بها وقالوا لمن قال لهم قولوا لا إله إلا الله (أجعل الآلهة الهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب) فالزمهم الله تعالى بما أقروا به من التفرد بالربوبية أن يعملوا بمقتضى ذلك ويلتزموا لازمه من توحيد الإلهية وأن يكفروا بما اتخذوا من دونه كما أقروا بمجزهم وعدم اتصافهم بشئ يستحقون به العبادة بل هم أقل وأذل وأحق وأعجز عن أن يخلقوا ذهاباً أو أن يستقلوا منه شيئاً سلبه . ومن تدبر هذه الآيات التى ذكرنا وما فى معناها حق التدبر علم يقينا أن عباد الأوثان مقرون بتوحيد الربوبية وشاهدون بتفرد الله بذلك وأنهم إنما أشركوا بالله فى الإلهية حيث عبدوا معه غيره ، هذا فى

الظاهر وإلا فأنواع التوحيد متلازمة ، من أشرك غير الله معه في شيء منها فقد أشرك فيه ما عنده كما سيأتي إن شاء الله بيانه في بيان الشرك . وما يقدر ذلك غاية التقدير حديث عمران بن حصين رضى الله عنهما أن النبي ﷺ قال لأبيهِ حصين قبل إسلامه « كم تعبد اليوم من إله » قال : سبعة آلهة ، ستة في الأرض وواحد في السماء . قال ﷺ « فمن تعد لرغبتك ورهبتك » قال الذى في السماء . وتقدم أيضاً في هذه الآية أنهم إنما كان شركهم بالله في إلهيته في حالة الرخاء ، وأما في الشدة فكانوا يخلصون الدين لله لعلهم أنه لا يقدر على كشف ما هم فيه غيره ، وأن آلهتهم لا تضر ولا تنفع ولا تستطيع شيئاً كما قال تعالى (فإذا ركبوها في الظلم دعوا الله مخلصين له الدين ، فلم نجاهم إلى البر إذا هم يشركون . ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون) وما في معانيها من الآيات مما ذكرنا وما لم نذكر . والمقصود أن الربوبية والإلهية متلازمان لا ينفك نوع منهما عن الآخر ، وأن توحيد الربوبية لم ينكره أحد إلا مكابرة كفر عون وعمرد ، والثبوتية الذين اعتقدوا للوجود خالقين اثنين تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحلون علواً كبيراً .

(معترفاً) حال من فاعل تعبد (بحقه) تعالى عليك وعلى جميع عبادته (لا جاحداً) وحقه عليك أن تعبد لا تشرك به شيئاً كما قال تعالى (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً) قال (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) وقال تعالى (أن اعبدوا الله ما لكم من إله غيره) وغيرها من الآيات سنذكر ما تيسر منها قريباً إن شاء الله تعالى . وفي الصحيحين عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال : كنت رديف النبي ﷺ على حمار ، فقال لى « يا معاذ ، أتندري ما حق الله تعالى على العباد ، وما حق العباد على الله ؟ » قلت الله ورسوله أعلم . قال « حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً » الحديث .

وهو الذى به إلا له أرسلنا رسله يدعون إليه أولاً
وأُنزل الكتاب والبيان من أجله وفرق الفرقاناً

(وهو) أى توحيد الإلهية (الذى به الإله) عز وجل (أرسلنا رسله) من أولهم إلى آخرهم (يدعون إليه أولاً) قبل كل أمر فلم يدعوا إلى شيء قبله ، فهم وإن اختلفت شرائعهم في تحديد بعض العبادات والحلال والحرام لم يختلفوا في الأصل الذى هو أفراد الله سبحانه تلك العبادات افترقت أو اتفقت ، لا يشرك معه فيها غيره ، كما قال ﷺ « نحن

معاشر الأنبياء أولاد علات ، ديننا واحد » وقد أخبر الله عز وجل عن اتفاق دعوة رسله إجمالاً وتفصيلاً فقال تعالى (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) وهؤلاء هم أولو العزم من الرسل : نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ونبينا محمد ﷺ وكذلك بقية الرسل ، وقال تعالى (وسأسل من أرسلنا قبلك من رسلنا أن جعلنا من دونه الرحمن آلهة يعبدون) وقال تعالى (وما أرسلنا قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فأعبدون) وقال تعالى (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن أعبدوا الله واجتنبوا الطواغوت) وقال تعالى (إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان وآتينا داود زبوراً . ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً . رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ، وكان الله عزيزاً حكيماً) وفي الصحيح عن المغيرة رضي الله عنه قال : قال سعد بن عبادَةَ رضي الله عنه : لو رأيت رجلاً مع امرأتى لضربت به بالسيف غير مصفح . فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال « تعجبون من غيرة سعد ، والله لأنا أغير منه ، والله أغير مني ، ومن أجل غيرة الله حرم الفواحش مظهر منها وما يطن . ولا أحد أحب إليه العذر من الله ، ومن أجل ذلك بعث المبشرين والمنذرين ، ولا أحد أحب إليه المدحة من الله ، ومن أجل ذلك وعد الله الجنة » وأما في مقامات التفصيل فقال تعالى (ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيري إلى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) إلى آخر الآيات ، وقال تعالى (وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيري أفلا تتقون) إلى آخر الآيات وقال تعالى (وإلى ثمود أخاهم صالحاً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيري) إلى آخر الآيات ، وقال تعالى (وإلى مدين أخاهم شعيباً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيري) إلى آخر الآيات ، وقال تعالى « وإذا قال إبراهيم لأبيه آزر أتيتخذ أصناماً آلهة إلى أراك وقومك في ضلال مبين . وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من المؤمنين . فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي ، فلما أفل قال لا أحب الآفلين . فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي ، فلما أفل قال لن ربي لم يهدي ربي لأكون من القوم الضالين . فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر ، فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون .) وهذا في مقام مناظرته عليه الصلاة والسلام لعباد الكواكب على سبيل الاستدراج أو التوبيخ ليبين لهم سخافتهم

وجعلهم وضعف عقولهم في عبادتهم هذه الكواكب المخلوقة لحكمة الله عز وجل المسخرة بقدرة وغفلتهم عن خالقها ومسخرها والمتصرف فيها وتركهم عبادته أو إشرافهم معه فيها غيره عز وجل فلما أقام عليهم الحججة (قال يا قوم إلى برىء مما تشركون ، إلى وجهتي وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين . وحاجه قومه قال أتأججون في الله وقد هدانا ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربى شيئاً وسع ربى كل شيء علماً أفلا تدركون . وكيف أخاف ما أشرككم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً ، فأى الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون . الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) أى (الذين آمنوا) يعنى صدقوا ووجدوا (ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) أى شرك إذ هو الظلم الذى لا يغفره الله عز وجل ، وفى الصحيح عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : لما نزلت (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) قال أصحاب رسول الله ﷺ : أينما لم يظلم نفسه ؟ فأنزل الله تعالى (إن الشرك لظلم عظيم) فالذين آمنوا بالإيمان التام الذى لم تشبه شوائب الشرك الأكبر المنافي لجميعة ، ولا الشرك الأصغر المنافي لكماله ، ولا معاصى الله المحبطة لثمراته من الطاعات ، فأولئك لهم الأمن التام من عزى الدنيا وعذاب الآخرة ، والاهتداء التام فى الدنيا والآخرة . وبحسب ما ينقص من الإيمان ينقص من الأمن والاهتداء ، فباجتناب الشرك الأكبر والأصغر يحصل مطلق الأمن والاهتداء ، وباجتناب المعاصي يحصل تمامهما . ثم قال تعالى (وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم) وقال تعالى (ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين . إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون . قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين . قال لقد كنتم أنتم وأبائكم فى ضلال مبين . قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللاعين قال بل ربكم رب السموات والأرض الذى فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين . وتأنى لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين . فجعلهم جذاذاً إلا كبيراً لهم لعلهم إليه يرجعون . قالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين . قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم . قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون . قالوا أنت فعلت هذا بآلهتنا بالإبراهيم . قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون . فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا لئنكم أنتم الظالمون . ثم نكسوا على رؤوسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ، قال أضربون من دون الله مالا ينفعكم شيئاً ولا يضركم ، أف لكم وما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون) إلى آخر الآيات ، وقال تعالى (وأتل عليهم نبأ إبراهيم . إذ قال لأبيه وقومه

ماتعبدون . قالوا نعبد أصناماً فنظل لها عاكفين . قال هل يسمعونكم إذ تدعون . أو
 ينفعونكم أو يضرون . قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون . قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون
 أنتم وآبائكم الأقدمون . فانهم علو لي إلا رب العالمين . الذى خلقنى فهو يهدين . والذى
 هو يطعمنى ويسقئ . وإذا مرضت فهو يشفين . والذى يمتتى ثم يحين . والذى أطعم
 أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين) وقال تعالى (وإن من شيعته لإبراهيم . إذ قال لأبيه وقومه
 ماذا تعبدون . أفكأ آلهة دون الله تعبدون . فما ظنكم برب العالمين . فنظر نظرة فى
 النجوم . فقال لى سقيم . فتولوا عنه مدبرين . فراغ إلى آلهتهم فقال ألا تأكلون . ما لكم لا
 تنطقون . فراغ عليهم ضرباً باليمين فآقبلوا إليه يرفون . قال أتعبدون ما تحتون . والله خلقتكم
 وماتمعلون . قالوا ابنوا له بنياناً فألقوه فى الجحيم) إلى آخر الآيات . وقال تعالى (وأذكر فى
 الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً . إذ قال لأبيه يآبأت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا
 يغنى عنك شيئاً . يآبأت لى قد جاءنى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى أهدك صراطاً سوياً
 يآبأت لاتعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصياً . يآبأت لى أخاف أن يمسك
 عذاب من الرحمن فتكون للشيطان ولياً) فبين لأبيه أن آلهته لا تسمع ولا تبصر ولا تضر ولا
 تنفع ولا تقدر على جلب خير ولا دفع شر ولا تغنى عنه شيئاً . فتبين بذلك أن عبادة مثل
 هذا جهل وضلال . ثم بين له أن عنده دواء ذلك الداء ، والهدى من ذلك الضلال فقال
 تعالى (لى قد جاءنى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى أهدك صراطاً سوياً) وبين أن فعله ذلك
 عبادة للشيطان ، موجب لعذاب الرحمن وولاية الشيطان ، عياداً بالله من ذلك . وقال تعالى
 (وإبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون . إنما تعبدون من
 دون الله آوثاناً وتخلقون إفكاً ، إن الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً فابتغوا عند
 الله الرزق واعبدوه واشكروا له إليه ترجعون) إلى آخر الآيات . وقال تعالى (وإذ قال إبراهيم
 لأبيه وقومه إننى براء مما تعبدون . إلا الذى فطرنى فإنه سيهدين . وجعلها كلمة باقية فى
 عقبه لعلهم يرجعون) وقال تعالى عن يوسف عليه السلام (لى تركت ملة قوم لا يؤمنون
 بالله وهم بالآخرة هم كافرون . واتبع ملة آباى إبراهيم وإسحاق ويعقوب ، ماكان لنا أن
 نشرك بالله من شىء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون .
 يا صاحبي السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار . ماتعبدون من دونه إلا أسماء
 سميتوها أنتم وآبائكم ماأنزل الله بها من سلطان ، إن الحكم إلا لله ، أمر ألا تعبدوا إلا إياه ،
 ذلك الدين القيم) الآيات وغيرها . وكذلك قص الله تعالى علينا عن جميع الرسل من نوح

إلى محمد ﷺ فقال تعالى (ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلكم به ، وإنا لفي شك مما تدعونا إليه مريب . قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والأرض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى ، قالوا إن أنتم إلا بشر مثلنا تريدون أن تصدقونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان مبين . قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمين على من يشاء من عباده ، وما كان لنا أن تأتيكم بسلطان إلا بإذن الله ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون . وما لنا أن نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ولنصيرن على ما آذيتمونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون) الآيات . ولو ذهبنا نذكر قصص الرسل ومحاورتهم مع قومهم وعواقب ذلك لطال الفصل . وأما نبينا محمد ﷺ وسيرته في قومه وصبره على أذاهم وما جرى له معهم فأجل من الشمس في نحر الظهيرة ، والقرآن كله من فاتحته إلى خاتمته في شأن ذلك .

(وأنزل) - الله عز وجل (الكتاب) اسم جنس لكل كتاب أنزله الله عز وجل على رسله وأشهرها الأربعة وهي التوراة على موسى موعظة وتفصيلاً لكل شيء . والإنجيل على عيسى فيه هدى ونور ومصداقاً لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين . والزبور على داود الذي كان إذا قرأه أوتيت معه الجبال والطير ، والقرآن المنزل على نبينا محمد ﷺ بالحق مصداقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيماً عليه . (والتبيان) من عطف التفسير الذي هو أعم من المفسر لأن التبيان منه المتعبد بتلاوته والعمل به وهو الكتاب . ومنه المتعبد بالعمل به فقط وهو السنة وما في معناها . (من أجله) أي من أجل التوحيد (وقرن الفرقان) إذ يقول تعالى (وقرآننا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً) الآيات . وسنذكر إن شاء الله تعالى أصل عبادة الأصنام وغيرها في فصل بيان ضد التوحيد الذي هو الشرك وبالله التوفيق

وكلف الله الرسول المجتنبى	قَالَ مَنْ عَنْهُ تَوَلَّى وَأَبَى
حتى يكون الدين خالصاً له	سراً وجهراً دقه وجله .
وهكذا أمثله قد كلفوا	بلداً وفي نص الكتاب وصفوا

(وكلف الله) تعالى أي أمر الافتراض (الرسول المجتنبى) نبينا محمداً ﷺ (قال) مفعول كلف الثاني (من عنه) عن التوحيد (تولى وأبى) أي أعرض وامتنع (حتى) غاية

للقاتل (يكون الدين خالصاً له) أى لله عز وجل (سرّاً وجهراً) لا معارض له ولا مشاق (دقه وجله) أى قليل العبادة وكثيرها وصغيرها وكبيرها . قال الله تبارك وتعالى (يأياها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم) الآية ، وقال تعالى (فقاتل فى سبيل الله لا تكلف إلا نفسك وحرص المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا ، والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً) وقال تعالى (وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله ، فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين) وقال تعالى (قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ماقد سلف ، وإن يعودوا فقد مضت سنة الأولين . وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فإن انتهوا فإن الله بما يعملون بصير . وإن تولوا فاعلموا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير) وقال تعالى (فإذا انسלخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم واخلوهم واحصرهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا) يعنى رجعوا عن الشرك إلى التوحيد (وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم) وغير ذلك من الآيات فى البقرة وآل عمران والنساء والأنفال والتوبة والقتال والحديد والصف وغيرها ، وقال ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله عز وجل » الحديث فى الصحيح ، ولو ذهبنا نذكر آيات الجهاد وأحاديثه لطال الفصل وليس هذا موضع بسطها .

(وهكذا) كما كلف ﷺ بجهاد الكفار (أمته) المستجيبون له (قد كلفوا بهذا) أى الذى كلف به (وفى نص الكتاب) القرآن (وصفوا) أى بذلك كما قال تعالى (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً) الآية ، وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) والآيات قبلها وبعدها ، ولو لم يكن فى ذلك إلا قول رضى عز وجل (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً فى التوراة والإنجيل والقرآن ، ومن أوفى بعهده من الله ، فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) لكانت هذه الآية كافية فى نetch القلوب وتبييض النفوس وتشويقها وحملها على تلك البيعة الرائعة التى لا خطر لها ولا يحاط بعظم فضلها ، والله المستعان .

وقد حوته لفظة الشهادة فهي سبيل الفوز والسعادة
من قالها معتقداً معناها وكان عاملاً بمقتضاها
فى القول والفعل ومات مؤمناً يبعث يوم الحشر ناج آمناً

(وقد حوته) أى جمعته واشتملت عليه (لفظة الشهادة) أى شهادة أن لا إله إلا الله (فهي) أى هذه الكلمة (سبيل الفوز) بدخول الجنة والنجاة من النار ، قال الله عز وجل (فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز) . (و) هى سبيل (السعادة) فى الدارين أى طريقهما لا وصول إليهما إلا بهذه الكلمة فهى الكلمة التى أرسل الله بها رسله وأنزل بها كتبه ، ولأجلها خلقت الدنيا والآخرة والجنة والنار . وفى شأنها تكون الشقاوة والسعادة ، وبها تؤخذ الكتب باليمين أو الشمال ، وينقل الميزان أو يخف ، وبها النجاة من النار بعد الورود ، ويعلم التزامها البقاء فى النار . وبها أخذ الله الميثاق ، وعليها الخزاء والمحاسبة ، وعنها السؤال يوم التلاق . إذ يقول تعالى (فوريك لنساءلهم أجمعين ، عما كانوا يعملون) وقال تعالى (فلنساءل الذين أرسل إليهم ولنساءل المرسلين) فأما سؤاله تعالى الذين أرسل إليهم يوم القيامة فمنه قوله تعالى (يوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين) والآيات قبلها وبعدها وغير ذلك . وأما سؤاله المرسلين فمنه قوله تعالى (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم ، قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب) وغير ذلك من الآيات ، وهى أعظم نعمة أنعم الله عز وجل بها على عباده أن هداهم إليها ، ولهذا ذكرها فى سورة النحل التى هى سورة النعم ، فقدمها أولاً قبل كل نعمة فقال تعالى (ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون) وهى كلمة الشهادة ومفتاح دار السعادة ، وهى أصل الدين وأساسه ورأس أمره وساق شجرته وعمود فسطاطه ، وبقية أركان الدين وفرائضه متفرعة عنها ، متشعبة منها . مكملات لها ، مقيدة بالتزام معناها والعمل بمقتضاها ، فهى العروة الوثقى التى قال الله عز وجل (فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها) قاله سعيد بن جبير والضحاك ، وهى العهد الذى ذكر الله عز وجل إذ يقول (لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً) قال ذلك عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : هو شهادة أن لا إله إلا الله ، والبراءة من الحول والقوة إلا بالله ، وأن لا يرجو إلا الله عز وجل . وهى الحسنى التى قال الله عز وجل (فأما من أعطى واتقى ، وصديق بالحسنى ، فسنيسره لليسرى) الآيات ، قاله أبو عبد الرحمن السلمى والضحاك ورواه عطية عن ابن عباس .

وهي كلمة الحق التي ذكر الله عز وجل إذ يقول تعالى (إلا من شهد بالحق وهم يعلمون) قال ذلك البغوى . وهي كلمة التقوى التي ذكر الله عز وجل إذ يقول (وألزيمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها) روى ذلك ابن جرير وعبد الله بن أحمد والترمذى بأسانيدهم إلى أبى بن كعب رضى الله عنه عن النبى ﷺ . وهي القول الثابت الذى ذكر الله عز وجل إذ يقول تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة) أخرجاه فى الصحيحين عن البراء بن عازب رضى الله عنه عن النبى ﷺ . وهي الكلمة الطيبة المضروبة مثلاً قبل ذلك إذ يقول تعالى (ضرب الله كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى السماء) قاله على بن طلحة عن ابن عباس ، أصلها ثابت فى قلب المؤمن ، وفرعها العمل الصالح فى السماء صاعد إلى الله عز وجل . وكذا قال الضحاك وسعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد وغير واحد . وهي الجنة التي ذكر الله عز وجل إذ يقول (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) وقال تعالى (من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون) قال ذلك زين العابدين وإبراهيم النخعى ، وعن أبى ذر مرفوعاً « هي أحسن الحسنات ، وهي تمحو الذنوب والخطايا » . وهي المثل الأعلى الذى ذكر الله عز وجل إذ يقول (وله المثل الأعلى فى السموات والأرض) قال ذلك قتاده ومحمد بن جرير . ورواه مالك عن محمد بن المنكدر . وهي سبب النجاة كما فى صحيح مسلم أن النبى ﷺ سمع مؤذناً يقول « أشهد أن لا إله إلا الله » فقال ﷺ « خرجت من النار » وفيه عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حرم الله عليه النار » وفى حديث الشفاعة الآتى إن شاء الله تعالى « أخرجوا من النار من قال لا إله إلا الله . وكان فى قلبه مثقال ذرة من إيمان » . وهي سبب دخول الجنة كما فى الصحيحين عن — عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله وابن أمته وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه وأن الجنة حق وأدله النار حتى أدخله الله الجنة من أى أبواب الجنة الثانية شاء » . وفى رواية « أدخله الله الجنة على ما كان من عمل » . وهي أفضل ما ذكر الله عز وجل به ، وأثقل شئ فى ميزان العبد يوم القيامة كما فى السند عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما عن النبى ﷺ « أن نوحاً عليه السلام قال لابنه عند موته : آمركم بلا إله إلا الله فإن السموات السبع والأرضين السبع لو وضعن فى كفة ووضع فى كفة أخرى إلا الله فى كفة لرححت بين يديه إلا الله ، ولو أن

السموات السبع والأرضين السبع كل حلقة مبهمة لفصمتهن لا إله إلا الله . وفيه عنه أيضاً عن النبي ﷺ « أن موسى عليه الصلاة والسلام قال : يارب علمني شيئاً أذكرك وأدعوك به ، قال : ياموسى قل لا إله إلا الله . قال موسى : يارب كل عبدك يقولون هذا . قال : ياموسى قل لا إله إلا الله ، قال : لا إله إلا الله ، إنما أريد شيئاً تخصنى به . قال : ياموسى لو أن السموات السبع والأرضين السبع وعامرهن غيرى فى كفة ولا إله إلا الله فى كفة مالت بهن لا إله إلا الله . وفى الترمذى والنسائى فى المسند عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الله سيخلص رجلاً من أمتى على رعوس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلاً كل سجل مثل مد البصر ثم يقول : أتتكر من هذا شيئاً ، أظلمك كتيبى الحافظون ؟ فيقول : لا يارب . فيقول أفلك عذر ؟ فيقول : لا يارب . فيقول : بلى أن لك عندنا حسنة ، وأنه لا ظلم عليك اليوم ، فيخرج بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، فيقول : احضر وزنك فيقول : يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ؟ فقال : فإنك لا تظلم . قال فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة ، فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل مع اسم الله تعالى شيء » قال الترمذى هذا حديث حسن غيب . وهى التى لا يتحجبها شيء دون الله عز وجل كما فى الترمذى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال « لا إله إلا الله ليس لها دون الله حجاب حتى تصل إليه » وفيه أيضاً عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « ما من عبد قال لا إله إلا الله خلصاً إلا فتمحت لها أبواب السماء حتى تفضى إلى العرش » ، وهى الأمان من وحشة القبور وهو الحشر كما فى المسند وغيره عن النبي ﷺ قال « ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة فى قبورهم ولا فى نشورهم ، وكأنى بأهل لا إله إلا الله وقد قاموا يفضون التراب عن رعوسهم يقولون : الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن » .

واعلم أن النصوص الواردة فى فضل هذه الشهادة كثيرة لا يحاط بها ، وفيما ذكرنا كفاية ، وسنذكر إن شاء الله تعالى عند ذكر شروطها ما تيسر من نصوص الكتاب والسنة ، ويكفيك فى فضل لا إله إلا الله أخبار النبي ﷺ أنها أعلى جميع شعب الإيمان ، كما فى الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « الإيمان بضع وسبعون سنة أو بضع وستون — شعبة فأفضلها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق » الحديث . وهذا لفظ مسلم .

(من قالها) أى قال هذه الكلمة حال كونه (معتقداً) أى عالماً ومتيقناً (معناها) الذى دلت عليه تقياً وإثباتاً (وكان) مع ذلك (عاملاً بمقتضاها) على وفق ما علمه منها وتيقنه فإن ثمره العلم بالعمل به (فى القول) أى قول القلب واللسان (والفعل) أى عمل القلب واللسان والجوارح قال الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون ، كبر مقتاً عند الله أن تقولوا مالا تفعلون) . ومات مؤمناً (أى على ذلك ، وهذا شرط لابد منه فإنما الأعمال بالخواتيم قال ﷺ) ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة . الحديث ، فى الصحيحين عن أنى ذر بطوله (يبعث يوم الحشر) أى يوم الجمع (ناج) من النار (آمناً) من فرع يوم القيامة كما قال تعالى (إن الذين سبقتم لهم من الحسنى أولئك عنها مبعدون . لا يسمعون تحسيسها وهم فيها اشتبهت أنفسهم خالدين . لا يحزنهم الفزع الأكبر وتتلفاهم الملائكة هذا يومكم الذى كنتم توعدون) وقال تعالى (من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فرع يومئذ آمنون) .

فإن معناها الذى علىه دلت يقيناً وهى دلت إليه
أن ليس بالحق إله يعبد إلا إله الواحد المنفرد
بالخلق والرزق والتدبير جل عن الشريك والنظير

(فإن معناها) أى معنى هذه الكلمة (الذى علىه) متعلق بقوله (دلت) بصرح لفظها (وهى دلت) أى أرشدت (إليه) وهو (أن ليس بالحق) متعلق بـ (يعبد) (إله) هو اسم ليس ومنهيا والنكرة فى سياق النفى تعم والحكم المنفى (يعبد) الذى هو متعلق بالحق والاستحقاق فيخرج ما يعبد باطل ، ولذا سماه المشركون إلهاً فسميته بذلك باطلاً فلا يستحق أن يعبد . فمعنى لا إله إلا الله : لا معبود بحق إلا الله ، لا إله نافيةً جميع ما يعبد من دون الله فلا يستحق أن يعبد ، إلا الله مثبتاً العبادة لله فهو الإله الحق المستحق للعبادة ، فتقدير خبر لا المحذوف بحق هو الذى جاءت به نصوص الكتاب والسنة كما سنوردها إن شاء الله ، وأما تقديره بوجود فيفهم منه الاتحاد ، فإن إلهه هو المعبود ، فإذا قيل لا معبود موجود إلا الله ، لزم منه أن كل معبود عبد بحق أو باطل هو الله فيكون ما يعبد المشركون من الشمس والقمر والنجوم والأشجار والأحجار والملائكة والأنبياء والأولياء وغير ذلك هى الله فيكون ذلك كله توحيداً ، فما عبد على هذا التقدير إلا الله إذ هى هو ، وهذا العياذ بالله أعظم الكفر وأقبحه على الإطلاق ، وفيه إبطال لرسالات جميع

الرسول وكفر بجميع الكتب وجحد لجميع السرائع وتكذيب بكل ذلك وتزكية لكل كافر من أن يكون كافراً إذ كل ما عبده من المخلوقات هو الله فلم يكن عندهم مشركاً بل موحداً ، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً . فإذا فهمنا هذا فلا يجوز تقدير الخبر موجود . إلا أن ينعت اسم لا يحق فلا بأس ويكون التقدير لا إله حقاً موجود إلا الله ، فبقيد الاستحقاق ينتفى المحذور الذي ذكرنا .

(إلا الإله الواحد المنفرد . بالخلق والرزق والتدبير . الخ) وهو الله سبحانه وتعالى ، أى هو الإله الحق ، فكما تفرّد تعالى بالخلق والرزق والإحياء والامانة والايجاد والاعدام والنفع والضرر والاعزاز والاذلال والمداية والاضلال وغير ذلك من معاني ربهية ولم يشركه أحد في خلق المخلوقات ولا في التصرف في شيء منها ، وتفرّد بالأسماء الحسنى والصفات العلى ولم يتصف بها غيره ولم يشبهه شيء فيها فكذلك تفرّد سبحانه بالإلهية حقاً فلا شريك له فيها (ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلى الكبير) ، (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذاً لذهب كل إله بما خلق ، ولعلا بعضهم على بعض ، سبحانه الله عما يصفون ، عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون) ، (أم اتخذوا آلهة من الأرض هم يُشثرون ، لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا فسبحان الله رب العرش عما يصفون لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) ، (قل لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لا بتفوا إلى ذى العرش سبيلا ، سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً ، تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن ، وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً . لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة . وما من إله إلا الله ، وإن لم يثبوا عما يقولون يحسن الذين كفروا منهم عذاب أليم) ، (إن هذا هو القصص الحق ، وما من إله إلا الله ، وإن الله هو العزيز الحكيم . قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا أرباباً من دون الله ، فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون) ، (قل أرأيتم مائدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته ، قل حسبي الله ، عليه يتوكل المتوكلون) ، (قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات أم آتيناهم كتاباً فهم على بينة منه بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضاً إلا غروراً) ، (قل أرأيتم مائدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات اتتوني بكتاب من قبل هذا أو أثارة من علم إن

كنتم صادقين) ، (قل من رب السموات والأرض ، قل الله ، قل أفا نخذم من دون الله أولياء لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ، قل هل يستوى الأعمى والبصير ، أم هل تستوى الظلمات والنور ، أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم ، قل الله حائق كل شيء وهو الواحد القهار) ، (قل إنما أنا منذر ، وما من إله إلا الله الواحد القهار ، رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار) .

وبشروط سبعة قد قيدت وفي نصوص الوحي حقاً وردت
فانه لم ينتفع قائلها بالنطق إلا حيث يستكملها

(وبشروط سبعة) متعلق بقيدت (قد قيدت) أى قيد بها انتفاع قائلها بها في الدنيا والآخرة من الدخول في الإسلام والفوز بالجنة والنجاة من النار . (وفي نصوص الوحي) من الكتاب والسنة (حقاً وردت) صريحة صحيحة (فانه) أى الشأن وذلك علة تقيدها بهذه الشروط السبعة (لم ينتفع قائلها) أى قائل لا إله إلا الله (بالنطق) أى بنطقه بها مجرداً (إلا حيث يستكملها) أى هذه الشروط السبعة ، ومعنى استكملها اجتماعها في العبد . والتزامه إياها بدون مناقضة منه لشيء منها ، وليس المراد من ذلك عد ألفاظها وحفظها فكراً من عامي اجتمعت فيه والتمسها ولو قيل له اعددها لم يحسن ذلك . وكما حافظ لذلكها يجرى فيها كالسهم وتراه يقع كثيراً فيما يناقضها ، والتوفيق بيد الله ، والله المستعان .

العلم واليقين والقبول والانقياد فادر ما أقول
والصدق والاخلاص والمحبة وفقك الله لما أحبه

هذا تفصيل الشروط السبعة السابق ذكرها التي قيدت بها هذه الشهادة ، فاصغ سمعك وأحضر قلبك لاملأ أدلتها وتفهمها وتعللها ، ثم اعمل على وفق ذلك ، تغز بسعادة الدنيا والآخرة إن شاء الله عز وجل كما وعد الله تعالى ذلك إنه لا يخلف الميعاد :

الأول (العلم) بمعناها المراد منها نفيًا وإثباتًا المتأني للجهل بذلك ، قال الله عز وجل (فاعلم أنه لا إله إلا الله) وقال تعالى (إلا من شهد بالحق) أى بلا إله إلا الله (وهم يعلمون) بقلوبهم معنى ما نطقوا به بألسنتهم . وقال تعالى (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم) وقال تعالى (قل هل

يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ، إنما يتذكر أولو الألباب ، وقال تعالى (إنما يخشى الله من عباده العلّة) وقال تعالى (وتلك الأمثال نضرب بها للناس ، وما يعقلها إلا العالمون) وفي الصحيح عن عثمان رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة » .

(واليقين) أى والثاني اليقين المنافى للشك بأن يكون قائلها مستيقناً بمدلول هذه الكلمة يقيناً جازماً ، فإن الإيمان لا يقضى فيه إلا علم اليقين لا علم الظن ، فكيف إذا دخله الشك ، قال الله عز وجل (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا فى سبيل الله — إلى قوله — أولئك هم الصادقون) فاشتراط فى صدق إيمانهم بالله ورسوله كونهم لم يرتابوا ، أى لم يشكوا ، فأما المرتاب فهو من المنافقين — والعياذ بالله — الذين قال الله تعالى فيهم (إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وأثبتت قلوبهم فهم فى ريبهم يترددون) وفي الصحيح من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله ، لا يلقى الله بهما عبد غير شاك فيهما إلا دخل الجنة » وفي رواية « لا يلقى الله بهما عبد غير شاك فيهما فيحجب عن الجنة » . وفيه عنه رضى الله عنه من حديث طويل أن النبى ﷺ بعثه بنعليه فقال « من لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه فبشره بالجنة » الحديث ، فاشتراط فى دخول قائلها الجنة أن يكون مستيقناً بها قلبه غير شاك فيها ، وإذا انتفى الشرط انتفى المشروط .

(و) الثالث (القبول) لما اقتضته هذه الكلمة بقلبه ولسانه ، وقد قص الله عز وجل علينا من أنباء ماقد سبق من إنجاء من قبلها وانتقامه ممن ردها وأبأها كما قال تعالى (وكذلك ما أرسلنا من قبلك فى قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون . قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم ، قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون . فانتقمنا منهم ، فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) وقال تعالى (ثم ننحى رسلنا والذين آمنوا ، كذلك حقاً علينا ننحى المؤمنين) وقال تعالى (ولقد أرسلنا من قبلك رسلاً إلى قومهم فجاءوهم بالبينات فانتقمنا من الذين أجروا ، وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) وكذلك أخبرنا بما وعد به القابلين لها من الثواب ، وما أعد له من ردها من العذاب ، كما قال تعالى (احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم ، وقفوهم إنهم مسئولون) إلى قوله (إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون . ويقولون أنا لكاركو آلهتنا لشاعر مجنون) فجعل الله تعالى حلة

تعذيبهم وسببه هو استكبارهم عن قول لا إله إلا الله ، وتكذيبهم من جاء بها ، فلم ينفوا ما نفته ولم ينجسوا ما أثبتته ، بل قالوا انكاراً واستكباراً (أجعل الآلهة إلهاً واحداً ، إن هذا لشيء عجاب . وانطلق الملائكة منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا لشيء يراد . ماسمعنا بهذا في الملة الآخرة ، إن هذا إلا اختلاق) وقالوا ههنا (أننا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) فكذبهم الله عز وجل ورد ذلك عليهم عن رسوله ﷺ فقال (بل جاء بالحق وصدق المرسلين) إلى آخر الآيات ، ثم قال في شأن من قبلها (إلا عباد الله المخلصين ، أولئك لهم رزق معلوم ، فواكه وهم مكرمون ، في جنات النعيم) إلى آخر الآيات ، وقال تعالى (من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون) وفي الصحيح عن أنى موسى رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكان منها نقيية قبلت الماء فأنبتت الكلا والعشب الكثير ، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزعوا ، وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ ، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثنى الله به فعمله وعلمه ، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذى أرسلت به » .

(و) الرابع (الانقياد) لما دلت عليه المنافى لترك ذلك قال الله عز وجل (وأنبيأ إلى ربكم وأسلموا له) وقال تعالى (ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو مؤمن) وقال تعالى (ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى) أى بلا إله إلا الله (وإلى الله عاقبة الأمور) ومعنى يسلم وجهه أى ينقاد ، وهو محسن موحد . ومن لم يسلم وجهه إلى الله ولم يك محسناً فإنه لم يستمسك بالعروة الوثقى ، وهو المعنى بقوله عز وجل بعد ذلك (ومن كفر فلا يحزنك كفره ، إلينا مرجعهم فننبؤهم بما عملوا) ، (إن الله عليم بذات الصدور . تمتهم قليلاً ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ) وفي حديث صحيح أن رسول الله ﷺ قال « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » وهذا هو تمام الانقياد وغايته .

(و) الخامس (الصدق) فيها المنافى للكذب ، وهو أن يقولها صدقاً من قلبه يوافق قلبه لسانه ، قال الله عز وجل (آلم . أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون . ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) إلى آخر الآيات . وقال تعالى في شأن المنافقين الذين قالوها كذباً (ومن الناس من يقول آمنا بالله

وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين . يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون . في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون (ولم ذكر الله تعالى من شأنهم وأبدى وأعاد وكشف أستارهم وهتكها وأبدى فضائهم في غير ما موضع من كتابه كالبقرة وآل عمران والنساء والأنفال والتوبة وسورة كاملة في شأنهم وغير ذلك . وفي الصحيحين عن معاذ بن جبل رضى الله عنه عن النبي ﷺ « ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله صدقاً من قلبه إلا حرمه الله على النار » فاشتراط في إنجاء من قال هذه الكلمة من النار أن يقولها صدقاً من قلبه ، فلا ينفعه مجرد التلفظ بدون مواطاة القلب . وفيها أيضاً من حديث أنس بن مالك وطلحة بن عبيد الله رضى الله عنهما من قصة الأعرابي وهو ضمام بن ثعلبة وافد بنى سعد بن بكر لما سأل رسول الله ﷺ عن شرائع الإسلام فأخبره ، قال : هل على غيرها ؟ قال « لا ، إلا أن تطوع » ، قال : والله لا أزيد عليها ولا أنقص منها ، فقال رسول الله ﷺ « أفلح إن صدق » ، وفي بعض الروايات « إن صدق ليدخل الجنة » فاشتراط في فلاحه ودخول الجنة أن يكون صادقاً .

(و) السادس (الاخلاص) وهو تصفية العمل بصالح النية عن جميع شوائب الشرك ، قال تبارك وتعالى (ألا لله الدين الخالص) وقال تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء) الآية وقال تعالى (فاعبد الله مخلصاً له الدين) وقال تعالى (قل إلى أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين) (قل الله أعبد مخلصاً له ديني) وقال تعالى (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن نجد لهم نصيراً ، إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين) وغير ذلك من الآيات . وفي الصحيح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ « أسعد الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه » وفي الصحيح عن عتب بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله عز وجل » . وفي جامع الترمذى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ما قال عبد قط لا إله إلا الله مخلصاً إلا فنحت له أبواب السماء حتى تفضى إلى العرش ما اجتنب الكبائر » قال الترمذى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه . ولنسائى في اليوم والليلة من حديث رجلين من الصحابة عن النبي ﷺ « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل

شيء قد ير مخلصاً بها قلبه يصدق بها لسانه إلا فتق الله لها السماء فتقاً حتى ينظر إلى قائليها من أهل الأرض ، وحق لعبد نظر الله إليه أن يعطيه سؤلته .

(و) السامع (المحبة) لهذه الكلمة ولما اقتضته ودلت عليه ولأهلها العاملين بها الملتزمين لشروطها ويغض ما ناقض ذلك ، قال الله عز وجل (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ، والذين آمنوا أشد حباً لله) ، وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ، أدلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) فأخبرنا الله عز وجل أن عباده المؤمنين أشد حبا له ، وذلك لأنهم لم يشركوا معه في محبته أحداً كما فعل مدعو محبته من المشركين الذين اتخذوا من دونه أنداداً يحبونهم كحبه ، وعلامة حب العبد ربه تقديم محابه وإن خالفت هواه ، وبغض ما يبغض ربه وإن مال إليه هواه ، وموالاته من وإلى الله ورسوله ومعاداة من عاداه ، واتباع رسوله ﷺ واقتضاء أثره وقبول هدايته . وكل هذه العلامات شروط في المحبة لا يتصور وجود المحبة مع عدم شرط منها قال الله تبارك وتعالى (أرايت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً) والآيات ، وقال تعالى (أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم ويختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة ، فمن يهديه من بعد الله) فكل من عبد مع الله غيره فهو في الحقيقة عبد لهواه ، بل كل ماعصى الله به من الذنوب فسببه تقديم العبد هواه على أوامر الله عز وجل ونواهيه . وقال تعالى في شأن الموالات والمعاداة فيه (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا براء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده) والآيات ، وقال تعالى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من خاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ، أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) الآية ، وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ، ومن يتولم منكم فإنه منهم) والآيات ، وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ، ومن يتولم منكم فأولئك هم الظالمون) الآيتين . وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) إلى آخر السورة وغير ذلك من الآيات . وقال تعالى في اشتراط اتباع رسوله ﷺ (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم . قل أطيعوا الله والرسول ، فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين) وقال رسول الله ﷺ « ثلاث من كن فيه

وجد بين حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار » أخرجه من حديث أنس رضي الله عنه . وفيها عنه وعن أبي هريرة رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » . وفي كتاب الحجة بسند صحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » وذلك الذي جاء به الرسول ﷺ هو الخبر عن الله والأمر بما يحبه الله ويرضاه والنهي عما يكره ويأباه ، فإذا امتثل العبد ما أمره الله به واجتنب ما نهى الله عنه وإن كان ذلك مخالفاً لهواه كان مؤمناً حقاً ، فكيف إذا كان لا يهوى سوى ذلك . وفي الحديث « أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض فيه » ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما : من أحب في الله وأبغض في الله ، ووالى في الله وعادى في الله ، فاتمنا تنال ولاية الله بذلك . وقد أصبح غالب مواخاة الناس اليوم على أمر الدنيا ، وذلك لا يجدي على أهله شيئاً . وقال الحسن البصري وغيره من السلف : ادعى قوم محبة الله عز وجل فابتلاهم الله بهذه الآية (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم . قل أطيعوا الله والرسول ، فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين) وقال البخاري رحمه تعالى : حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال بن علي عن عطاء ابن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أتى » قالوا يارسول الله ومن يأتي ؟ قال : « من أطاعني دخل الجنة ، ومن عصاني فقد أبى » . قال حدثنا محمد بن عبادة أخبرنا يزيد حدثنا سليم — وأثنى عليه — حدثنا سعيد بن ميناء حدثنا — أو سمعت — جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما يقول : جاءت ملائكة إلى النبي ﷺ وهو نائم فقال بعضهم : إنه نائم ، وقال بعضهم : إن العين نائمة والقلب يقظان . فقالوا : إن لصاحبكم هذا مثلاً فاضربوا له مثلاً ، فقال بعضهم : إنه نائم ، وقال بعضهم : إن العين نائمة والقلب يقظان . فقالوا : إن مثله كمثله رجل بني داراً وجعل فيها مأدبةً وبعث داعياً ، فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل المأدبة ، ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة . فقالوا : أولوها له يفقهها ، فقال بعضهم : إنه نائم ، وقال بعضهم : إن العين نائمة والقلب يقظان . فقالوا : فالدار الجنة والداعي محمد ﷺ ، فمن أطاع محمداً ﷺ فقد أطاع الله ، ومن عصى محمداً ﷺ فقد عصى الله ، ومحمد ﷺ فرق بين الناس (١) .

ومن هنا يعلم أنه لا تتم شهادة أن لا إله إلا الله إلا بشهادة أن محمداً رسول الله ﷺ ، فإذا علم أنه لا تتم حجة الله عز وجل إلا بحجة ما يحبه وكرهه ما يكرهه ، فلا طريق إلى معرفة ما يحبه تعالى ورضاه ، وما يكرهه ويأباه إلا باتباع ما أمر به رسول الله ﷺ واجتناب ما نهى عنه ، فصارت محبته مستلزمة لحجة رسول الله ﷺ وتصديقه ومتابعته ، ولهذا قرن محبته بحجة رسول الله ﷺ في مواضع كثيرة من القرآن كقوله عز وجل (قل إن كان آباؤكم وأبناءكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتوها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتى بأمره ، والله لا يهدي القوم الفاسقين) وغير ذلك من الآيات .

ثم أعلم أن الأحاديث الدالة على أن الشهادتين سبب لدخول الجنة والنجاة من النار لا تناقض بينها وبين أحاديث الوعيد التي فيها : من فعل ذنب كذا فالجنة عليه حرام ، أو لا يدخل الجنة من فعل كذا ، لإمكان الجمع بين التصور بأنها جنات كثيرة كما أخبر النبي ﷺ ، وبأن أهل الجنة أيضاً متفاوتون في دخول الجنة في السبق وارتفاع المنازل ، فيكون فاعل هذا الذنب لا يدخل الجنة التي أعدت لمن لم يرتكبه ، أو لا يدخلها في الوقت الذي يدخل فيه من لم يرتكب ذلك الذنب ، وهذا واضح مفهوم للعارف بلغة العرب . وكذلك لا تناقض بين الأحاديث التي فيها تحريم أهل هتين الشهادتين على النار وبين الأحاديث التي فيها إخراجهم منها بعد أن صاروا حمماً لإمكان الجمع بأن تحريم من يدخلها بذنبه من أهل التوحيد بأن تحريمه عليها يكون بعد خروجه منها برحمة الله ثم بشفاعة الشافعين ، ثم يقتسلون في نهر الحياة ويدخلون الجنة ، فعينئذ قد حرّموا عليها فلا تمسهم بعد ذلك . أو يكون المراد أنهم يحرمون مطلقاً على النار التي أعددت للكافرين التي لا يخرج منها من دخلها ، وهي ماعدا الطبقة العليا من النار التي يدخلها بعض عصاة أهل التوحيد ممن شاء الله تعالى عقابه وتطهيرها بها على قدر ذنبه ، ثم يخرجون فلا يبقى فيها أحد . وهذه إشارة كافية في هذا الموضوع ، وسنذكر إن شاء الله تعالى بسط ذلك في موضعه عند ذكر الشفاعات ، ونذكر الأحاديث التي فيها هذا وهذا ، والأحاديث التي يكون بها الجمع بين ذلك . وقد ذكر الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى في هذا الباب كلاماً حسناً بعد سياقه حديث معاذ وحديث عتيان وحديث أبي ذر وحديث عبادة وقد تقدمت مع غيرها من الأحاديث . قال : وأحاديث هذا الباب نوعان : أحدهما ما فيه أنه من أتى بالشهادتين دخل الجنة ولم يحجب عنها ، وهذا ظاهر ، فإن النار لا يخلد فيها أحد من أهل التوحيد الخالص ، بل

يدخل الجنة ولا يحجب عنها إذا طهر من ذنوبه بالنار ، وقد عفو الله عنه فدخله الجنة بلا عقاب قبل . وحديث أبى خرم معناه أن الثريا والسرقة لا يمنعان دخول الجنة مع التوحيد ، وهذا حق لا مرية فيه ، وليس فيه أن لا يعذب عليها مع التوحيد ، وفي مسند الزبائر عن أبى هريرة رضى الله عنه مرفوعاً « من قال لا إله إلا الله تفتحه يوماً من الدهر يصيبه قبل ذلك ما أصابه » . الثالث فيه أن يحرم على النار ، وقد حمله بعضهم على الخلود فيها أو على ما يخلد فيها أهلها . وهى ما عدا الدرك الأعلى من النار ، فإن الدرك الأعلى يدخله كثير من عصاة الموحدين بذنوبهم ثم يخرجون بشفاعة الشافعين وبرحمة أرحم الراحمين . وفي الصحيحين « إن الله تعالى يقول : وعزى وجلالى لأخرجن من النار من قال لا إله إلا الله » وإتالت طائفة من العلماء : المراد من هذه الأحاديث أن لا إله إلا الله سبب لدخول الجنة والنجاة من النار ومقتضى لذلك ، ولكن المقتضى لا يعمل عمله إلا باستجماع شروطه وانتفاء موانعه ، فقد يتخلف عنه مقتضاه لفوات شرط من شروطه أو لوجود مانع ، وهذا قول الحسن ووهب ابن منبه وهو أظهر . وقال الحسن للفرزدق وهو يدفن امرأته : ما أعددت لهذا اليوم ؟ قال : شهادة أن لا إله إلا الله منذ سبعين سنة قال الحسن : نعم العدة ، لكن لا إله إلا الله شرطاً ، فأياك وقذف المحصنات . وقيل للحسن : إن ناساً يقولون من قال لا إله إلا الله دخل الجنة ، فقال : من قال لا إله إلا الله فأدى حقها وفرضها دخل الجنة . وقال وهب بن منبه لمن سأله : أليس مفتاح الجنة لا إله إلا الله ؟ قال : بلى ، ولكن مامن مفتاح إلا له أسنان ، فإن أثبت بمفتاح له أسنان فتح لك . وإلا لم يفتح لك . وهذا الحديث « إن مفتاح الجنة لا إله إلا الله » أخرجه الإمام أحمد بإسناد متقطع عن معاذ رضى الله عنه قال : قال لى رسول الله ﷺ « إذا سألك أهل اليمن عن مفتاح الجنة فقل : لا إله إلا الله » ويدل على هذا كون النبی ﷺ رتب دخول الجنة على الأعمال الصالحة فى كثير من النصوص ، كما فى الصحيحين عن أبى أيوب أن رجلاً قال : يا رسول الله ، أخبرنى بعمل يدخلنى الجنة . قال « تعبد الله لا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتصل الرحم » وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رجلاً قال : يا رسول الله ، دننى على عمل إذا عملته دخلت الجنة . قال « تعبد الله لا تشرك به شيئاً . وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان » فقال الرجل : والذى نفسى بيده لا أتهدى على هذا شيئاً ولا أنقص منه ، فقال النبی ﷺ « من سره أن ينتظر إلى رجل من أهل الجنة فليظنر إلى هذا » . وفى المسند عن بشير بن الخصاصية قال : أثبت النبی ﷺ لأبيابه ، فاشتراط على شهادة أن لا

إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأن أقيم الصلاة وأن أؤتي الزكاة وأحج حجة الإسلام وأن
أصوم رمضان وأن أجاهد في سبيل الله ، فقلت : يا رسول الله ، أما اتنين فوالله ما أطيقهما
الجهاد والصدقة . فقبض رسول الله ﷺ يده ثم حركها . وقال « فلا جهاد ، ولا صدقة !
فيم تدخل الجنة إذا ؟ » قلت : أبايعك ، فباهتته عليهن كلهن . ففى الحديث أن الجهاد
والصدقة شرط في دخول الجنة مع حصول التوحيد والصلاة والصيام والحج . ونظير هذا أن
النبي ﷺ قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله
ﷺ » ففهم عمر وجماعة من الصحابة أن من أتى بالشهادتين امتنع عن عقوبة الدنيا
بمجر ذلك ، فتوقفوا في قتال ما نعى الزكاة . وفهم الصديق رضى الله عنه أنه لا يمتنع قتاله
إلا بأداء حقوقها لقوله ﷺ « فإذا فعلوا ذلك منعوا منى دماهم وأموالهم إلا بحقوقها
وحسابهم على الله » . وقال : الزكاة حق المال . وهذا الذى فهمه الصديق رضى الله عنه قد
رواه عن النبي ﷺ صريحاً غير واحد من الصحابة ، منهم ابن عمر وأنس وغيرهما رضى الله
عنهم ، وأنه قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول
الله ﷺ ويقبضوا الصلاة ويؤتوا الزكاة » ودل على ذلك قوله تعالى (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا
الزكاة) الآية ولا تثبت إلا بأداء الفرائض مع التوحيد ، ولما قرر أبو بكر رضى الله عنه هذا
للصحابة رجعوا إلى قوله ويرأوه صواباً ، فإذا علم أن عقوبة الدنيا لا ترتفع عن أدى
الشهادتين مطلقاً ، بل يعاقب بإخلاله بحق من حقوق الإسلام ، فكذلك عقوبة الآخرة .
وقد ذهب طائفة إلى أن هذه الأحاديث المذكورة أولاً وما فى معناها كانت قبل نزول الفرائض
والحدود ، منهم الزهري والثوري وغيرهما ، وهذا بعيد جداً ، فإن كثيراً منها كانت بالمدينة
بعد نزول الفرائض والحدود ، وفى بعضها أنه كان فى غزوة تبوك وهى فى آخر حياة النبي
ﷺ ، وهؤلاء منهم من يقول : هذه الأحاديث منسوخة ، ومنهم من يقول هى محكمة
ولكن ضم إليها شرائط ، وبلغت هذا إلى أن زيادة النص هل هى نسخ أم لا ؟ والخلاف فى
ذلك بين الأصوليين مشهور ، وقد صرح الثوري بأنها منسوخة ، وأنه يستحب الفرائض
والحدود . وقد يكون مرادهم بالنسخ البيان والإيضاح ، فإن السلف كانوا يطلقون النسخ
على مثل ذلك كثيراً ويكون مرادهم أن آيات الفرائض والحدود تبين توقف دخول أهل الجنة
وإنجاء من النار على فعل الفرائض واجتناب المحارم فصارت النصوص منسوخة أى مبينة
مفسرة ، ونصوص الحدود والفرائض ناسخة أى مفسرة لمعنى تلك النصوص موضحة لها .
وقالت طائفة تلك النصوص المطلقة قد جاءت مقيدة فى أحاديث أخر ، ففى بعضها « من

قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة . وفي بعضها « مستيقناً » . وفي بعضها « مصداقاً بها قلبه لسانه » . وفي بعضها « يقولها من قلبه » . وفي بعضها « قد ذل بها لسانه واطمأن بها قلبه » . وهذا كله إشارة إلى عمل القلب وتحققه بمعنى الشهادتين ، فتحققه بمعنى شهادة أن لا إله إلا الله أن لا يأله قلبه غير الله حياً ورجاء وخوفاً وطمعاً وتوكلاً واستعانة وخضوعاً وإنابة وطلباً . وتحققه بشهادة أن محمداً رسول الله ﷺ أن لا يعبد بغير ما شرعه على لسان نبيه محمد ﷺ ، وهذا المعنى جاء مرفوعاً إلى النبي ﷺ أنه قال « من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة » قيل : ما إخلاصها يارسول الله ؟ قال « أن تحجزك عما حرم الله عليك » وهذا يروى من حديث أنس بن مالك وزيد بن أرقم ، ولكن إسنادهما لا يصح . وجاء أيضاً من مراسيل الحسن نحوه ، وتحقيق هذا المعنى وإيضاحه أن قول العبد « لا إله إلا الله » يقتضي أن لا إله غير الله ، وإلاله الذي يطاع ولا يعصى هيبة وإجلالا ومحبة وخوفاً ورجاء وتوكلاً عليه وسؤالاً منه ودعاء له ، ولا يصلح ذلك كله لغير الله عز وجل ، فمن أشرك مخلوقاً في شيء من هذه الأمور التي هي من خصائص الإلهية كان ذلك قدحاً في إخلاصه في قوله لا إله إلا الله ونقصاً في توحيده ، وكان فيه من عبودية المخلوق بحسب ما فيه من ذلك ، وهذا كله من فروع الشرك ، ولهذا ورد إطلاق الكفر والشرك على كثير من المعاصي التي منشأها من طاعة غير الله عز وجل أو خوفه أو رجائه أو التوكل عليه أو العمل ، كما ورد إطلاق الكفر والشرك على الربا وعلى الحلف بغير الله عز وجل وعلى التوكل على غير الله والاعتداد عليه وعلى من سوى بين الله وبين المخلوق في المشيئة مثل أن يقول : ما يشيئ الله وشاء فلان ، وكذا قوله : سألني إلا الله وأنت ، وكذلك ما يقدح في التوحيد وتفرد الله بالنفع والضرر كالطيرة والرق والمكرهة وإتيان الكهان وتصديقهم بما يقولون . وكذلك اتباع هوى النفس فيما نهى الله عنه قاذح في تمام التوحيد وإكاله ، ولهذا أطلق الشرع على كثير من المنكرات التي ضل عنها من هوى النفس أنها كفر وشرك كقتال المسلم ومن أقر حالطاً بربوبية غيره من شرب الخمر في المرة الرابعة وإن كان ذلك لا يخرج من الملة بالكيفية ، وهذا يقال السلف : كفر دون كفر ، وشرك دون شرك ، وقد ورد إطلاق الإله على الهوى المتبع قلل تعالى (أرأيت من اتخذ إلهه هواه) قال الحسن رحمه الله : هو الذي لا يهوى شيئاً إلا ركه ، وقال قتادة : هو الذي كلما هوى شيئاً ركه وكلما اشتبه شيئاً أتاه لا يحجزه عن ذلك ورع . وروى من حديث أبي أمامة مرفوعاً بإسناد ضعيف « ما تحت ظل السماء إله يعبد أعظم عند الله من هوى متبع » . وفي حديث آخر « لا تزال لا إله إلا

الله تدفع عن أصحابها حتى يؤثروا دنياهم على دينهم ، فإذا فعلوا ذلك ردت عليهم ويقال لهم كذبتم . ويشهد لهذا الحديث الصحيح عن النبي ﷺ « تعس عبد الدينار ، تعس عبد الدرهم ، تعس عبد القليفة ، تعس عبد الخميصة ، تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتنش » ، فدل هذا على أن من أحب شيئاً وأطاعه ، وكان من غاية قصده ومطلوبه ، ووالى لأجله وعادى لأجله ، فهو عبده ، وكان ذلك الشيء معبوده وإلهه . ويدل عليه أيضاً أن الله تعالى سمي طاعة الشيطان في معصيته عبادة الشيطان كما قال تعالى (ألم أعهد إليكم يا بنى آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين) وقال تعالى حاكياً عن خليله إبراهيم عليه السلام لأبيه (يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصياً) فمن لم يتحقق بعبودية الرحمن وطاعته فإنه يعبد الشيطان بطاعته ، ولم يخلص من عبادة الشيطان إلا من أخلص عبودية الرحمن وهم الذين قال فيهم (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان) فهم الذين حققوا قول لا إله إلا الله وأخلصوا في قولها وصدقوا قولهم بفعلهم فلم يلتفتوا إلى غير الله محبة ورجاء وخشية وطاعة وتوكلاً ، وهم الذين صدقوا في قول لا إله إلا الله ، وهم عباد الله حقاً . فأما من قال لا إله إلا الله بلسانه ثم أطاع الشيطان وهواه في معصية الله ومخالفته فقد كذب قوله فعله ، ونقص من كمال توحيدِه بقدر معصية الله في طاعة الشيطان والهوى (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) ، (ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله) . ثم قال رحمه الله : فيا هذا كن عبداً لله لا عبداً للهوى ، فإن الهوى يهوى بصاحبه في النار (أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار) ، « تعس عبد الدرهم ، تعس عبد الدينار » . والله لا ينجو غداً من عذاب الله إلا من حقق عبودية الله وحده ولم يلتفت إلى شيء من الأغيار ، ومن علم أن إلهه ومعبوده فرد فليفرده بالعبودية ولا يشرك بعبادة به أحداً . انتهى كلامه رحمه الله تعالى .

فصل في تعريف العبادة وذكر بعض أنواعها وأن من صرف منها شيئاً لغير الله فقد أشرك

قد عرفت مما قدمنا في معنى لا إله إلا الله أن الإله هو المألوه الذى تأله القلوب أى تعبده محبة وتذللاً وخوفاً ورجاء ورهباً وتركلاً عليه وإطراحاً بين يديه واستعانة به ، والتجاء إليه ، وافتقاراً إليه . وذلك لا ينفي إلا لله عز وجل خالق كل شيء ومصوره ومصرفه ومدبره ، مبدء الخلق ومعينه ، ومحييه ومبيده ، الفعال لما يريد ، الذى هو على كل شيء

شَهِيد ، الذى لا ملجأ ولا منجأ منه إلا إليه ، ولا حول ولا قوة إلا بالله (وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو ، وإن يردك بخير فلا راد لفضله — ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده — يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغنى الحميد ، إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد ، وما ذلك على الله بعزيز) . والعبد إن أريد به العبد أى المذلل المسخر دخل فيه جميع المخلوقات من جميع العالم العلوى والسفل من عاقل وغيره ومن رطب ويابس ومتحرك وساكن وظاهر وكامن ومؤمن وكافر وحر وفاجر وغير ذلك ، الكل مخلوق لله عز وجل مسخر بتسخيره مدبر بتدبيره ، ولكل منها رسم يقف عليه وحد ينتهى إليه (لا الشمس ينبغي لها أن تترك القمر ولا الليل سابق النهار) كل يجرى لأجل مسمى لا يتجاوزه مثقال ذرة ، ذلك تقدير العلم ، وتقدير العدل الحكيم . وإن أريد به العابد خص ذلك بالمؤمنين ، وإن كان أكثر المشركين يعبدون الله عز وجل ويتقربون إليه بكثير من العبادات . لكن لما عبدوا مع الله غيره وأشركوه معه فى إلهيته كانت أعمالهم هباء منثورا (كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شيء) و (كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلداً) ، (وكسراب بقية يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا) ، (أو كظلمات فى بحر لجى يشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور) . ذلك بأنهم (اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) و (اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم) ، وتولوا الطاغوت فأخرجوهم من النور إلى الظلمات ، وعبدا الشيطان وقد عهد الله إليهم أن لا يعبدوه وبين لهم عداوته وقال (إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير) . وقال (أفنتخذونه وذرية أولياء من دوى وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا) فخالقوا أمر الله وتولوا أعداءه وكذبوا رسله وأنبياءه وحاربوا حزبه وأوليائه . وأرادوا تشييد الكفر وإعلاءه ورد الحق وإناباه . فأبى الله عز وجل إلا أن يتم نوره ويظهر دينه ويعلى كلمته وينصر أوليائه ويحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ، ويجعل حزبه هم الغالبين ، ويجعل العاقبة للمتقين ، ولا عدوان إلا على الظالمين . لكن المؤمنون هم عباده حقاً الذين أفردوه بإلهيته وروبيته وأسمائه وصفاته ولم يشبهوه بشيء من خلقه ، ولم يسووا شيئا من خلقه به . أولئك الذين تضاعف لهم الحسنه بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة ، كما قال تعالى فى الأولى (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) وقال فى الثانية (مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل

الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم) وقال في الثالثة (من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة ، والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون) تولوا الله فأخرجهم من الظلمات إلى النور ، أخرجهم من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان ، ومن ظلمات الضلال إلى نور الهدى ، ومن ظلمات الجهل إلى نور العلم ، ومن ظلمات الغي إلى نور الرشاد . (ومن يتول الله ورعته والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) ملأ الله قلوبهم بنور معرفته ومحبه والشوق إلى لقاءه ، فلم تتسع لغيره . دنا الشيطان من قلوبهم فاحترق بنور إيمانهم فنكص على عقبه خاسئاً حسيراً ، وأيس منهم أن يطيعوه فانقلب مذموماً مدحوراً . فعند ذلك عزى نفسه اللعين وقال (إلا عبادك منهم المخلصين) وقال عز وجل (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان) حفظوا الله فحفظهم وصدقوا ما عاهدوا الله عليه فلم ينكثوا إيمانهم ، تعرفوا إلى الله في الرضاء بالعبادة فعرفهم في الشدة بالفرج ، صدقوا رسله وآمنوا بكتابه وانقادوا لأمره . وانكفوا عما نبى عنه ، ثم تجردوا لنصرة دينه وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيله ودخل الناس بذلك في دين الله أفواجاً طوعاً وكراً ، وقادهم إلى الجنة بالسلاسل . نصروا الله فنصرهم ، وشكروهم فشكرهم ، وذكرهم فذكروهم . عرفوا ما خلقوا له فأقبلوا عليه ، ورأوا ما سواه مما لا يعينهم فلم يلتفتوا إليه ، وآثروا ما يبقى على ما يفنى ، وتعلقت أرواحهم بالرفيق الأعلى ، أولئك هم خاصة الله من خلقه والمصطفون من عباده ، أولئك هم أولياؤه المتقون وحزبه الغالبون ، الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، ليوفهم أجورهم ويزيدهم من فضله إنه غفور شكور .

ثم العبادة هي اسم جامع لكل ما يرضى إلهه السامع

(ثم العبادة) التي خلق الله لها الخلق ، وأخذ بها عليهم الميثاق ، وأرسل بها رسله وأنزل كتبه ، ولأجلها خلقت الدنيا والآخرة والجنة والنار (هي اسم جامع لكل ما يجب) و (يرضى) مبنى للمعروف فاعله (إلهه السامع) وهو الله عز وجل من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة ، فالظاهرة كاللفظ بالشهادتين ، وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والصوم والحج والجهاد في سبيل الله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإغاثة الملهوف ونصر المظلوم وتعليم الناس الخير والدعوة إلى الله عز وجل وغير ذلك ، والباطنة كالإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره وخشية الله وخوفه ورجائه والتوكل عليه والرغبة والرهبة

إليه ، والاستعانة به ، والحب والبغض في الله والمرواة والمعادة فيه ، وغير ذلك . ثم اعلم أنها لا تقبل الأعمال الظاهرة ما لم يساعدها عمل القلب . ومناط العبادة هي غاية الحب مع غاية الذل ولا تنفع عبادة بواحد من هذين دون الآخر ، ولذا قال من قال من السلف : من عبد الله بالحب وحده فهو زنديق ، ومن عبده بالرجاء وحده فهو مرجئ ، ومن عبده بالخوف وحده فهو حروري ، ومن عبده بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد . ١ . هـ . قلت : وبيان كلامهم هذا أن دعوى الحب لله بلا تذلل ولا خوف ولا رجاء ولا خشية ولا رهبة ولا خضوع دعوى كاذبة . ولذا ترى من يدعى ذلك كثيراً ما يقع في معاصي الله عز وجل ويتركها ولا يبال ، ويحتج في ذلك بالإرادة الكونية وأنه مطيع لها ، وهذا شأن المشركين الذين قالوا (لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا) وقالوا (لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم) وغير ذلك . وإمامهم في ذلك الاحتجاج هو إبليس إذ قال ، (رب بما أغويتني) . وإنا المحبة نفس وفاق العبد ربه : فيحب ما يحبه ويرضاه ، ويبغض ما يكرهه ويأباه . وإنا تتلقى معرفة محاب الله ومعاصيه من طريق الشرع ، وإنا تحصل بمداينة الشارع . ولذا قال الحسن رحمه الله تعالى : ادعى قوم محبة الله فابتلاهم الله بهذه الآية (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فمن ادعى محبة الله ولم يك متبعاً لرسوله فهو كاذب . وقال الشافعي رحمه الله تعالى : إذا رأيت الرجل يمشي على الماء أو يطير في الهواء فلا تصدقه حتى تعلموا متابعتة لرسول الله ﷺ وكذلك الرجاء وحده إذا استرسل فيه العبد تجراً على معاصي الله وأمن مكر الله ، وقد قال الله تعالى (فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون) . وكذلك الخوف وحده إذا استرسل فيه العبد ساء ظنه بهه وقنط من رحمته ويمس من روحه وقد قال تعالى (إنه لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرون) . وقال (ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون) . فالأمن من مكر الله خسران ، واليأس من روحه كفران ، والقنوط من رحمة الله ضلال وطفیان ، وعبادة الله عز وجل بالحب والخوف والرجاء توحيد وإيمان . فالعبد المؤمن بين الخوف والرجاء كما قال تعالى (يرجون رحمته ويخافون عذابه) وقال تعالى (أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه) . وبين الرغبة والرهبة كما قال تعالى في آل زكرياء عليهم السلام (إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغياً ورهياً ، وكانوا لنا خاشعين) فتارة يمدد الرجاء والرغبة فيكاد أن يطير شوقاً إلى الله . وطوراً يقبضه الخوف والرهبة فيكاد أن ينوب من خشية الله تعالى ، فهو دائب في طلب مرضاة ربه مقبل عليه ، خائف من عقوباته ملئجيء منه إليه ، عائذ به منه

راغب فيما لديه . وكذلك هو في صفات الله عز وجل لا ناف ولا مشبه . وفي أفعال العباد لا جبري ولا قدرى ، وفي أصحاب رسول الله ﷺ وأهل بيته ليس بذى النصب ولا التشيع . وفي الوعد والوعيد ليس بخارجي ولا مرجئ . فدين الله بين الغلو والجفاء والتفريط والإفراط ، وخير الأمور الأوساط . وللعبادة ركنان لا قوام لها إلا بهما وهما الإخلاص والصدق ، وحقيقة الإخلاص أن يكون قصد العبد وجه الله عز وجل والدار الآخرة كما قال تعالى (وسيجنبها الأتقي الذي يؤتي ماله يتزكى . وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى) وقال تعالى (من كان يهد العاجلة عما جلت له فيها ما نشاء لمن نهد ، ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً . ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها فأُولئك كان سعيهم مشكوراً) . وقال تعالى (وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً ، ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها . ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها ، وسنجزى الشاكرين) وقال تعالى (من كان يهد حرت الآخرة نزل له في حرت ، ومن كان يهد حرت الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب) وقال تعالى (من كان يهد الحياة الدنيا وزيتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يسخون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبنى والأذى كالذى ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ، فمثله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلداً لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين . ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وابل فأتت أكلها ضعفين . فإن لم يصبها وابل فطل ، والله بما تعملون بصير) . وفي الصحيحين عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ماهاجر إليه » وفي صحيح مسلم عن أنس هجرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم » وعن أنس موسى رضى الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يقاتل شجاعة ، ويقاتل حمية ، ويقاتل رياء ، أى ذلك في سبيل الله ؟ فقال ﷺ « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » يتفق عليه . ولو ذهبنا نذكر أحاديث الإخلاص لطال الفصل . وأما الصدق فهو بذل العبد جهده في امتثال ما أمر الله به ، واجتناب ما نهى الله عنه ،

والاستعداد للقاء الله ، وترك العجز ، وترك التكاسل عن طاعة الله ، وإمساك النفس بلجام التقوى عن محارم الله ، وطرد الشيطان عنه بالمداومة على ذكر الله ، والاستقامة على ذلك كله ما استطاع . قال الله تعالى يأيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين (وقال تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) الآية ، وقال تبارك وتعالى (ألم . أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون . ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين — إلى قوله — ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ، ولئن جاء نصر من ربك ليقولن إنا كنا معكم ، أو ليس الله بأعلم بما في صدور العالمين . وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين) وقال تعالى (أم حسبهم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا) الآية وقال تعالى (أم حسبهم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين — إلى قوله عز وجل — وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين) إلى آخر الآيات ، وقال تعالى (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين وآتى المالى على حبه ذرى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون) وفى الصحيح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفى كل خير . احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شئ فلا تقل : لو أنى فعلت كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله ، وما شاء فعل ، فإن « لو » فتحة عمل الشيطان » وفى الحديث الآخر « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » . وإذا اجتمعت الثية الصالحة والعزيمة الصادقة فى هذا العبد قام بعبادة الله عز وجل . ثم اعلم أنه لا يقبل منه ذلك إلا بمقتضى الرسول ﷺ فيعبد الله تعالى بوفق ما شرع ، وهو دين الإسلام الذى لا يقبل الله تعالى من أحد سواه ، كما قال تعالى (ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين) وفى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » وفى رواية لحسليم « من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد » فهذه الثلاثة للركان شروط فى العبادة لا قوام لها إلا بها ، فالعزيمة

الصادقة شرط في صدورها ، والنية الخالصة ، وموافقة السنة شرط في قبولها ، فلا تكون عبادة مقبولة إلا باجتماعها ، فأخلاص النية بدون صدق العزيمة هوس وتطويل أمل وتمن على الله وتسويف في العمل وتفریط فيه ، وصدق العزيمة بدون إخلاص فيه يكون شركاً أكبر أو أصغر بحسب ما نقص من الإخلاص . فإن كان الباعث على العمل من أصله هو إرادة غير الله فنفاق ، وإن كان دخل الرياء في تزيين العمل ، وكان الباعث عليه أولاً إرادة الله والدار الآخرة كان شركاً أصغر بحسبه ، حتى إذا غلب عليه التحق بالأكبر . وإخلاص النية مع صدق العزيمة إن لم يكن العمل على وفق السنة كان بدعة وحدثاً في الدين وشرع مالم يأذن الله به ، فيكون رداً على صاحبه ووبالا عليه والعياذ بالله ، فلا يصدر العمل من العبد إلا بصدق العزيمة ، ولا يقبل منه ذلك إلا بإخلاص النية واتباع السنة ، ولذا قال الفضيل بن عياض في قوله تعالى (لِيُبْلِغَكُمْ أَيْكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا) قال : أخلصه وأصوبه ، يعنى خالصاً من شوائب الشرك موافقاً للسنة .

وفى الحديث مخها الدعاء	خوف توكل كذا الرجاء
ورغبة ورهبة خشوع	وخشية إنابة خضوع
والاستعانة والاستعانة	كذا استغاثته به سبحانه
والذبح والنذر وغير ذلك	فافهم هديت أوضح المسالك
وصرف بعضها لغير الله	شرك وذاك أقبح المناهى

(و) ثبت (في الحديث) الذى فى السنن كما سنذكره (مخها) أى مخ العبادة ولها (الدعاء) قال الله عز وجل (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ، إن الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين) وقال تعالى (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين . ولا تفسلوا فى الأرض يعد إصلاحها وادعوه خوفاً وطمعاً إن رحمة الله قريب من المحسنين) وقال تعالى (وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان ، فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلهم يرشدون) وغير ذلك من الآيات ، وفى جامع الترمذى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « ليس شئ أكرم على الله من الدعاء » وفيه عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « الدعاء مخ العبادة » وقال غريب من هذا الوجه لا تعرف إلا من حديث ابن لهيعة ، ومعنى « مخ العبادة » أى خالصها . وفيه عن النعمان بن بشير رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « الدعاء هو العبادة » ثم قرأ (وقال

ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين (وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح . وفيه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إنه من لم يسأل الله يغضب عليه . » وفيه من حديث ابن عباس مرفوعاً « إذا سألت فاسأل الله » وهو حديث حسن صحيح .

(خوف) أى ومن أنواع العبادة الخوف من الله عز وجل ، قال الله تعالى (فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين) وقال سبحانه (ولن يخاف مقام ربه جنتان) وقال تبارك وتعالى (والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون) وقال عز وجل (ويرجون رحمته ويخافون عذابه) وقال تبارك اسمه (أم من هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه) الآية وغيرها من الآيات . وقال النبى ﷺ « والذى نفسى بيده لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ، وما تلذذتم بالنساء على الفراشات ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون » رواه أحمد وابن ماجه والترمذى عن أبى ذر وحسنه الترمذى . وفى البخارى عن أم العلاء الأنصارية رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « والله لأدرى والله لأدرى » وأنا رسول الله ﷺ — ما يفعل بى ولا بكم . وفى الترمذى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « ما رأيت مثل النار نام هاربها ، ولا مثل الجنة نام طالبها » وفيه عنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من خاف أدلج ، ومن أدلج بلغ المنزل . ألا إن سلعة الله غالية ، ألا إن سلعة الله الجنة . » وله عن أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « يقول الله جل ذكره : أخرجوا من ذكرى يوماً أو خافنى فى مقامى » وله هو وابن ماجه عن عائشة رضى الله عنها قالت : سألت رسول الله ﷺ عن هذه الآية (والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة) هم الذين يشربون الخمر ويسرقون ؟ قال : لا يا أبا الصديق ، ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون وهم يخافون أن لا يقبل منهم (أولئك يسارعون فى الخيرات) . وفيه من حديث أبى جحيفة قال : قالوا يارسول الله قد شئت ، قال « شيتنى هود وأخواتها » ومن حديث أبى بكر رضى الله عنه « شيتنى هود والواقعة والمرسلات وعم يساءلون وإذا الشمس كورت » وغير ذلك من الأحاديث .

(توكل) أى ومن أنواع العبادة التوكل على الله عز وجل ، وهو اعتماد القلب عليه وتفتته به وأنه كافيه ، قال الله عز وجل (وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين) فجعله تعالى شرطاً فى الإيمان كما وصف المؤمنين أنهم أهل له إذ قال تعالى (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وقال موسى

لقومه (إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا) الآيات وقال تعالى عن رسله إذ قالوا لقومهم (وما كان لنا أن تأتيكم بسلطان إلا باذن الله ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون . وماننا أن لا نتوكل على الله وقد هدانا سبيلنا ، ولنصيرن على ما أذيتمونا ، وعلى الله فليتوكل المتوكلون) وقال تعالى عن نبيه هود عليه السلام (إلى توكلت على الله ربي وربكم ، مامن دابة إلا هو آخذ بناصيتها) الآية وكذلك عن نبيه نوح عليه السلام إذ قال لقومه (يا قوم إن كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركائكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة) الآية . وقال تعالى عن شعيب (وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب) . وقال تعالى لنبينا محمد ﷺ (فتوكل على الله إنك على الحق المبين) وقال تعالى (والله غيب السموات والأرض ، وإليه يرجع الأمر كله ، فاعبده وتوكل عليه) وقال تعالى (رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً) وقال تعالى (فان تولوا فقل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) وقال تعالى في مدح عباده المؤمنين (الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) وقال تعالى فيهم (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون) وقال تبارك وتعالى (وما عند الله خير وأبقى للذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون) وقال تعالى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أى كافيه ، وقال تعالى (أليس الله بكاف عبده) الجواب بلى . والآيات في هذا الباب كثيرة وقال ابن عباس رضى الله عنهما في هذه الآية (حسبنا الله ونعم الوكيل) : قالها إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار ، وقالها محمد ﷺ وأصحابه حين (قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) وفي الصحيح عنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً بلا حساب ، هم الذين لا يسترقون ولا يتطرون وعلى ربهم يتوكلون » وفي السنن « الطيرة شرك ، الطيرة شرك » قال ابن مسعود : وماننا إلا ، ولكن الله يذهبه بالتوكل . وفي جامع الترمذى وغيره من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « لو أنكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو مخاصماً وتروح بطناً » وفي حديث الإيمان بالندب . « واعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك » . وفي مسند أحمد وسنن ابن ماجه والدارمي عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إلى لأعلم آية في كتاب الله عز وجل لو أخذ الناس بها لكفتهم (ومن يتوكل على الله يجعل له مخرجاً ويرزقه

من حيث لا يحتسب) ولأين ما جئنا عن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن قلب ابن آدم لكل واد شعبة ، فمن أتبع الشعب كلها لم يبال الله بأى واد هلك ، ومن توكل على الله كفاه الشعب » وغير ذلك من الآيات والأحاديث .

(كذا الرجاء) أى ومن أنواع العبادة الرجاء ، قال عز وجل (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) وقال تعالى (من كان يرجو لقاء الله فإنا أجل الله لآت ، وهو السميع العليم) وقال تعالى (إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون ، أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) وغير ذلك من الآيات وفى الحديث « أنا عند ظن عبدي بى فليظن بى ما شاء » وفى صحيح البخارى من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الله تعالى خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأمسك عنده تسعاً وتسعين رحمة وأرسل فى خلقه كلهم رحمة واحدة ، فلو يعلم الكافر بكل الذى عند الله من الرحمة لم يأس من الجنة ، ولو يعلم المؤمن بكل الذى عند الله من العذاب لم يأمن النار » . قال ﷺ فى دعاء المكروب « اللهم رحمتك أرجو فلا تكلنى إلى نفسى ولا إلى أحد من خلقك طرفة عين » الحديث رواه أبو داود عن أبى بكر .

(ورغبة ورهبة خشوع) أى ومن أنواع العبادة الرغبة فيما عند الله عز وجل من الثواب ، وهى راجعة إلى معنى الرجاء . والرهبة عما عند الله من العقاب ، وهى راجعة إلى معنى الخوف . والخشوع هو التذلل لله عز وجل ، قال تعالى فى آل زكريا عليهم السلام (إنهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغباً ورهياً وكانوا لنا خاشعين) وقال تعالى (ويخرون للأذقان يبكون ويزهدهم خشوعاً) ، وقال تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة ، وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين . الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون) وقال تعالى (قد أفلح المؤمنون ، الذين هم فى صلاتهم خاشعون) ، وقال تعالى (وإبى فارهون) وقال تعالى (فإذا فرغت فانصب ، وإلى ربك فارغب) وغير ذلك من الآيات . وفى حديث الدعاء عند النوم « اللهم إنى أسلمت نفسى إليك ، ووجهت وجهى إليك ، وألجأت ظهرى إليك ، وفوضت أمري إليك رغبة ورهبة إليك » الحديث فى الصحيحين . ولأين أبى حاتم فى خطبة أبى بكر رضى الله عنه : أما بعد فإبى أوصيكم بتقوى الله عز وجل ، وتشتوا عليه بما هو أهله ، وتغلطوا الرغبة بالرهبة ، وتجمعوا الإلحاف بالمسألة ، فإن الله

عز وجل أثنى على زكريا وأهل بيته فقال تعالى (إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغباً ورهباً ، وكانوا لنا خاشعين) وفي الصحيح من حديث دعاء النبي ﷺ في الركوع والسجود خشع لك سمعي وبصري وخي وعظمي وعصبي » وغير ذلك من الأحاديث .

(وخشية) أى ومن أنواع العبادة الخشية ، وهى مرادفة للخوف . قال الله عز وجل (فلا تخشوهم واخشون) ، قال تعالى في مدح عبادة المؤمنين (إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون) الآيات ، وقال تعالى (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) الآيات . وقال تعالى في شأن كتابه العزيز (وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع) الآيات . وقال تعالى (طه . ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى . إلا تذكرة لمن يخشى) وقال تعالى (إنما تنذر من اتبع الذكر وخشى الرحمن بالعب) الآية وقال تعالى (الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً ثنائى تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ، ثم تلتن جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله) الآية . وقال تعالى (هذا ما تودعون لكل أبواب حفيظ . من خشى الرحمن بالغيث وجاء بقلب منيب) الآيات ، وقال تعالى في شأن الساعة (إنما أنت منذر من يحشاها) . وقال تعالى (فذكر إن نفعت الذكرى ، سيدكر من يخشى) وغير ذلك من الآيات ، وقال تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً) الآية . وفي جامع الترمذى من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا يلج النار رجل بكى من خشية الله تعالى حتى يعود اللبن في الضرع » ، وفيه عن أبى أمامة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « ليس شئ أحب إلى الله من قطرتين وأثرين : قطرة دموع من خشية الله ، وقطرة دم تهراق في سبيل الله . وأما الأثران فأثر في سبيل الله ، وأثر فريضة من فرائض الله تعالى » وقال حديث حسن . وفي الصحيح « إن أخشاكم ، وأتقاكم لله أنا » الحديث وغير ذلك من الأحاديث .

(إنابة) أى ومن أنواع العبادة الإنابة وهى التوبة النصوح ، والرجوع إلى الله تعالى ، قال الله عز وجل (وأنبئوا إلى ربكم وأسلموا له) وقال تعالى في ذكر شعيب (وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب) وقال تعالى (وما اختلفتم فيه من شئ فحكمه إلى الله ، ذلكم رى عليه توكلت وإليه أنيب) وقال تعالى عن إبراهيم والذين معه (ربنا عليك توكلنا

وإليك أنبأ وإليك المصير) وقال تعالى في شأن عبادة المؤمنين (والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعيلوها وأنابوا إلى الله لهم البشري فبشر عبادي) وقال عن عبده داود عليه السلام (فاستغفر ربه وخر راكعاً وأناب) وفي ذلك آيات كثيرة سنذكر إن شاء الله ما تيسر منها في بابه .

(خضوع) أى ومن أنواع العبادة الخضوع ، وهو الخشوع والتذلل بمعنى وتقدمت الآيات والأحاديث فيه . (والاستعاذة) أى ومن أنواع العبادة الاستعاذة ، وهى الامتناع بالله عز وجل والالتجاء إليه ، وقال عز وجل (وإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) وقال تعالى (قل رب أعوذ بك من همزات الشيطان . وأعوذ بك أن يحضرون) وقال تعالى (وإما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم) ، وقال تعالى (قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق) السورة ، وقال تعالى (قل أعوذ برب الناس . ملك الناس . إله الناس . من شر الوسواس الخناس) السورة . وقال عن كلميه موسى عليه السلام (وقال موسى إلى عذت برى وربكم من كل متكر لا يؤمن يوم الحساب) وقال تعالى عنه عليه السلام (وإني عذت برى وربكم أن ترجون) وقال النبى ﷺ « أعوذ بالله العظيم ، وبوجهه الكريم ، وبسلطانه القديم ، من الشيطان الرجيم . من همزه ونفخه ونفثه » وقال « أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق » وقال « اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك ، وبك منه » وقال « تعوذوا بالله من الفتن » واستعاذ ﷺ من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل والجبن وضلع الدين وغلبة الرجال ، ومن الرد إلى أرذل العمر ومن المأثم وال مغموم ومن فتنة القبر وعذاب القبر ، ومن فتنة النار وعذاب النار ، ومن شر فتنة الفنى ، ومن شر فتنة الفقر ، ومن فتنة الحيا والممات ، ومن فتنة المسيح الدجال وغير ذلك .

(والاستعاذة) أى ومن أنواع العبادة الاستعاذة ، وهى طلب العون من الله عز وجل ، قال تعالى (إياك نعبد وإياك نستعين) أى لا نعبد إلا إياك ونستعين إلا بك ، ونبرأ من كل معبود دونك ومن عابديه ، ونبرأ من الخول والقوة إلا بك ، فلا حول لأجد عن مخصبتك ، ولا قوة على طاعتك ، إلا بتوفيقك ومعونتك . وقال عن نبيه يعقوب عليه السلام (فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون) وقال لنبيه محمد ﷺ (قل رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) وفى الترمذى من حديث وصية النبى

عليه السلام لابن عباس رضي الله عنهما « إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله » الحديث . وقال فيه حسن صحيح ، وفي صحيح مسلم من حديث أنس هزيمة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله الحديث وفيه « احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله » وفي الترمذي من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله « اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك » . ذلك من الأحاديث .

(كذا استغفر . سبحانه) أى ومن أنواع العبادة الاستغاثة بالله عز وجل وهى طلب الغوث منه تعالى من جلب خير أو دفع شر ، قال الله عز وجل (إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى ممدكم بألف من الملائكة مردفين) وقال تعالى (أم من يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض إله مع الله) الآية وقال تعالى (وهو الذى ينزل الغيث من بعدما قتلوا وينشر رحمته) الآية . ومن دعاء النبي صلى الله عليه وآله « يا حى يا قيوم ، يا ذا الجلال والإكرام ، يا بديع السموات والأرض ، يرحمك أستغث » وفي الطبراني بإسناده من حديث ثابت بن الضحاك أنه كان فى زمن النبي صلى الله عليه وآله منافق يؤذى المؤمنين ، فقال بعضهم : قوموا بنا نستغث برسول الله صلى الله عليه وآله من هذا المنافق ، فقال صلى الله عليه وآله « إنه لا يستغاث فى ، وإنما يستغاث بالله » ، وفى الصحيح من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه فى الاستسقاء : فرفع رسول الله صلى الله عليه وآله يديه ثم قال « اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا » وغير ذلك من الأحاديث .

(والذبح) أى من أنواع العبادة الذبح نسكاً لله تعالى من هدى وأضحية وعقيقة وغير ذلك ، قال الله عز وجل (فصل لربك وانحر) وقال تعالى (قل إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت) والآيات وقال تعالى (والبلد جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير ، فاذكروا اسم الله عليها صواف ، فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها) الآيات . وفى صحيح مسلم عن على رضي الله عنه قال : حدثنى رسول الله صلى الله عليه وآله بأربع كلمات « لعن الله من ذبح لغير الله . الحديث . وفى مسند الإمام أحمد رحمه الله عن طارق بن شهاب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال « دخل الجنة رجل فى ذهاب ، ودخل النار رجل فى ذهاب ، قالوا : كيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : مر رجلان على قوم لهم صنم لا يجاوزه أحد حتى يقرب له شيئاً ، فقالوا لأحدهما : قرب . قال : ليس عندى شيء أقرب . فقالوا له : قرب ولو ذباباً .

فكرب ذبابا فخلوا سبيله فدخل النار . فقالوا للآخر : قرب . قال ما كنت لاقرب لأحد شيئا دون الله عز وجل : فضرىوا عنقه فدخل الجنة .

(والنذر) أى ومن أنواع العبادة النذر لله عز وجل ، قال الله تبارك وتعالى (ثم ليقتضوا تقشهم وليوفوا نذورهم) وقال تعالى (يوفون بالنذر ويحافظون يوماً كان شره مستطيراً) ، وقال تعالى (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه) الآية . وعن عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ قال « من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه » رواه الجماعة إلا مسلماً وعن عمر رضى الله عنه قال : نذرت نذراً فى الجاهلية ، فسألت النبي ﷺ بعدما أسلمت ، فأمرنى أن أوفى بنذرى . رواه ابن ماجه . وقال البخارى رحمه الله تعالى : باب إثم من لا يفي بالنذر ، وذكر حديث عمران بن حصين رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « خيركم قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » قال عمران : لا أدري ذكر اثنين أو ثلاثاً بعد قرنه ؟ ثم يجيء قوم ينذرون ولا يوفون ، ويغترون ولا يؤمنون ، ويشهدون ولا يستشهدون ، ويظهر فيهم السمن . وعن ابن عمر رضى الله عنهما أن عمر قال : يا رسول الله ، إني نذرت فى الجاهلية أن أعتكف ليلة فى المسجد الحرام ، قال « أوف بنذرك » وهو فى الصحيح أيضاً . ولعله هو النذر الذى فى رواية ابن ماجه مبهما فسرته رواية الصحيح ، وفى حديث الرجل الذى سأل النبي ﷺ فقال له : إن أختي نذرت أن تحج وأنها ماتت ، فقال النبي ﷺ « لو كان عليها دين أكنت قاضيه ؟ قال : نعم . قال : فاقض الله ، فآله أحق بالقضاء » وغير ذلك من أحاديث الأمر بوفاء النذر عن النبي ﷺ .

ومن شرط النذر لله تعالى أن يكون طاعة ، وأن يكون مما يطيقه العبد ، وأن يكون فيما يملك ، وأن لا يكون فى موضع كان يعبد فيه غير الله تعالى ذريعة إلى عبادة غير الله تعالى ، ولمن كان معلقاً بحصول شيء فلا يعتقد الناذر تأثير النذر فى حصوله . أما الأول فلقوله ﷺ « لا نذر فى معصية الله ، ولا فى قطعة رحم » الحديث رواه أبو داود . وكذا حديث عائشة السابق وغيره . وأما الثانى فلحديث عقبة بن عامر رضى الله عنه قال : نذرت أختي أن تمشى إلى بيت الله ، فأمرتنى أن استفتى لها رسول الله ﷺ ، فاستفتيته فقال « تمشى ولتركب » متفق عليه . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : بينا النبي ﷺ يخطب إذ هو برجل قائم ، فسأل عنه فقال أبو إسرائيل نذر أن يقوم فلا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم ، فقال النبي ﷺ « مره فليتكلم وليستظل وليقعد

وليم صومه « فأمره ﷺ بترك ما لم يكن مطيقه ولم يكن مشروعاً ، وأمره بإتمام الصوم لكونه بطيقه ولكونه مشروعاً . وأما الثالث فلقوله ﷺ « لا وفاء لنذر في معصية الله . ولا فيما لا يملك ابن آدم » رواه أبو داود وغيره وإسناده صحيح . وأما الرابع فلحديث ثابت بن الضحاك أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : إني نذرت أن أنحر إبلاً ببوانة ، فقال « كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يعبد ؟ » فقالوا لا ، قال « فهل كان فيهم عيد من أعيادهم » قالوا لا ، قال « أوف بنذرك ، فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم » رواه أبو داود . وفي سد الذرائع إلى ذلك حديث النبي عن اتخاذ القبور مساجد ، ولعن من فعل ذلك كما سيأتى إن شاء الله تعالى . وأما الخامس فعن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال « إن النذر لا يقدم شيئاً ولا يؤخره ، وإنما يستخرج بالنذر من البخيل » ، وهو في الصحيح . وفيه رواية عنه نبى النبي ﷺ عن النذر وقال « إنه لا يرد شيئاً ، ولكنه يستخرج به من البخيل » وفيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ « لا يأتي ابن آدم النذر بشيء ، ولكن يلقيه النذر إلى القدر قد قدر له ، فيستخرج الله به من البخيل ، فيؤتى عليه ما لم يكن يؤتى عليه من قبل » وغير ذلك من الأحاديث ، وفيما ذكرنا كفاية إن شاء الله تعالى .

(وغير ذلك) أى من العبادات الظاهرة والباطنة والتسبيح والتحميد والتهليل والتكبير ، وتلاوة القرآن وتدبره وتعلمه وتعليمه وسائر الأذكار المشروعة ومحبة الله ورسوله والمؤمنين ، والحب في الله والبغض فيه والموالة والمعاداة لأجله ، وغير ذلك من العبادات التي لا تخرج عن تعريفنا السابق بأن العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة ، وأن مناطها الذي لا قوام لها إلا به هو كمال الحب وغايته مع غاية الذل ، ولا تسمى عبادة إلا مع ذلك كله . فالحبة وحدها التي لم يكن معها خوف ولا تذلل كمحبة الطعام والمشرب والأهل والمال والولد وغير ذلك ليست بعبادة . وكذلك الخوف بلون محبة للمخوف منه كالخوف من عدو أو غرق أو حرق ونحو ذلك لم يكن عبادة ، فاذا اجتمعا في العمل كان عبادة : إن كانت لله فهو التوحيد الذي هو أشرف المطالب ، وإن كانت لغيره فالشرك الأكبر المخلد صاحبه في النار والعياذ بالله . ولذا قلنا (وصرف بعضها) أى شيء منها قل أو كثر (لغير الله) كأننا من كان من ملك أو نبي أو ولي أو قبر أو جني أو شجر أو حجر أو غيره ، كل ذلك (شرك) أكبر ، (وذاك) إشارة إلى الشرك هو (أقبح المناهي) على الإطلاق ،

قال الله عز وجل (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون) الآيات ، أى لأحد أضل منه ، وقال تعالى (ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه إنه لا يفلح الكافرون) وقال الله عز وجل (إن الشرك لظلم عظيم) فالشرك أعظم الظلم ، لأن الظلم هو وضع الشيء في غير موضعه ، ولا أعظم ظلماً من شكاية العبد ربه الذى هو أرحم الراحمين فيما أصابه من ضرر أو فاته من خير إلى من لا يرجعه ولا يسمعه ولا يبصره ولا يعلمه ولا يملك لنفسه ولا لداعيه من ضرر ولا نفع ولا موت ولا حياة ولا نشور ، ولا يغنى عنه مثقال ذرة ، وعلوله عن يده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ، ويفزع في قضاء حوائجه إلى من لا قدرة له على شيء البتة (والذين يدعون من دونه ما يملكون من قطمير . إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبؤك مثل خبير) وصرفه عبادة خالقه — الذى خلقه لعبادته وتوحيده ورباه بنعمه الظاهرة والباطنة وحفظه وكلاه بالليل والنهار وحماه من جميع المخاوف والأخطار — مخلوق مثله خلقه الله بقدرته ولم يك من قبل شيئاً ، بل هو مسخر مدير مرفوف متصرف فيه الله تعالى بما شاء من أنواع التصرف لا يبدى حراكاً ولا ينفك من قبضة الله عز وجل ، بل هو خلقه وملكه مخلوق لعبادته فيرفعه من درجة العبودية والثأله إلى جعله مألوماً معبوداً (ضرب لكم مثلا من أنفسكم : هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء) الآية ، هذا والله أظلم الظلم وأقبح الجهل وأكبر الكبائر ، ولذا لم تدع الرسول إلى شيء قبل التوحيد ، ولم تنه عن شيء قبل التنديد ، ولم يتوعد الله على ذنب أكبر مما جاء على الشرك من الوعيد الشديد . وفي الصحيح عن ابن مسعود رضى الله عنه : قلت يا رسول الله أى الذنب أعظم ؟ قال « أن تجعل لله ندا وهو خلقك » .

وسنذكر إن شاء الله من الآيات والأحاديث قريباً ما نقر به أعين الموحدين وتدحض شبهة المعاندين . ويدمغ باطل الملحدين . والله المستعان وبه التوفيق .

فصل

في بيان ضد التوحيد وهو الشرك وكونه ينقسم إلى قسمين أكبر وأصغر وبيان كل منهما

قد قدمنا انقسام التوحيد إلى قسمين : توحيد المعرفة والإبالات ، وهو توحيد الربوبية والأسماء والصفات ، وتوحيد الطلب والقصد وهو توحيد الإلهية والعبادة ، ولكل من هذه الأنواع ضد يفهم من تعريفه ، فإذا عرفت أن توحيد الربوبية هو الإقرار بأن الله تعالى هو الخالق الرازق المحيي المميت المدبر لجميع الأمور المتصرف في كل مخلوقاته لا شريك له في ملكه ، ف ضد ذلك هو اعتقاد العبد وجود متصرف مع الله غيره ، فيما لا يقدر عليه إلا الله عز وجل . وإذا عرفت أن توحيد الأسماء والصفات هو أن يدعى الله تعالى بما سمي به نفسه ويوصف بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ وينفى عنه التشبيه والتمثيل . ف ضد ذلك شيان ويعمهما اسم الاتحاد : أحدهما نفى ذلك عن الله عز وجل وتعطيله عن صفات كاله ونعوت جلاله الثابتة بالكتاب والسنة ، ثانيهما تشبيه صفات الله تعالى بصفات خلقه وقد قال تعالى (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) وقال تعالى (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما) . وإذا عرفت أن توحيد الإلهية هو إفراد الله تعالى بجميع أنواع العبادة ونفى العبادة عن كل ماسوى الله تبارك وتعالى ف ضد ذلك هو صرف شيء من أنواع العبادة لغير الله عز وجل ، وهذا هو الغالب على عامة المشركين وفيه الخصومة بين جميع الرسل وأممها .

وأول مظاهر الشرك في قوم نوح على المشهور ، وقد كان بنو آدم على ملة أبيهم عليه السلام نحو عشرة قرون كما قدمنا ، وبه قال ابن عباس وغيره في تفسير قوله عز وجل (كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأُنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ، وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بآذنه ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) ، وذلك لأن الشيطان لعنه الله لم يزل دائبا جادا مشمرا في عداوة بني آدم عليه السلام منذ كان أبوهم طيا ، فلما نفخ فيه الروح وعلمه الأسماء كلها وأمر الملائكة بالسجود له ففعلوا كلهم إلا إبليس أبى واستكبر وكان من

الكافرين وقال (أأسجد لمن خلقت طيناً) وقال تعالى (لم أكن لا سجد لبشر خلقتة من صلصال من حمأ مسنون) فلما سأله الله عز وجل عن سبب امتناعه من السجود واستكباره عن أمر ربه — والله تعالى أعلم به — فقال سبحانه له (ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك) فأجاب الخبيث مفتخراً بأصله ، طاعناً على ربه تعالى في حكمته وعدله (قال أنا خير منه ، خلقتني من نار وخلقته من طين) فعامله الجبار بنقيض ما قصده وأذاقه وبال حسده ، وأمر له استكباره الذل الأبدى الذى لا عز بعده (قال اخرج منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج إنك من الصاغرين) وقال (اخرج منها مذموماً مدحوراً) الآية وقال (اخرج منها فانك رجيم ، وأن عليك لعنتى إلى يوم الدين) فطلب الإنظار ليأخذ بزعمه من آدم وذريته بثأراً ، ولا يعلم أنه بذلك إنما يزداد من غضب الجبار ، وقد علم أنه لا سبيل له إلا على حزبه وتابعيه من الكفار ، الذين هو إمامهم في الخروج عن طاعة الله والاستكبار (قال رب فأنظرنى إلى يوم يعثون . قال فانك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم) أجابه الله تعالى إلى طلبته ليمتحن عباده اختباراً وابتلاء (ليلوكم أيكم أحسن عملاً) فقابل النعمة بالكفران وجدد صفقة الخسران وأقسم ليستعملن مدته وليستغرقن حياته في إغواء ذرية آدم الذين كان طرده وإبعاده بسببهم إذ لم يسجد لأبيهم ، ولا رأى أن ذلك باستكباره عن أمر ربه ، بل قدس نفسه اللئيمة وأسند الإغواء إلى ربه مخاصمة ومحاداة ومشاقاة (قال فيما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم ، ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين) ولم يقل اللعين « من فوقهم » لعلمه أن الله تعالى من فوقهم ، قال الله سبحانه (هذا صراط على مستقيم ، إن عبادى ليس لك عليهم سلطان) وقد علم الرجيم ذلك فقال أيضاً منهم (إلا عبادك منهم المخلصين) ثم لما سعى إلى آدم وحواء زوجه في الجنة ودلهما على تلك الشجرة التى نهاهما الله عز وجل عنها أن يقرباها ، وأباح لهما ماسهوها من الجنة ، فاستدرجهما اللعين بخداعه وحيلته البائرة ، وغرهما بتلك العين الفاجرة (وقاسمهما إني لكما من الناصحين) فنفذ قضاء الله وتعالى بأكلهما منها (ليقضى الله أمراً كان مفعولاً) . وظن اللعين أنه قد أخذ بثأره من آدم وأنه قد أهلكه معه ، ولم يعلم بفضل الله عز وجل وسعة رحمته الذى لا يقدر أحد على شيء منه (وأن الفضل بيد الله يؤتية من يشاء والله ذو الفضل العظيم) فلما عاتبهما الله تبارك وتعالى على ذلك بقوله (ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين) فلم

يعترضنا على قضاء الله وقدره ، ولم يحتجنا بذلك على ارتكاب ما نهى الله عنه ولم يخاصمنا به كما قال اللعين مواجهها ربه بقوله (فيما أغويتني) بل اعترفا بقدرته الله عليهما وأقر بظلمهما لأنفسهما وصرحا بافتقارهما إلى ربهما وبكمال غناه عنهما (قال ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) وهذه هي الكلمات التي قال الله عز وجل (فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم) ثم أراد الله سبحانه وتعالى أن يهبطهم إلى دار أخرى هي دار الامتحان والابتلاء ليتبين حزبه الذين يتبعون رسله ويقاتلون أعداءه ويغرس لهم بصالح الأعمال مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، ويتبين حزب عدوه الذين اتبعوه وأطاعوه وصاروا من خيله ورجله وقد أعد لهم جهنم وساءت مصيراً ، وألقى العداوة ونصب الحرب بين هذين الحزبين في هذه الدار ليعلم الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعاً فيجعلهم في جهنم فقال تعالى (قلنا اهبطوا منها جميعاً بعضكم لبعض عدو فأما يتبينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون . والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) . ثم كان من كيد الشيطان مما قص الله عز وجل من إلقاءه الفتنة بين ابني آدم وقتل أحدهما الآخر كما في سورة المائدة . ولما مات آدم عليه السلام كان وصيه شيثاً عليه السلام ، ومضت تلك المدة التي ذكرنا والناس كلهم على شريعة من الحق كما قال ابن جرير رحمه الله تعالى : حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو داود أخبرنا همام عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان بين نوح وآدم عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا ، فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين . وزين الشيطان لعنة الله لقوم نوح عبادة الأصنام وكان أول ذلك أن زين لهم تعظيم القبور والعكوف عليها ، وبيان ذلك ما روى البخاري رحمه الله تعالى عن ابن عباس قال في ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر : هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصباً وسموها بأسمائهم ، ففعلوا ولم تعبد ، حتى إذا هلك أولئك وتوسى العلم عبيد أهد فلو جاءهم اللعين وأمرهم من أول مرة بعبادتهم لم يقبلوا ولم يطيعوه ، بل أمر الأولين ينصب الصور لتكون ذريعة للصلاة عندها ممن بعدهم ، ثم تكون عبادة الله عندها ذريعة إلى عبادتها ممن يخلفهم . فلما أرسل الله سبحانه إليهم نوحاً عليه السلام فلبث فيهم مالم يبعث يدعوهم إلى الله تعالى وهم مستكبرون عن الحق حتى أهلكهم الله

تعال بالطوفان . ثم بعدهم عاد عبدوا آلهة مع الله منها هذأ وصدى وصمودأ ، فأرسل الله عز وجل إليهم هودا عليه السلام فلبث فيهم مالم يبعثهم إلى توحيد الله عز وجل ، فلما حق عليهم العذاب أهلكهم الله تعالى بالريح . ثم نوح كذلك وأرسل الله إليهم صالحاً عليه السلام فكذبوه فأهلكوا بالصيحة . ثم قوم إبراهيم وعبدوا الشمس والقمر والنجوم وعبدوا الأصنام وغير ذلك ، وقد قص الله تعالى في كتابه كل ذلك مفصلاً عن الأمم ورسلمهم . وعبد أول بنى إسرائيل العجل وأخترهم عبدوا عزيزا ، وعبدت النصرى المسيح وعبدت المجوس النار وعبد قوم الماء وعبد كل قوم مازينه الشيطان لهم على قدر عقولهم ، هذا فى الأمم الأولى وكل منها له وأرث من الأمم المتأخرة ، فالأصنام التى فى قوم نوح قد انتقلت إلى الغرب فى زمن عمرو بن لحي قبحة الله تعالى كما ذكره ابن عباس فيما رواه البخارى عنه رضى الله عنه قال : أما وة فكانت لكلب بدومة الجندل ، وسواع كانت لهذيل ، وأما يغوث فكانت لمراد ثم لبني غطفان بالجوف عند سبأ . وأما يعوق فكانت لهمدان ، وأما نسر فكانت لحمر لآل ذى الكلاع . انتهى . وتفسيره ذلك ما ذكره الكلبي حيث قال : وكان عمرو بن لحي كاهناً وله رث من الجن فقال له : عجل السير والظعن من تهماة ، بالسعد والسلامة ، إئت جدة ، تجد فيها أصناماً معدة ، فأوردها تهماة ولا تهب ، ثم أدع العرب إلى عبادتها تجب . فأقن نهر جدة فاستثارها ثم حملها حتى ورد تهماة وحضر الحج فدعا العرب إلى عبادتها قاطبة فأجابه عوف بن عدن بن زيد اللات فدفع إليه ودأ فحملة . فكان بوادى القرى بدومة الجندل وسمى ابنه عبد ود فهو أول من سمي به ، وجعل عوف ابنه عامراً سادناً له فلم يزل بنوه يسدونونه حتى جاء الله بالإسلام . قال الكلبي : فحدثني مالك بن حارثة أنه رأى ودأ . قال وكان أبى يبعثني بالبنين إليه فيقول اسقه إلهك فأشربه . قال ثم رأيت خالد بن الوليد رضى الله عنه كسره فجعله جذأ ، وكان رسول الله ﷺ بعث خالد بن الوليد لهدمه فحالت بينه وبين هدمه بنو عنزة وبنو عامر فقاتلهم فقتلهم وهدمه وكسره . قال الكلبي : فقلت للمالك بن حارثة صف لى ودأ كأتى أنظر إليه ، قال كان مثال رجل كأعظم مايكون من الرجال ، قد دبر — أى نقش — عليه متزر بحلة مرتد بأخرى عليه سيف قد تقلده وقد تنكب قوساً وبين يديه حربة فيها لواء وقبضة فيها نبل بغير جمعة . وأجابت عمرو بن لحي مضر بن نزار فدفع إلى رجل من هذيل يقال له الحارث بن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة ابن الياس بن مضر سواعاً فكان بأرض

يقال لها وهاط من بطن نخله يعبد من يليه من مضر ، وفي ذلك يقول رجل من العرب :

تراهم حول قبلتهم عكوفاً كما عكفت هذيل على سواع

وأجابه مذحج فدفع إلى أنعم بن عمرو المرادي يغوث ، وكان بأكمة باليمن تعبد مذحج ومن والاها ، وأجابه همدان فدفع إلى مالك بن زيد بن جهم يعوق فكان بقرية يقال لها خيوان فعبدته همدان ومن والاها من اليمن ، وأجابه حمير فدفع إلى رجل من ذى رعين يقال له معدى كرب نسراً فكان بموضع من أرض سبأ يقال له بلخع تعبد حمير ومن والاها فلم يزل يعبدونه حتى هودهم ذو نواس ، فلم تزل هذه الأصنام تعبد حتى بعث الله النبي ﷺ فهدمها وكسرها ، وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « رأيت عمرو بن لحي الخزاعي يمر قصبة في النار . وكان أول من سبب السوائب » وفي لفظ « وغير دين إبراهيم » . وروى ابن إسحاق عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول لأئمة بن الجوف الخزاعي « يا أئمة ، رأيت عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف يمر قصبة في النار ، فما رأيت رجلاً أشبه برجل منك به ولا بك منه » فقال أئمة : عسى ألا يضرني شبهه . يارسول الله ، قال « لا ، إنك مؤمن وهو كافر إنه كان أول من غير دين إسماعيل فنصب الأوثان وبحر البحيرة وسبب السائبة وحشي الحامي » . قال بن هشام : حدثني بعض أهل العلم أن عمرو بن لحي خرج من مكة إلى الشام في بعض أموره ، فلما قدم مآب من أرض البلقاء — وبها يومئذ العماليق وهم ولد عملاق ويقال عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح — رآهم يعبدون الأصنام ، فقال لهم : ما هذه الأصنام التي أراكم تعبدون ؟ قالوا له : هذه الأصنام نعبدها فنستمطرها فتمطرنا ، ونستنصرنا فتنصرنا ، فقال لهم : أفلا تعطوني منها صنفاً فأسير به إلى أرض العرب فيعبدونه . فأعطوه صنفاً يقال له هبل ، فقدم به مكة وأمر الناس بعبادته وتعظيمه وقال ابن إسحاق : واتخذوا إسافاً ونائلة على موضع زمزم ينحرون عندهما ، وكان إساف ونائلة رجلاً وامراً من جرهم هو إساف بن بغي ونائلة بنت ديك فوق إساف على نائلة في الكعبة فمسخهما الله حجرين : قال : وقال أبو طالب :

وحيث ينبعث الأشعرون ركابهم بمفضى السيول من إساف ونائل

واتخذوا حول الكعبة نحو ثلاثمائة وستين صنماً . قال ابن إسحاق وكان لخولان صنم يقال له عم أنس بأرض خولان يقسمون له من أموالهم من أنعامهم وحروثهم قسماً بينه وبين الله بزعمهم ، فما دخل في حق عم أنس من حق الله تعالى الذي سموه له تركوه له . وما دخل في حق الله تعالى من حق عم أنس ردوه عليه . وهم بطن من خولان يقال لهم الأديم ، وفيهم أنزل الله تبارك وتعالى فيما يذكرون (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً فقالوا هذا الله بزعمهم وهذا لشركائنا ، فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله ، وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون) قال وكان لبني ملكان بنى كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر صنم يقال له سعد ، صخرة بفلاة من أرضهم طويلة ، فأقبل رجل من بنى ملكان بابل له مؤيلة ليفقها عليه التماس بركته فيما يزعم ، فلما رأته الإبل — وكانت مرعية لا تتركب ، وكان يهراق عليه الدماء — نفرت منه فذهبت في كل وجه ، وغضب ربها الملكاني فأخذ حجراً فرماه به وقال : لا بارك الله فيك ، نفرت على إبل . ثم خرج في طلبها حتى جمعها . فلما اجتمعت له قال : أتينا إلى سعد ليجمع شملنا فشتتنا سعد فلا نحن من سعد وهل سعد إلا صخرة بتتوفة من الأرض لا تدعو لفي ولا رشد

وكان للوس صنم لعمر بن حمة اللوسى . قال وكان لقريش وبني كنانة العزى بنخلة وكانت سدنيتها وحجابها بنو شيبان من سليم حلفاء أبى طالب . قلت فبعث إليها رسول الله ﷺ خالد بن الوليد رضى الله عنه فهدمها . قال وكانت اللات للثيف بالطائف وكان سدنيتها وحجابها بنى معتب من ثقيف . قال وكان مناة للأوس والخزرج ومن دان بدينهم من أهل يثرب على ساحل البحر من ناحية المشلل بقديد ، وقال ابن هشام فبعث رسول الله ﷺ إليها أبا سفيان بن حرب رضى الله عنه فهدمها ، ويقال على بن أبى طالب رضى الله عنه . قال ابن إسحاق : وكان ذو الخلصة للوس وخثعم وبجيلة ومن كان ببلادهم من العرب بقبالة فبعث إليها رسول الله ﷺ جرير بن عبد الله البجلي رضى الله عنه فهدمها . قال وكانت قلس لطيء ومن يليها بجيل طيء بين سلمى وأجأ ، قال ابن هشام فحدثني بعض أهل العلم أن رسول الله ﷺ بعث إليها على بن أبى طالب عنه فهدمها فوجد فيها سيفين يقال لأحدهما الرسوب وللآخر الخنم فوهبهما له فهما سيفا على رضى الله عنه . قال وكان لحمير وأهل اليمن بيت بصنعاء يقال له رثام . قال :

وكانت رضاء بيتاً لبنى ربيعة بن كعب وفيها يقول المستوغر بن ربيعة حين هدمها في الإسلام :

ولقد شددت على رضاء شدة فتركها قفراً بقاع أسحماً

وكان ذو الكعبات ليكر وتغلب ابني وائل وإياد بسنداد ، وله يقول أعشى بني قيس :

بين الخورنق والسدير وبارق والبيت ذى الشرفات من سنداد

قال ابن إسحاق وكان عمرو بن الجموح سيداً من سادات بني سلمة وشرافاً من أشرافهم وكان قد اتخذ في داره صنماً من خشب يقال له مناة فلما أسلم فتيان بني سلمة — معاذ بن جبل وابنه^(١) معاذ بن عمرو بن الجموح وغيرهم — ممن أسلم وشهد العقبة وكانوا يدجلون بالليل على صنم عمرو ذلك فيحملونه فيطروحونه في بعض حفر بني سلمة وفيها عنرات الناس منكساً على رأسه فإذا أصبح عمرو قال : ويلكم من عدا على ألفتنا هذه الليلة ؟ قال ثم يغدو يلتسمه حتى إذا وجده غسله وطهره وطيبه ثم قال : والله لو أعلم من فعل بك هذا لأخزيته . فإذا أمسى ونام غدوا ففعلوا بصنمه مثل ذلك ، فيغدو يلتسمه فيجد به مثل ما كان فيه من الأذى فيغسله ويطهره ويطيبه ، فيغدون عليه إذا أمسى فيفعلون به ذلك . فلما طال عليه استخرجه من حيث ألقوه فغسله وطرهه رطبه ثم جاء بسيفه فعلقه عليه ثم قال له : والله لا أعلم من يصنع بك ماترى ، فإن كان فيك خير فامتنع فهذا السيف معك . فلما أمسى ونام غدوا عليه فأخذوا السيف من عنقه ثم أخذوا كلباً ميتاً فقرنوه به بحبل ثم ألقوه في بئر من آبار بني سلمة فيها عذر الناس ، وغدا عمرو فلم يجد في مكانه الذي كان به فخرج يتبعه حتى وجده في تلك البئر منكساً مقروناً بكلب ميت . فلما رآه أبصر شأنه . وكلمه من أسلم من قومه فأسلم وحسن إسلامه ، فقال حين أسلم وعرف من الله ما عرف وهو يذكر صنمه ذلك وما أبصر من أمره وشكر الله إذا أنقذه مما كان فيه من العمى والضلالة :

والله لو كنت إلهاً لم تكسبن	أنت وكلب وسط بئر في قرن
أف للمفلاك إلهاً مستبدن	تهان أو تسفل عن سوء الغيبن
الحمد لله العلي ذى المنن	الواهب الرزاق ديان الدين
هو الذى أنقذنى من قبل أن	أكون في ظلمة قبر مرتين

قال ابن إسحاق واتخذ أهل كل دار في دارهم صنماً يعبدونه ، فإذا أراد رجل منهم سفراً تمسح به فيكون آخر عهده وأول عهده ، فلما بعث الله محمدًا ﷺ بالتوحيد قالت قريش (أجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب) وكانت العرب قد اتخذت مع الكعبة طواغيت ، وهى بيوت تعظمها كتعظيم الكعبة ، لها سدنة وحجاب ويهدى لها كما يهدى للكعبة ويطاف بها كما يطاف بالكعبة وينحر عندها كما ينحر الكعبة . وكان الرجل إذا سافر فنزل منزلاً أخذ أربعة أحجار فنظر إلى أحسنها فاتخذوه رباً وجعل الثلاثة أثافي لقدره ، فإذا ارتحل تركه ، فإذا نزل منزلاً آخر فعل مثل ذلك ، وقال أبو رجاء العطاردي لما بعث النبي ﷺ فسمعنا به سمعنا بمسيلة الكذاب فلحقنا بالنار ، قال وكنا نعبد الحجر في الجاهلية فإذا وجدنا حجراً هو أحسن منه تلقى ذاك ونأخذه ، فإذا لم نجد حجراً جمعنا حثية من تراب ثم جئنا بغنم فحلبناها عليه ثم طفنا به ، قال وكنا نعمد إلى الرمل فنجمعه ونحلب عليه فنعبيده . وكنا نعمد إلى الحجر الأبيض فنعبيده زماناً ثم نلقيه . وقال أبو عثمان النهدي : كنا في الجاهلية نعبد حجراً ، فسمعنا منادياً ينادى يا أهل الرجال إن ربكم قد هلك فاتمسوا رباً . قال فخرجنا على كل صعب وذلول فبينما نحن كذلك نطلبه إذا نحن بمناد ينادى : إنا قد وجدنا ربكم أو شبهه ، فإذا حجر فتحرنا عليه الجزور . وقال عمرو بن عبسة كنت ممن يعبد الحجارة فينزل الحى ليس معهم إله . فيخرج الرجل منهم فيأتى بأربعة أحجار فينصب ثلاثة لقدره ويجعل أحسنها إلهاً يعبده ، ثم لعله يجد ما هو أحسن منه قبل أن يرتحل فيتركه ويأخذ غيره . ولما فتح رسول الله ﷺ مكة وجد حول البيت ثلاثمائة وستين صنماً فجعل يطعن بنشبة قوسه في وجوهها وعبوتها ويقول : جاء الحق وزهق الباطل وهى تتساقط على وجوهها ثم أمر بها فأخرجت من المسجد وحرقت .

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى فى خاتمة كتابه الإغالة :

(فصل) وتلاعب الشيطان بالمشركين فى عبادة الأصنام له أسباب عديدة ، تلاعب بكل قوم على قدر عقولهم : فطائفة دعاهم إلى عبادتها من جهة تعظيم الموتى الذين صوروا تلك الأصنام على صورهم كما تقدم عن قوم نوح عليه السلام ، ولهذا لعن النبى ﷺ المتخذين على القبور المساجد والسرر ونهى عن الصلاة إلى القبور ، وسأل ربه سبحانه وتعالى أن لا يجعل قبره وثناً يعبد . ونهى أمته أن يتخذوا قبره عيداً ، وقال

« اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وأمر بتسوية القبور وطمس التماثيل . قلت وسنذكر الأحاديث المسندة في ذلك قريباً إن شاء الله تعالى قال فأبى المشركون إلا خلافه في ذلك كله إما جهلاً وإما عناداً لأهل التوحيد ، ولم يضرهم ذلك شيئاً ، وهذا السبب هو الغالب على عوام المشركين ، وأما خواصهم فإنهم اتخذوها يزعمهم على صور الكواكب المؤثرة في العالم عندهم ، وجعلوا لها بيوتاً وسدنة وحجاباً وحجاً وقرباناً ، ولم يزل هذا في الدنيا قديماً وحديثاً ، فمنها بيت على رأس جبل بأصهبان كانت به أصنام أخرجه بعض ملوك المحوس وجعله بيت نار . ومنها بيت ثان وثالث ورابع بصنعاء بناه بعض المشركين على اسم الزهرة فخر به عثمان رضى الله عنه . ومنها بيت بناه قابوس الملك على اسم الشمس بمدينة فرغانة فخر به المعتصم ، وأشد الأئم في هذا النوع من الشرك الهند . قال يحيى بن بشر : إن شريعة الهند وضعتها لهم رجل يقال له برهمن ووضع لهم أصناماً وجعل أعظم بيوتها بيتاً بمدينة من مدائن السند وجعل فيه صنمهم الأعظم وزعم أنه بصورة الهبول الأكبر ، وفتحت هذه المدينة في أيام الحجاج واسمها الملتان . إلى أن قال رحمه الله : وأصل هذا المذهب من مشركى الصائبة وهم قوم إبراهيم عليه السلام الذين ناظرهم في بطلان الشرك وكسر حججهم بعلمه ، وأهنتهم بيده ، فطلبوا تحريقه . وهو مذهب قديم في العالم وأهله طوائف شتى ، فمنهم عباد الشمس زعموا أنها ملك من الملائكة لها نفس وعقل ، وهى أصل نور القمر والكواكب ، وتكون الموجودات السفلية كلها عندهم منها ، وهى عندهم ملك الفلك يستحق التعظيم والسجود والدعاء . ومن شريعتهم في عبادتها أنهم اتخذوا لها صنماً بيده جوهر على نوع من النار ، وله بيت خاص قد بنوه باسمه وجعلوا له الوقوف الكثيرة من القرى والضياع وله سدنة وقوام وحجبة ياتون البيت ويصلون فيه لها ثلاث كرات في اليوم ، ويأتية أصحاب العاهات فيصومون لذلك الصنم ويصلون ويدعون ويستسقون به ، وهم إذا طلعت الشمس سجدوا كلهم ، وإذا غربت ، وإذا توسطت الفلك ، ولهذا يقارنها الشيطان في هذه الأوقات الثلاثة لتقع عبادتهم وسجودهم له ، ولهذا النبى ﷺ عن تحرى الصلاة في هذه الأوقات قطعاً لمشابهة الكفار ظاهراً . وسدلاً للذريعة الشرك وعبادة الأصنام . قلت : وقد ذكر الله عز وجل عبادة الشمس عن أهل سبأ من أرض اليمن في عهد بلقيس ، كما حكى قول الهدهد حيث قال (وجدها وقومها يسجدون للشمس من دون الله) إلى آخر الآيات ، وهذا الله تعالى إلى إسلاهم على يد

نبيه سليمان عليه السلام حيث قال (رب إني ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين) .

ثم قال ابن القيم رحمه الله تعالى : (فصل) وطائفة أخرى اتخذت القمر صنماً وزعموا أنه يستحق التعظيم والعبادة وإليه تدبير هذا العالم السفلى ، ومن شريعة عباده أنهم اتخذوا لهم صنماً على شكل عجل ويجره أربعة ، ويبد الصنم جوهرة ، ويعبدونه ويسجدون له ويصومون له أياماً معلومة من كل شهر ، ثم يأتون إليه بالطعام والشراب والفرح والسرور ، فإذا فرغوا من الأكل أخذوا في الرقص والغناء وأصوات المعازف بين يديه . ومنهم من يعبدون أصناماً اتخذوها على صور الكواكب وروحانياتها بزعمهم وبنوا لها هياكل ومتعبدات لكل كوكب منها هيكل يخصه وصنم يخصه وعبادة تخصه ، ومتى أردت الوقوف على هذا فانظر في كتاب « السر المكتوب في مخاطبة النجوم » لابن خطيب الرى تعرف عبادة الأصنام وكيفية تلك العبادة وشرائعها ، وكل هؤلاء مرجعهم إلى عبادة الأصنام ، فإنهم لا تستمر لهم طريق الا بشخص خاص ينظرون إليه ويعكفون عليه ، ومن هنا اتخذ أصحاب الروحانيات والكواكب أصناماً زعموا أنها على صورهم ، فوضع الصنم إنما كان في الأصل على شكل معبود غائب فجعلوا الصنم على شكله وهياته وصورته ليكون نائباً منابه وقائماً مقامه ، وإلا فمن المعلوم أن عاقلاً لا ينحت خشبة أو حجراً بيده ثم يعتقد أنه إله ومعبوده . ومن أسباب عبادتها أيضاً أن الشياطين تدخل فيهم وتخاطبهم منها وتخبرهم ببعض المغيبات عنهم وتدلهم على بعض ما يخفى عليهم ، وهم لا يشاهدون الشيطان ، فجهلهم وسقطتهم يظنون أن الصنم نفسه هو المتكلم المخاطب ، وعقلاؤهم يقولون إن تلك روحانيات الأصنام ، وبعضهم يقول إنها الملائكة ، وبعضهم يقول إنها هي العقول المجردة ، وبعضهم يقول هي روحانيات الأجرام العلوية ، وكثير منهم لا يسأل عما عهد بل إذا سمع الخطاب من الصنم اتخذها لهاً ولا يسأل عما وراء ذلك . وبالجمله فأكثر أهل الأرض مفتونون بعبادة الأصنام والأوثان ، ولم يتخلص منها إلا الحنفاء أتباع ملة إبراهيم عليه السلام وعبادتها في الأرض من قبل نوح عليه السلام كما تقدم ، وهياكلها ووقوفها وسدنتها وحجابها والكتب المصنفة في شرائع عبادتها طبق الأرض ، قال إمام الحنفاء (واجتنبني وبني أن نعبد الأصنام ، رب لئن أضللن كثيراً من الناس) والأمم التي أهلكتها الله تعالى بأنواع الهلاك

كلهم يعبدون الأصنام كما قص الله عز وجل عنهم في القرآن وأنهى الرسل وأتباعهم من
الموحدين ، ويكفى في معرفة كثرتهم وأنهم أكثر أهل الأرض ما صرح عن النبي ﷺ أن
بعث النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون ، وقد قال الله تعالى (فأى أكثر الناس
إلا كفورا) وقال تعالى (وإن قطع أكثر من فى الأرض يضلوك عن سبيل الله) وقال
تعالى (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) وقال تعالى (وما وجدنا لأكثرهم من
عهد ، وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين) ولو لم تكن الفتنة بعبادة الأصنام عظيمة لما أقدم
عبادها على بذل نفوسهم وأموالهم وأبنائهم دونها ، فهم يشاهدون مصارع إخوانهم
وماحل بهم ولا يزيدهم ذلك إلا حبا لها وتعظيماً ويوصى بعضهم بعضاً بالصبر عليها
وتحملها أنواع المكاره فى نصرتها وعبادتها ، وهم يسمعون أخبار الأمم التى تنت بعبادتها
وماحل بهم من عاجل العقوبات ولا ينشيم ذلك عن عبادتها ، ففتنة عبادة الأصنام أشد
من فتنة عشق الصور وفتنة الفجور بها ، والعاشق لا يشبه عن مراده خشية عقوبة فى
الدنيا ولا فى الآخرة ، وهو يشاهد ما يحل بأصحاب ذلك من الآلام والعقوبات
والضرب والحبس والنكال والفقر ، غير ما أعد الله له فى الآخرة وفى البرزخ ولا يزيده
ذلك إلا إقداماً وحرصاً على الوصول والظفر بمحاجته ، فهكذا الفتنة بعبادة الأصنام
وأشد ، فإن تأله القلوب لها أعظم من تألها للصور التى يريد منها الفاحشة بكثير ،
والقرآن بل وسائر الكتب الإلهية من أولها إلى آخرها مصرحة ببطلان هذا الدين وكفر
أهله وأنهم أعداء الله وأعداء رسله وأنهم أولياء الشيطان وعباده وأنهم هم أهل النار الذين
لا يخرجون منها وهم الذين حلت بهم المثلثات ونزلت بهم العقوبات وأن الله سبحانه
برىء منهم هو وجميع رسله وملائكته وأنه سبحانه لا يغفر لهم ولا يقبل لهم عملاً ،
وهذا معلوم بالضرورة من الدين الخنيف ، وقد أباح الله عز وجل لرسوله وأتباعه من
الخلفاء دماء هؤلاء وأموالهم ونساءهم وأبنائهم ، وأمرهم بتطهير الأرض منهم حيث
وجدوا وذمهم بسائر أنواع الذم وتوعدهم بأعظم أنواع العقوبة ، فهؤلاء فى شق ورسل
الله فى شق . ثم قال رحمه الله تعالى :

(فصل) ومن أسباب عبادة الأصنام الغلو فى المخلوق وإعطاؤه فوق منزلته حتى
جعلوا فيه حظاً من الإلهية وشبهوه بالله تعالى ، وهذا هو التشبيه الواقع فى الأمم الذى
أبطله الله سبحانه وبعث رسله وأنزل كتبه بانكاره والرد على أهله ، فهو سبحانه ينفى
وينهى أن يجعل غيره مثلاً له ونظيراً له ، لا أن يشبهه هو بغيره إذ ليس فى الأمم أمة

جعلته سبحانه مثلاً لشيء من مخلوقاته فجعلت المخلوق أصلاً وشبهت به الخالق فهذا لا يعرف في طائفة من طوائف بنى آدم ، وإنما الأول هو المعروف في طوائف أهل الشرك غلوّاً في من يعظمونه ويحبونه حتى شبهوه بالخالق وأعطوه خصائص الإلهية ، بل صرحوا أنه إله وأنكروا جعل الآلهة إلهاً واحداً وقالوا اصبروا على آهتكم ، وصرحوا بأنه إله معبود يرجى ويخاف ويعظم ويسجد له ويحلف باسمه ويقرب له القرابين إلى غير ذلك من خصائص العبادة التي لا تنبغي إلا لله تعالى . ثم ذكر رحمه الله تعالى في ذلك بحثاً نفيساً فأجاد وأفاد ، ثم ذكر باقى طوائف المشركين من عباد النار والماء والحيوانات والملائكة وغيرهم من الثنوية والدهرية والفلاسفة ، وذكر من أوضاع شرائعهم الباطلة وأصولها وكيفية عبادتهم لما أهوه ونقض ذلك عليهم أثم نقض ، تغمد الله برحمته .

والمقصود أن أكثر شرك الأمم التي بعث الله إليها رسله وأنزل كتبه غالبهم إنما أشرك في الإلهية ، ولم يذكر جمود الصانع إلا عن الدهرية والثنوية ، وأما غيرهم ممن جحدوا عناداً كفرغون ومروود وأضر بهم فهم مقرون بالربوبية باطنياً كما قدمنا ، وقال الله عز وجل عنهم (وجعلوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً) وبقية المشركين يقرون بالربوبية باطنياً وظاهراً كما صرح بذلك القرآن فيما قدمنا من الآيات وغيرها ، مع أن الشرك في الربوبية لازم لهم من جهة إشراكهم في الإلهية وكذا في الأسماء والصفات ، إذ أنواع التوحيد متلازمة لا ينفك نوع منها عن الآخر ، وهكذا أضدادها فمن ضاد نوعاً من أنواع التوحيد بشيء من الشرك فقد أشرك في الباقي ، مثال ذلك في هذا الزمن عباد القبور إذ قال أحدهم ياشيخ فلان — لذلك المقبور — أغثنى أو افعل لى كذا ونحو ذلك يتبادر من مسافة بعيدة وهو مع ذلك تحت التراب وقد صار تراباً . فدعاؤه إياه عبادة صرفها له . من دون الله لأن الدعاء بخ العبادة ، فهذا شرك في الإلهية . وسؤاله إياه تلك الحاجة من جلب خير أو دفع ضرر أو رد غائب أو شفاء مريض أو نحو ذلك مما لا يقدر عليه إلا الله معتقداً أنه قادر على ذلك هذا شرك في الربوبية حيث اعتقد أنه متصرف مع الله تعالى في ملكوته . ثم إنه لم يدعه هذا الدعاء إلا مع اعتقاده أنه يسمعه على البعد والقرب في أى وقت كان وفي أى مكان ويصرحون بذلك ، وهذا شرك في الأسماء والصفات حيث أثبت له سمعاً محيطاً بجميع المسموعات لا يحجب به قرب ولا بعد فاسيلزم هذا الشرك في الإلهية الشرك في الربوبية والأسماء والصفات .

والشرك نوعان فشرك أكبر وهو اتخاذ العبد غير الله
تدأ به مسوياً مضاهي به خلود النار إذ لا يغفر

(والشرك) الذى هو ضد التوحيد (نوعان) أى ينقسم إلى نوعين (فشرك أكبر)
ينال التوحيد بالكلية ويخرج صاحبه من الإسلام (به خلود) فاعله فى (النار) أبداً
(إذا) تعليل لأبدية الخلود أى لكونه (لا يغفر) قال الله تبارك وتعالى (إن الله لا يغفر
أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً) وقال
تعالى (ومن يشرك بالله فقد ضلّ ضلّالاً بعيداً) وقال تعالى (لقد كفر الذين قالوا إن
الله هو المسيح بن مريم ، وقال المسيح يابنى اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم إنه من يشرك
بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار ومال الظالمين من أنصار) وقال تعالى (فاجتنبوا
الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين ، ومن يشرك بالله فكأنما
خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق) وقال لصفوة خلقه
وهم الرسل عليهم الصلاة والسلام بعد أن أنشئ عليهم (ذلك هدى الله يهدى به من
يشاء ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) وقال لحاتمهم محمد ﷺ (ولقد أوحينا
إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين ، بل الله
فاعبد وكن من الشاكرين) فالشرك أعظم ذنب عصي الله به ، ولهذا أخبرنا سبحانه أنه
لا يغفره وأنه لأضل من فاعله ، وأنه مخلد فى النار أبداً لا نصير له ولا حيم ولا شفيع
يطاع ، وأنه لو قام الله تعالى قيام الساعة ليلاً ونهاراً ثم أشرك مع الله تعالى غيره لحظة
من اللحظات ومات على ذلك فقد حبط عمله كله بتلك اللحظة التى أشرك فيها ولو
كان نبياً رسولاً ، ولو كان محمداً ﷺ ، وهذا من تقدير وقوع المحال وهو كثير فى اللغة
العربية ، أى لو قدر وقوع ذلك من ملك أو رسول لكان كفره من المشركين فى حبوط
عمله وحلول غضب الله عليه ، وإلا فلم يرسل الله تعالى رسولاً إلا معصوماً من جميع
المعاصي فضلاً عن الشرك (الله أعلم حيث يجعل رسالته) . والآيات فى بيان أعظم
الشرك ووعيد فاعله أكثر من أن يحيط بها هذا المختصر ، وفى معناها من الأحاديث
ملايحيى ، ولندكر من ذلك ما تيسر فنقول وبالله التوفيق :

فى الصحيح عن عبد الله بن مسود رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول
« من مات يشرك بالله شيئاً دخل النار » وقلت أنا : ومن مات لا يشرك بالله شيئاً دخل

الجنة . وفيه عن جابر رضى الله عنهما قال : أتى النبي ﷺ رجل فقال : يا رسول الله ما الموجدتان ؟ فقال « من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار » . وفيه عن علي رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله يقول « من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة » ، ومن لقي الله يشرك به شيئاً دخل النار » وفيه من حديث أبي ذر رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « أتاني جبريل عليه السلام فبشرني أنه من مات من أمتك لا يشرك به شيئاً دخل الجنة . قلت : وإن زنى وإن سرق ؟ قال وإن زنى وإن سرق » . وفيه عن عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه قال : سألت رسول الله ﷺ أى الذنب أعظم عند الله ؟ قال « أن تجعل لله نداً وهو خلقك » الحديث . وفيه عن أبي بكر رضى الله عنه قال : كنا عند رسول الله ﷺ فقال « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر (ثلاثاً) : الإشراف بالله ، وعقوق الوالدين ، وشهادة الزور » الحديث . وروى أحمد عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « الدواوين عند الله ثلاثة : ديوان لا يعاب الله به شيئاً ، وديوان لا يترك الله منه شيئاً ، وديوان لا يغفر الله ج فأمّا الديوان الذى لا يغفره الله فالشرك بالله ، قال الله عز وجل (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقال (إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) وأما الديوان الذى لا يعاب الله به شيئاً فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين الله من صوم يوم تركه أو صلاة فإن الله تعالى يغفر ذلك ويتجاوزّه إن شاء ، وأما الديوان الذى لا يترك الله منه شيئاً فظلم العباد بعضهم بعضاً ، القصاص لأحالة » يقول « كل ذنب عسى الله يغفره ، إلا الرجل يموت كافراً أو الرجل يقتل مؤمناً متعمداً » ورواه النسائي أيضاً . ولأحمد عن أبي ذر رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « إن الله تعالى يقول : يا عبادى ، ما عبدتنى ورجوتنى فإني غافرك لك على ما كان منك ، يا عبادى إنك إن لقيتنى بتراب الأرض خطايا ثم لقيتنى لا تشرك بى شيئاً لقيتك بقرابها مغفرة » . وللترمذى وقال حسن صحيح عن أنس رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « قال الله تعالى : يا ابن آدم ، إنك ما دعوتنى ورجوتنى غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي . يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتنى غفرت لك ، يا ابن آدم لو أتيتنى بتراب الأرض خطايا ثم لقيتنى لا تشرك بى شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة » ولابن أبي حاتم عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « ما من نفس تموت لا تشرك بالله شيئاً إلا حلت لها المغفرة ، إن شاء الله عليها وإن شاء غفر لها (إن الله لا يغفر أن يشرك به

ويغفر مادون ذلك لمن يشاء . (ولأبى يعلى رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال « لا تنزل المغفرة على العبد ما لم يقع الحجاب » . قيل يابنى الله وما الحجاب ؟ قال « الاشتراك بالله » . قال : ما من نفس تلقى الله لا تشرك به شيئاً إلا حلت لها المغفرة من الله تعالى ، إن شاء أن يعذبها وإن شاء أن يغفر لها » ثم قرأ النبي ﷺ (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء) . ولأحمد عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة » ولابن أبى حاتم عن أبى أيوب رضى الله عنه قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إن لى ابن أخ لا ينتهى عن الحرام ، قال « وما دينه » قال يصلى ويوحد الله قال « استوهب منه دينه ، فإن أبى فابتعه منه » فطلب الرجل ذاك منه فأبى عليه ، فأبى النبي ﷺ فأخبره فقال : وجدته شحيحاً على دينه ، قال فنزلت (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء) . وللطبرانى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال « قال الله عز وجل من علم أبى ذو قدرة على مغفرة الذنوب غفرت له ولا أبلى ما لم يشرك بى شيئاً » ولابن مردويه عن عمران بن حصين رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال (أخيركم بأكبر الكبائر : الإشراف بالله) ثم قرأ (ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً) (وعقوق الوالدين » ثم قرأ (أن أشكر لى ولوالديك إلى المصير) وللإمام أحمد عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : لما نزلت هذه الآية (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) شق ذلك على الناس فقالوا : يا رسول الله أينما لا يظلم نفسه ؟ قال « إنه ليس الذى تعنون ، ألم تسمعوا ما قال العبد الصالح (يابنى لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم) » الحديث فى الصحيحين . ولابن مردويه من حديث عبادة وأبى الدرداء رضى الله عنهما « لا تشركوا بالله شيئاً وإن قطعتم أو صلبتم أو حرقتم » . ولابن أبى حاتم عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال : أوصانا رسول الله ﷺ بسبع خصال « لا تشركوا بالله شيئاً وإن حرقتم وقطعتم وصلبتم » . وفى الصحيحين عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال : كنت رديف النبي ﷺ على حمار فقال لى « يامعاذ : أتندرى ما حق الله على العباد ، وما حق العباد على الله عز وجل » ؟ قلت الله ورسوله أعلم . قال « حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً » . وللبخارى عن سعيد بن المسيب عن أبيه رضى الله عنه قال : لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي ﷺ وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية ، فقال النبي

« أى عم ، قل لا إله إلا الله أحاج لك بها عند الله » فقال أبو جهل وعبد الله بن أمية : يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ وقال النبي ﷺ « لا تستغفرون لك ما لم أنه علك » فنزلت (ماكان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرب من بعد ماتين لهم أنهم أصحاب الجحيم) .

والأحاديث في عظم ذنب الشرك وشدة وعيده أكثر من أن تحصى ، وقد قدمنا من أحاديث التوحيد جملة وافية عند الكلام على لا إله إلا الله وغير ذلك والمقصود أن الشرك أعظم مانى الله عنه ، كما أن التوحيد أعظم مأمور الله به ، ولهذا كان أول دعوة الرسل كلهم إلى توحيد الله عز وجل ونفى الشرك فلم يأمرؤا بشيء قبل التوحيد ولم ينهوا عن شيء قبل الشرك كما قدمنا بسط ذلك . وماذكر الله تعالى التوحيد مع شيء من الأوامر إلا جعله أولها ، ولا ذكر الشرك مع شيء من النواهي إلا جعله أولها . كما في آية النساء (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ، إن الله لا يحب من كان غفلاً فخوراً) وكما في آية الأنعام التي طلب النبي ﷺ البيعة عليها وهى قوله تعالى (قل تعالوا أتت ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً ، وبالوالدين إحساناً ، ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم ، ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ، ذلكم وصاكم لعلكم تعقلون . ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هى أحسن حتى يبلغ أشده ، وأوفوا الكيل والميزان بالقسط ، لا تكلف نفساً إلا وسعها ، وإذا قتلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى ، وبعهد الله أوفوا ، ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون . وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ، ذلك وصاكم به لعلكم تتقون) وكما في آيات الاسراء (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا اياه وبالوالدين إحساناً — إلى قوله — ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة ، ولا تجعل مع الله إلهاً آخر فتلقى فى جهنم ملوماً مدحوراً) فابتدأ تلك الأوامر والنواهي بالأمر بالتوحيد والنهي عن الشرك ، وختمها بذلك . وكما في آيات الفرقان فى الثناء على عباده المؤمنين فى اجتنابهم الفواحش (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله إلا بالحق ولا يزنون) الآيات وغير ذلك من الآيات . وكذلك فى أحاديث النبي ﷺ الجامعة للأوامر والنواهي يبدأ فى الأوامر بالتوحيد وفى المناهي بالشرك ، كما فى حديث الكبائر المتقدم . وكما فى حديث

من سأل النبي ﷺ فقال : دلتني على عمل يقربني من الجنة ويباعدني عن النار ، قال : « لقد سألت عن عظيم ، وإنه ليسير على من يسره الله عليه : تعبد الله ولا تشرك به شيئاً » وذكر الحديث . وكذا في أحاديث أركان الإسلام ، كحديث جبريل المشهور ، وحديث ابن عمر ، وحديث وفد عبد القيس وغيرها يبدأ فيها بالشهادتين . ومن تتبع القرآن والسنة وتدبر نصوصهما تبين له أنها لا تخرج عن الأمر بالتوحيد والنهي عن الشرك وما يتعلق بذلك ، ولم يخلق الله الخلق إلا لذلك .

(وهو) أى الشرك الذى تقدم ذكره فى المتن وذكر النصوص فيه فى الشرح (اتخاذ العبد غير الله) من نبي أو ولي أو ملك أو قبر أو جنى أو شجر أو حجر أو حيوان أو نار أو شمس أو قمر أو كوكب أو غير ذلك . (ندا) من دون الله (مسوياً به) الله يحبه كحب الله ويخافه ويخشاه كشخصية الله ويتبعه على غير مرضاة الله ويطيعه فى معصية الله ويشركه فى عبادة الله (مضاهي) به الله قال الله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله) وحكى عنهم فى اختصاصهم فى النار (قالوا وهم فيها يختصمون . تالله إن كنا لفي ضلال مبين . إذ نسويكم برب العالمين) وقد أخبرنا الله عز وجل أنهم لم يسووه . به فى خلق ولا رزق ولا إحياء ولا إماته ولا فى شيء من تدبير الملوكوت بل أخبرنا أنهم مقرون لله تعالى بالربوبية (ولكن سألهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم) وغير ذلك من الآيات والأحاديث التى تقدمت ، ولكنهم سووه بالله تعالى فى حبهم إياهم كحب الله ولم يجعلوا المحبة لله وحده فى خوفهم منه وخشيتهم كشخصية الله ، ولم يجعلوا الخشية لله والخوف من الله وحده . وأشركوهم فى عبادة الله ولم يفردوا الله بالعبادة دون من سواه . مع أنهم لم يعبدوه استقلالاً بل زعموهم شفاء لهم عند الله ليقربوهم إلى الله زلفى ، ولكن اعتقدوا تلك الشفاعة والتقريب ملكاً للمخلوق ويطالبونه منه وأن له يشفع بدون إذن الله والله تعالى يقول (مامن شفيع إلا من بعد إذنه) ولهذا سمي الله تعالى استشفاعهم ذلك شركاء كما قال تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله . قل أتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الأرض ، سبحانه وتعالى عما يشركون) فجمعوا فى ذلك بين شريكين : الأول عبادتهم إياهم من دون الله عز وجل . والثانى جعلهم شفعا بغير إذن الله عز وجل . وقال تعالى (ألا الله الدين الخالص ، والذين يتخلفوا من دون الله أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) وقال تعالى (وما نرى

معكم شفعاء كم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء . وأيضا فقد أخبرنا الله تعالى أنهم كانوا يعبدون معه غيره في الرخاء ، وأما في الشدة فكانوا يخلصون العبادة لله ، قال الله تعالى (فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين ، فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون) وقال تعالى (وهو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم برح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين . فلما نجاهم إذا هم يفتنون في الأرض بغير الحق) وقال تعالى (قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعاً وخفية لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من البشاكير . قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون) وقال تعالى (وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه منياً إليه ، ثم إذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو إليه من قبل وجعل لله أندادا ليضل عن سبيله) وقال تعالى (وإذا مس الناس ضر دعوا ربهم منبئين إليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم بربهم يشركون) وقال تعالى (وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه ، فلما نجاكم إلى البر أعرضتم وكان الإنسان كفوراً) الآيات ، وقال تعالى (قل أرايتم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين . بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما تشركون) وغير ذلك من الآيات . وفي حديث حصين المتقدم لما قاله له النبي ﷺ : كم تعبد اليوم من إله ؟ قال : سبعة ، ستة في الأرض وواحد في السماء . قال : فمن نعبد لرغبتك ورهبتك ؟ قال : الذي في السماء . ولما ركب بعض مشركي قريش فاراً من النبي ﷺ حين فتح مكة فلما اضطرب البحر عليهم وشاهدوا من أمر الله ما شاهدوا فقال بعضهم لبعض : ادعوا الله فإنه لا ينجيكم من هذا إلا هو ، فقال : والله إن كان لا ينفع في البحر إلا هو فإنه لا ينفع في البر إلا هو ، لئن أخرجني الله من هذه لأذهبن إلى رسول الله ﷺ فلاضعن يدي في يده . وهذا بخلاف مشركي زماننا اليوم من عباد القبور وغيرها فإنهم يشكرون في الشدة أضعاف شركهم في الرخاء ، حتى إن كانوا يندرون لهذا الولي في الرخاء ببيع أو تبيع أو شاة أو دينار أو درهم أو نحو ذلك فاصابهم الشدة زادوا ضعف ذلك فجعلوا له بعيرين أو تبيعين أو شاتين أو دينارين أو درهمن أو غير ذلك . وأيضا فإنهم يعتقدون فيهم من صفات الربوبية وأنهم متصرفون فيما لا يقدر عليه إلا الله . وغلا بعضهم حتى جعل منهم المتصرف في تدبير الكون على سبيل

الاستقلال ويقولون فيه إنها لا تتحرك ذرة ولا تسكن إلا باذن فلان ، تعالى الله وتقدس وجل وعلا عن أن يكون معه إله غيره أو يكون له شريك في الملك أو ولي من الدل (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا — ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون . عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون — قل لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لا بتغوا إلى ذى العرش سبيلا ، سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً . تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً) وغير ذلك من الآيات .

يلجبه خير أو لدفع الشر	يقصده عند نزول الضر
عليه إلا المالك المقتدر	أو عند أي غرض لا يقدر
أو المعظم أو المرجو	مع جعله لذلك المدعو
على ضمير من إليه يفزع	في الغيب سلطاناً به يطلع

(يقصده) أى المتخذ ذلك الند من دون الله يقصد نده (عند نزول الضر) به من خير فاته أو شر دهمه (لجلب خير) له (أو لدفع الشر) عنه (أو عند) احتياج (أى غرض) من الأغراض ، والحال أنه (لا يقدر عليه) أى على ذلك الغرض (إلا المالك المقتدر) وهو الله سبحانه وتعالى (مع جعله) أى العبد (لذلك المدعو أو المعظم أو المرجو) من ملك أو نبي أو ولي أو قبر أو شجر أو حجر أو كوكب أو جنى (فى الغيب سلطاناً) أى يعتقد أن له سلطاناً غيبياً فوق طوق البشر (به يطلع) أى بذلك السلطان الذى اعتقده فيه (على ضمير من إليه) إلى ذلك الند (يفزع) فى قضاء أى حاجة من شفاء مريض أو رد غائب أو غير ذلك ، فىرى أنه يسمعه إذا دعاه ويرى مكانه ويعلم حاجته ويقضيا بقدرة اعتقدها فيه مع الله ، والمقصود أنه يثبت له من صفات الربوبية ما يرفعه عن درجة العبودية إلى درجة المعبودية ، ويجعله مستحقاً للعبادة مع الله . ومن هنا يتبين لك ما قدمنا من أن الشرك فى الألوهية يستلزم الشرك فى الربوبية والأسماء والصفات ولا بد ، ويتبين لك عظم ذنب الشرك وأنه أقيح الذنوب وأظلم الظلم وأكبر الكبائر ، وأن الله تعالى لا يغفره ولا يقبل لأحد عملاً معه وأنه لا أشد هلكة منه ، وما أرسل الله الرسل وأنزل الكتب إلا بالندارة عن الشرك والدعوة إلى التوحيد ، وما هلك الأمم الغابرة وأعدت لهم النيران فى الآخرة إلا بالشرك والإباء عن التوحيد ،

ولا نجا الرسل وأتباعهم من خزي الدنيا وعذاب الآخرة إلا بالتزام التوحيد والبراءة من الشرك ، فما هلك قوم نوح بالطوفان ولا عاد بالريح العظيم ولا ثمود بالصيحة ولا أهل مدين بعذاب يوم الظلة إلا بالشرك وعبادة الأصنام ، وهكذا الأمم من بعدهم بأنواع العذاب ، ولم يخرج عصاة الموحدين من النار في الآخرة إلا بالتوحيد ، ولم يخلد غيرهم فيها أبداً مؤبداً إلا بالشرك .

ثم أعلم أن ماعبد من دون الله إما عاقل أو غير عاقل ، فالعاقل كالآدمي والملائكة والجن . وينقسمون إلى قسمين : راض بالعبادة له ، وغير راض بها . فالأول كفرعون وإبليس وغيرهما من الطواغيت ، وهؤلاء في النار مع عابديهم كما قال الله عز وجل (إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب . وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرعوا منا ، كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار) وقال تعالى في شأن إبليس (لأملأن جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين) ، وقال في شأن فرعون (يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبس الورود المورود) وقال تعالى (وقال الذين كفروا ربنا أنزلنا من الجن والإنس نجلهما تحت أقدامنا ليكونا من الأسفلين) وقال تعالى (ويوم يحشرهم جميعاً يامعشر الجن قد استكثرتم من الإنس ، وقال أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا . قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله) وغير ذلك من الآيات . والقسم الثاني وهو من كان مطيعاً لله وغير راض بالعبادة له . من دون الله كعيسى ومريم وعزير والملائكة وغيرهم فهم براء ممن عبدتهم في الدنيا والآخرة كما قال الله تعالى عن عيسى عليه السلام (إذ قال الله ياعيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله ، قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ، إن كنت قلته فقد علمته ، تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك ، إنك أنت علام الغيوب) إلى آخر الآيات . وقال تعالى في شأن الملائكة (ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون . قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) ، وقال تعالى في شأن كل من عبد من دون الله تعالى من الملائكة وعيسى وأمه وعزير وغيرهم من أولياء الله مطلقاً إلى يوم القيامة : (ويوم يحشرهم وامايعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا سبيلاً ، قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ولكن متعتهم وآياتهم حتى نسوا

الذكر وكانوا قوماً يورأ . فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون صرفاً ولا نصراً) الآية وغيرها من الآيات . وأما غير العاقل من الأشجار والأحجار وغيرها مما لا يعقل فيشملها قوله تعالى (إنكم ماتعون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون ، لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها وكل فيها خالدون) ولكن الأحجار لا أرواح فيها وإنما يعذب بها من عبدها من دون الله كما قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة) الآية ، وكما يعذب عيد الدينار والدرهم بها كما قال الله عز وجل (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشرهم بعذاب أليم . يوم يجمي عليها في نار جهنم فتكوى بهم جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون) وفي الصحيح من حديث أبي سعيد في الشفاعة بطوله وفيه « ينادى مناد : ليذهب كل قوم إلى ما كانوا يعملون ، فيذهب أصحاب الصليب مع صليبيهم ، وأصحاب الأوثان مع أوثانهم ، وأصحاب كل آلهة مع آلهتهم » وفيه في حديث أبي هريرة رضي الله عنه « يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول : من كان يعبد شيئاً فليتبعه ، فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ، ويتبع من كان يعبد القمر القمر ، ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت » الحديث . وفي حديث الصور الطويل : ألا ليلحق كل قوم بما كانوا يعملون من دون الله ، فلا يبقى أحد عبد من دون الله إلا مثلث له آفته بين يديه ، ويجعل يومئذ ملك من الملائكة على صورة عزيز ، ويجعل ملك من الملائكة على صورة عيسى بن مريم ، ثم يتبع هذا اليهود وهذا النصارى . ثم قادتهم آلهتهم إلى النار ، وهو الذي يقول تعالى (لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها وكل فيها خالدون) ، وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنه عند الدارقطني والطبراني وعبد الله بن أحمد وغيرهم من المصنفين في السنة عن رسول الله ﷺ الحديث بطوله . وفيه « ثم ينادى أيها الناس ألم ترضوا من ربكم الذي خلقكم ورزقكم وأمركم أن تعبدون ولا تشركوا به شيئاً أن يولى كل أناس منكم ما كانوا يتولون ويعبدون في الدنيا ، أليس ذلك عدلاً من ربكم ؟ قالوا : بلى ، قال : فينطلق كل قوم إلى ما كانوا يعملون ويتولون في الدنيا . قال فينطلقون . ويمثل لهم أشباه ما كانوا يعملون ، فمنهم من ينطلق إلى الشمس ومنهم من ينطلق إلى القمر وإلى الأوثان من الحجارة وأشياء ما كانوا يعملون ، قال ويمثل لمن كان يعبد عيسى شيطان عيسى ، ويمثل لمن كان يعبد عزيزاً شيطان عزيزاً ، ويبقى محمد ﷺ وأمه » الحديث . قلت وقوله « يمثل لهم أشباه ما كانوا يعملون » الخ هذا في مثل عيسى وعزير .

وأما عبدة الطاغوت فتقودهم طواغيتهم حقيقة لا أشباهها كما صرح به الكتاب والسنة والله أعلم .

والثاني شرك الأصغر وهو الريا فسر به ختم الأنبياء

(و) النوع (الثاني) من نوعي الشرك (شرك الأصغر) لا يخرج من الملة ولكنه ينقص ثواب العمل ، وقد يحبطه إذا زاد وغلب (وهو الريا) اليسير في تحسين العمل (فسر به) أى فسر الشرك الأصغر بالرياء (ختم الأنبياء) محمد ﷺ في قوله « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ، قالوا : يارسول الله وما الشرك الأصغر ؟ قال : الرياء » وبذلك فسر قول الله عز وجل (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) وعن شهر بن حوشب قال جاء رجل إلى عبادة بن الصامت فقال : أبتنى عما أسألك عنه ، أ رأيت رجلاً يصلى يتغنى وجه الله ويجب أن يحمد ، ويصوم يتغنى وجه الله ويجب أن يحمد ، ويتصدق يتغنى وجه الله ويجب أن يحمد ، ويحج يتغنى وجه الله ويجب أن يحمد ؟ فقال عبادة : ليس له شيء ، إن الله تعالى يقول : أنا خير شريك ، فمن كان نه معى شرك فهو له كله لا حاجة لى فيه . وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم من المسيح عندى ؟ قال قلنا بلى . قال الشرك الخفى ، أن يقوم الرجل يصلى لمقام الرجل » رواه أحمد . وفيه رواية « يقوم الرجل فيصلى فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل إليه » . وله عن شدداد بن أوس رضى الله عنه قال : إن أخوف ما أخاف عليكم أيها الناس لما سمعت رسول الله ﷺ يقول « من الشهوة الخفية والشرك » فقال عبادة بن الصامت وأبى الدرداء : اللهم غفراً ، ألم يكن رسول الله ﷺ قد حدثنا أن الشيطان قد يمس أن يعبد في جزيرة العرب . أما الشهوة الخفية فقد عرفناها هى شهوات الدنيا من نساها وشهواتها ، فما هذا الشرك الذى نخوفنا به يا شدداد ؟ قال شدداد : رأيتمكم لو رأيتم رجلاً يصلى لرجل أو يصوم لرجل أو يتصدق ، آتروا أنه قد أشرك ؟ قالوا : نعم والله ، إن من صلى لرجل أو صام أو تصدق له قد أشرك . فقال شدداد : فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول « من صلى يرائى فقد أشرك ، ومن صام يرائى فقد أشرك ، ومن تصدق يرائى فقد أشرك » . قال عوف بن مالك عند ذلك : أفلا يعمد الله إلى ما ابتغى شدداد عند ذلك : فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الله تعالى يقول :

أنا خير قسم لمن أشرك في شيئاً فإن عمله قليله وكثيره لشريكه الذى أشرك به ، أنا عنه غنى . » وله عنه رضى الله عنه أنه بكى فقيل : مايكيك ؟ قال : شئ سمعته من رسول الله ﷺ فأبكاني . سمعت رسول الله ﷺ يقول « أتخوف على أمتي الشرك والشهوة الخفية » قلت : يا رسول الله أتشرك أمتك من بعدك ؟ قال « نعم ، أما إنهم لا يعبدون شمساً ولا قمراً ولا حجراً ولا وثناً ، ولكن يرعون بأعمالهم . والشهوة الخفية أن يصبح أحدهم صائماً فتعرض له شهوة من شهواته فيترك صومه » ورواه ابن ماجه . وللإزار عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يقول الله يوم القيامة : أنا خير شريك . من أشرك في أحدأ فهو له كله » ولأحمد عنه رضى الله عنه عن النبي ﷺ يرويه عن الله عز وجل أنه قال « أنا خير الشركاء ، فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري فأنا برىء منه ، وهو للذى أشرك » . وله عن محمود بن لبيد أن رسول الله ﷺ قال « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر » قالوا : وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال « الرياء . يقول الله يوم القيامة إذا جزيء الناس بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم ترعون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء » . وله عن أبي سعيد بن أبي فضالة الأنصاري — وكان من الصحابة — أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إذا جمع الله الأولين والآخرين ليوم لا ريب فيه نادى مناد : من كان أشرك في عمل عمله لله أحدأ فليطلب ثوابه من عند غير الله ، فإن الله تعالى أغنى الشركاء عن الشرك » أخرجه الترمذى وابن ماجه . ولأحمد عن أبي بكرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من سمع الله به ، ومن رأى رأى الله به » . وله عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « من يرأى يرأى الله به ، ومن يسمع يسمع الله به » . وله عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول « من سمع الناس بعلمه سمع الله به مسامع خلقه وصغره وحقره » فذرفت عينا عبد الله . وللإزار عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « تعرض أعمال بنى آدم بين يدي الله عز وجل يوم القيامة في صحف ضخمة ، فيقول الله : ألقوا هذا ، وأقبلوا هذا فتقول الملائكة : يارب ، والله ما رأينا منه إلا خيراً . فيقول : إن عمله كان لغبر وجهي ، ولا أقبل اليوم من العمل إلا ما أريد به وجهي » ولوهب عن عبد الله بن قيس الخزاعي أن رسول الله ﷺ قال « من قام رياء وسمعة لم يزل في مقت الله حتى يجلس » . ولأبي يعلى عن ابن . . . رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من أحسن الصلاة حيث يراه الناس

وأساءها حيث يخلو فذلك استهانة استهان بها ربه عز وجل .

ثم اعلم أن الرياء قد أطلق في كتاب الله كثيراً ويراد به النفاق الذى هو أعظم الكفر وصاحبه في الدرك الأسفل من النار كما قال تعالى (كالذى ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثل كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلداً لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين) ، وقال تعالى (والذي ينفقون أموالهم رئاء للناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً) وقال تعالى (إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراعون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً) وغير ذلك من الآيات النازلة في المنافقين بلفظ الرياء ، ومنها بصرح بمعناه دون لفظه كقوله تعالى (وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ، وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نخون مستهزئون) والآيات التى قبلها وبعدها ومافى معناها . والفرق بين هذا الرياء الذى هو النفاق الأكبر وبين الرياء الذى سماه النبى ﷺ شركاً أصغر خفياً هو حديث « الأعمال بالنيات » وهو ما رواه عن عمر رضى الله عنه قال : (سمعت رسول الله ﷺ يقول « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه » فالثنية هى الفرق فى العمل فى تعيينه وفيما يراد به ، وقد أطلقت النية فى القرآن بلفظ الابتغاء ولفظ الإرادة ، فإن كان الباعث على العمل هو إرادة الله والدار الآخرة وسلم من الرياء فى فعله وكان موافقاً للشرع فذلك العمل الصالح المقبول ، وإن كان الباعث على العمل هو إرادة غير الله عز وجل فذلك النفاق الأكبر ، سواء فى ذلك من يريد به جاهاً ورتاسة وطلب دنيا ، ومن يريد حقن دمه وعصمة ماله وغير ذلك ، فهذان ضدان ينافيان أحدهما الآخر لا محالة . قال الله عز وجل (ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ، ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها) وقال تعالى (ومن كان يريد العاجلة عجلنا له فيها مانشأه لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً . ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً) وقال تعالى (ومن كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون . أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ماكان يعملون) وقال تعالى (ومن كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له فى الآخرة من نصيب) وقال

تعالى يثنى على عباده المخلصين (ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيمماً وأسيراً ، إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً) وقال (إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى) وغير ذلك من الآيات . وإن كان الباعث على العمل هو إرادة الله عز وجل والدار الآخرة ولكن دخل عليه الرياء في تزيينه وتحسينه فذلك هو الذى سماه النبي ﷺ الشرك الأصغر ، وفسره بالرياء العملى ، وزاده إيضاحاً بقوله « يقوم الرجل فيصلى فيزين يصالته لما يرى من نظر رجل إليه » وهذا لا يخرج من الملة ، ولكنه ينقص من العمل بقدره ، وقد يغلب على العمل فيحيطه كله والعياد بالله . اللهم اجعل أعمالنا صالحة واجعلها لوجهك خالصة ولا تجعل لأحد فيها شيئاً . وأما حديث أبى موسى رضى الله عنه في الصحيح قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : الرجل يقاتل للمغنم ، والرجل يقاتل للذكر ، والرجل يقاتل ليرى مكانه ، فمن في سبيل الله ؟ قال « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا في سبيل الله » فهذا الحديث يحتمل المعنيين ، وتعيينه لأحدهما النية ، فإن كان أصل العمل لغير الله فهو النفاق ، وإن كان أصله لله وأحب مع ذلك أن يذكر ويثنى عليه به فهو المعنى الذى سبق في حديث عبادة رضى الله عنه في الرجل « يصلى يبتغى وجه الله ويجب أن يحمد » الحديث وفي آخره قال « ليس له شيء » . والله تعالى أعلم .

ومنه أقسام بغير البارى كما أتى في محكم الأخبار

أى ومن الشرك الأصغر الذى لا يخرج من الملة (إقسام) مصنف أقسم أى الحلف (بغير البارى) كالحلف بالآباء والأمهات والأبناء والأمانة وغير ذلك . كما في الصحيح عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بأبيه ، فقال « ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم ، من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت » وفي رواية قال عمر : فو الله ما حلفت بها منذ سمعت النبي ﷺ ذاكراً ولا أثراً . متفق عليه . ولأبى داود والنسائى عن أبى هريرة رضى الله عنه مرفوعاً « لا تحلفوا بآبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالأنداد ، ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم صادقون » ولأحمد ومسلم والنسائى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « من كان حالفاً فلا يحلف إلا بالله » وللنسائى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا تحلفوا إلا بالله ، ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم صادقون » . وسمع ابن عمر رضى الله عنهما رجلاً يقول : لا والكعبة ، فقال ابن عمر : لا تحلف بغير الله ،

فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول « من حلف بغير الله فقد كفر » أو « شرك » ، أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه ، والحاكم وصححه ، وعن بريدة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ليس منا من حلف بالأمانة » رواه أبو داود . وفي الطبراني من حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي ﷺ سمع رجلاً يحلف بالأمانة فقال « ألسنت الذى يحلف بالأمانة » . وعن قتيلة بنت صفى أن يهودياً أتى النبي ﷺ فقال : إنكم تنددون وإنكم تشركون ، تقولون : ما شاء الله وشئت ، وتقولون : والكعبة . فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا « ورب الكعبة » ، ويقول أحدهم « ما شاء الله ثم شئت » رواه أحمد والنسائي وصححه وابن ماجه . وقد ثبت في كفاية الحلف بغير الله حديث الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « من حلف فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله » . ومن الشرك الأصغر قول ما شاء الله وشئت ، كما روى النسائي عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رجلاً قال للنبي ﷺ ما شاء الله وشئت ، فقال « أجعلتنى ندأ ؟ ما شاء الله وحده » . ولأبى داود بسند صحيح عن حذيفة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ، ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان » وتقدم في ذلك حديث قتيلة ، والفرق بين الواو وهم أنه إذا عطف بالواو كان مضاهياً مشيئة الله بمشيئة العبد إذ قرن بينهما ، وإذا عطف بضم فقد جعل مشيئة العبد تابعة لمشيئة الله عز وجل كما قال تعالى (وماتشاعون إلا أن يشاء الله) ومثله قول : لولا الله وفلان هذا من الشرك الأصغر ، ويجوز أن يقول : لولا الله ثم فلان ، ذكره إبراهيم النخعي . ولا بن أبى حاتم عن ابن عباس رضى الله عنهما في قول الله عز وجل (فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون) قال : الأنداد الشرك أخفى من ديبس الحمل على صفاء سوداء في ظلمة الليل وهو أن يقول والله وحياتك يا فلان وحياتي ويقول لولا كلبية هذا لأنانا اللصوص البارحة ، ولولا البط في الدار لأتى اللصوص ، وقول الرجل لصاحبه ما شاء الله وشئت ، وقول الرجل لولا الله وفلان ، لا تجعل فيها فلاناً ، هذا كله به شرك .

فصل في بيان أمور يفعلها العامة

منها ما هو شرك ، ومنها ما هو قريب منها
وبيان المشروع من الرق والمنوع منها ، وهل تجوز القمام

هذه الأمور المذكورة التي يتعلق بها العامة غالبها من الشرك الأصغر ، لكن إذا اعتمد العبد عليها بحيث يثق بها ويضيف النفع والضرر إليها كان ذلك شركاً أكبر والعياذ بالله ، لأنه حينئذ صار متوكلاً على سوى الله ملتجئاً إلى غيره .

ومن يثق بودة أو ناب أو حلقة أو أعين الذئباب
أو خيط أو عضو من النسور أو وتر أو تربة القبور
لأى أمر كائن تعلقه وكله الله إلى ما علقه

(ومن يثق) هذا الشرط جوابه (وكله) الآتي . (بودة) قال في النهاية هو شيء أبيض يجلب من البحر يعلق في حلوق الصبيان وغيرهم . وإنما خشي عنه لأنهم كانوا يعلقونها مخافة العين . (أو ناب) كإفعله كثير من العامة يأخذون ناب الضبع ويعلقون من العين . (أو حلقة) وكثيراً ما يعلقونها من العين وسأقي في الحديث أنهم يعلقونها من الواهنة وهو مرض المضد . (أو أعين الذئباب) وكثيراً ما يعلقونها يزعمون أن الجن تفر منها ، ومنهم من يقول إنه إذا وقع بصر الذئب على جنى لا يستطيع أن يفر منه حتى يأخذه ، ولهذا يعلقون عينه إذا مات على الصبيان ونحوهم . (أو خيط) وكثيراً ما يعلقونه على المحموم ويعقدون فيه عقداً بحسب اصطلاحاتهم ، وأكثرهم يقرأ عليه سورة (ألم نشرح لك صدرك) إلى آخرها ، ويعقد عنه عند كل كاف منها عقدة ، فيجتمع في الخيط تسع عقد بعدد الكافات ، ثم يربطونه بيد المحموم أو عنقه . (أو عضو من النسور) كالعظم ونحوه يجعلونها خرزاً ويعلقونها على الصبيان يزعمون أنها تدفع العين . (أو وتر) وكانوا في الجاهلية إذا عتق وتر القوس أخذوه وعلقوه يزعمون عن العين على الصبيان والدواب . (أو تربة القبور) وما أكثر من يستشفى بها لاشفاقهم الله ، واستعمالهم لها على أنواع : فمنهم من يأخذها ويمسح بها جلده ، ومنهم من يترغ على القبر تمرغ اللدابة ، ومنهم من يختسل بها مع الماء ، ومنهم من يشربها وغير ذلك . وهذا كله ناشئ عن اعتقادهم في صاحب ذلك القبر أنه ينفع ويضر ، حتى عدوا ذلك الاعتقاد فيه إلى تربته فرغموا أنها فيها شفاء وبركة لدفنه فيها ، حتى إن منهم من يعتقد في

تراب بقعة لم يدفن فيها ذلك الولي بزعمه بل قيل له إن جنازته قد وضعت في ذلك المكان . وهذا وغيره من تلاعب الشيطان بأهل هذه العصور زيادة على متلاعب بمن قبلهم . نسأل الله العاقبة (لأى أمر كائن تعلقه) الضمير عائد إلى ماتقدم وغيره (وكله الله) أى تركه (إلى معلقه) دعاء عليه أى لا جفظه الله ولا كلاًه بل تركه إلى ماوثق به واعتمد عليه دون الله عز وجل . قال الله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) وعن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من تعلق نعمة فلا أتم الله له ، ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له » رواه أحمد . وله عن عمران بن حصين رضى الله عنهما أن النبی ﷺ رأى رجلاً في يده حلقة من صفر فقال « ما هذا ؟ » قال : من الواهنة ، فقال « أنزعها ، فإنها لا تزيدك إلا وهناً » ، فأنك لو مت وهى عليك ماأفلحت أبداً » ولابن أبى حاتم عن حذيفة رضى الله عنه أنه رأى رجلاً في يده خيط من الحمى فقطعه وتلا قوله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) وفي الصحيح عن ابن بشر الأنصارى رضى الله عنه أنه كان مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره فأرسل رسولاً أن « لا ييقن في رقية بعير قلادة من وتر أو قلادة إلا قطعت » . وعن رويغ رضى الله عنه قال : قال لي رسول الله ﷺ « يارويغ ، لعل الحياة تطول بك ، فأخبر الناس أن من عقد لحيته أو تقلد وترأ أو استنجمي برجع دابة أو عظم فإن محمداً يرى منه » رواه أحمد . وله عن عبد الله بن عكيم مرفوعاً « من علق شيئاً وكل إليه » ورواه الترمذی . وعن زينب امرأة عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قالت : كان عبد الله إذا جاء من حاجة فأتته إلى الباب فتحنح ويزق كراهية أن يهجم منا على أمر يكرهه ، قالت : وإنه جاء ذات يوم فتحنح وعندى عجوز ترقينى من الحمرة فأدخلتها تحت السرير ، قالت : فدخل فجلس إلى جانبي فرأى في عنقي خيطاً . فقال : ما هذا الخيط ؟ قالت قلت : خيط رقى لي فيه ، فأخذه فقطعه ثم قال : إن آل عبد الله لأغنياء عن الشرك ، سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الرق والتمائم والتولة شرك » قالت قلت له : لم تقول هذا ، وقد كانت عيني تقذف فكنت أختلف إلى فلان اليهودي يرقها ، فكان إذا رقاها سكنت . فقال : إنما ذاك من الشيطان ، كان ينخسها بيده ، فإذا رقاها كف عنها . إنما كان يكفيك أن تقولى كما قال النبی ﷺ « أذهب الباس رب الناس ، أشف أنت الشافي ، لا شفاء إلا شفاءك ، شفاء لا يغادر سقيماً » رواه أحمد ، وروى جملة الدلالة منه على الباب أبو جلود ، أعنى الجملة المذكورة إلى النبي

ﷺ . قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى في كتابه التوحيد : الرق هي التي تسمى العزائم وخصص منه الدليل ما خلا من الشرك ، فقد رخص فيه رسول الله ﷺ من العين والحمة ، واتهام شيء يلقونه على الأولاد عن العين ، والتولة شيء يصنعونه يزعمون أنه يجب المرأة إلى زوجها والرجل إلى امرأته أهـ وقوله في الرق : وخصص منها الدليل ما خلا من الشرك الخ يشير إلى ما سذكره بقولته :

ثم السرق من حمة أو عين فإن تكن من خالص الوحيين
فذلك من هدى النبي وشرعه وذلك لا اختلاف في مستيه

(ثم الرق) إذا فعلت (من حمة) وهي تطلق على لدغ ذوات السموم كالحية والعقرب وغيرها (أو عين) وهي من الإنس كالنفس من الجن وهي حق ولها تأثير ، لكن لا تأثير لها إلا بإذن الله عز وجل ، وقال الله تعالى (وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) الآية فسره بإصابة العين ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وفي تحقيقها أحاديث : ففي صحيح مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « العين حق . ولو كان شيء سابق القدر سبقت العين . وإذا استغسلتم فاغسلوا » وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « إن العين حق » أخرجه . ولأحمد وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « العين حق » . ولأحمد عنه أيضاً رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « العين حق ، ويحضرها الشيطان وحسد ابن آدم » . وله عنه رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « أصدق الطيرة الفأل ، والعين حق » . وله هو والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أسماء رضي الله عنها قالت : يا رسول الله ، إن بني جعفر تصيبهم العين . أفأسترق لهم ؟ قال « نعم ، فلو كان يسبق القدر لسبقته العين » ولأحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لا هام ، والعين حق ، وأصدق الطيرة الفأل » . وله عن أبي أمامة ابن سهل بن حنيف أن أباه حدثه أن رسول الله ﷺ خرج وساروا معه نحو مكة حتى إذا كانوا بشعب الحرار من الجحفة اغتسل سهل بن حنيف وكان رجلاً أبيض حسن الجسم والجلد ، فنظر إليه عامر بن ربيعة — أخو بني عدى ابن كعب — وهو يغتسل : فقال : مارأيت كالיום ولا جلد مخبأة . فليط سهل ، فأق رسول الله ﷺ فقيل له : يا رسول الله هل لك في سهل ، والله ما يرفع رأسه ولا يفتق ؟ قال « هل تهمون فيه من أحد ؟ »

قالوا : نظر إليه عامر بن ربيعة . فدعا رسول الله ﷺ عامرا ، فتغيط عليه وقال « علام يقتل أحدكم أخاه ؟ هلا إذا رأيت مايعجبك بركت » ثم قال له « اغتسل له » فغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف رجليه ودخله إزاره في قدح ، ثم صب ذلك الماء عليه ، فصبه رجل على رأسه وظهره من خلفه ، ثم يكفأ القدح وراءه ، ففعل ذلك فراح سهل مع الناس ليس به بأس . وله عن عبيد الله ابن عامر بن ربيعة قال : انطلق عامر بن ربيعة وسهل بن حنيف يريدان الغسل ، قال فانطلقا يلتزمان الخمر^(١) ، قال فوضع عامر جبة كانت عليه من صوف فنظرت إليه فأصبته بعيني ، فنزل الماء يغتسل قال فسمعت له في الماء فرقة فأتيته فناديتي ثلاثاً فلم يجبني . فأتيت النبي ﷺ فأخبرتة ، قال فجاء يمشي فخاض الماء فكأنني أنظر إلى بياض ساقيه ، قال فضرب صدره بيده ثم قال « اللهم اصرف عنه حرها وبردها ووصبها » قال فقام ، فقال رسول الله ﷺ « إذا رأى أحدكم من أخيه أو من نفسه أو من ماله مايعجبه ، فليبرك ، فإن العين حق » . وله عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال رسول الله ﷺ « لا عوى ولا طيرة ولا هامة ولا هامة ولا حسد ، والعين حق » وغير ذلك من الأحاديث المصرحة بأن العين حق ، وسنذكر بعضها أيضاً في شرعية الرق منها وغيرها .

ولنرجع إلى المقصود من شرح المتن ، (فإن تكن) أى الرق (من خالص الوحيين) الكتاب والسنة ، وإضافة خالص إلى الوحيين من إضافة الصفة إلى الموصوف ، والمعنى من الوحي الخالص بأن لا يدخل فيه غيره من شعوزة المشعذين ، ولا يكون بغير اللغة العربية ، بل يتلو الآيات على وجهها والأحاديث كما رويت وعلى ماثلقت عن النبي ﷺ بلا همز ولا رمز ، (فذلك) أى الرق من الكتاب والسنة هو (من هدى النبي ﷺ) الذى كان عليه هو وأصحابه والتابعون بإحسان ، (و) من (شرعته) التى جاء بها مؤديا عن الله عز وجل . (وذلك) معطوف على ذاك الأول ، والمشار إليه بهما واحد ولكن الخبر فى الثانى غير الخبر فى الأول فيكون من عطوف الجملة على الجملة ، والخبر (لا إختلاف فى سنتيه) بين أهل العلم إذ قد ثبت ذلك من فعل النبي ﷺ وقوله وتقريه فرقاه جبريل عليه السلام ورق هو ﷺ أصحابه وأمر بها وأقر عليها ، ولنذكر ماتيسر من الأحاديث فى ذلك وبالله التوفيق .

(١) هو مشترك من شجر أو بناء أو غيره .

قال البخارى رحمه الله تعالى : باب الرق بالقرآن والمعوذات ، وذكر فيه حديث عائشة رضى الله عنها أن النبى ﷺ كان ينفث على نفسه فى المرض الذى مات فيه بالمعوذات ، فلما قتل كنت أنفث عليه وأمسح بيد نفسه لبركتها ، ثم قال : باب الرق بفاتحة الكتاب ويذكر عن ابن عباس عن النبى ﷺ ، ثم ذكر حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أن ناساً من أصحاب النبى ﷺ أتوا على حى من أحياء العرب فلم يقرؤهم ، فبينما هم كذلك إذا لدغ سيد أولئك فقالوا : هل معكم من دواء أو راق ؟ فقالوا : إنكم لم تقرؤنا ، ولا نفعل حتى تجعلوا لنا جعلاً فجعلوا لهم قطعياً من الشاء ، فجعل يقرأ بأم القرآن ويجمع بزاقه وينفل فبرأ فأتوا بالشاء فقالوا لا نأخذنه حتى نسأل النبى ﷺ ، فسألوه ، فضحك وقال « وما أدراك أنها رقية ، خذوها وأضربوا لى بسهم » . ثم قال : باب الشرط فى الرقية بقطع من الغنم ، وساق فيه باسناده عن ابن عباس رضى الله عنهما أن نفرأ من أصحاب النبى ﷺ مروا بماء فيه لدبغ أو سليم ، فعرض لهم رجل من أهل الماء فقال : هل فيكم من راق ؟ إن فى الماء رجلاً لدبغاً أو سليماً . فانطلق رجلاً منهم فقرأ بفاتحة الكتاب على شاة فبرأ ، فجاء بالشاء إلى أصحابه . ففكروا ذلك وقالوا : أخذت على كتاب الله أجراً . حتى قدموا المدينة فقالوا : يا رسول الله . أخذ على كتاب الله أجراً . فقال رسول الله ﷺ « إن أحق ما أخذتم عليه أجراً كتاب الله » . قلت وهذا هو الذى علقه أنفاً عن ابن عباس . ثم قال رحمه الله : باب رقية العين ، وذكر فيه حديث عائشة رضى الله عنها قالت : أمرنى رسول الله ﷺ أو أمر أن يسترق من العين . وحديث أم سلمة رضى الله عنها أن النبى ﷺ رأى فى بيتها جارية فى وجهها سفة فقال « استرقوا لها ، فإن بها النظرة » وذكر باب « العين حق » ثم قال : باب رقية الحية والعقرب ، وذكر فيه حديث عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه قال : سألت عائشة عن الرقية من الحمة فقالت : رخص النبى ﷺ فى الرقية من كل ذى حمة . ثم قال : باب رقية النبى ﷺ ، وذكر فيه حديث أنس بن مالك رضى الله عنه إذ قال لثابت : ألا أريك برقية رسول الله ﷺ ؟ قال : بلى قال « اللهم رب الناس ، اذهب الباس ، اشف أنت الشافى ، لا شافى إلا أنت ، شفاء لا يغادر سقماً » وحديث عائشة رضى الله عنها أن النبى ﷺ كان يعود بعض أهله بمسح بدهن النتى ويقول « اللهم رب الناس أذهب الباس ، وأشف أنت الشافى ، لا شفاء إلا شفاؤك ، شفاء لا يغادر سقماً » وحديثها رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ

من يرى يقول « امسح بالياس » رب الناس بيدك الشفاء ، لا كاشف له إلا أنت » .
وحديثها رضى الله عنها أن النبي ﷺ كان يقول للمريض « بسم الله ، تربة أرضنا ،
بريقة بعضنا — وفي رواية : وريقة بعضنا — يشفى سقيمنا بأذن ربنا » . وعن أنس
رضي الله عنه قال : رخص رسول الله ﷺ في الرقية من العين والحمة والتملة ، رواه
أحمد ومسلم والترمذي وابن ماجه . قال أبو البركات ابن تيمية : التملة قروح تخرج في
الجنب . وعن الشفاء بنت عبد الله قالت : دخل على النبي ﷺ وأنا عند حفصة فقال
« ألا تعلمين ، هذه رقية التملة » الحديث رواه أحمد وأبو داود . وعن عوف بن مالك
قال : كنا نرقى في الجاهلية ، فقلنا : يا رسول الله كيف ترى في ذلك ؟ فقال :
« أعرضوا على رقامكم ، لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك » رواه مسلم وأبو داود . وعن
جابر رضى الله عنه قال : نبى رسول الله ﷺ عن الرقى فجاء آل عمرو ابن حزم
فقالوا : يا رسول الله إنها كانت عندنا رقية نرقى بها من العقرب . وإنك نهيت عن الرقى ،
قال « فاعرضوها ، فقال « ما أرى بأساً ، من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل »
رواه مسلم . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ سحر حتى كان
يرى أنه يأتي النساء ولا يأتيهن ، قال سفيان : وهذا أشد مايكوب من السحر إذا كان
كذا . فقال « يا عائشة ، أعلمت أن الله قد أفتانى فيما استفتيته فيه » الحديث رواه
البخارى ومسلم بطوله في مواضع . وعند ابن أبي شيبة عن زيد بن أرقم قال : سحر
النبي ﷺ رجل من اليهود ، قال فاشتكى لذلك أياماً ، قال فأتاه جبريل فقال : إن
رجلاً من اليهود سحرَكَ وعقد لك عقداً ، فأرسل رسول الله ﷺ علياً فاستخرجها
فجاء بها ، فجعل كلما حل عقدة وجد لذلك خفة . فقام رسول الله ﷺ كأنما نشط
من عقال . ولمسلم عن أبي سعيد الخدري أن جبريل عليه السلام أتى النبي ﷺ فقال
« يا محمد ، اشتبكت ؟ قال : نعم . قال بسم الله أرقيك من كل شيء يؤذيكَ ومن شر
كل نفس أو عين حاسد الله يشفيكَ » وعن بريدة بن الحبيب رضى الله عنه قال : قال
رسول الله ﷺ « لأ رقية إلا من عين أو حمة » رواه ابن ماجه هكذا مرفوعاً ، ورواه
مسلم وغيره موقوفاً .

فذاك ومواس من الشيطان
شرك بلا مربة فاحذرنه
لعله يكون محض الكفر

أما الرقى المجهولة للعاني
وفيه قد جاء الحديث أنه
إذ كل من يقوله لا يدرى

أو هو من سحر اليهود مقتبس على العوام لبيوه فالنيس

أى أما الرق التى ليست بعربية الألفاظ ولا مفهومة المعانى ، ولا مشهورة ولا مأثورة فى الشرع البتة ، فليست من الله فى شيء ، ولا من الكتاب والسنة فى ظل ولا فى ، بل هى وسواس من الشيطان أو حاها إلى أوليائه كما قال تعالى (وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم) وعليه يحمل قول النبي ﷺ فى حديث ابن مسعود إن الرق والتمائم والتولة شرك ، وذلك لأن المتكلم به لا يدري أهو من أسماء الله تعالى أو من أسماء الملائكة أو من أسماء الشياطين ، ولا يدري هل فيه كفر أو إيمان ، وهل هو حق أو باطل ، أو فيه نفع أو ضرر أو رقية أو سحر . ولعمر الله لقد انهك غالب الناس فى هذه البلوى غاية الانهماك واستعملوه على أضرب كثيرة وأنواع مختلفة ، فمنه ما يدعون أنه من القرآن أو من السنة ومن أسماء الله المثبتة فيها ، وأنهم ترجموه هم من عند أنفسهم بالسريانية أو العبرانية أو غيرها وأخرجوه عن اللغة العربية ، ولا أدري إن صدقناهم فى دعواهم أمهم يمتقنون أنه لا ينفع إذا كان باللغة العربية التى نزل بها القرآن وتكلم بها النبي ﷺ بالسنة حتى يترجموه بالأعجمية أو أنهم يعتقدون أنه بالأعجمية أنفع منه بالعربية ، أو أنه ينفع بالعربية لشيء وبالأعجمية لغيره ولا تصلح إحداهما فيما تصلح فيه الأخرى ، أم ماذا زين لهم الشيطان وسولت لهم أنفسهم ، أم ماذا كانوا يفترون ؟ وما يزعمون أنه من أسماء الله تعالى التى ليست فى الكتاب ولا فى السنة وأنهم علموها من غيرهما فمنه ما يدعون أنه دعا به آدم عليه السلام أو نوح أو هود أو غيرهم من الأنبياء ، ومنه ما يقولون إنه ليس إلا فى أم الكتاب ، ومنه ما يقولون هو مكتوب فى البيت المعمور ، ومنه ما يقولون هو مكتوب على جناح جبريل عليه السلام أو جناح ميكائيل أو جناح إسرافيل أو غيرهم من الملائكة ، أو على باب الجنة أو غير ذلك . وليت شعري متى طالعوا اللوح المحفوظ فاستنسخوه منه ، ومتى رقبوا إلى البيت المعمور فقرأوه فيه ، ومتى نشرت لهم الملائكة أجنحتها فقرأوه ، ومتى اطلعوا إلى باب الجنة فشاهدوه ، كلما شعوز مشعبد وتحذلق متحذلق وأراد الدجل على الناس والتحيل لأخذ أموالهم طلب السبل إلى وجه تلك الحيلة ورام لها أصلا ترجع إليه ، فإن وجد شبهة تروج على ضعفاء العقول وأعمياء البصائر وإلا كذب لهم كذباً حصناً وقاسمهم بالله إنه لهم لمن الناصحين ، فيصدقونه لحسن ظنهم به . ومنه أسماء يدعونها ، تارة يدعون أنها أسماء الملائكة وتارة يزعمون أنها من أسماء الشياطين ، واعتقادهم فى هذه الأسماء أنها تخدم هذه السورة أو

هذه الآية ، أو هذا الاسم من أسماء الله تعالى ، فيقولون : ياخدام سورة كذا أو آية كذا أو اسم كذا ، يافلان ابن فلان ويافلان ابن فلان أجيئوا أجيئوا ، العجل العجل ونحو ذلك . ومامن سورة من القرآن ولا آية منه ولا اسم من أسماء الله يعرفونه إلا وقد انتحلوا له خداما ودعوهم له ، ساء مايفترون . وتارة يكتبون السورة أو الآية ويكررونها مرات عديدة بهيات مختلفة حتى يجعلوا أولها آخرًا وآخرها أولًا ، وأوسطها أولًا في موضع وآخرًا في آخر . وتارة يكتبونها بحروف مقطعة كل حرف على حدته ويزعمون أن لها بهذه الحياة خصوصية ليست لغيرها من الهيات ، ولا أدرى من أين أخذوها وعمن نقلوها ، ماهي إلا وساوس شيطانية زخرفوها ، وخرافات مضلة ألقوها ، وأكاذيب مختلفة لفقوها ، لم ينزل الله بها من سلطان ، ولا يعرف لها أصل في سنة ولا قرآن ، ولم تنقل عن أحد من أهل الدين والإيمان . إن هؤلاء إلا كاذبون ، أفأكون مفترون . وسيجزون ماكانوا يعملون . وتارة يكتبونها رموزاً من الأعداد العربية المعروفة من أحاد وعشرات ومئات وألوف وغيرها ويزعمون أنها رموز إلى حروف آية أو سورة أو اسم أو شيء مما قدمنا بحساب الحروف الأبجدية المعروفة عند العرب وغير ذلك من الخرافات الباطلة ، والأكاذيب المفتعلة المختلقة ، وغالبها مأخوذ عن الأمة الفضيضة الذين أخذوا السحر عن الشياطين وتعلموه منهم ، ثم أدخلوا ذلك على أهل الإسلام بصفة أنه من القرآن أو السنة أو أسماء الله تعالى ، أنهم إنما غيروا ألفاظه وترجموها بغير العربية لمقاصد لاتتم بزعهم إلا بذلك ، ومنها ماهو من عباد الملائكة والشياطين ونحوهم يأخذون أسماءهم ويقولون للجهال هي أسماء الله ليروجوا الشرك بذلك عليهم . فيدعون غير الله من دونه ، وهذه مكيدة لم يقدر عليها إبليس إلا بوساطة هؤلاء المضلين وهو (إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير) والله تعالى يقول (أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك رحمة وذكرى لقوم يؤمنون — ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور) .

فتحصل من هذا أن الرق لا تجوز إلا باجتماع ثلاثة شروط ، فإذا اجتمعت فيها كانت رقية شرعية ، وإن احتل منها شيء كان بضد ذلك : الأول أن الكون من الكتاب والسنة فلا تجوز من غيرها ، الشرط الثاني أن تكون باللغة العربية محفوفة ألفاظها مفهومة معانيها فلا يجوز تغييرها إلى لسان آخر ، الثالث أن يعتقد أنها سبب من الأسباب لا تأثير

كُتِبَ لَكَ مِنْ ذَلِكَ حِجَاباً طَوِيلُهُ كَذَا وَعَرْضُهُ كَذَا ، وَيُصَفُّ لَهُ وَيُزَخَرَفُ لَهُ فِي الْقَوْلِ ، وَهَذَا الْحِجَابُ عِلْقُهُ مِنْ كَذَا وَكَذَا مِنَ الْأَمْرِ أَوْ تُرَى هَذَا — مَعَ هَذَا الْإِعْتِقَادِ — مِنَ الشَّرِكِ الْأَصْغَرِ ، لَا بَلْ هُوَ تَأْلَهُ لَغَيْرِ اللَّهِ وَتَوَكَّلَ عَلَى غَيْرِهِ وَالتَّجَاءَ إِلَى سِوَاهُ ، وَرُكُونٌ إِلَى أَعْمَالِ الْخُلُوفِينَ وَسَلْبُ لَهُمْ مِنْ دِينِهِمْ ، فَهَلْ قَدَّرَ الشَّيْطَانُ عَلَى مِثْلِ هَذِهِ الْحِيلِ إِلَّا بِوَسْطَةِ أَخِيهِ مِنْ شَيَاطِينِ الْإِنْسِ (قُلْ مِنْ يَكْلَأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ ، بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ) ثُمَّ إِنَّهُ يَكْتُبُ فِيهِ مَعَ طَلَاثَةِ شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ وَيَتَعَلَّقُهُ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ وَيُحَدِّثُ الْحَدِيثَ الْأَصْغَرَ وَالْأَكْبَرَ وَهُوَ مَعَهُ أَبَدًا لَا يَقْدَسُهُ عَنْ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ ، تَالَلَّهِ مَا اسْتَهَانَ بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى أَحَدٌ مِنْ أَعْدَائِهِ اسْتَهَانَهُ هَؤُلَاءِ الزَّانِقَةُ الْمُدْعِينَ إِلَى الْإِسْلَامِ بِهِ . وَاللَّهُ مَا نَزَلَ الْقُرْآنَ إِلَّا لِنُفُوتِهِ ، وَالْعَمَلُ بِهِ ، وَامْتِثَالُ أَوَامِرِهِ وَاجْتِنَابُ نَوَاهِيهِ ، وَتَصَدِيقُ خَبَرِهِ ، وَالْوُقُوفُ عِنْدَ حُدُودِهِ ، وَالْإِعْتِبَارُ بِأَمثالِهِ ، وَالْإِعْتَاضُ بِقِصَصِهِ وَالْإِيمَانُ بِهِ ، كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ، وَهَؤُلَاءِ قَدْ عَطَلُوا ذَلِكَ كُلَّهُ وَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَلَمْ يَخْفَظُوا إِلَّا رَسْمَهُ كَيْ يَتَأَكَّلُوا بِهِ وَيَكْتَسِبُوا كَسَائِرَ الْأَسْبَابِ الَّتِي يَتَوَصَّلُونَ بِهَا إِلَى الْخُرَاجِ مِنَ الْإِسْلَامِ ، وَلَوْ أَنَّ مَلَكًا أَوْ أَمِيرًا كَتَبَ كِتَابًا إِلَى مَنْ هُوَ تَحْتَ وِلَايَتِهِ أَنْ يَفْعَلَ كَذَا ، وَاتْرَكَ كَذَا ، وَأَمَرَ مَنْ فِي حَيْثُكَ بِكَذَا وَأَنْهَاهُمْ عَنْ كَذَا ، وَنَحْوِ ذَلِكَ ، فَأَخَذَ ذَلِكَ الْكِتَابَ وَلَمْ يَقْرَأْهُ وَلَمْ يَتَدَبَّرْ أَمْرَهُ وَنَهْيَهُ وَلَمْ يَبْلُغْهُ إِلَى غَيْرِهِ مِمَّنْ أَمَرَ بِتَبْلِيغِهِ إِلَيْهِ ، بَلْ أَخَذَهُ وَعَلَقَهُ فِي عُنْقِهِ أَوْ عَضَّهِ ، وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَى شَيْءٍ مِمَّا فِيهِ الْبُتَّةُ ، لِعَاقِبِهِ الْمَلِكُ عَلَى ذَلِكَ أَشَدَّ الْعُقُوبَةِ وَلَسَامَهُ سُوءُ الْعَذَابِ . فَكَيْفَ يَنْزِيلُ جِبَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي لَهُ الْمِثْلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَإِلَيْهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ ، فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ هُوَ حَسْبِيَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ .

وَإِنْ تَكُنْ مِمَّا سِوَى الْوَحِيدِينَ فَإِنَّهَا شَرِكٌ بِغَيْرِ مِثْلِهِ
بَلْ إِنَّهَا قَسِيمَةٌ الْأَرْلَامِ فِي الْبَعْدِ عَنْ سِيَمَا أُولَى الْإِسْلَامِ

(وَإِنْ تَكُنْ) أَيْ الْإِنْسَانُ (مِمَّا سِوَى الْوَحِيدِينَ) بَلْ مِنْ طَلَّاسِمِ الْيَهُودِ وَعِبَادِ الْهَيْكَلِ وَالنَّجُومِ وَالْمَلَائِكَةِ وَمِمَّنْ تَخْدُمُ الْجِنَّ وَنَحْوَهُمْ أَوْ مِنَ الْخُرْزِ أَوْ الْأَوْتَارِ أَوْ الْخَلْقِ مِنَ الْحَدِيدِ وَغَيْرِهِ (فَإِنَّهَا شَرِكٌ) أَيْ تَعْلُقُهَا شَرِكٌ (بِلَوْنٍ مِنْ) أَيْ شَكٍّ ، إِذْ لَيْسَتْ هِيَ مِنَ الْأَسْبَابِ الْمُبَاحَةِ وَالْأَدْوِيَةِ الْمَعْرُوفَةِ ، بَلْ اعْتَقَدُوا فِيهَا اعْتِقَادًا مُحْصَنًا أَنَّهَا تَدْفَعُ كَذَا وَكَذَا

من الآلام لذاتها الحصرية زعموا فيها كاعتقاد أهل الأوثان في أوثانهم ، (بل إنها قسيمة) أى شبيهة (الأزلام) التى كانوا يستصحبها أهل الجاهلية في جاهليتهم ويستقسمون بها إذا أرادوا أمراً ، وهى ثلاثة قدام مكتوب على أحدها : افعل ، والثانى : لا تفعل ، والثالث : غفل ، فان خرج فى يده الذى فيه افعل مضى لأمره ، أو الذى فيه لا تفعل ترك ذلك ، أو الغفل أعاد استقسامه . وقد أبدلنا الله تعالى — وله الحمد — خيراً من ذلك : صلاة الاستخارة ودعائها .

والمقصود أن هذه التمام التى من غير القرآن والسنة شريكة للأزلام وشبيهة بها من حيث الاعتقاد الفاسد والمخالفة للشرع (فى البعد عن سيما أولى الإسلام) أى عن زى أهل الإسلام ، فان أهل التوحيد الخالص من أبعد ما يكون عن هذا وهذا ، والإيمان فى قلوبهم أعظم من أن يدخل عليه مثل هذا ، وهم أجل شأن وأقوى يقيناً من أن يتوكلوا على غير الله أو يثقوا بغيره .

فصل

من الشرك فعل من يتبرك بشجرة أو حجر أو بقعة أو قبرها أو نحوها
يتخذ ذلك المكان عيداً

وبيان أن الزيارة تنقسم إلى سنية وبدعية وشركية .

هذا ومن أعمال أهل الشرك	من غير ما تردد أو شك
ما يقصد الجهال من تعظيم ما	لم يأذن الله بأن يعظموا
كمن يلد ببقعة أو حجر	أو قبر ميت أو ببعض الشجر
متخذاً لذلك المكان	عيداً كفعل عابدى الأوثان

(هذا) أى الأمر والإشارة إلى ما تقدم (ومن أعمال أهل الشرك) التى لا يفعلها غيرهم ولا تليق إلا بقولهم السخيفة ، وأفعلتهم الضعيفة ، وقلوبهم المطبوع عليها ، وأبصارهم المغشى عليها (ما) أى الذى (لم يأذن الله) عز وجل فى كتابه ولا سنة نبيه (بأن يعظموا) بألف الإطلاق ، وأن ومدخولها فى تأويل مصدر أى لم يأذن الله بتعظيمه ذلك التعظيم الذى منحه لإياه من لم يفرق بين حق الله تعالى وحقوق عباده من النبيين والأولياء وغيرهم ، بل لم يفرق بين أولياء الله وأعدائه ولا بين طاعته ومعصيته ، فيتخذ

من دون الله أنداداً وهو يرى أن ذلك الذى فعله قربة وطاعة لله وأن الله يحب ذلك ويرضاه ، ويكذب الرسل ويدعى أنه من أتباعهم ، ويوالى أعداء الله وهو يظنهم أوليائه ، كفعل اليهود والنصارى يجاهرون الله بالمعاصى ويكذبون كتابه ويفترونه ويدلون به ويحرفون الكلم عن مواضعه ويقتلون الأنبياء بغير الحق وينسبون لله سبحانه وتعالى الولد ويفعلون الأفاعيل ويقولون نحن أبناء الله وأحباؤه ، وهم البغضاء إلى الله وأعداؤه . وسبب هذا كله — فى الأمم الأولى والأخرى هو الاعراض عن الشريعة وعدم الاهتمام لمعرفة ما احتوت عليه الكتب من البشارة والندارة والأمر والنهى والحلال والحرام والوعد والوعيد ، ومعرفة ما يجب لله على عباده فعله وما يجب تركه (كمن يلد ببقرة) أى يعوذ بها ويختلف إليها ويترك بها ولو بعبادة الله تعالى عندها ، وتقدم تقييد ذلك بما لم يأذن به الله ، فيخرج بهذا القيد ما أذن الله تعالى بتعظيمه كتعظيم بيته الحرام بالحج إليه وتعظيم شعائر الله من المشاعر والمواقف وغيرها ، فان ذلك تعظيم لله عز وجل الذى أمر بذلك لا لتلك البقرة ذاتها كما قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما استلم الحجر الأسود : أما والله إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا أنى رأيت رسول الله ﷺ يقبلك مقابلتك ، وكذلك التعظيم أيضاً نفسه إنما أردنا منع تعظيم لم يأذن الله به لا المأذون فيه ، فان الله تعالى قد أمر بتعظيم الرسل بأن يطاعوا فلا يعصوا ويحبوا ويتبعوا ، وأن طاعة الرسول هى طاعة الله عز وجل ومعصيته معصية الله عز وجل ، فهذا تعظيم لا يتم الإيمان بالله إلا به إذ هو عين تعظيم الله تعالى ، فانهم إنما عظموا لأجل عظمة المرسل سبحانه وتعالى وأحبوا لأجله واتبعوا على شرعه ، فعاد ذلك إلى تعظيم الله عز وجل ، فلو أن أحداً عظم رسولا من الرسل بما لم يأذن الله به ورفع فوق منزلته التى أنزله الله عز وجل وغلافه حتى اعتقد فيه شيئاً من الإلهية لا تعكس الأمر وصار عين التنقص والاستهانة بالله وبرسوله كفعل اليهود والنصارى الذى ذكر الله عز وجل عنهم من غلوهم فى الأنبياء والصالحين كميسى وعزير ، فكذبوا بالكتاب وتنقصوا الرب عز وجل بنسبة الولد إليه وغير ذلك وكذبوا الرسول فى قوله (إني عبد الله أتانى الكتاب وجعلنى نبياً) فصار ذلك التعظيم فى اعتقادهم هو عين التنقص والشتم ، سبحانه الله عما يصفون ، وسلام على المرسلين . (أو خنجر ، أو قبر ميت ، أو بعض الشجر) أو غير ذلك من العيون ونحوها ولو بمناداة الله عندها فإن ذلك ذريعة إلى عبادتها ذاتها كما فعل إبليس لعنه الله بقوم نوح حيث أشار عليهم بتصوير صالحهم ثم بالعكوف على قبورهم

وصورهم وعبادة الله عندها إلى أن أشار عليهم بعبادتها ذاتها من دون الله تعالى فعبدها ،
 (متخذاً لذلك المكان) من القبور والأشجار والبقاع وغيرها (عيداً) أى
 ينتابها ويعتاد الاختلاف إليها (كفعل عابدى الأوثان) فى تعظيمهم أو ثنائهم واعتيادهم
 إليها ، ولذا سمي النبي ﷺ العكوف على الأشجار وتعليق الأسلحة بها على جهة التعظيم
 « تألها » ، كما فى الترمذى عن أنى وأقد الليثى رضى الله عنه قال : خرجنا مع رسول الله
 ﷺ إلى حنين ونحن حدثاء عهد بكفر ، وللمشركين سدرة يعفون عليها وينوطون بها
 أسلحتهم يقال لها « ذات أنواط » فمررنا بسدرة فقلنا : يا رسول الله اجعل لنا ذات
 أنواط كما لهم ذات أنواط ، فقال رسول الله ﷺ « الله أكبر ، إنها السنن ، قلتم والذي
 نفسى بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى : اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ، قال إنكم قوم
 تجهلون . لتركبن سنن من قبلكم » ولقد عمت البلوى بذلك وطمت فى كل زمان
 ومكان حتى فى هذه الأمة لاسيما زماننا هذا ، مامن قبر ولا بقعة يذكر لها شيء من
 الفضائل ولو كذباً إلا وقد اعتادوا الاختلاف إليها والترك بها حتى جعلوا لها أوقافاً
 معلومة يفوت عيدهم بفواتها ويرون من أعظم الخسارات أن يفوت الرجل ذلك العيد
 المعلوم . وآل بهم الأمر إلى أن صنفوا فى أحكام حجهم إليها كتاباً سموها مناسك حج
 المشاهد . ومن أدخل بشيء منها فهو عندهم أعظم جرماً ممن أدخل بشيء من الحج إلى بيت
 الله الحرام وجعلوا لها طوافاً معلوماً كالطواف بالبيت الحرام ، وشرعوا تقييلها كما يقبل
 الحجر الأسود حتى قالوا إن رحمت فاستلم بمحجن أو أشر إليه ، قياساً على فعل النبي
 ﷺ بالحجر الأسود ، وشرعوا لها نلوراً من المواشى والنقود ووقفوا عليها الوقوف من
 العقارات والحراث وغيرها وغير ذلك من شرائعهم الشيطانية ، وقواعدهم الوثنية .
 وسيأتى إن شاء الله تعالى ذكر النصوص النبوية فى سد ذرائع الشرك فى الفصل الآتى
 ربان الله التوفيق .

ثم الزيارة على أقسام	ثلاثة يا أمة الإسلام
فان نوى الزائر فيما أضمره	فى نفسه تذكرة بالآخرة
ثم الدعاء له وللأموات	بالغفو والصفح عن الزلات
ولم يكن شد الرحال نحوها	ولم يقل هجراً كقول السفهاء
فذلك سنة أتت صريحة	فى السنن المثبتة الصحيحة

(ثم 'الزيارة') أى زيارة القبور تأتى (على أقسام ثلاثة) : زيارة سنية وزيارة بدعية ، وزيارة شريكية فتفهموها (يا أولى الإسلام) . والبداية بالشرعية لشرفها والتدب إليها ، ثم البدعية لكونها أخف جرماً من الشريكية ، بعد ذلك . (فإن الزائر) للقبور (فيما أضمره فى نفسه) أى كانت نيته بتلك الزيارة (تذكراً بالآخرة) أى ليتعظ بأهل القبور ويعتبر بمصارعهم إذ تنبأ الله شمله يؤملون الآمال ويحولون الأموال ، ويحولون فى الأقطار بالأيام والليالى ، ويطمعون فى البقاء ويستبدلون الارتحال ، فبينما هم كذلك إذ بصارخ الموت قد نادى ، فاستجابوا له على الرغم جماعات وفردى ، وأباهم ملوكاً ونواباً وقواداً وأجناداً ، وقدموا على ماقدموا غياً كان أو رشاداً ، وصار لهم التراب لحفاً ومهاداً ، بعد الغرف العالية التى كان عليها الحجاب أو صاداً ، تساوى فيها صغيرهم وكبيرهم ، وغنيهم وفقيرهم ، وشريفهم وحقيرهم ، ومأمورهم وأميرهم . اتفق ظاهر حالهم واتحد ، ولا فرق للنظر إليهم يميز به أحداً من أحد . وأما باطناً فأنه أكبر لولا كشف للنظر بن الحجاب ، لرأوا من الفروق العجب العجائب ، فهؤلاء لهم طوبى وحسن مآب ، وأولئك فى أسوأ حالة وأشد عذاب . فليعلم الواقف عليهم الناظر إليهم ، أنه به ملتحق ، ولاحدى الخائتين مستحق ، فليأتأب لذلك ، وليتب إلى العزيز المالك ، وليلتجئ إلى ماله من شر كل ما هتك . (ثم) قصد أيضاً (الدعاء) أى دعاء الله عز وجل (له) أى لنفسه (وللأموات) من المسلمين (بالعمو) من الله عز وجل (والصفح عن الزلات) وكذا يدعو لسائر المسلمين بذلك (و) مع ذلك (لم يكن شد الرحال نحوها) الضمير للقبور لما فى الصحيحين عن أنس بن سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدى هذا ، والمسجد الأقصى . (ولم يقل هجراً) أى محظوراً شرعاً (كقول) بعض (السفهاء) لما فى السنن من حديث بريرة قال فيه النبى ﷺ : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور ، فمن أراد أن يزور فليزر ولا تقولوا هجراً » (فتلك) الإشارة إلى النوع المذكور من الزيارة (سنة) طريقة نبوية (أتت صريحة) أى واضحة ظاهرة (فى السنن) أى الأحاديث (المثبتة) فى دواوين الإسلام (الصحيحة) سنداً ومتناً ، منها حديث بريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « قد كنت نهيتكم عن زيارة القبور ، فقد أذن محمد ﷺ فى زيارة قبر أمه فزوروها ، فإنها تذكركم الآخرة » رواه الترمذى وصححه ، وحديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال : « زار النبى ﷺ قبر أمه

فبكى وأبكى من حوله فقال « استأذنت ربي أن استغفر لها فلم يأذن لي ، واستأذنته في أن أزورها فأذن لي ، فزوروا القبور فإنها تذكركم الموت » . رواه الجماعة . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ أتى المقبرة فقال « السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون » . رواه أحمد ومسلم والنسائي . ولأحمد من حديث عائشة رضي الله عنها مثله وزاد « اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم » . وعن يريدة قال : كان رسول الله ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقول قائلهم « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون . نسأل الله لنا ولكم العافية » . رواه أحمد ومسلم وابن ماجه ، زاد مسلم في رواية « يرحم الله المتقدمين منا ومنكم والمتأخرين » . وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : مر رسول الله ﷺ بقبور المدينة فأقبل عليهم بوجهه فقال « السلام عليكم أهل القبور ، يغفر الله لنا ولكم أنتم سلفنا ونحن بالآثر » . رواه الترمذي وقال : حسن . وكذلك الأحاديث في خروجه ﷺ إلى بقيع الغرقد كثيرا يدعو لهم ويترحم عليهم . وكان الصحابة إذا أتوا قبره ﷺ صلوا وسلموا عليه فحسب ، كما كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا أبا بكر ، السلام عليك يا أخته ، وكذا التابعون ومن بعدهم من أعلام الهدى ومصايح الدجى لم يذكر عنهم في زيارة القبور غير العمل بهذه الأحاديث النبوية وأفعال الصحابة لم يعدلوا عنها ولم يستبدلوا بها غيرها بل وقفوا عندها ، فهذه الزيارة الشرعية المستفادة من الأحاديث النبوية ، وماعليها درج الصحابة والتابعون وتابعوهم بإحسان ، إنما فيها التذكير بالقبور والاعتبار بأهلها والدعاء لهم والترحم عليهم وسؤال الله العفو عنهم ، فمن ادعى فيها غير هذا طولب ما ليس له به علم . بل إن العلوم الشرعية دالة على ضلاله وجهله (أو قصد الدعاء) من الصلاة وغيرها أو الاعتكاف عند قبورهم أو نحو ذلك (والتوسلا) بألف الإطلاق (بهم) أى بأهل القبور (إلى الرحمن جل وعلا) عما انتفكه أهل الزيغ والضلال (فبدعة محدثة) لم يأذن الله تعالى بها (ضلالة) كما قال ﷺ « كل بدعة ضلالة » وقال ﷺ « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » وقال ﷺ في رواية « من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد » وقال ﷺ « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى ، يسكوا بها وعصوا عليها بالتواجد ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة » وغير ذلك . فإن من قال : اللهم إني أسألك بجاه فلان ، وهو ميت أو غائب ، وإن كان يرى

أنه لم يدع إلا الله ولم يعبد سواه فهو قد عبد الله بغير ما شرع واجتدع في الدين ما ليس منه واعتدى في دعائه ودعا الله بغير ما أمره أن يدعوه به ، فإن الله تعالى إنما أمرنا أن ندعوه بأسمائه الحسنى كما قال تعالى (والله الأسماء الحسنى فادعوا بها) ولم يشرع لنا أن ندعوه بشيء من خلقه البتة ، بل قد نهانا رسول الله ﷺ عن أن نقسم بشيء من المخلوقات مطلقاً فيكف بالأقسام بها على الله عز وجل . وأما حديث الأعمى الذي به يحتج المجوزون للتوسل بالمقبور فلا حجة لهم فيه بحمد الله لو فهموا معناه ووضعوه موضعه ، ولكنهم أخطأوا في تأويله ، ولم يوقفوا لفهم مدلوله ، فإن هذا الحديث بجميع ألفاظه هو بمنزل عن مدعاهم ، وهذه ألفاظه من الكتب التي خرج فيها : قال الترمذي رحمه الله تعالى حدثنا محمود بن غيلان حدثنا عثمان بن عمر حدثنا شعبة عن أبي جعفر عن صمارة بن خزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضريب البصر أتى النبي ﷺ فقال : أدع الله أن يعافيني . قال « إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك » . قال : فادعه . قال فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء : « اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد ﷺ نبي الرحمة ، إني توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتفضي لي ، اللهم فشفعه في » هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي جعفر وهو غير الخطمي أ هـ قلت الظاهر بالاستقراء أن أبا جعفر هذا هو الرازي التيمي مولاهم مشهور بكنيته وهو من رجال الأربعة واسمه عيسى بن أبي عيسى عبد الله بن ماهان ، وأصله من مرو كان يتجر إلى الري ، روى عن عطاء وعمرو بن دينار وقتادة ، وعنه أبو عوانة وشعبة كما في هذا الحديث قال بن معين ثقة ، وقال ابن الخطمي ثقة يغلط عن المغيرة ، وقال الفلاس سيء الحفظ ، وقال أبو حاتم : ثقة صدوق صالح الحديث ، وقال في التقريب : صدوق سيء الحفظ خصوصاً عن المغيرة ، من كبار السابعة مات في حدود الستين ومائة . والظاهر من عباراتهم أن تخليطه عن المغيرة خاصة وهو ثبت فيمن سواه . وبهذا يجمع بين قول من يضعفه وقول من يوثقه ، كيف ومن الموثقين له شيخا الباري يحيى بن معين وعلى بن المديني وهما هما . والله أعلم . ورواه النسائي عن عثمان بن حنيف ولفظه أن رجلاً أعمى قال : يا رسول الله أدع الله أن يكشف لي عن بصري . قال فانطلق فتوضأ ثم صلى ركعتين ثم قال « اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبي محمد ﷺ نبي الرحمة ، يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي أن يكشف عن بصري . اللهم فشفعه في » قال فرجع وقد كشف الله بصره ، وقال أحمد

رحمه الله تعالى في مسنده : حدثنا روح حدثنا شعبة عن عمير بن يزيد الخطمي المديني قال : سمعت عمارة بن خزيمة بن ثابت يحدث عن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضريراً أتى النبي ﷺ فقال : يا نبي الله أدع الله أن يعافيني . فقال « إن شئت أخرت ذلك فهو أفضل لأخرك ، وإن شئت دعوت لك » . قال : بل ادع الله لي . فأمره أن يتوضأ وأن يدعو بهذا الدعاء « اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة ، يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي هذه فتقضي لي ، اللهم فشغني فيه وشغفه في » . قلت : عمير بن يزيد الخطمي هذا هو أبو جعفر الذي فرق الترمذي بينه وبين أبي جعفر المذكور في روايته . وقد قلنا الظاهر أنه هو الرازي التيمي وكلاهما شيخ لتسعة وكلاهما صدوق فيحتمل أن كلا منهما سمعه من عمارة . وسمعه شعبة من كليهما وحدث به مرة عن هذا ومرة عن هذا ، فرواه عثمان بن عمر عن شعبة عن أبي جعفر الرازي التيمي ، وسمعه روح منه عن الخطمي فحدث به كذلك والله عز وجل أعلم . والمقصود أن هذا الحديث إن جز منا بصحته فليس فيه لهم حجة ولا دليل على ما انتهلوه بأفكارهم الخاطئة فإن هذا الأعمى إنما سأل من النبي ﷺ الدعاء له بكشف بصره ، وهو حي حاضر قادر على ما سألته منه وهو الدعاء ، وهو يؤمن على ذلك ويقول : اللهم شغفه . فسأل من النبي ﷺ الدعاء ، وسأل قبول دعائه من الله عز وجل لعلهم التام بالإيمان بالله عز وجل وأنه لا يشفع أحد عنده إلا بإذنه ، وبهذا أمره النبي ﷺ أن يدعو الله تعالى ، فاجتمع الدعاء من الجهتين ، وهكذا كان الصحابة رضي الله عنهم كثيراً ما كانوا يسألونه من النبي ﷺ أن يدعو لهم بالصبر وأن يستسقى لهم إذا أجذبوا وبتكثير الطعام كما سألته منه عمر رضي الله عنه في غزوة تبوك وقالت له أم أنس خويذمك أنس ادع الله تعالى له ، وأمثال ذلك في حياته الدنيا مالا يحصى ، وكذلك في موقف القيامة يسأل الخلائق من أولي العزم أن يشفعوا لهم إلى ربهم في فصل القضاء واحد بعد واحد ، حتى تنتهي إليه ﷺ فيذهب ويسجد تحت العرش ويحمد الله تعالى ويثني عليه إلى أن يقول له « أرفع رأسك وقل يسمع وسل تعطى واشفع تشفع » وذلك إذا أذن الله عز وجل له في الشفاعة التي وعده إياها كما سيأتي تقريره . وقد قال ﷺ لعمر وهو ذاهب للعمرة « لا تنسنا من دعائك » وكذلك استسقى عمر رضي الله عنه بالعباس والصحابة متوافرون كما في صحيح البخاري « اللهم إنا كنا إذا أجذبنا تنوّل إليك بنينا فتمسقنا ، وإنا تنوّل إليك بعم بنينا فاسقنا » ، وكان من دعاء العباس يومئذ « اللهم إنه لا ينزل

بلاء إلا بذنب ولا يكشف إلا بتوبة ، وقد توجه إلى القوم إليك لمكانى من نبيك . وهذه أيدينا إليك بالذنوب ونواصينا إليك بالتوبة ، فاسقنا الغيث » ذكره الزبير بن بكرة . وكان ذلك الجذب عام الرمادة . وكذلك قال معاوية لما استسقى يزيد بن الأسود الجرشى . فقال « اللهم إنا نستشفع — أو نتوسل — إليك بخيارنا ، يا يزيد أرفع يديك ، وفرع يديه ودعا الناس حتى سقوا ، فكان أفضل القرون يسألون الله عز وجل ، ويلتمس الصالحون منهم الحاضرين عندهم أن يسألوا الله عز وجل لهم ولهم ، وتوسلهم إنما كان بدعائهم لا بلواتهم ، وهذا جائز في كل زمان ومكان أن تسأل من عبد صالح حاضر عندك أن يدعو لك وتؤمن أنت على دعائه . أو تسأل من مسافر الدعاء يظهر الغيب ونحو ذلك كما ثبت عن النبي ﷺ ودرج عليه السلف الصالح رحمهم الله تعالى . ولو كان ذلك عندهم جائزاً أعنى التوسل بالذوات لم يحتاج الأعمى أن يأتي إلى النبي ﷺ ويطلب منه الدعاء ، بل كان يتوسل به في محله أينما كان إذ لا فائدة زائدة في مجيئه إليه على هذا المعنى ، وكذلك عمر والصحابه معه لم يكونوا ليعدلوا عن ذاته ﷺ إلى ذات العباس لو كان التوسل بالذوات لا بالدعاء ، وكذا معاوية وأصحابه لم يكونوا ليعدلوا عن ذاته ﷺ إلى يزيد ابن الأسود ولم يطلبوا منه الدعاء . ولما أمر النبي ﷺ عمر إذا وجد أويساً أن يطلب منه الاستغفار . بل كان يكفيه أن يقول : اللهم بحق أويس القرنى ، ولم يعرف هذا عن أحد من الصحابة ولا التابعين لهم بإحسان أنه فعل ذلك التوسل بالنبي ﷺ ولا بغيره من الأنبياء ولا بأحد من أفاضلهم الأولياء بعد موته ، ولو كانوا بالذوات يتوسلون في حال حياتهم لم يكن فرق بين ذلك وبين مماتهم ، وهذا في التوسل بأهل القبور عام عند القبر وغيره وأما عبادة الله عند القبور كالصلاة عندها والعكوف عليها فهو أشد وأغلظ ، لأنه ذريعة مفضية إلى عبادة القبور نفسه ، كما قدمنا عن قوم نوح من استدراج الشيطان لهم . وكذلك فعل بغالب هذه الأمة والعياذ بالله ، ولذلك نهى النبي ﷺ أن يصلى على القبور أو إليها وغلظ في ذلك ودعا على فاعله باللعنة وشدة الغضب كما سيأتى في الفصل الآتى قريباً إن شاء الله تعالى .

وإن دعا القبور نفسه فقد	أشرك بالله العظيم ووجد
لن يقبل الله تعالى منه	صرفاً ولا عدلاً فيعفو عنه
إذ كل ذنب موشك الغفران	إلا اتخذ الندم للرحمن

.. (وإن دعا) الزائر (المقبور نفسه) من دون الله عز وجل وسأل منه مالا يقدر عليه إلا الله عز وجل من جلب خير أو دفع ضرر أو شفاء مريض أو رد غائب أو نحو ذلك من قضاء الحوائج (فقد أشرك) في فعله ذلك (بالله العظيم) المتعالى عن الأضداد والأنداد والكفر والولى والشفيع بدون إذنه (وجحد) حق الله عز وجل على عباده وهو إفراده بالتوحيد وعبادته وحده لا شريك له ونفى ضد ذلك عنه ، قال الله تعالى (ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه إنه لا يفلح الكافرون) وقال تعالى (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك ، فإن فعلت فإنك إذاً من الظالمين . وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله) وقال تعالى (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون . وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) وقال تعالى (إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين) الآيات . وقال تعالى (يأيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ، إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له ، وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ، ضعف الطالب والمطلوب ، ما قدروا الله حق قدره) الآيات وقال تعالى (والذين تدعون من دونه ما يكون من قطعير ، إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ، ولو سمعوا ما استجابوا لكم ، ويوم القيامة يكفرون بشرككم ، ولا يتنذك مثلاً خير) وقال تعالى (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمتك ويخافون عذابه) الآيات وغيرها ما لا يحصى يخبر الله تعالى أن من دعا مع الله إلهاً آخر ولو لحظة فقد كفر وإن مات على ذلك فلا فلاح له أبداً ، ولو فعل ذلك نبيه لكان من الظالمين ، وأنه لا كاشف للضر غيره ولا جالب للخير سواه ، وأنه لا أضل ممن يدعو من دونه سواه ، وأن من عبد من دون الله يكون عدواً لعابده يوم القيامة وكافراً بعبادته إياه من دون الله تعالى . وأنهم كلهم عباد مثل عابديهم مخلوقون مربوبون مملوكون تحت تصرف الله وقهره لا يستجيبون لمن دعاهم ولا يقدر على خلق ذباب فما فوقه ولو اجتمعوا بأسرهم على ذلك ولا يقدر على استنفاد ما استلبه الذباب فكيف يقدر على قضاء شيء من حوائج عابديهم ؟ بل قد أخبرنا عز وجل أنهم لا يسمعون دعاء من دعاهم ، ولو سمعوا دعاءه ما استجابوا له ، وأخبرنا أن من عبدواهم من الصالحين كالأئمة وعيسى وعزير وغيرهم أنهم لا يملكون كشف ضر من دعاهم ولا تحويله من حال إلى حال ، بل

هم يبتغون الوسيلة إلى ربهم والقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ، فينبغي للعباد الاقتداء بهم في ذلك الابتغاء والرجاء والخوف من الله عز وجل ، لا دعاؤهم دونه ، تعالى الله عما يشركون .

(لا يقبل الله تعالى منه) أى من ذلك الداعى مع الله غيره المتخذ من دونه أولياء (صرفاً) أى نافلة (ولا عدلاً) أى ولا فريضة (فيعفو عنه) فى ذلك لأن الكافر عمله كلا شيء ، قال الله تعالى (ولا نقيم لهم يوم القيامة وزناً) وقال تعالى (وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً) وقال تعالى (ومثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شيء) ، وقال تعالى (والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً) الآيات ، وقال تعالى لصفوة خلقه وهم الرسل عليهم الصلاة والسلام (ذلك هدى الله يهتدى به من يشاء ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) وقال لسيدهم وخاتمهم وأكرمهم على ربه تعالى (ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين ، بل الله فاعبد وكن من الشاكرين) .^١

(إذ) حرف تعليل (كل ذنب) لقى العبد ربه به (موشك الغفران) أى يرجى ويؤمل أن يغفر ويعفى عنه (إلا اتخاذاً الند للرحمن) فإن ذلك لا يغفر ولا يخرج صاحبه من النار ولا يجد ريح الجنة ، قال الله تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء . ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً) وقال تعالى (ومن يشرك بالله فقد ضلّ ضللاً بعيداً) وقال تعالى (ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار ومال الظالمين من أنصار) وقال تعالى (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق) ، وقد قدمنا فى ذلك من الآيات والأحاديث ما فيه كفاية فى الدلالة على ماوراءه والله الحمد والمنة .

فصل

في بيان ما وقع فيه العامة اليوم مما يفعلونه عند القبور
وما يرتكبونه من الشرك الصريح والغلو المفرط في الأموات

هذا الفصل هو المقصود بالذات من ذكر ما قبله من تقسيم الزيارة إلى ثلاثة أقسام ،
وهي تمهيدا له ، فإنما المقصود من ذكر ضلال الأمم الأولى هو تحذير الأحياء الموجودين
لئلا يفعلوا فيما وقعوا فيه ، وزجر من وقع منهم عما وقع فيه لئلا يحل بهم ما حل بهم من
النكال ، كما أن الله سبحانه وتعالى ما قص علينا من أخبار الأمم إلا لنتعظ بهم ونعتبر
بمصارعهم ولنعلم أسباب هلاكهم فننتفيح ونعلم سبل النجاة التي سلكها رسل الله
وأوليؤه ففازوا بخير الدنيا والآخرة فنسلكها ونقفو أثرهم . ولهذا قال تعالى (أفلم يهد
الذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصيناهم بذنوبهم . ربح على قلوبهم)
الآية ، وقال تعالى (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم
وضربنا لكم الأمثال ، وقد مكروا مكروهم وعند الله مكروهم) . وقال تعالى (أو لم
يهدم كم أهلكننا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ، إن في ذلك لآيات أفلا
يسمعون) ، وقال تعالى بعد أن قص علينا ما قص في سورة هود (ذلك من أنباء القرى
نقصه عليك منها قائم وحصيد ، وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم
آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء ، لما جاء أمر ربك وما زادهم غير تنبيب .
وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد) الآيات ، وقد قال
رسول الله ﷺ « لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين أن
يصيبكم مثل ما أصابهم » وهو في الصحيح ، فإذا كان هذا الخطر على من دخل ديارهم
فما ظنك بمن عمل مثل عملهم وزيادة ، فإننا لله وإنا إليه راجعون .

ومن على القبر سراجاً أوقداً أو ابتنى على الضريح مسجداً
فإنه مجد جهارا لسنن اليهود والنصارى

(ومن على القبر) متعلق بأوقد (سراجاً) مفعول (أوقداً) بألف الإطلاق والمعنى
ومن أوقد سراجاً على القبر (أو ابتنى) بمعنى بنا وزيدت البناء فيه . لمعنى الاتخاذ (على
الضريح) أي على القبر . قوله من الضريح الذي هو الشق (مسجداً) أو اتخذ القبر

نفسه مسجداً ولو لم يكن عليه (فإنه) أى فاعل ذلك (مجدد) بفعله ذلك (جهاراً) أى تمجيداً واضحاً مجاهرأ به الله ورسوله وأوليائه (السنن) أى لطرائق (اليهود والنصارى) فى اتخاذهم قبور أنبيائهم مساجد ويعكفون عليها ، وأعياد لهم ينتابونها ، ويرددون إليها ، كيف وقد قال الرسول ﷺ للذين طلبوا منه ذات أنواط « الله أكبر ، إنها السنن ، قلتم والذى نفسى بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى (اجعل لنا إلهاً كما لهم آله ، قال إنكم قوم تجهلون) لتبعن سنن من كان قبلكم » وقال ﷺ « لتبعن سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه . قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال فمن ؟ » أخرجاه من حديث أبى سعيد رضى الله عنه ، وقد وقع الأمر والله كما أخبر ﷺ به ، فالله المستعان .

كم حذر المختار عن ذا ولعن فاعله كما روى أهل السنن
بل قد نهى عن ارتفاع القبر وأم يزداد فيه فوق الشبر
وكل قبر مشرف فقد أسر بأن يسوى هكذا صبح الخبر

(كم) خبريه للتكثير (حذر المختار) نبينا محمد ﷺ (عن ذا) الفعل من اتخاذ القبور مساجد ، وأعياداً والبناء عليها وإيقاد السروج عليها ، كما فى الصحيح عن عائشة رضى الله عنها أن أم سلمة ذكرت لرسول الله ﷺ كنيسة رأتها بأرض الحبشة يقال لها ماريه فذكرت له ما رأت فيها من الصور ، فقال رسول الله ﷺ « أولئك قوم إذا مات فيهم العبد الصالح — أو الرجل الصالح — بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور ، أولئك شرار الخلق عند الله » . وفيه عنها هى وعبد الله بن عباس رضى الله عنهم قال : لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح خميصة له على وجهه ، فإذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك : « لعنة الله على اليهود والنصارى ، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » بحذر ماصنعوا . وفيه عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » . وعن أبى مرثد الغنوى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها » رواه الجماعة إلا البخارى وابن ماجه ، وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « اجعلوا من صلاتكم فى بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً » رواه الجماعة إلا ابن ماجه . وعن جندب بن عبد الله البجلي رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ قبل أن يموت بخمس وهو يقول « إن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم

وصالحهم مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، إني أنهاكم عن ذلك » رواه مسلم .
وعن جابر رضى الله عنه قال : نبى النبی ﷺ أن يخصص القبر ، وأن يقعد عليه ، وأن
يبنى عليه ، رواه أحمد ومسلم والثلاثة وصححه الترمذى ولفظه : نبى أن تخصص
القبور ، وأن يكتب عليها وأن يبنى عليها وأن توطأ ، وفى لفظ النسائى : نبى أن يبنى
على القبر أو يزداد عليه أو يخصص أو يكتب عليه ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال :
لعن رسول الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج ، رواه أهل السنن .
وللترمذى وصححه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : لعن رسول الله ﷺ زورات
القبور . ولابن ماجه مثله من حديث حسان رضى الله عنه ، ولأحمد بسند جيد عن ابن
مسعود رضى الله عنه مرفوعاً « إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء ،
والذين يتخذون القبور مساجد » رواه أبو حاتم وابن حبان فى صحيحه ، وعن أبى
هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ، ولا تجعلوا
قبرى عيداً ، وصلوا على فإن صلاتكم تبلغنى حيث كنتم » رواه أبو داود بإسناد حسن
ورواته ثقات . وعن على بن الحسين رضى الله عنهما أنه رأى رجلاً يجرى إلى فرجة عند
قبر النبى ﷺ فيدخل فيدعو فيها ، فقال ألا أحدثكم حديثاً سمعته من أبى عن جدى عن
رسول الله ﷺ قال « لا تتخذوا قبرى عيداً ، ولا بيوتكم قبوراً ، فإن تسليمكم يبلغنى
أينما كنتم » رواه فى المختارة ، وقال سعيد بن منصور فى سننه : حدثنا عبد العزيز بن
محمد أخبر سهل بن أبى صالح قال : رأى الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب رضى
الله عنه عند القبر فنادى وهو فى بيت فاطمة رضى الله عنها يتمشى فقال : هلم إلى
المشاء ، فقلت لا أريده ، فقال : مالى رأيتك عند القبر ؟ فقلت سلمت على النبى
ﷺ ، فقال : إذا دخلت المسجد فسلم . ثم قال : إن رسول الله ﷺ قال
« لا تتخذوا قبرى عيداً ، ولا تتخذوا بيوتكم مقابر ، وصلوا على فإن صلاتكم تبلغنى
حيث كنتم . لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » ماأنتم ومن
بالأندلس إلا سواه . وروى مالك فى الموطأ أن رسول الله ﷺ قال « اللهم لا تجعل
قبرى وثناً يعبد . اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفى الباب
أحاديث غير ماذكرنا .

(وقد نبى) النبى ﷺ (عن ارتفاع القبر) بالبناء أو نحوه ، كما تقدم من النبى عن
تخصيصها والبناء عليها ، وكما سيأتى من الأمر بتسويتها (وأن يزداد فيه فوق شبر) كما فى

السنن عن جابر رضى الله عنه قال : نهى النبي ﷺ أن يبنى على القبر أو يزداد عليه أو يجمصص .

(وكل قبر مشرف) يعنى مرتفع (فقد أمر) النبي ﷺ (بأن يسوى) بالأرض أو بما عدها من القبور التي لم تجاوز الشرع في ارتفاعها ، (هكذا صح الخبر) ، وهو مارواه مسلم عن ثمامة بن شفي قال : كنا مع فضالة بن عبيد بأرض الروم يرودس فتوفى صاحب لنا . فأمر فضالة بن عبيد بقره فسوى ثم قال : سمعت رسول الله ﷺ يأمر بتسويتها . وله عن أبي الهياج الأسدي قال : قال لي علي بن أبي طالب : ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ « ألا تدع تمثاله إلا طمسته ، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته » .
وحذر الأمة عن إطرائه فغرم إليئيس باستجرائه
مخالفوه جهرة وارتكبوا ماقد نهى عنه ولم يجتنبوا

(وحذر) النبي ﷺ (الأمة عن إطرائه) أى الغلو فيه ، كما في الصحيحين عن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم ، إنما أنا عبد ، فقولوا عبد الله ورسوله » . وعن ابن عباس رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إياكم والغلو في الدين ، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين » . وعن أنس رضى الله عنه أن ناساً قالوا : يا رسول الله يا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا ، فقال « يا أيها الناس قولوا بقولكم أو بعض قولكم ، ولا يستهوينكم الشيطان ، أنا محمد عبد الله ورسوله ، ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل » رواه النسائي بسند جيد . وعن عبد الله بن الشخير قال : انطلقت في وفد بنى عامر إلى النبي ﷺ فقلنا : أنت سيدنا ، فقال « السيد الله تعالى » قلنا وأفضلنا فضلاً وأعظمنا طولاً ، فقال « قولوا بقولكم أو بعض قولكم ، ولا يستجبرنكم الشيطان » . وهذا كله من حماية النبي ﷺ جناب التوحيد . وكما قال لمن قال : تعالوا بنا نسفيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق . قال « إنه لا يستغاث في ، وإنما يستغاث بالله » والله سبحانه وتعالى قد بين ما يجب اعتقاده في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام ، وأنه هو تصديق خيرهم وإشمال أمرهم واجتناب نهيم وأتباعهم على شريعتهم ومحبتهم هم وأتباعهم وتوابع ذلك . وعذا هو الذى دعوا إليه لم يدع أحد منهم الربوية ولا دعوا إلى عبادة أنفسهم ولا ينفي لهم ذلك كما قال تعالى (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس

كونوا عباداً لى من دون الله ، ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ، ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ، أياؤمكم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون) وقال تعالى (لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ، من يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً) الآيات ، وقال (ما المسيح بن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام) الآية ، وقال تعالى (إن هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلاً لى إسرائيل) وقال تعالى (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم ، قل فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد أن يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن فى الأرض جميعاً والله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء وهو على كل شىء قدير) ، وقال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً ، سبحانه بل عباد مكرمون ، لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ، يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن أرضى وهم من خشيته مشفقون . ومن يقل منهم إلى إله من دون فذلك نجزيه جهنم ، كذلك نجزي الظالمين) وقال تعالى عن نوح عليه السلام (ولا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إلى ملك) وقال لصفوة خلقه وخاتم رسله وسيد ولد آدم أجمعين محمد ﷺ (قل لا أملك لنفسى نقعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله ، ولو كنت أعلم الغيب لا استكثرت من الخير) وقال تعالى له (ليس لك من الأمر شىء) وقال تعالى (قل إنما أدعوى ولا أشرك به أحداً ، قل إنى لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً ، قل إنى لن يغيرنى من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحداً ، إلا بلاغاً من الله ورسالاته) الآيات ، وقال تعالى (قل ما كنت بدعاً من الرسل وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم ، إن أتبع إلا ما يوحى إلى ، وما أنا إلا نذير مبين) وقال تعالى (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ، أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) الآيات ، وقد تلاها أبو بكر رضى الله عنه يوم مات النبى ﷺ وقال : أباها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ﷺ ، ومن كان يعبد الله فإن الله حى لا يموت ، إلى آخر خطبته رضى الله عنه . وهذا باب واسع كثيرة النصوص فيه ، بل ليست النصوص إلا فيه وفى متعلقاته ومكملاته .

(ففراهم) أى أكثر الأمة بعدما سمعوا الزواجر والنواهى (إبليس) لعنه الله وأعادنا منه (باستجرائه) أى باستهوائه واستدراجه لهم وإدخالهم فى الملكات شيئاً فشيئاً كما فعل

بالأثم السالفة قوم نوح فمن بعدهم ، وأتاهم على ما يهون إما بغلو وإما جفاء لا يبالى مأهلك العبد به سواء قصره على الصراط المستقيم وهون عليه أمره حتى لا يدخله ولا يسلكه أو جاوزه به حتى يتبع سبيل الضلال فتفرق به عن سبيله ، فالذين أبغضوا الرسل من الكفار وعادوهم وناذبوهم بالخرابة من أول مرة زين لهم ذلك وضرب غم الأمثلة والمقاييس وأنهم مثلهم بشر يأكلون ويشربون ، وأنهم يريدون أن يصدوهم عما كان يعبد آباؤهم ويتنقصوا شيوخهم بذلك وتكون لهم الكبرياء في الأرض وغير ذلك . والذين صدقوا الرسل واتبعوهم أتى الكثير من خلوفهم ورين لهم الغلو فيهم بالكذب والقول عليهم بالبهتان ورفعهم فوق منزلتهم التي أنزلهم الله عز وجل ، وأتاهم بذلك في صورة محبتهم وموالاتهم حتى جعلوا مثله في البعد عن الله ورسله لم يسلم من ذلك إلا عباد الله المخلصون الذين هداهم الله صراطه المستقيم ، فلم يقصروا عنه ولم يستبدلوا به غيره ، بل استمسكوا به وأعتصموا (ومن يعتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم) . (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) .

(فخالقوه) أى الذين استهواهم الشيطان . خالفوا النص من الكتاب والسنة (جهرة وارتركبوا ، ماقد نبى عنه) من الغلو والأطراء وما لم يأذن به الله (ولم يجتنبوا) ذلك ولا شيئا : فنبى عن الخلف بغير الله عز وجل وهؤلاء لا يحلفون إلا بغيره ، وقد يحلفون بالله على الكذب ولا يحلفون بالند فيكذبون ، ونهى أن تقرر مشيئة العبد بمشيئة الله تعالى ، وهؤلاء يثبتون له ذلك على سبيل الاستقلال ويهتفون باسمه في الغلو والأصالة ، ويسألون منهم قضاء الحوائج دون ذى الجلال ، بل يعتقد فيهم الغلاة منهم أن بعض الأولياء هو المتصرف في الكون والمدير له في كل حال . ودعا الرسول ﷺ إلى عبادة الله وحده ودعائه وحده لا شريك له ، فدعوا مع الله غيره ، حتى دعوا الرسول الآتى بذلك نفسه مع الله عز وجل ، ونهى عن اتخاذ القبور مساجد وهؤلاء يعكفون عليها ، ويصلون عليها وإليها بل ولها من دون الله عز وجل ، وكثير منهم يفضلون الصلاة فيها على مساجد الله عز وجل التي بنيت لذلك . ونهى أن تخصص القبور أو يبنى عليها ، وهؤلاء قد ضربوا عليها القباب وزخرفوها ، وحبسوا عليها العقارات وغيرها وأوقفوها ، وجعلوا لها النذور والقربات ، وكم عبادة إليها دون الله صرفوها . ونهى عن بناء المساجد عليها ولعن من فعل ذلك ودعا عليه بال غضب وهؤلاء قد بنوا عليها ورأوها من أكبر

حسناتهم ، وما ينيهم وبين بنائهم عليها إلا موت أهلها أو حلم يتمثل لهم الشيطان فيه أو خيال أو سماع صوت فيسارعون إلى ذلك أسرع من مسارعة أهل الدين إلى الكتاب والسنة ونهى عن إيقاد السرج عليها ، وهؤلاء يوقفون الوقوف على تسربحها ، ويجعلون عليها من الشموع والقناديل ما لم يجعلوه في مساجد الله ، وكأنما نذبهم الرسول ﷺ إلى ذلك بتلك اللعنة التي عنى بها من فعل ذلك . وقال ﷺ : لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحديث وهؤلاء يضربون أكباد الابل إلى قبور الصالحين أو من يظنونهم صالحين مسافة الأيام والأسابيع والشهور ويرون ارتكاب ذلك المنهى من أعظم القربات ، ونهى ﷺ عن اتخاذها أعياداً ، وهؤلاء قد اتخذوها أعياداً ومعابد لا بل معبودات من دون الله عز وجل ، ووقفوا لها المواقيت زماناً ومكاناً ، وصنفوا فيها مناسك حج المشاهد وحجوا إليها أكثر مما يحج إلى بيت الله الحرام ، بل رأواها أولى بالحج منه ورأوا من أحل بشيء من مناسكها أعظم جرماً ممن أحل بشيء من مناسك الحج ، حتى أن من كان منهم قد حج عشرات مرات أو أكثر يباع من شهد أحد المشاهد أن يعاوضه بجميع حججه بتلك الزيارة فيمتنع أشد الامتناع ، ويخشعون عندها أكثر مما يخشع عند شعائر الله ، وقال ﷺ : لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم ، وهؤلاء قد أطروا من هو دونه من أمته بكثير بل قد أطروا من لم يؤمن به ﷺ ساعة من الدهر أعظم من إطراء النصارى ابن مريم ، بل جعلوه هو الرب على سبيل الاستقلال ، وقال ﷺ : إنه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله ، وهؤلاء قد استغاثوا بغير الله سراً وجهراً وهتفوا باسم غير الله في السر والضرء والشدة والرخاء وأخلصوا لهم الدعاء من دون الله عز وجل وصرفوا إليهم جل العبادات من الصلاة والنذر والنسك والطواف وغير ذلك . وقد أنكر ﷺ على من قال لو لا الله وفلان فكيف بمن يقول يافلان مالي سواك ، ويقول قد استغثت الله فلم يغثنى حتى استغثت فلاناً فأغثنى ، وإنه ليعصى الله في المسجد الحرام ، ولا يقدر على مخالفة شيء مما ينسبونه إلى وليه من الأكاذيب المختلفة والحكايات الملفقة ، وترى أكثر مساجد الله المبنية للصلوات معطلة حساً ومعنى ، وفيها من الأزبال والكناسات والأوساخ مالا يعد ولا يحصى ، فإذا أتيت قباب المقابر والمساجد المبنية عليها رأيت بها من الزينة والزخارف والأعطار والبرقة والستور المنقشة المعلمة المرصعة والأبواب المفصصة المحكمة ، ولها من السدنة والخدام ما لم تجدوه في بيت الله الحرام ، والدخل إليها والخارج منها من الزوار مالا تحصىهم الأقدام ، وعليها

من الأكسية والرايات والأعلام مالو قسم لاستغنى به كثير من الفقراء والأرامل والأيتام ، فما ظنك بالوقوف المحبسة عليها . والأموال المحبسة إليها من الثار والنقود والأنعام ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ، فأى فاقده على الدين أصعب من هذه الأفعال ، وهل نجنى الأخائب على الدين أعظم من هذا الضلال ، وهل استطاع الأعداء من هدم قواعد الدين ما هدمه هؤلاء الضلال ، وهل تلاعب الشيطان بأحد مatalاعب هؤلاء الجهال . فأى مناف للتوحيد وأى مناقش له أقبح من هذا الشرك والتنديد . تالله ما قوم نوح ولا عاد ولا ثمود ولا أصحاب الأيكة بأعظم شركاً ولا أشد كفراً من هؤلاء الملاحيد وليس أولئك بأحق منهم بالعذاب الشديد ، وليس هؤلاء المشركون خيراً من أولئك ولا براءة لهم من ذلك الوعيد ، ولكن الله يمهّل ولا يمهّل وما يبطشه من الظالمين يبعيد . (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة إن أخذته أليم شديد) .

فانظر إليهم قد غلوا وزادوا ورفعوا بناءها وشادوا
بالشيد والآجر والأحجار لا سيما فى هذه الأعصار

(فانظر) أيها المؤمن (إليهم) وإلى أعمامهم (فدغلوا) فى أهل القبور الغلو المفرط الذى نهاهم الله تعالى ورسوله ﷺ عنه (وزادوا) عما حذرهم عنه الرسل (ورفعوا بناءها) أى بناء القبور المنى عن مجردة قليلة وكثيره (وشادوا) أى ضربوه (بالشيد) وهو الحص (والآجر) اللبن المحرق (والأحجار) المنقشة المزخرفة (لاسيما) بزيادة (فى هذه الأعصار) القرية بعد ظهور دولة العبيدين الذين قال فيهم أهل العلم :
ظاهروهم الرفض وباطنهم الكفر اغض . فاعتنوا ببناء القباب على القبور وزخرفتها وتشبيدها وجعلها مشاهد ، وندبوا الناس إلى زيارتها وأتوا بذلك باسم محبة أهل البيت وكل من جاء بعدهم من الدول المتبدعة زاد فيها وأحدث أكثر مما أحدث من قبله حتى اتخذوها مساجد ومعابد ، إلى أن عبت من دون الله . وسألوا منها مالا يقدر عليه إلا الله وفعلوا بها ما يفعل أهل الأوثان بأوثانهم وزادوا كثيراً فضلوها عن سوء السبيل . وأضلوا من قدروا على اضلاله جيلا بعد جيل ، ولم يبق من الدين عندهم إلا اسمه ، ولا من الكتاب والسنة لديهم إلا لفظه ورسمه ، ولكن الأرض لا تخلو من مجد لمعالم الشريعة الحنيفية . ومنه على ما يخل بها أو يناقضها من البدع الشيطانية ، ولا تزال طائفة من هذه الأمة أمة محمد ﷺ على الحق ظاهرة لا يضرهم من خالفهم أو خذلهم حتى يأتى أمر الله تبارك وتعالى والله سبحانه يقول (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) .

وللقناديل عليها أوقدوا وكم لواء فوقها قد عقودوا
ونصبوا الأعلام والرايات وافتتسوا بالأعظم الرفات
بل نحروا في سوحها النحائر فعل أولى التسيب والبحائر
والتمسوا الحاجات من موتاهم واتخذوا لهمهم هواهم

(وللقناديل) من الشموع وغيرها (عليها) أى على القبور وفي قبائها (أوقدوا) تعرضاً للجنة من رسول الله ﷺ لمن فعل ذلك إذ يقول « لمن الله زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج » فأوقفوا لتسريحها الوقوف الكثيرة وجعلوا عليها سدة وخدماً معدين لا يقادها ، وويل للسادون إن طفىء مصباح قبر الشيخ (وكم لواء فوقها قد عقدوا) تعظيماً لها وتألماً ورغبة ورهبة . (ونصبوا) عليها (الأعلام والرايات) لاسيما يوم عيدها لأنهم قد اتخذوا لكل قبر عيداً أى يوماً معتاداً يجتمعون فيه من أقاصي البلاد وأدناها كما أن الحج يوم عرفة ، مخالفة منهم ومشاقة لله ورسوله إذ يقول ﷺ « ولاتتخذوا قبري عيداً » فقد اتخذوا قبور من هو دونه أعياداً ، ومن فاته يوم ذلك العيد للمعتاد فقد فاته المشهد وفاته خير كثير ، وفي ذلك العيد تنصب الزينة الباهرة وتقد الطبول والأعواد ، ويجتمع الرجال والنساء في ميدان واحد لابسين زينتهم قد تعطر كل من الجنسين بأطيب ما يجود وليس أطيب ما يجود ، وتجيى الأموال من الأوقاف والنذور وغيرها على اختلاف أجناسها من نقود وثمار وأنعام وخراجات وغيرها مما علم الله تعالى بها أنها لا يبتغى بها وجه ولم تنفق في مرضاته بل في مسأخله (وافتنوا) في دينهم (بالأعظم الرفات) النخرة فعبدها من دون الله عز وجل دعاء وتوكلاً وخوفاً ورجاء ونذراً ونسكاً وغير ذلك ، (بل نحروا في سوحها) أى في أفنية القبور (النحائر) من الإبل والبقر والغنم إذا نابههم أمر أو طلبوا حاجة من شفاء مريض أو رد غائب أو نحو ذلك ، وأكثرهم يسمها للقبر من حين تولد ويربها له إلى أن تصلح للقرية في عرفهم ولا يجوز عندهم تغييرها ولا تبديلها ولا خصيبها ولا جوارها لا يذهب شيء من دمها إذ ذلك عندهم نقص فيها ونقص (فعل أولى التسيب والبحائر) أى كفعل مشركي الجاهلية من العرب وغيرهم في تسيبهم السوابب وتبجير البحائر وجعل الحام كما قدما عنهم ذلك مبسوطاً في موضعه ، غير أن أولئك سموهم آلهة وشفعاء وسموا مثل هذا الفعل بهم عبادة ، وهؤلاء سموهم سادة وأولياء وسموا دعاءهم إليهم تيركا وتوسلاً وكلاهما مشرك في فعله بالله عز وجل ، وهؤلاء أعظم شركاً وأشد لأنهم يشركون في

الرخصاء وفي الشدة بل هم في الشدة أكثر شركاً وأشد تعلقاً بهم من حالة الرخصاء ، وأما مشركو الجاهلية الأولى فيشركون في الرخصاء ويخلصون لله في الشدة . كما أخبرنا الله عنهم بقوله تعالى (فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين ، فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون) وغيرها من الآيات . (واتمسكوا بالحجرات) التي لا يقدر عليها إلا الله عز وجل (من موتاهم) من جلب الخير ودفع الشر (واتخذوا إلههم هوامهم) وهذا هو السبب في عبادة غير الله بل في جميع معاصي الله ، وهو الذي كلما هوى أمراً أتاه ، ولم يأتهم الشيطان من غير باب الهوى ولم يصطد أحداً بغير شبكته ، لأن الهوى يعمي عن الحق . ويضل عن السبيل أتباعه ، وهو سبب الشقاوة كما أن التزام الشريعة باطناً وظاهراً سبب السعادة ، فهما ضدان لا يجتمعان ولا يكون الحكم إلا لواحد منهما ، لأن الشريعة تدل على مرضاة الله وتأمراً بها ، وتحذر من مساخط الله وتنبئ عنها ، والهوى يضد ذلك ، ولهذا قال ﷺ « حفت الجنة بالمكاره » يعني لمخالفة أسبابها من الأعمال الصالحة للمهوى ، « وحفت النار بالشهوات » لموافقة أسبابها من المعاصي للمهوى . فطوبى لمن كان هواه تبعاً لما جاء به رسول الله محمد ﷺ ، وويل لمن قدم هواه على ذلك لقد هلك .

قد صادهم إبليس في فخاخه بل بعضهم قد صار من أفراده
يدعو إلى عبادة الأوثان بالمال والنفس وباللسان

(قد صادهم) من الاصطياد بل من مطاوع اصطاد لأن التاء التي قلبت طاء هي لمعنى الطلب وأما حذفها فيدل على وصول الطلب إلى مطلوبه ، (إبليس في فخاخه) التي نصبها لهم كما نصبها لمن قبلهم من تزوين المعاصي وتصويرها في صورة الطاعات ، فأول ما زين لقوم نوح العكوف على صور صالحهم ليتذكروا عبادتهم الله تعالى فيقتفوا أثرهم فيها ، ولم يزل بهم حتى عبدوها كما قدما ، وكذلك فعل بسفهاء هذه الأمة أول ما أشار عليهم ببناء القباب على القبور باسم حبة الأولياء ثم بالعكوف عليها وعبادة الله عز وجل عبيدها تبركاً وتمجيداً بتلك البقاع التي فضلت بهم إذ دفنوها فيها ثم بعبادتهم أنفسهم دون الله عز وجل ، ثم استرسلوا في تلك العبادة شيئاً فشيئاً إلى أن أثبتوا للمخلوق صفات الربوبية من التصرف فيما لا يقدر عليه إلا عز وجل ، فصار الأمر كما ترى في جميع الأقطار ، وفي كل القرى والأمصار ، وفي كل أئتبوا للمخلوق صفة الربوبية من التصرف فيما لا يقدر عليه إلا عز وجل فصار الأمر كما ترى في جميع الأقطار ، وفي كل

القرى والأمصار ، وفي كل زمن تشيع وتزيد وفي كل عصر من الأعصار ، (بل بعضهم قد صار من أفراده) المساعدين له الداعين إلى مادعا إليه حزبه ليكونوا من أصحاب السعير (يدعون إلى عبادة الأوثان) من القبور وغيرها (بالمال والنفس وباللسان) ، فمن دعايتهم إلى ذلك أنهم يجمعون أنواعاً من المطالب ويدخلونها القبر إلى القبة المبنية عليه في سراديب معدة تحتها فإذا أتى إليهم الجاهل المفتون ووقف على الحاجب فان لم يكن له مطلوب معين قال له أدخل يدك فما خرج فيها فهو الباب الذى ترزق منه لا تعدوه إلى غيره ، فان خرج في يده تراب فحارث ، وإن خرج قطن فحائك ، وإن خرج فحم أو نحوه فحداد أو صائغ ، وإن خرج آلة حجامه فحجام ، وإن خرج كذا فهو كذا . على قواعدهم يعرفونها ، ومخرقة لهم يألفونها ، وإن كان له مطلوب معين قال له ماتريد من الشيخ ؟ قال أريد كذا ، فان كان ذلك يوجد فيها أدخل القبر ، وإلا قال ارجع الآن وموعدك الوقت الفلانى فان الشيخ الآن مشغول أو نحو ذلك من الأعذار مع مافى قلبه من تعظيم للشيخ ، فلا يكرر الطلب أدياً معه ، فلا يأتي في المرة الثانية إلا وقد استعد له بمطلوبه ، فإذا جاءه وأدخل يده خرج فيها ذلك المطلوب فحيثئذ خرج ينادى : شئء لله ياشيخ فلان ، وكلما وجد أحداً أراه ذلك وقال : هذا من كرامات الشيخ فلان وعطاياه ، فيجمعون من أموال الناس بهذه الحيل والشعوذة مالا يحصى ، ولكنهم لم يحتالوا لأخذ أموال الناس فحسب ، بل احتالوا لسلب دينهم وأخرجوهم من دائرة الإسلام إلى دائرة الكفر ، وليس هذا خاصاً بقبور الصالحين الذين عرفوا فيالدنيا بالأمانة والديانة ، بل أى قبر تمثل فيه الشيطان أو حكيت له حكاية أو رؤيت له رؤيا صدقاً كانت أو كذباً فقد استحق عندهم أن يبنى عليه القباب ويعكف عنده وينذر لها ويذبح عليه ويستشفى به المرضى ويستنزل به الغيث ويستغاث به في الشدائد ويسأل منه قضاء الحوائج ويخاف ويرجى ويتخذ ندا من دون الله عز وجل وتقديس وتنزه عما يقول الظالمون والجاحلون والملحدون علواً كبيراً .

الله أكبر لو رأيت على القبو	ر عكوفهم صباحاً وبالامساء
والله أكبر لو ترى أعيادهم	جمع الرجال معا وجمع نساء
والله أكبر لو رأيت مساجدا	بنيت على الموق بأى بناء
قد زخرفت بحجارة منقوشة	بالشيد قد ضربت مع الاعلاء
ورعوسها قد زينت بأهله	من نأفس المنقوش دون مراة

قد أسرجت ولكم على تسريحها
كم سادن قد وكلوه بشأنها
ويل له لو قد أحل بيعض ذا
ولكم عليها راية قد نشرت
وكرائم الأنعام تحجز سوخها
لم يفرودوا رب السماء بدعوة
يدعونهم في كشف كل ملمة
ويعظمونهمو بكل عبادة
وتراه بالرحمن يخلف كاذباً
لكنه لا يستطيع الخلف بالمقبو
زادوا على شرك الذين إليهمو
إذ يخلصون لدى الكروب وهؤ
بل في الشدائد شركهم أضعاف
فتراه ينذر في الرخاء بيدنة
وجميع ما يأتيه في سرائه
تالله ما ظفر اللعين ببثلهما
حتى إذا ماهيأوا لعنوههم
طمع العدو بهم لنيل مراده
لما أساعوا الظن بالوحين لكن
لم يبتدوا بالنص قط بل اقتضوا
نهزوا الكتاب فلم يقيموا نصه
وعادة الأوثان قد صارت لهم
وطرائق البدع المضلة صبروا
يارب ثبتنا على دين الهدى
واردد بتوفيق إلها من نأى
ياربنا فاكشف غطاء قلوبنا
وأسلك بنا نهج النجاة ونجنا

وقفوا الشموع لها بأى أداء
طيباً وتنظيفاً وشأن ضياء
ماذا يقامى من ضروب وبلاء
ألوانها صلبت لقلب الرافى
منصورة يؤتى بها لوفياء
بل للقبور تجاوبوا بنداء
في الجهر قد هتفوا في الاخفاء
ياصاح في السراء والضراء
وصفاته العليا وبالأسماء
ر ذا إن لم يكن بيـراء
بعث الرسول بأصدق الأنباء
لاء فشركهم في شدة ورخاء
ماقد أشركوا في حالة السراء
وبيدتين لدى اشتداد بلاء
فله به الأضعاف في الضراء
من بعض أهل الشرعة الغراء
سبب الدخول وسلم الإغواء
منهم فغر القوم باستجداء
أحسنوه بزخرف الأعداء
آراء من قد كان عنها نأى
إذ كان ميلهمو إلى الأهواء
دينا تعالى الله عن شركائه
سبلا مكان الملة السمحاء
وعلى سلوك طريقة البيضاء
عن قد استهوى أولو الأغواء
بالنور أخرجنا من الظلمات
من حيرة وضلالة عمياء

وأجعل كتابك ياكريم إمامنا
وانصر على الأعداء حزبك إنهم
راموا بنا السوأى بسوء مكائد
وأردد إلهي كيدهم في ييدهم
أظهر على الأديان دينك جهرة
وأجعل لوجهك خلصاً أعمالنا
ورسولك المقدم المخفضاء
خبطتهمو فتن من الأعداء
فاقصهمو يارب اللساء
وأبدهمو يبدأ عن البيداء
وشعاره فارفع بلون خفاء
بعبادة وولاية وبراء

فصل

أذكر في بيان حقيقة السحر وحكم الساحر

أى ماعليه من العقوبة شرعاً ، وأن منه أى من السحر علم التنجيم وهو النظر في النجوم الآتى بيانه ، وذكر عقوبة من صدق كاهناً بقلبه ، ويعنى عقوبته الوعيدية . والبحث في هذا الفصل في أمور : (الأول) هل السحر حقيقة وقوعه ووجوده أم لا ، (الثانى) أنواعه ، (الثالث) حكم متعلمه إن عمل به أو لم يعمل ، (الرابع) عقوبته شرعاً ووعيداً .

والسحر حق ولله تأثير
أعنى هذا التقدير ماقد قدره
لكن بما قدره القدير
في الكون لافى الشرعة المظهره

هذا هو البحث الأول في حقيقته وتأثيره . (والسحر حق) يعنى متحقق وقوعه ووجوده ، ولو لم موجوداً حقيقة لم ترد النواحي عنه في الشرع والوعيد على فاعله والعقوبات الدينية والأخروية على متعاطيه والاستعاذة منه أمراً وخبراً . وقد أخبر الله تعالى أنه كان موجوداً في زمن فرعون وأنه أراد أن يعارض به معجزات نبي الله موسى عليه السلام في العصا بعد أن رماه هو وقومه به بقولهم (إن هذا لساحر عليم إلى قوله — قال فرعون اتنوا بكل ساحر عليم) وقال تعالى عن السحرة (فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوها واسترهبوهم وجاعوا بسحر عظيم) وقال تعالى فيهم (فإذا حيالهم وعصيم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى . فأوجس في نفسه خيفة موسى . قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى . وألق ماى يمينك تلقف ماصنموا إنما صنموا كيد ساحر ولا يفلح الساحر من حيث أتى) يقال إنهم كانوا سبعين ألفاً مع كل واحد منهم حبل وعصا

فَأَخَذُوا بِأَبْصَارِ النَّاسِ بِسِحْرِهِمْ وَأَلْقَوْا تِلْكَ الْحِبَالُ وَالْعَصَى فَرَأَاهَا النَّاسُ حَيَاتٍ عَظَمَاءُ ضَخَامًا وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى (سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ) وقوله : (يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَمَّا تَسْمَعُ) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى ، قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ، وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ) يَعْنِي الْعَصَا (تَلْقَفْ) تَبْتَلِعْ (مَا صَنَعُوا) أَيْ السِّحْرَةَ أَيْ مَا اخْتَلَفُوا وَاتَّفَقُوا مِنَ الزُّورِ وَالتَّخْيِيلِ . وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى فِي الْآيَةِ (فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ) وَهُوَ اللَّهُ أَمَرَهُمْ عَلَى نَبِيِّهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَوْلِهِ سَبِّحَانَهُ (إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدَ سَاحِرٍ) مَكْرُوهٌ وَخِدَاعُهُ (وَلَا يَفْلَحُ الْمَاحِرُ حَيْثُ أَتَى) ، (فَوْقَ الْحَقِّ وَبَطْلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ، فَغَلَبُوا وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ) إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ ، وَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ قَوْمٍ صَالِحٍ وَكَانُوا قَبْلَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُمْ قَالُوا لَنَبِيِّهِمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ (إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ) وَكَذَا قَالَ قَوْمُ شُعَيْبَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ (إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ) وَقَالَتْ قُرَيْشٌ لَنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ كَمَا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ عَنْهُمْ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ بَلْ ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ ذَلِكَ الْقَوْلَ تَدَاوَلَهُ كُلُّ الْكُفَّارِ لِرُسُلِهِمْ فَقَالَ تَعَالَى (كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنَّجٌ أَتُواصُوا بِهِ) الْآيَةُ ، وَقَالَ سَبِّحَانَهُ فِي ذَمِّ الْيَهُودِ (وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سَلِيمٍ) وَمَا كَفَرَ سَلِيمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ، وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَنُفِثَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) وَقَالَ تَعَالَى (وَمَنْ شَرَّ النِّفَاقَاتِ فِي الْعَقْدِ) وَالنِّفَاقَاتُ هُنَّ السُّوَاحِرُ يَعْقِدْنَ وَيَنْفِثْنَ . وَالْمَقْصُودُ أَنَّهُ قَدْ ثَبِتَ بِهَذِهِ النُّصُوصِ وَغَيْرِهَا بِمَا سَنَذْكُرُ وَمَا لَا نَذْكُرُ أَنَّ السِّحْرَ حَقِيقَةٌ وَجُودُهُ .

(وَلَهُ تَأْثِيرٌ) فَهِنَّ مَا يَرْضَى وَمِنْهُ مَا يَقْتُلُ وَمِنْهُ مَا يَأْخُذُ بِالْعُقُولِ وَمِنْهُ مَا يَأْخُذُ بِالْأَبْصَارِ وَمِنْهُ مَا يَفْرُقُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ، (لَكِنْ) تَأْثِيرُهُ ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ (بِمَا قَدْرُهُ وَالتَّقْدِيرُ) سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، أَيْ بِمَا قَضَاهُ وَقَدْرُهُ وَخَلَقَهُ عِنْدَمَا يَلْقَى السَّاحِرُ مَا لَقِيَ ، وَلِذَا قُلْنَا (أَعْنَى التَّقْدِيرِ) فِي قَوْلِهِ بِمَا قَدْرُهُ التَّقْدِيرُ (بِمَا قَدْرُهُ فِي الْكُونِ) وَشَاءَهُ (لَا) أَنَّهُ أَمَرَ

به (في الشرعة) التي أرسل الله بها رسله وأنزل بها كتبه (المطهرة) ، من ذلك وغيره كما تقدم أن القضاء والأمر والحكم والآداة كل منها ينقسم على كوني وشرعي ، فالكوني يشمل ما يرضاه الله ويحبه شرعاً ، وما لا يرضاه في الشرع ولا يحبه ، والشرعي يختص بمريضاته سبحانه وتعالى ومحابه ، ولهذا قال تعالى في الشرعي (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وقال عز وجل (ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا يرضه لكم) فأخبر تعالى أنه يريد بعباده اليسر ولا يريد بهم العسر وأنه يرضى لهم الشكر ولا يرضى لهم الكفر ، مع كون كل من العسر واليسر والشكر والكفر واقع بقضاء الله وقدره وخلقته وتكوينه ومشيئته . قال الله تعالى (الله خلق كل شيء وهو على كل شيء وكيل) وقال تعالى (إنا كل شيء خلقناه بقدر) والمقصود أن السحر ليس بمؤثر لذاته نفعاً ولا ضرراً وإنما يؤثر بقضاء الله تعالى وقدره ، وخلقته وتكوينه ، لأنه تعالى خالق الخير والشر ، والسحر من الشر ، ولهذا قال تعالى (فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله) وهو القضاء الكوني القدرى ، فإن الله تعالى لم يأذن بذلك شرعاً ، وقد ثبت في الصحيحين من طرق عن عائشة رضى الله عنها قالت : سحر رسول الله ﷺ حتى إنه ليخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله ، حتى إذا كان ذات يوم وهو عندي دعا الله عز وجل ودعاه ثم قال « أشعرت يا عائشة ، إن الله قد أفاضني فيما استفتيته فيه » قلت : وما ذاك يا رسول الله ؟ قال « جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي ، ثم قال أحدهما لصاحبه : ما وجع الرجل ؟ قال : مطلوب . قال : ومن طيبه ؟ قال : ليبيد بن العاص اليهودي من بني زريق . قال : فماذا ؟ قال : في مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر . فقال : فأين ؟ قال : في بئر ذي أروان . قال فذهب النبي ﷺ في أناس من أصحابه إلى البئر فنظر إليها وعليها نخل ثم رجع إلى عائشة فقال « والله لكأن ماءها نقاعة الحناء ، ولكأن نخلها رعوس الشياطين » . قلت يا رسول الله أفأخرجته ؟ قال « لا ، أما أنا فقد عافني الله عز وجل وتمدى وخشيت إن أثور على الناس منه شراً » وأمر بها فدفنت . وفي رواية قال : ومن طيبه ؟ قال ليبيد بن الأعصم رجل من زريق حليف لليهود كان منافقاً . قال وفيه ؟ قال في مشط ومشافة . قال : وأين ؟ قال في جف طلعة ذكر تحت راعوفة في بئر ذروان — وذكره — هذا لفظ البخاري المشاطة ما يخرج من الشعر ، والمشط أسنان ما يمشط به ، والمشافة من مشافة الكتان ، وجف طلعة غشاؤها وهو الوعاء الذي يكون فيه الطلع ،

تحت راعوفة هو حجر يترك في البئر عند الحفر ثابت لا يستطيع قلعه يقوم عليه المستقى ، وقيل حجر على رأس البئر يستقى عليه المستقى ، وقيل حجر بارز من طيبها يقف عليه المستقى والناس فيها ، وقيل في أسفل البئر يجلس عليه الذي ينظفها لا يمكن قلعه لصلابته ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم : قال المازري رحمه الله تعالى : مذهب أهل السنة وجهور علماء الأمة على إثبات السحر وأن له حقيقة كحقيقة غيره من الأشياء الثابتة خلافاً لمن أنكر ونفى حقيقته وأضاف مايقع منه إلى خيالات باطلة لا حقائق لها ، وقد ذكره الله تعالى في كتابه وذكر أنه مما يتعلم ، وذكر ما فيه إشارة إلى أنه مما يكفر به ، وأنه يفرق بين المرء وزوجه ، وهذا كله لا يمكن فيما لا حقيقة له ، وهذا الحديث أيضاً مصرح بآثباته وأنه أشياء دفنت وأخرجت ، وهذا كله يطل مآقوله فاحالة كونه من الحقائق محال ، ولا يستكر في العقل أن الله سبحانه وتعالى يخرق العادة عند النطق بكلام ملفق أو تركيب أجسام أو المزج بين قوى على ترتيب لا يعرفه إلا الساحر . وإذا شاهد الإنسان بعض الأجسام منها قاتلة كالسموم ومنها مسقمة كالأدوية الحادة ومنها مضرة كالأدوية المضادة للمرض لم يستبعد عقله أن ينفرد الساحر بعلم قوى قتالة أو كلام مهلك أو مؤد إلى التفرقة . قال : وقد أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث بسبب آخر فزعم أنه يحط من منصب النبوة ويشكك فيها وأن تمجيزه بمنع الثقة بالشرع ، وهذا الذي ادعاه هؤلاء المبتدعة باطل لأن الدلائل القطعية قد قامت على صدقه وصحته ، وعصمته ﷺ فيما يتعلق بالتبليغ والمعجزة شاهدة بذلك ، وتمجيز مقام الدليل بخلافه باطل . فأما مايتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث بسببها ولا كان مفضلاً من أجلها وهو مما يعرض للبشر فغير بعيد أن يخيل إليه من أمور الدنيا مالا حقيقة له ، وقد قيل إنه إنما كان يخيل إليه أنه وطئ زوجاته وليس بواطئ ، ، وقد يتخيل الإنسان مثل هذا في المنام فلا يبعد تخيله في اليقظة ولا حقيقة له ، وقيل إنه يخيل إليه أنه فعله ومافعله ، ولكن لا يعتقد صحة مايتخيله فتكون اعتقاداته على السداد . قال القاضى عياض رحمه الله تعالى : وقد جاءت روايات هذات الحديث مبينة أن السحر إنما تسلط على جسده وظواهر جوارحه لا على عقله وقلبه واعتقاده ، ويكون معنى قوله في الحديث حتى يظن أنه يأتي أهله ولا يأتين ، ويروى يخيل إليه أى يظهر له من نشاطه ومتقدم عادته القدرة عليهن فإذا دنا منهن أخذته السحر فلم يأتين ولم يتمكن من ذلك كما

يعتري المسحور ، وكل ماجاء في الروايات من أنه يخيل إليه فعل شيء لم يفعله ونحوه فمحمول على التخيل بالبصر لا كالتخلل تطرق إلى العقل وليس في ذلك ما يدخل لبساً على الرسالة ولا طعناً لأهل الضلالة والله أعلم أ . هـ قلت : قول المازري خلافاً لمن أنكرو ذلك ، قال ابن هبيرة رحمه الله تعالى : أجمعوا على أن السحر له حقيقة ، إلا أبا حنيفة فإنه قال : لا حقيقة له عنده . ثم ذكر الاختلاف في حكم الساحر ، وقال القرطبي رحمه الله تعالى وعندنا أن السحر حق وله حقيقة يخلق الله عنده ما يشاء خلافاً للمعتزلة وأبى إسحاق الاسفراييني حيث قالوا إنه تمويه وتخيل أ . هـ .

قلت : قد ثبت وتقرر من هذا وغيره تحقق السحر وتأثيره بإذن الله بظواهر الآيات والأحاديث وأقوال عامة الصحابة ، وجماهير العلماء بعدهم رواية ودراية ، فأما القتل به والأمراض والتفرقة بين المرء وزوجه وأخذة بالأبصار فحقيقة لا مكابرة فيها ، وأما قلب الأعيان كقلب الجماد حيواناً وقلب الحيوان من شكل إلى آخر فليس بمحال في قدرة الله عز وجل ولا غير ممكن ، فإنه هو الفاعل في الحقيقة وهو الفعال لما يريد ، فلا مانع من أن يحول الله ذلك عندما يلقي الساحر مألقي إمتحاناً وابتلاء وفتنة لعباده ، ولكن الذي أخبرنا الله تعالى به في الواقع من سحرة فرعون في قصتهم مع موسى إنما هو التخيل والأخذ بالأبصار حتى رأوا الجبال والعصى حيات . فنؤمن بالخبر ونصدق ولا نتعده ولا نبذل قولاً غير الذي قيل لنا ولا نقول على الله ما لا نعلم وبالله التوفيق .

واحكم على الساحر بالكفر	وحده القتل بلا نكير
كما أتى في السنة المصروفة	مما رواه الترمذي وصححه
عن جندب وهكذا في أثر	أمر يقتلهم روى عن عمر
وصح عن حفصة عند مالك	ما فيه أقوى مرشد للمالك

هذا هو الحكم الثاني وهو حكم الساحر (واحكم على الساحر) تعلمه أو علمه عمل به أو لم يعمل . (بالكفر) أي بأنه كفر بهذا الذنب الذي هو السحر ، وذلك واضح صريح في آية البقرة بأمور : منها سبب عدول اليهود إليه وهو نبذهم الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم (ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون) سواء أريد بالكتاب التوراة التي بأيديهم أو القرآن الذي جاء به محمد ﷺ ، كل ذلك نزه كفر ، وقد علم أن السحر لا يعمل إلا مع من كفر بالله ، وهذا معلوم من سبب نزول الآية كما قال

الربيع بن أنس وغيره : إن اليهود سألوا محمداً ﷺ زماناً عن أمور من التوراة ، لا يسألونه عن شيء من ذلك إلا أنزل الله سبحانه وتعالى ماسأله عنه فيخصمهم ، فلما رأوا ذلك قالوا : هذا أعلم بما أنزل الله إلينا منا ، وأنهم سألوه عن السحر وخاصموه به فأنزل الله عز وجل (واتبعوا ماتلوه الشياطين على ملك سليمان وماكفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) الآيات .

ومنها قوله (واتبعوا ماتلوه الشياطين) تتقوله وتزوره (على ملك سليمان) أى فى ملكه وعهده ، ومعلوم أن استبدال ماتلوه الشياطين وتتقوله والانقياد له والعمل به عوضاً عما أوحى الله تعالى إلى رسوله ﷺ هذا من أعظم الكفر ، وهو من عبادة الطاغوت التى هى أصل الكفر ، وقد سمي الله تعالى طاعة العلماء والأمراء فى تحليل ما حرم الله أو تحريم ما أحله ، سمي ذلك عبادة وأنه اتخذ لهم أرباباً من دون الله فقال تعالى (اتخذوا أربابهم وربيانهم أرباباً من دون الله) الآية ، قال عدى بن حاتم رضى الله عنه حين سمع رسول الله ﷺ يتلوها : إنا لسنا نعبدهم ، قال « أليس يحلون ما حرم الله فتحلونه ، ويمرمون ما أحل الله فتحرمونه ؟ » قال بلى . قال « فذلك عبادتكم إياهم » ، ولهذا قال تعالى بعدها (ومأمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) فإذا كان هذا فى طاعة الأحرار والرهبان فكيف فى طاعة الشيطان فيما ينهى الوحى ، فهل فوق هذا الشرك من كفر ؟ (سبحانه الله عما يشركون) وعبادة الشيطان هى اتباعه فيما أمر به من الكفر والضلال ودعا إليه ، كما قال عز وجل فيه إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير ، وكما يقول للمجرمين يوم القيامة (ألم أعهد إليكم يا بنى آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين . وأن اعبدون هذا صراط مستقيم . ولقد أضل منكم جيلاً كثيراً أفلم تكونوا تعقلون) ..

ومنها قوله تعالى (وماكفر سليمان) ، برأ الله سبحانه وتعالى نبيه عليه السلام من الكفر ، وهذا الكفر الذى برأه تعالى منه هو علم الساحر وعمله ، وإن كان بريئاً من الكفر كله معصوماً مما هو دونه ، لكن سياق الآية فى خصوص السحر وأنه برىء منه ، ولو فرض وجود عمله به لكفر لأنه شرك والشرك أقبح الذنوب وأعظم المحبطات للأعمال كما قال تعالى فى جميع رسله سليمان وغيره عليهم السلام بعد أن ذكرهم : (ذلك هدى الله يهذى به من يشاء ، ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) ، وهذا

معلوم من أصل القصة فإن اليهود قاتلهم الله تلقوا السحر عن الشياطين ونسبوه إلى سليمان عليه السلام . فبرأه الله تعالى من إفكهم بهذه الآية ، كما قال مجاهد رحمه الله تعالى في هذه الآية (واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان) قال : كانت الشياطين تستمع الوحي فما سمعوا من كلمة زادوا فيها مائتين مثلها ، فأرسل سليما عليه السلام إلى ماكتبوا من ذلك ، فلما توفى سليمان وجدته الشياطين وعلمته الناس وهو السحر ، وقال سعيد بن جبير رحمه الله تعالى : كان سليمان عليه السلام يتبع ما في أيدي الشياطين من السحر فيأخذهم منهم فيدفنه تحت كرسيه في بيت خزانته فلم تقدر الشياطين أن يصلوا إليه ، فدنت إلى الإنس فقالوا لهم : أتدرون ما العلم الذي كان سليمان يسخر به الشياطين والرياح وغير ذلك ؟ قالوا نعم . قالوا فإنه في بيت خزانته وتحت كرسيه ، فاستشار به الإنس واستخرجوا وعملوا به ، فقال أهل الحجاز — يعنى اليهود من أهل الحجاز — كان سليمان يعمل بهذا وهذا سحر ، فأنزل الله تعالى على نبيه محمد ﷺ براءة سليمان عليه السلام فقال تعالى (واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان ، وماكفر سليمان ولكن الشياطين كفروا) وقال محمد ابن إسحاق بن يسار : عمدت الشياطين حين عرفت موت سليمان بن داود عليهما السلام فكتبوا أصناف السحر ، من كان يحب أن يبلغ كذا وكذا فليفعل كذا وكذا ، حتى إذا صنفوا أصناف السحر جعلوه في كتاب ثم ختموه بخاتم على نقش خاتم سليمان وكتبوا في عنوانه : هذا ماكتب آصف بن برخيا الصديق للملك سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم . ثم دفنوه تحت كرسيه واستخرجته بعد ذلك بقايا بنى إسرائيل حتى أخذوا ما أحدثوا ، فلما عثروا عليه قالوا والله ماكان ملك سليمان إلا بهذا ، فأفشوا السحر في الناس فتعلموه وعلموه : فليس هو في أحد أكثر منه في اليهود لعنهم الله ، فلما ذكر رسول الله ﷺ فيما نزل عليه من الله سليمان بن داود وعده فيمن عد من المرسلين قال من كان بالمدينة من اليهود : تعجبون من محمد يزعم أن ابن داود كان نبياً . والله ماكان إلا ساحراً . وأنزل الله تعالى في ذلك (واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان ، وماكفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) الآية وروى بن أبي حاتم عن بن عباس رضى الله عنهما قال : كان آصف كاتب سليمان ، وكان يعلم الأسم الأعظم ، وكان يكتب كل شيء بأمر سليمان ويدفنه تحت كرسيه ، فلما مات سليمان أخرجه الشياطين فكتبوا بين كل سطرين سحراً وكفراً وقالوا : هذا الذي كان سليمان يعمل به . قال فأكفره جهال

الناس وسبوه ووقف علماء النفس ، فلم يزل جهال الناس يسبون حتى أنزل الله على محمد ﷺ (واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان وماكفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) وتقاسير السلف وآثارهم في هذه الآية كثيرة جداً ، وماكان منها إسرائيلياً فهو من القسم المقبول لموافقته ظاهر الآية في أن اليهود تعلموا السحر من الشياطين ورموا به نبي الله سليمان وأكفروه به وسبوه ، وخاصموه به محمداً رسول الله ﷺ ونبتوا كتاب الله وراء ظهورهم ، فبين الله تعالى مالبسوه وهدم مأسسوه وبرأ نبيه سليمان عليه السلام مما اتصفكوه وأقام الحجة عليهم في بطلان مااتحلوه فلله الحمد والمنة

ومنها قوله تعالى (ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) أكذب الله تعالى اليهود فيما نسبوه إلى نبيه سليمان عليه السلام بقوله (وماكفر سليمان) وهم إنما نسبوا السحر إليه ، ولازم مانسبوه إليه هو الكفر لأن السحر كفر ، ولهذا أثبت كفر الشياطين بتعليمهم الناس السحر فقال تعالى (ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) وكذلك كل من تعلم السحر أو علمه أو عمل به يكفر ككفر الشياطين الذين علموه الناس ، إذ لا فرق بينه وبينهم ، بل هو تلميذ الشيطان وخريججه ، عنه روى وبه تخرج وإياه اتبع ، ولهذا قال تعالى في الملوك (ومايعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر) فبين تعالى أنه بمجرد تعلمه يكفر سواء عمل به وعلمه أو لا . وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : فإذا أتاهما الآتي مرید السحر نبيه أشد النهي وقال له : إنما نحن فتنه فلا تكفر وذلك أنهما علما الخير والشر والكفر والإيمان فعرفا أن السحر من الكفر ، قال فإذا أتى عليهما أمراه أن يأتي مكان كذا وكذا فإذا أتى عاين الشيطان فعلمه ، فإذا تعلمه خرج منه النور فنظر إليه ساطعاً في السماء فيقول : يا حسرته ياويله ، ماذا صنع . وروى ابن أبي حاتم عن الحسن البصري رحمه الله أنه قال في تفسير هذه الآية : نعم أنزل الملكا بالسحر ليعلما الناس البلاء الذي أراد الله تعالى أن يبتلي به الناس ، فأخذ عليهما الميثاق أن لا يعلما أحداً حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر ، وقال قتادة كان أخذ عليهما أن لا يعلما أحداً حتى يقولوا (إنما نحن فتنه) أى بلاء ابتلينا به (فلا تكفر) ، وقال السدي إذا أتاهما إنسان يريد السحر وعظاه وقال له : لا تكفر إنما نحن فتنه ، فإذا أتى قال له انت هذا الرماد قبل عليه فإذا بال عليه خرج منه نور فسطع حتى يدخل السماء وذلك الإيمان ، وأقبل شيء أسود كهيئة الدخان حتى يدخل في مسامعه

وكل شيء وذلك غضب الله ، فإذا أخبرها بذلك علماه السحر فذلك قول الله تعالى (وما يعلمان من أحد حتى يقولاً إنما نحن فتنة فلا تكفر) الآية . وعن ابن جريج في هذه الآية : لا يجترئ على السحر إلا كافر ، والفتنة هي المحنة والاختبار .

ومنها قوله تعالى (ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ، ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق) يعنى من حظ ولا نصيب ، وهذا الوعيد لم يطلق إلا فيما هو كفر لا بقاء للإيمان معه ، فإنه مامن مؤمن إلا ويدخل الجنة ، وكفى بدخول الجنة خلافاً ، ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة . ثم قال تعالى (وليس ماشرؤا به أنفسهم لو كانوا يعلمون) .

ومنها قوله تعالى (ولو أنهم آمنوا) يعنى بمحمد ﷺ والقرآن (واتقوا) السحر وسائر الذنوب (لثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون) وهذا من أصرح الأدلة على كفر الساحر ونفى الإيمان عنه بالكلية ، فإنه لا يقال للمؤمن المتقى : ولو أنه آمن وانقى ، وإنما قال تعالى ذلك لمن كفر وفجر وعمل بالسحر واتبعه وخاصم به رسوله ورمى به نبيه ونبد الكتاب وراء ظهره ، وهذا ظاهر لا غبار عليه والله أعلم ، وقد صرح بذلك أئمة السلف من الصحابة والتابعين ، وإنما اختلفوا في القدر الذى يصير به كافراً ، والصحيح أن السحر المتعلم من الشياطين كله كفر قليله وكثيره كما هو ظاهر القرآن .

(وحده) أى حد الساحر (القتل) ضربه بالسيف (بلا نكير) بل هو ثابت بالكتاب من عموم النص في الكفار المرتدين وغيرهم (كما أتى) ثابتاً (في السنة المصرحة) الثابتة عن النبي ﷺ (مما رواه الترمذى) محمد بن عيسى بن سورة بمهملتين بن موسى بن الضحاك السلمى أبو عيسى الترمذى اخافض الضرير أحد الأعلام وصاحب الجامع والتفسير عن خلق مذكورين في تراجمهم من جامعه وغيره ، وعنه محمد بن إسماعيل السمرقندى وحامد ابن شَر وأبو العباس محمد بن أحمد الحنبلى راوى الجامع والهيثم بن كليب وخلق من أهل سمرقند ونسف وتلك الديار ، وقال بن حيان كان ممن جمع وصنف ، قال أبو العباس ! تغفري مات سنة تسع وسبعين ومائتين ، مرفوعاً (ووصحه) موقوفاً (عن جندب ، هو ابن عبد الله بن سفيان البجلي العلقمى أو العلقى له ثلاثة وأربعون حديثاً اتفقاً على سبعة وانفرد مسلم بخمسة . روى عنه الحسن

وابن سيرين وأبو مجلز ، مات بعد الستين ، قال رحمه الله تعالى « باب ماجاء في حد الساحر حدثنا أحمد بن منيع حدثنا أبو معاوية عن إسماعيل بن مسلم عن الحسن عن جندب قال : قال رسول الله ﷺ حد الساحر ضربه بالسيف » هذا حديث لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه وإسماعيل بن مسلم المكي يضعف في الحديث من قبل حفظه وإسماعيل بن مسلم العبدى البصرى قال وكيع وهو ثقة ويروى عن الحسن أيضاً والصحيح عن جندب موقوفاً والعمل على هذا الحديث عند بعض أهل العلم من أصحاب النبى ﷺ وغيرهم وهو قول مالك بن أنس ، وقال الشافعى : إنما يقتل الساحر إذا كان يعمل من سحره ما يبلغ الكفر فإذا عمل عملاً دون الكفر فلم ير عليه قتلاً . ويعنى بقوله : ما يبلغ الكفر أى ما كان فيه اعتقاد التصرف لغير الله وصرف العبادة له كما يفعل عبادة هياكل النجوم من أهل بابل وغيرهم والله أعلم (وهكذا فى أثر . أمر بقتلهم) يعنى السحرة (روى عن عمر) ابن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى العدوى ألى حفص المدنى أحد فقهاء الصحابة ثالى الخلفاء الراشدين وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة وأول من سمى أمير المؤمنين ، له خمسمائة وتسعة وثلاثون حديثاً اتفقا على عشرة وانفرد البخارى بتسعة ومسلم بخمسة عشر ، وعنه أبناؤه عبد الله وعاصم وعبيد الله وعلقمة ابن أبى وقاص وغيرهم ، شهد بداراً والمشاهد والمواقف ، وولى أمر الأمة بعد أبى بكر رضى الله عنهما وفتح فى أيامه عدة أمصار ، أسلم بعد أربعين رجلاً ، عن ابن عمر رضى الله عنهما مرفوعاً « إن الله تعالى جعل الحق على لسان عمر وقلبه » ولما دفن قال ابن مسعود رضى الله عنه : ذهب اليوم بتسعة أعشار العلم . استشهد فى آخر سنة ثلاث وعشرين ودفن فى أول سنة أربع وعشرين فى الحجرة النبوية وهو ابن ثلاث وستين وصلى عليه صهيب ، ومنابعه جمعة قد أفردت فى مجلدات . وهذا الأثر المشار إليه فى الباب هو ما رواه الإمامان الجليلان أحمد بن حنبل الشيبانى ومحمد بن إدريس الشافعى رحمهما الله تعالى قالوا : أخبرنا سفيان هو ابن عيينة عن عمرو بن دينار أنه سمع بحالة بن عبدة يقول كتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن اقتلوا كل ساحر وساحرة . قال فقتلنا ثلاث سواحر .

(وصح) نقلاً (عن حفصة) بنت عمر بن الخطاب العنوية أم المؤمنين رضى الله عنها (عند مالك) بن أنس بن مالك بن أبى عمر وابن الحارث الأصبحى أبى عبد الله المدنى أحد الأعلام فى الإسلام وإمام دار الهجرة . ولد سنة ثلاث وتسعين وحمل به

ثلاث سنين ، وتوفى سنة تسع تسع وسبعين ومائة ودفن بالبقيع رحمه الله تعالى ورضي عنه (ما) أى الذى (فيه أقوى) دليل (مرشد للسالك) وهو مارواه فى موطاه فى باب ماجاء فى الغيلة والسحر من كتاب العقول : عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد ابن زرارة أنه بلغه أن حفص بن زوق النبى عليه السلام قتل جارية لها سحرها ، وقد كانت دبرها فأمّرت بها فقتلت ، قال مالك : الساحر الذى يعمل السحر ، ولم يعمل ذلك له غيره ، هو مثل الذى قال الله تعالى فى كتابه (ولقد علموا لمن اشتراه ماله فى الآخرة من خلاق) فأرى أن يقتل ذلك إذا عمل ذلك هو نفسه « أه قال ابن كثير رحمه الله تعالى : وقد روى من طرق متعددة أن الوليد بن عقبة كان عنده ساحر يلعب بين يديه فكان يضرب رأس الرجل ثم يصيح به فيرد إليه رأسه . فقال الناس : سبحان الله ، يحى الموتى ! ورآه رجل من صالح المهاجرين فلما كان الغد جاء مشتتلا على سيفه وذهب يلعب لعبه ذلك فاخترت الرجل سيفه فضرب عنق الساحر وقال : إن كان صادقاً فليحى نفسه ، وتلا قوله تعالى (أتأتون السحر وأنتم تبصرون) فغضب الوليد إذ لم يستأذنه فى ذلك فسجنه ثم أطلقه والله أعلم . وقال الإمام أبو بكر الخلال : أخبرنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنى أبى أخبرنا يحيى بن سعيد حدثنى أبو إسحاق عن حارثة قال : كان عند بعض الأمراء رجل يلعب فجاء جندب مشتتلا على سيفه فقتله ، قال أراه كان ساحراً . وحمل الشافعى رحمه الله تعالى قصة عمر وحفصة على سحر يكون شركاً . والله أعلم .

وقال ابن كثير رحمه الله تعالى : فصل ، وقد ذكر الوزير أبو المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة رحمه الله تعالى فيمن يتعلم السحر ويستعمله ، فقال أبو حنيفة ومالك وأحمد : يكفر بذلك ، ومن أصحاب أبى حنيفة من قال : إن تعلمه ليتقيه أو ليتجنبه فلا يكفر ، ومن تعلمه معتقداً جوازه أو أنه ينفعه كفر ، وكذا من اعتقد أن الشياطين تفعل له ما يشاء فهو كافر ، وقال الشافعى رحمه الله تعالى : إذا تعلم السحر قلنا له صف لنا سحره ، فإن وصف ما يوجب الكفر مثل ما اعتقده أهل بابل من التقرب إلى الكواكب السبعة وأنها تفعل ما يلمس منها فهو كافر . وإن كان لا يوجب الكفر فإن اعتقد بإباحته فهو كافر . قال ابن هبيرة : وهل يقتل بمجرد فعله واستعماله ؟ فقال مالك وأحمد : نعم ، وقال الشافعى وأبو حنيفة : لا ، فأما إن قتل بسحره إنسان فإنه يقتل عند مالك

والشافعي وأحمد ، وقال أبو حنيفة : لا يقتل حتى يتكرر منه ذلك أو يقر بذلك في حق شخص معين ، وإذا فإنه حدا عندهم ، إلا الشافعي فإنه قال والحالة هذه قصاصاً . قال وهل إذا تاب الساحر تقبل توبته ؟ فقال مالك وأبو حنيفة وأحمد في المشهور عنه : لا تقبل وقال الشافعي وأحمد في الرواية : تقبل ، وأما ساحر أهل الكتاب فعند أبي حنيفة إنه يقتل كما يقتل الساحر إذا كان مسلماً ، وقال مالك وأحمد والشافعي : لا يقتل يعفى لقصة لبيد بن الأعصم . واختلفوا في المسلمة الساحرة فعند أبي حنيفة إنها لا تقتل ولكن تحبس ، وقال الثلاثة : حكمها حكم الرجل والله أعلم . وقال أبو بكر الخلال أخبرنا أبو بكر المروزي قال قرأ على أبي عبد الله يعني أحمد بن حنبل : عمر بن هارون أخبرنا يونس عن الزهري قال يقتل ساحر المسلمين ولا يقتل ساحر المشركين لأن رسول الله ﷺ سحرته امرأة من اليهود فلم يقتلها ، وقد نقل القرطبي عن مالك رحمه الله تعالى أنه قال في الذمي : يقتل إن قتل سحره ، وحكى بن خويز مناد عن مالك روايتين في الذمي إذا سحر إحداهما : الأولى أنه يستتاب فإن أسلم وإلا قتل ، والثانية أنه يقتل وإن أسلم . وأما الساحر المسلم فإن تضمن سحره كفرة عند الأئمة الأربعة وغيرهم لقوله تعالى (وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر ، فيتعلمون منها ما يفرقون به بين المرء وزوجه) لكن قال مالك : إذا ظهر عليه لم تقبل توبته لأنه كالزنديق ، فإن تاب قبل أن يظهر عليه وجاءنا ثابياً قبلناه ، فإن قتل ، قال الشافعي : فإن قال لم أتعمد القتل فهو غطىء عليه الدية .

هذا ومن أنواعه وشعبه علم النجوم فادر هذا وانتبه .

هذا هو البحث الرابع وهو (بيان أنواعه) ، فمنها علم التنجيم وهو أنواع : أعظمها مايفعله عبدة النجوم ويعتقدونه في السبعة السيارة وغيرها ، فقد بنوا بيوتاً لأجلها وصوروا فيها تماثيل سموها بأسماء النجوم ، وجعلوا لها مناسك وشرائع يعبدونها بكيفياتها ، ويلبسون لها لباساً خاصاً وخليّة خاصة ، وينحرون لها من الأنعام أجناساً خاصة ، لكل نجم منها جنس زعموا أنه يناسبه ، وكل نجم جعلوا لعبادته أوقاتاً مخصوصة كأوقات الصلوات عند المسلمين ، واعتقدوا تصرفها في الكون ، وهذا هو المعروف عن قوم إبراهيم بابل وغيرها ، وإباهم خاطب فيما حكى الله عنهم متحدداً لهم مبيناً سخافة عقولهم وضلال قلوبهم ، قال الله تعالى (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين . فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي ، فلما

أفل قال لا أحب الآفلين ، فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي ، فلما أفل قال لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين ، فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر ، فلما أفلت قال يا قوم إني برىء مما تشركون (إلى آخر الآيات .

ومنها ما يفعله من يكتب حروف أبي جاد ويجعل لكل حرف منها قدراً من العدد معلوماً ويجرى على ذلك أسماء الآدميين والأزمنة والأمكنة وغيرها ، ويجمع جمعاً معروفاً عنده ، وي طرح منه طرحاً خاصاً ، ويثبت إثباتاً خاصاً ، وينسب إلى الأبراج الاثني عشر المعروفة عند أهل الحساب ، ثم يحكي على تلك القواعد بالسعود والنحوس وغيرها مما يوحيه إليه الشيطان ، وكثير منهم بغير الاسم لأجل ذلك ويفرق بين المرء وزوجه بذلك ، ويعتقد أنهم إن جمعهم بيت لا يعيش أحدهم . وقد يتحكم بذلك في الغيب فيدعي أن هذا يولد له وهذا لا ، وهذا الذكر وهذا الانثى ، وهذا يكون غنياً وهذا يكون فقيراً ، وهذا يكون شريفاً وهذا ضيعاً ، وهذا حبيباً وهذا مبغضاً ، كأنه هو الكاتب ذلك للجنين في بطن أمه ، لا والله لا يدرى الملك الذي يكتب ذلك حتى يسأل ربه أذكر أم أنثى شقى أم سعيد مالرزق ومالاجل ، فيقول له فيكتب وهذا الكاذب المفترى يدعي علم ما استأثر الله بعلمه ، ويدعي أنه يدرى به صناعة اخترقها ، وأكاذيب اختلقها ، وهذا من أعظم الشرك في الربوبية ، ومن صدقه به واعتقده فيه كفر والعياذ بالله .

ومنها النظر في حركات الأفلاك ودورانها وطلوعها وغروبها واقتنائها واقتراقها معتقدين أن لكل نجم منها تأثيرات في كل حركاته منفرداً ، وله تأثيرات أخر عند اقترانه بغيره في غلاء الأسعار ورخصها وهبوب الرياح وسكونها ووقوع الكوائن والحوادث ، وقد ينسبون ذلك إليها مطلقاً ، ومن هذا القسم الاستسقاء بالأنواء وسياق الحديث فيه عن ذكره في الملت إن شاء الله وبه الثقة .

ومنها النظر في منازل القمر الثانية والعشرون مع اعتقاد التأثيرات في اقتران القمر بكل منها ومفارقتها ، وأن في تلك سعوداً أو نحوساً وتأليفاً وتفريقاً وغير ذلك ، وكل هذه الأنواع اعتقاد صدقها محادة لله ورسوله ، وتكذيب بشره وتزييله ، واتباع لخراف الشيطان ما أنزل الله بذلك من سلطان ، والنجم مخلوق من المخلوقات مربوب مسخر مدير كائن بعد أن لم يكن ، مسبوق بالعدم الخفض متعقب به ليس له تأثير في

حركة في الكون ولا سكون لا في نفسه ولا في غيره ، قال الله تعالى (إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ، ألا له الخلق والأمر) وقال تعالى (ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر ، لا تسجلوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون) وقال تعالى (وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون ، والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم ، والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم ، لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون) وقال تبارك وتعالى (تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا منيرا . وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا ، وقال تعالى (وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر ، وقد فصلنا الآيات لقوم يعلمون) وقال تعالى (وعلامات وبالنجم هم يهتدون) وقال سبحانه (إنا زينا السماء الدنيا بزين الكواكب وحفظاً من كل شيطان مارد لا يسمعون إلى الملأ الأعلى ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصلب . إلا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب) وقال تعالى (ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوماً للشياطين) وقال تعالى (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ، ما خلق الله ذلك إلا بالحق) وغير ذلك من الآيات . وقال تعالى في ذهابها وفنائها وعودها إلى العدم كما أوجدت بعد العدم : (إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت) وقال تعالى (وإذا الكواكب انثرت) وقال سبحانه (وخسف القمر ، وجمع الشمس والقمر) وروى ابن أبي حاتم رحمه الله تعالى عن قتادة الإمام في التفسير وغيره قال رحمه الله تعالى : إنما جعل الله سبحانه هذه النجوم لثلاث خصال ، جعلها زينة للسماء ، وجعلها يهتدى بها ، وجعلها رجوماً للشياطين ، فمن تعاطى فيها غير ذلك فقد قال برأيه وأخطأ حظه وأضاع نصيبه وتكلف مالا علم له به ، وإن ناساً جهلة بأمر الله قد أحدثوا من هذه النجوم كهانة ، من أعرس بنجم كذا وكذا كان كذا وكذا ، من سافر بنجم كذا وكذا كان كذا وكذا ، ومن ولد بنجم كذا وكذا كان كذا وكذا . ولعمري مامن نجم إلا يولد به الأحمر والأسود والقصير والطويل والحسن والديم ، وما علم هذا النجم . هذه الدابة وهذا الطير بشئ من الغيب ، وقضى الله تعالى أنه (لا يعلم من في السموات والأرض .

الغيب إلا الله وما يشعرون أيان يبعثون) . وهذا كلام جليل متين صحيح ، وأصله في صحيح البخارى تعليقاً . وقال أبو داود رحمه الله تعالى في كتاب الطب من سننه : « باب في النجوم » حدثنا أبو بكر بن أبى شيبه ومسدد المعنى ، قال حدثنا يحيى بن عبيد الله بن الأحنس بن أبى شيبه ومسدد المعنى ، قال حدثنا يحيى بن عبيد الله بن الأحنس عن الوليد ابن عبد الله عن يوسف بن ماهك عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « من اقتبس شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد » وذكر حديث النوء ، وروى عبد بن حميد عن رجاء بن حيوة أن النبى ﷺ قال « إنما أخاف على أمتى التصديق بالنجوم ، والتكذيب بالقدر ، وحيف الأئمة » . وروى ابن عساكر وحسنه عن أبى محمد مرفوعاً « أخاف على أمتى ثلاثاً : حيف الأئمة ، وإيماناً بالنجوم ، وتكذيباً بالقدر » . وروى أبو يعلى وابن عدى عن أنس رضى الله عنه مرفوعاً « أخاف على أمتى بعدى خصلتين : تكذيباً بالقدر ، وإيماناً بالنجوم » وروى الطبرانى عن ابن عباس رضى الله عنهما مرفوعاً « رب معلم حروف أبى جاد دارس فى النجوم ليس له عند الله خلاق يوم القيامة » ورواه حميد بن زنجويه عنه بلفظ « يارب ناظر فى النجوم ومتعلم حروف أبى جاد ليس له عند الله خلاق » .

ومن أنواع السحر زجر الطير والخط بالأرض ، قال أبو داود : حدثنا مسدد حدثنا يحيى حدثنا عوف حدثنا حيان — قال غير مسدد : حيان بن العلاء — حدثنا قطن بن قبيصة عن أبيه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « العيافة والطيرة والطرق من الجبت » ورواه أحمد فى مسنده . والجبت هو السحر قاله عمر رضى الله عنه وكذلك قال ابن عباس وأبو العالية ومجاهد والحسن وغيرهم . وعن ابن عباس وغيره أيضاً الجبت الشيطان ، ولا بنائى الأول لأن السحر من عمل الشيطان ، وعنه أيضاً الجبت الشرك ، وعنه الجبت الأصنام ، وعنه الجبت حى بن أخطب ، وعن اله الجبت كاهن . وعن مجاهد الجبت كعب بن الأشرف ، ولا منافاة أيضاً فإن السحر من الشرك الذى يشمل عبادة غير الله ، وحى بن أخطب وكعب بن الأشرف ممن خاصم رسول الله ﷺ بالسحر ، والكاهن عامل بالسحر ، وقال فى القاموس : الجبت بالكسر الصنم والكاهن والساحر والسحر والذى لا خير فيه وكل ما عبد من دون الله عز وجل .

ومن أنواعه العقدة والنفت فيه قال الله تعالى (ومن شر النفاثات فى العقد) وقد

تقدم حديث عائشة في قصة لبيد بن الأعصم ، وقد ثبت في حديث نزول المعوذتين ورقة جبريل النبي ﷺ بهما أنه كان كلما قرأ آية اخلت عقدة . وقال النسائي رحمه الله تعالى في كتاب تحريم الدم من سنه : « الحكم في السحرة » أخبرنا عمرو بن علي قال حدثنا أبو داود قال حدثنا عبادة بن مسيرة المنقري عن الحسن عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « من عقد عقدة تم نقت فيها فقد سحر ، ومن سحر فقد أشرك ، ومن نعتن شيئاً وثق إليه » وقد أطلق السحر على ما فيه التخيل في قلب الأعيان وإن لم يكن السحر الحقيقي كما في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله قال « إن من البيان سحراً » يعني لتضمه التخيل فيخيل الباطل في صورة الحق ، وإنما عني به البيان المفارقة والخصومات بالباطل ونحوها كما يدل عليه أصل القصة في التبيين اللذين تفاخرا عنده بأحسابهما وطعن أحدهما في حسب الآخر ونسبه ، وكذلك قال ﷺ « إنكم صمون إلى ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأحكم له على نحو ما أسمع ، فمن حكمت له من حق أخيه بشيء فإنما هو قطعة من النار » أو كما قال ، وهو في الصحيح ، وأما البيان بالحق لنصرة الحق فهو فريضة على كل مسلم ماستطاع إلى ذلك سبيلاً ، وهو من الجهاد في سبيل الله عز وجل . وقد سمي ﷺ ما يعمل عمل السحر سحراً وإن لم يكن سحراً كقوله ﷺ « ألا أنبيكم ما لعنوه ، هي التهمة ، القالة بين الناس » رواه مسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه ، والعنوه في لغة قريش السحر ، ويقولون للساحر عاضه ، فسمى التهمة سحراً لأنها تعمل عمل السحر في التفرقة بين المرء وزوجه وغيرهما من المتحابين بل هي أعظم في الوشاية لأنها تثير العداوة بين الأخوين . وتوسع الحرب بين المتسالمين كما هو معروف مشاهد لا ينكر . وقد جاء الوعيد للفتن في الآيات والأحاديث كثيراً جداً ، ومع هذا فالخداع للكفار للفتك بهم وإظهار المسلمين عليهم وكسر شوكتهم وتفريق كلمتهم من أعظم الجهاد وأنفعه وأشدّه نكاية فيهم كما يفعله نعيم بن مسعود الغطفاني رضي الله عنه في تفريق كلمة الأحزاب بأذن رسول الله ﷺ حتى فرق بين قريش وبين يهود بني قريظة ونقض الله بذلك ما أبرموه والله الحمد والمنة .

وحله بالوحي نصاً يشرع أما بسحر مثله فيمنع

(وحله) يعني حل السحر عن السحور (ب) الرق والتعاويذ والأدعية من

(الوحي) الكتاب والسنة (نصاً) أى بالنص (يشرع) كما رقى جبريل النبي ﷺ بالمعوذتين ، وكما يشمل ذلك أحاديث الرق المقدمة في بابها التي أمر بها الشارع ﷺ وندب إليها ، ومن أعظمها فاتحة الكتاب وآية الكرسي والمعوذتين وآخر سورة الحشر ، فإن ضم إلى ذلك الآيات التي فيها التعوذ من الشياطين مطلقاً والآيات التي يتضمن لفظها إبطال السحر كقوله تعالى (فوق الحق وبطل ما كانوا يعملون — فغلبوا هناك وانقلبوا صاغرين) وقوله عز وجل (ما جئتم به السحر إن الله سيبيطه إن الله لا يصلح عمل المفسدين) وقوله تعالى (إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى) ونحوها كان ذلك حسناً . ومثل ذلك الأدعية والتعاويذ المأثورة عن النبي ﷺ الواردة في الأحاديث الصحيحة كما تقدم كثير منها في باب الرق . وكحديث « ربنا الله الذي في السماء ، تبارك اسمك ، أملك في السماء والأرض كما رحمتك في السماء ، أنزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع ، فيبرأ » رواه أبو داود ، وكحديث عثمان بن أبي العاص أنه قال : أتاني رسول الله ﷺ وفي وجع قد كاد يهلكني ، فقال رسول الله ﷺ « امسح يمينك سبع مرات وقل : أعوذ بعزة الله وقدرته وسلطانه من شر ما أجد » قال ففعلت فأذهب الله ما كان بي فلم أزل أمر به أهلي وغيرهم ، قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح ، وكتب السنة من الأمهات وغيرها مشحونات بالأدعية والتعوذات الكافية الشافية باذن الله عز وجل ، فمن ابتغى ذلك ماوجده ، والله الموفق .

(أما) حل السحر عن المسحور (بسحر مثله فيحرم) ، فانه معاونه للساحر وإقرار له على عمله ، وتقرب إلى الشيطان بأنواع القرب ليبطل عمله عن المسحور ، ولهذا قال الحسن : لا يحل السحر إلا ساحر ، ولما قيل للنبي ﷺ لو تنشرت ، فقال « أما أنا فقد شفاني الله وعافني ، وخشيت أن أثير على الناس شراً » وقال أبو داود في كتاب الطب من سننه « باب في النشرة » حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا عبد الرزاق حدثنا عقييل بن معقل قال : سمعت وهب بن منبه يحدث عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : سئل رسول الله ﷺ عن النشرة فقال « هو من عمل الشيطان » . ولهذا ترى كثيراً من السحر فقال « هو من عمل الشيطان » . ولهذا ترى كثيراً من السحرة الفجرة في الأزمان التي لا سيف فيها يردعهم يتعمد سحر الناس ممن يحبه أو يبغضه ليضطره بذلك إلى سؤاله حله ليتوصل بذلك إلى أموال الناس بالباطل فيستحوذ على أموالهم ودينهم نسأل الله تعالى العافية .

ومن يصدق كاهنا فقد كفر بما أتى به الرسول المعبود

(ومن يصدق كاهنا) يعتقد بقلبه صدقه في مادعاه من علم المعينات التي استأثر الله تعالى بعلمها (فقد كفر) أى بلغ دركة الكفر بتصديق الكاهن (بما أتى به الرسول) محمد ﷺ عن الله عز وجل من الكتاب والسنة وبما أتى به غيره ﷺ من الرسل عليهم السلام . ولنسق الكلام أولا في تعريف الكاهن من هو ثم في بيان كذبه وكفره ثم في كفر من صدقه بما قال والله المستعان ، فنقول : الكاهن في الأصل هو من يأتيه الرؤى من الشياطين المسترقة السمع تنزل عليهم كما قال الله تعالى (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين ، تنزل على كل أفك أثيم ، يلقون السمع وأكثرهم كاذبون) (وهذه الآيات متعلقة بما قبلها وهي قوله عز وجل لما قال المشركون في رسوله محمد ﷺ إنه كاهن وقالوا في القرآن كهانة وأنه مما يلقيه الشيطان ، نفى الله تعالى ذلك وبرأ رسوله وكتابه مما أفكوه وافتروه) وإنه لتنزيل رب العالمين ، نزل به الروح الأمين ، على قلبك لتكون من المنذرين ، بلسان عرى مبين) إلى أن قال تعالى (وما ننزل به الشياطين وما ينبغى لهم وما يستطيعون . إنهم عن السمع لمعزولون) فأثبت تعالى أن القرآن كلامه وتنزيله ، وأن جبريل عليه السلام رسول منه مبلغ كلامه إلى الرسول البشرى محمد ﷺ ، وهو مبلغ له إلى الناس ، ثم نفى ما افتراه المشركون عليه فقال « وما رلت به الشياطين » وقرر انتفاء ذلك بثلاثة أمور : الأول بعد الشياطين وأعمالهم عن القرآن ، وبعده وبعده مقاصده منهم ، فقال تعالى (وما ينبغى لهم) لأن الشياطين مقاصدها الفساد والكفر والمعاصي والبغى والعنوة والتمرد وغير ذلك من القبائح ، والقرآن أت بصلاح الدنيا والآخرة ، أمر بأصول الإيمان وشرائعه مقرر لها مرغبا فيها زاجر عن الكفر والمعاصي ذام لها متوعد عليها أمر بالمعروف ناه عن المنكر ، مامن خير آجل ولا عاجل إلا وفيه الدلالة عليه والدعوة إليه والبيان له ، وما من شر عاجل ولا آجل إلا وفيه النهي عنه والتحذير منه ، فأين هذا من مقاصد الشياطين ؟ الثاني عجزهم عنه فقال تعالى (وما يستطيعون) ، أى لو انبغى لهم ما استطاعوه ، لأنه كلام رب العالمين ليس يشبه كلام شيء من المخلوقين ، وليس في وسعهم الإتيان به ولا بسورة من مثله (قل لكن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) . الثالث عزهم عن السمع وطردهم عن مقاعده التي كانوا يعتقدون من السماء قبل نزول القرآن فقال تعالى (إنهم عن السمع لمعزولون) فبين تعالى — مع

كونه لا ينبغي لهم — أنه لو اتبغى ما استطاعوا الإتيان به أو بمثله لا من عند أنفسهم ولا نقلاً عن غيرهم من الملائكة ، نفى عنهم الأول بعدم الاستطاعة ، والثاني بغزهم عن السمع وطردهم منه ، قال الله عز وجل (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) إلى قوله (ولقد جعلنا في السماء بروجاً وزيناها للناظرين ، وحفظناها من كل شيطان رجيم ، إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين) وقال تعالى (إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظاً من كل شيطان مارد ، لا يسمعون إلى الملأ الأعلى ويقذفون من كل جانب دحوراً ولهم عذاب واصب ، إلا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب) وقال تعالى (ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوماً للشياطين) وقال تعالى عن مؤمنى الجن رضى الله عنهم (وأنا لسنا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً ، وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً . وأنا لا ندرى أشعر أريد بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشداً) وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب ، فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا : ما لكم ؟ قالوا : حيل بيننا وبين خبر السماء ، وأرسلت علينا الشهب . قالوا : ماذا ؟ إلا من شيء حدث ، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها فانظروا ما الذى حال بيننا وبين خبر السماء . فانطلقوا يضربون مشارق الأرض ومغاربها ، فمر نفر الذين أخذوا نحو تهامة وهو ﷺ بنخل عامداً إلى سوق عكاظ وهو يصل بأصحابه صلاة الفجر ، فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا : هذه الذى حال بيننا وبين خبر السماء . فرجعوا إلى قومهم فقالوا (يا قومنا إنا سمعنا قرآناً عجيباً يهدى إلى الرشd فأمانا به ولن نشرك بربنا أحداً) فانزل الله عز وجل على نبيه محمد ﷺ (قل أوحى إلى أنه استمع إلى نفر من الجن) وهذا الحديث بطوله وطرقه في الصحيحين وغيرهما ، ثم قال تعالى في جواب الكفار مبيناً لهم أولياء الشياطين الذين تنزل عليهم فقال تعالى (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين) الآيات . وفي صحيح البخارى قالت عائشة رضى الله عنها : سأل ناس النبی ﷺ عن الكهان ، فقال « إنهم ليسوا بشيء » قالوا يارسول الله إنهم يحدثون بالشئ يكون حقاً ، فقال النبی ﷺ « تلك الكلمة من الحق يحطفها الجنى فيقرقها في أذن وليه كفرقة الدجاج ، فيخلطون معها أكثر من مائة كذبة » . وله عن أنى هرية رضى الله عنه أن النبی ﷺ قال « إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة

بأجنتحها خضعنا لقوله كأنه سلسلة على صفوان . فإذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ، فيسمعها مسترقو السمع ومسترقو السمع هكذا بعضه فوق بعض — وصفه سفيان بكفه فحرفها وبدد بين أصابعه — فيسمع الكلمة فيلقها إلى من تحته ، ثم يلقها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقها على لسان الساحر أو الكاهن فرميا أدركه الشهاب قبل أن يلقها وربما ألقاها قبل أن يذركه ، فيكذب معها مائة كذبة ، فيقال : أو ليس قد قال لنا يوم كذا وكذا ، كذا وكذا ؟ فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء » ولمسلم عن ابن عباس نحوه ، وللبخاري عن عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال : « إن الملائكة تحدث في العنان — والعنان الغمام — بالأمر في الأرض ، فتسمع الشياطين الكلمة فتقرها في أذن الكاهن كما تقرأ القارورة ، فيزيدون معها مائة كذبة » . وقد بين الله تعالى كذب الكاهن بقوله (أفأفك أثيم) فسماه أفكاً وذلك مبالغة في وصفه بالكذب . وسماه أثيماً وذلك مبالغة في وصفه بالفجور . وقوله (وأكثرهم كاذبون) أى أكثر ما يقولونه الكذب فلا يفهم منه أن فيهم صادقاً ، يفسره قول النبي ﷺ « فيكذب معها مائة كذبة » فلا يكون صدقاً إلا الكلمة التي سمعت من السماء .

وأما كفر الكاهن فمن وجوه : منها كونه ولياً للشيطان فلم يوح إليه الشيطان إلا بعد أن تولاه ، قال الله تعالى : (وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم) والشيطان لا يتولى إلا الكفار ويتولونه ، قال الله تعالى : (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النار إلى الظلمات) وهذا وجه ثان . والثالث قوله تعالى (يخرجونهم من النار) أى نور الإيمان والهدى (إلى الظلمات) أى ظلمات الكفر والضلالة . وقال تعالى (ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسرانا مبيناً) وهذا وجه رابع . والخامس تسميته طاغوتاً في قوله عز وجل (يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً) نزلت في المتحاكمين إلى كاهن جهينة . وقوله (وقد أمروا أن يكفروا به) أى الطاغوت . وهذا وجه سادس . والسابع أن من هداه الله للإيمان من الكهان كسواد بن قارب رضى الله عنه لم يأت رثيه بعد أن دخل في الإسلام ، فلما أنه لم ينتزل عليه في الجاهلية إلا لكفره وتولييه إياه ، حتى إنه رضى الله عنه كان يفضب إذا سئل عنه حتى قال له عمر رضى الله عنه : ما كنا فيه من عبادة الأوثان أعظم . الثامن وهو أعظمها تشبهه بالله عز وجل في صفاته

ومنازعاته له تعالى في ربوبيته ، فإن علم الغيب من صفات الربوبية التي استأثر الله تعالى بها دون من سواه فلا سبي له ولا مضاهي ولا مشارك (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو — قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله وما يشعرون أيان يبعثون — عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين ايديه ومن خلفه رصداً — أم عندهم الغيب فهم يكتبون — أم عنده علم الغيب فهو يرى) ولسان حال الكاهن وقاله يقوله نعم . التاسع أن دعواه تلك تتضمن التكذيب بالكتاب وبما أرسل الله به رسله . العاشر النصوص في كفر من سأله عن شيء فصدقه بما يقول فكيف به نفسه فيما ادعاه ، فقد روى الأربعة والحاكم وقال صحيح على شرطهما عن أبي هريرة رضي الله عنه « من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ » . وعن عمران بن حصين رضي الله عنه « ليس منا من تطير أو تطير له ، أو تكهن أو تكهن له ، أو سحر أو سحر له ، ومن أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ » . ولمسلم عن بعض أزواج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال « من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة » . فهذا حكم من سأله مطلقاً . والأول حكم من سأله وصدقه بما قال .

اعلم أن الكاهن وإن كان أصله ماذكرنا فهو عام في كل من ادعى معرفة المغيبات ولو بغيره كالرمال الذي يخط بالأرض أو غيرها ، والمنجم الذي قدمنا ذكره أو الطارق بالحصي وغيرهم ممن يتكلم في معرفة الأمور الغائبة كاللدالة على المسروق ومكان الضالة ونحوها أو المستقبلة كمجىء المطر أو رجوع الغائب أو هبوب الرياح ونحو ذلك مما استأثر الله عز وجل بعلمه فلا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا من طريق الوحي كما قال تعالى (فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين ايديه ومن خلفه رصداً) ملاحظة يحفظونه من مسترق السمع وغيرهم (ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عبداً) فمن ذا الذي يدعى علم ما استأثر الله بعلمه عن رسله من الملائكة والبشر كما قال تعالى عن نوح عليه السلام (ولا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب) الآية ، وقال تعالى عن هود عليه السلام (قل إنما العلم عند الله وأبلغكم ما أرسلت به) ، وقال لنيه محمد ﷺ (قل لا أقول لكم عندى خزائن الله . ولا أعلم الغيب) الآية . وقال تعالى (قل لا أملك لنفسى نفعاً ولا ضراً إلا ما شاء الله . ولو كنت أعلم الغيب لا استكثرت من الخير

ومامسنى السوء) وقال تعالى (قل ما كنت بدعاً من الرسل ومأدرى مايفعل بى ولا بكم إن أتبع إلا ما يوحى إلى) الآية ، وقال تعالى عن الملائكة (وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين . قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم) الآيات ولم يعلم الرسول ﷺ مكان راحلته حتى أعلمه الله بذلك ، وقال فى سؤال الخبر إياه فأجابته ﷺ وصدقه الخبر ثم انصرف فذهب فقال رسول الله ﷺ « لقد سألتنى هذا عن الذى سألتنى عنه وما لم أعلم بشيء منه حتى أتانى الله عز وجل به » وهى فى مسلم . وفيه قول عائشة رضى الله عنها لمسروق رحمه الله تعالى : ومن زعم أن رسول الله ﷺ يخبر بما يكون فى غد فقد أعظم على الفرية ، والله تعالى يقول « قل لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب إلا الله » . ولم يكن ﷺ يعلم شيئاً من الرسالة حتى أتاه الله عز وجل به كما قال تعالى (ووجدك ضالاً فهدى) ، وقال تعالى (وكللك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ماكنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) وقال تعالى (تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ماكنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا) ، وقال تعالى (قل لو شاء الله ما تلوثه عليكم ولا أدرأكم به فقد لبثت فيكم عمراً من قبله أفلا تعقلون) وقال تعالى (وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً) . نسأل الله العظيم من فضله العظيم .

تم الجزء الأول — والله الحمد والمنة

اِختِصَارَات

الموضوع	رقم الصفحة
(خطبة الكتاب) وفيها تَعْمِيدُ اللَّهِ بِأَسْمَائِهِ الْحَسَنَى وصفاته العليا	
في أنه لا صلاح ولا سعادة ولا نجاح إلا بمعرفة الله عز وجل وتوحيده	٣
اختلاف الفرق الإسلامية .	١٢
الفرقة الناجية .	١٣
سبب نظم المتن (سلم الوصول) وتأليف الشرح (معارج القبول)	١٤
خلاصة القول في تفسير البسملة .	١٦
القول في حمد الله وشكره والاستعانة به .	٩٨
القول في كلمة الشهادة .	٢٠
القول في الصلاة ، والتعريف بالآل والأصحاب .	٢٢
التعريف بموضوع الكتاب .	٢٣
(مقدمة) : تعرف العبد بما خلق له ، وبأول ما فرض الله عليه .	٢٤
العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه .	٢٧
آية (وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم) .	٢٨
بعد هذا الميثاق الذى أخذه الله على البشر أرسل إليهم الرسل .	٣٤
انقسام التوحيد إلى نوعين : أولهما توحيد المعرفة والإثبات (النوع الثانى	٣٧
ذكر مناظرة بين رسل الله وأعدائه (ألم تر إلى الذى حاج إبراهيم فى ربه) .	٤٣
مناظرة أخرى بين موسى وفرعون (قال فرعون وما رب العالمين) .	٤٥
مانقل عن الأئمة وغيرهم فى هذا الباب .	٤٦
أسماء الله الحسنى .	٤٨
أسماء الله ليست منحصرة فى التسعة والتسعين .	٥١
دلالة أسماء الله حق على حقيقتها مطابقة وتضمننا والتزاماً .	٥٢
أسماء الله غير مخلوقة .	٥٣
معنى الحديث « إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها وحفظها دخل الجنة »	٥٦

- ٥٨ تفسير الآية (وذروا الذين يلحدون في أسمائه) .
- ٥٩ إثبات صفات الله التي وصف بها نفسه ووصفه بها نبيه .
- ٦٠ إثبات ربوبية الله .
- ٦٢ الأول بلا ابتداء ، والآخر بلا انتهاء ..
- ٦٤ الأحد الفرد في إلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته .
- ٦٦ القدير الذي له مطلق القدرة وإكمالها وتامها .
- ٦٧ الأزلى بذاته وأسمائه وصفاته ، الصمد الذي يصمد إليه الخلاق في حوائجهم
- ٦٩ البر وصفاً وفعلًا ، المهيمن على عباده بأعمالهم .
- ٦٩ العلى علو قهر وعلو شأن .
- ٧٢ الذى له العلو والفرقية بالكتاب والسنة واجماع الملائكة والمرسلين واتباعهم
- ٧٣ استراؤه على العرش .
- ٧٤ تصريح القرآن بفوقية الله عز وجل .
- ٧٦ تصريح القرآن والسنة بأن الله عز وجل في السماء .
- ٧٨ التصريح باختصاص بعض الأشياء بأنها عنده .
- ٧٩ الرفع والصعود والعروج إليه .
- ٨١ معراج نبينا ﷺ إلى سدرة المنتهى وإلى حيث شاء الله عز وجل .
- ٨٣ حديث « ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا » .
- ٨٤ رفع الأيدي إليه تعالى والأبصار في أحاديث القنوات والاستسقاء والدعاء .
- ٨٥ إشارة النبي ﷺ إلى العلو في خطبة حجة الوداع بأصبعه وبأسه الشريف .
- ٨٥ النصوص في ذكر العرش وصفته وإضافته إلى خالقه وأنه تعالى فوقه .
- ٨٦ تكذيب فرعون لموسى في أن إلهه في السماء .
- ٨٨ أقوال الصحابة في صفة العلو .
- ٩١ أقوال التابعين ومن بعدهم من أهل السنة والجماعة .
- ٩٣ أقوال طبقة أخرى : أبى حنيفة ، وابن جريج ، والأوزاعي وأضرابهم .
- طبقة أخرى : جرير بن عبد الحميد ، وابن شقيق ، وأحمد بن حنبل
- وأضرابهم .
- ٩٥ طبقة الشافعي ، وأحمد ، والقعنبي ، ومحمد بن مصعب العابد .
- ٩٩ طبقة المزني ، ومحمد بن يحيى الذهلي ، والإمام البخاري .

- ١٠١ طبقة ركريا بن يحيى الساجي ، ومحمد البوشنجي ، وابن خزيمه .
- ١٠٢ طبقة أخرى من أئمة الإسلام وعلماء السنة .
- ١٠٥ طبقة نصر المقدسي ، وعبد القادر الجيلاني في كتب الغنية ، والقرطبي
- ١٠٧ القرب والمعية لا ينال العلو والفوقية .
- ١٠٩ القيوم قيوم نفسه قيم لغيره وجميع الموجودات مفتقرة إليه .
- ١١٣ انفراده عز وجل . بالإرادة والمشية .
- ١١٩ معنى الآية (من يشأ الله يضله ، ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) .
- ١٢٠ مايجب لله على عباده من الحمد على حكمته في خلقه وأمره .
- ١٢٣ التوفيق بين كون الله لا يحب الفساد وكون ذلك بمشيئته .
- ١٢٤ لماذا لم يجعلهم طائعين مهتدين ؟ وماالحكمة في تقدير
- ١٢٥ السيئات مع كراهة الله إياها .
- ١٢٦ إثبات البصر والسمع لله عز وجل .
- ١٢٩ الكلام على العلم الإلهي .
- ١٣٢ الله سبحانه غني بذاته ، وكل شيء غيره مفتقر إليه .
- ١٣٥ تكليم الله عبده ورسوله موسى بن عمران .
- ١٣٩ الكلام الإلهي يجل عن الإحصاء والحصر والفناء .
- كلام الله الذي في كتابه الحكيم عين كلامه ، ليس بمخلوق ولا حكاية عن كلامه
- ١٤١ أصل القول بخلق القرآن .
- ١٤٨ مقاله أئمة السنة في مسألة القرآن وحكم الجهمية .
- ١٤٩ اللفظية جهمية ، وهم الذين يقولون : لفظي بالقرآن مخلوق .
- ١٦٣ عود إلى حديث النزول .
- ١٦٤ آية (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام) .
- ١٧٠ رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة .
- ١٧١ « الزيادة » في آية (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) هي النظر إلى وجه الله
- ١٧٧ الكريم
- ١٩٢ المنقول عن أصحاب رسول الله ﷺ في هذا الباب .

- ١٩٣ أقوال التابعين في ذلك .
- ١٩٤ أقوال الأئمة الأربعة وطبقاتهم ومشايخهم .
- ١٩٩ وجوب الإيمان بالصفات الواردة في القرآن وإمرارها كما أتت .
- ٢٠١ وجوب الإيمان بالصفات الواردة في صحيح السنة وإمرارها كما أتت .
- ٢٠٥ اجتناب التحريف والتعطيل والتكليف والتمثيل .
- عدول أهل التأويل عن ألف دليل وتمسكهم بما ينسب إلى الأخطار النصراني في الاستواء
- ٢٠٧
- ٢١٢ هذا النوع من التوحيد هو توحيد الإثبات .
- ٢١٣ زيادة المتأخرين عن الصفات « أن ظاهرها غير مراد » .
- الملاحدة خمس طوائف في توحيد المعرفة والإثبات : الأولى إنشائية تثبت
- ٢١٥ إثباتاً هو عين النفي .
- ٢١٥ الطائفة الثانية الحلوية الذين يزعمون أن معبودهم في كل مكان بذاته .
- ٢١٥ الطائفة الثالثة الاتحادية القائلون الوجود بأسره هو الله .
- ٢١٦ الطائفة الرابعة نفاة القدر وهم فرقتان .
- ٢١٧ الطائفة الخامسة الجبرية الذين يرون أن إثبات الفعل للعبد عين الشرك .
- ٢١٨ المخالفون لأهل السنة في القرآن سبع طوائف :
- الأولى (الاتحادية) الذين يقولون : كل كلام في الوجود كلام الله حتى السب
- ٢١٨ والشم .
- الثانية (الفلاسفة) أتباع أرسطو يقولون : كلام الله فيض فاض من العقل
- ٢١٩ الفعال .
- ٢١٩ الثالثة (الجهمية) نفاة الصفات القائلون : كلام الله مخلوق .
- ٢١٩ الرابعة (الكلائية) يقولون : القرآن معنى قائم بالنفس لا يتعلق بالقدرة
- والمشيئة .
- ٢٢٠
- ٢٢١ الخامسة (الأشعرية) يقولون : إنه معنى واحد قائم بذات الرب ..
- التنبية إلى أن الأشعرية غير الأشعرى ، وأن الأشعرى رجع إلى مذهب
- ٢٢١ السلف .
- ٢٢٢ السادسة (الكرامية) يقولون : أنه متعلق بالمشيئة وحادث بعد أن لم يكن .

- ٢٢٣ السابعة (السالمية) يقولون : إنه صفة قديمة لا يتعلق بالقدرة والمشيئة الخ .
- ٢٢٣ منشأ النزاع بين الطوائف أن الرب هل يتكلم بمشيئته أم بغير مشيئته .
- النوع الثانى من نوعى التوحيد : توحيد الطلب والقصد ، وأنه معنى لا إله إلا الله .
- ٢٢٥
- ٢٣١ هذا التوحيد هو الذى أرسل الله به رسله وأنزل من أجله كتابه .
- ٢٣٥ وهو الذى أمر الله رسوله بقتال من تولى عنه وأبى .
- وهو الذى حوته لفظة الشهادة .
- ٢٣٧
- ٢٣٩ النصوص الواردة فى فضل هذه الشهادة كثيرة لا يحاط بها .
- ٢٤٠ معناها الذى دلت عليه أنه ليس بالحق إله يعبد إلا الله .
- ٢٤٢ سبعة شروط يتوقف عليها الانتفاع بالشهادة .
- ٢٤٢ أولها العلم بمعناها نفيًا وإثباتًا . الثانى اليقين المنافى للشك .
- الثالث قبول مقتضاها بالقلب والاقرار به باللسان .
- ٢٤٣
- الرابع الاتقياد لما دلت عليه .
- ٢٤٤
- الخامس الصديق فيها المنافى للكذب .
- ٢٤٤
- السادس الإخلاص وتصفية العمل بصلاح النية عن شوائب الشرك .
- ٢٤٥
- ٢٤٦ السابع محبة هذه الكلمة وما اقتضته ودلت عليه ، ومحبة أهلها العاملين بها .
- ٢٤٨ أحاديث أن الشهادتين سبب لدخول الجنة لا تنافى أحاديث الوعيد .
- ٢٥٢ تعريف العبادة وذكر بعض أنواعها ، وأن صرف شيء منها لغير الله شرك .
- ٢٥٤ العبادة اسم جامع لكل ما يرضى الله
- الدعاء غل الغيابة .
- ٢٥٨
- ٢٥٩ من أنواع العبادة الخوف من الله .
- ٢٥٩ ومن أنواعها التوكل على الله .
- ٢٦١ ومن أنواعها رجاء الله ولقائه .
- ٢٦١ ومن أنواعها الرغبة إلى الله والرغبة منه والخشوع له .
- ومن أنواعها خشية الله .
- ٢٦٢
- ٢٦٢ ومن أنواعها الإنابة إلى الله والخضوع له .
- ٢٦٣ ومن أنواعها الاستعانة بالله وحده .
- ٢٦٤ ومن أنواعها الاستغاثة به ، والذبح له .

- ومن أنواعها النذر له دون غيره . ٢٦٥
- من شرط النذر أن يكون في طاعة ، ومما يطيقه العبد ، وفيما يملك ، وأن
لا يكون في مكان كان يعبد فيه غير الله ... إلخ ٢٦٥
- أنواع. أخرى من العبادات الظاهرة والباطنة . ٢٦٦
- بيان ضد التوحيد وهو الشرك ، وهو أكبر وأصغر . ٢٦٨
- أول مظهر من الشرك في قوم نوح . ٢٦٨
- دخول الوثنية إلى بلاد العرب على يد عمرو بن لحي الخزاعي . ٢٧١
- أسباب تلاعب الشيطان بالمشركين في عبادة الأصنام . ٢٧٥
- عبادة القمر ، وعبادة أصنام اتخذت على صورة الكواكب . ٢٧٧
- من أسباب عبادة الأصنام الغلو في المخلوق وإعطائه فوق منزلته . ٢٧٨
- أكثر شرك الأمم في الإلهية ، لا بجمود الصانع . ٢٧٩
- الكلام على الشرك الأكبر . ٢٨٠
- الأحاديث في عظم ذنب الشرك وشدة وعيده أكثر من أن تحصى . ٢٨٠
- التعريف بالشرك . ٢٨٤
- ماعبد من دون الله إما عاقل أو غير عاقل . ٢٨٧
- الكلام على الشرك الأصغر . ٢٨٩
- الكلام على الرياء والنفاق . ٢٩١
- الكلام على الخلف بغير الله . ٢٩٢
- بيان أمور يفعلها العامة منها ما هو شرك ومنها ما هو قريب منه . ٢٩٤
- الكلام على الرق من حمة أو عين . ٢٩٦
- الرقى بأنفاس مجهولة المعاني . ٢٩٩
- ثلاثة شروط لجواز الرق وكونها شرعية . الكلام على التمام والحجب . ٣٠١
- اتمام افترمة والطلاسم . ٣٠٣
- من الشرك التبرك بشجرة أو حجر أو بقعة أو قبر واتخاذها عيداً . ٣٠٤
- بيان أن الزيارة تنقسم إلى شرعية وبدعية وشركية . ٣٠٦
- الكلام على الزيارة الشركية . ٣١١
- بيان ما وقع فيه العامة اليوم مما يفعلونه عند القبور ، وما يرتكبونه من الشرك

- ٣١٤ الصريح ، والغلو المفرط في الأموات .
 ٣٢٦ بيان حقيقة السحر وحكم الساحر .
 ٣٢٩ مانقله النووي عن المازري في إثبات السحر وحقيقته .
 ٣٣٠ السحر كفر والساحر كافر .
 ٣٣١ آية (واتبعوا ما تملو الشياطين على ملك سليمان) .
 ٣٣١ آية (وماكفر سليمان ولكن الشياطين كفروا) .
 ٣٣٤ آية (ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) .
 ٣٣٤ الكلام على أن حد الساحر القتل .
 ٣٣٦ ماقرره أبو المظفر بن هبيرة فيمن يتعلم السحر ويستعمله .
 ٣٣٧ ومن أنواع السحر علم النجوم .
 ٣٣٨ ومنها مايفعله من يكتب حروف أفى جاذ ويجعل لكل حرف منها قدراً .
 ٣٣٨ ومنها النظر في منازل القمر واعتقاد التأثير في اقتران القمر بكل منها .
 ٣٤٠ ومنها زجر الطير والخط بالأرض ، ومنها العقد والتفث .
 ٣٤١ حرمة حل السحر بالسحر .
 ٣٤١ من يصدق كاهناً فقد كفر .
 ٣٤٥ أسباب كفر الكاهن .
 ٣٤٦ الكاهن كل من ادعى معرفة المغييات ولو بالرمل وغيره .

رقم الايداع ٨٩/٥٧.٣٩



مَعَارِجُ الْقَبُولِ

بِشْرَحِ سُلَيْمِ الْوُضُولِ إِلَى عِلْمِ الْأُصُولِ
فِي النُّوحِيدِ

تأليف

السَّيِّحِ حَافِظِ بْنِ أَحْمَدَ حَكِيمِي

الْجُزْءُ الثَّانِي



كُتُبُ

٢٦ شارع النيل - القاهرة
١٩٤٨

بسم الله الرحمن الرحيم

الإسلام والإيمان والإحسان

هذا فصل يجمع معنى حديث جبريل في تعليمنا الدين وأنه ينقسم إلى ثلاث مراتب :
الإسلام ، والإيمان ، والإحسان . وبيان كل منها .

أعلم أن هذا الفصل مهم جداً جامع لأصول الدين وشرائعه ومراتبه وشعبه القولية والعملية ، وهو معنى حديث جبريل في سؤاله النبي ﷺ وجوابه إياه ، وهو حديث عظيم الشأن جلّيل كبير جامع نافع ، سمي النبي ﷺ ما احتوى عليه « الدين » فقال « هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم » . وهو حديث مشهور في كتب السنة عن جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ منهم عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وأبو هريرة وأبو ذر وعبد الله بن عباس وأبو عامر الأشعري وغيرهم رضي الله عنهم . وهاتين تذكر أحاديثهم بالفاظها مع بيان مخرجها من أئمة الحديث ، ثم نتكلم على الخصال التي فيها عند مواضعها من هذا المتن إن شاء الله تعالى ، وهو المستعان به الثقة وعليه التكلان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

حديث جبريل — الحديث به عن عمر

فأما حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأخرجه مسلم في أول جامعه : حدثني أبو خيثمة زهير بن حرب حدثنا وكيع عن كهمس عن عبد الله ابن بريدة عن يحيى بن يعمر .
ح . وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري وهذا حديثه : حدثنا أبي حدثنا كهمس عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر قال : كان أول من قال في القدر بالبصرة معبد انجلهني ، فانطلقت أنا وخميد ابن عبد الرحمن الحميري حاجين — أو معتمرين — فقلنا : لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر ، فوفق لنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما داخل المسجد ، فاكتفته أنا وصاحبي أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله ، فظننت صاحبي سيكل الكلام إلى ، فقلت : أبا عبد الرحمن أنه قد ظهر قبلنا ناس يقرأون القرآن ويتفقرون العلم . وذكر من شأنهم وأنهم يزعمون أن لا قدر وأن الأمر أنف . قال :

فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أنى برىء منهم وأنهم براء منى ، والذي يخلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه فى سبيل الله ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر ، ثم قال : حدثنى أبى عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال بينا نحن عند رسول الله ﷺ ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد ، حتى جلس إلى النبى ﷺ فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال : يا محمد أخبرنى عن الإسلام ، فقال رسول الله ﷺ : الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً . قال : صدقت . فمعجبنا له يسأله ويصدقه . قال : فأخبرنى عن الإيمان قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره . قال : صدقت ، فأخبرنى عن الإحسان . قال : أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك . قال : فأخبرنى عن الساعة . قال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل . قال : فأخبرنى عن أماراتها . قال : أن تلد الأمة ربتها ، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون فى البنيان . قال : ثم انطلق فلبث ملياً ثم قال لى : يا عمر أتدرى من السائل ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم .

حدثنى محمد بن عبيد الغبرى وأبو كامل الجحدري وأحمد بن عبيد قالوا : حدثنا حماد بن زيد عن مطر الوراق عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر قال : لما تكلم معبد بما تكلم به فى شأن القدر أنكرنا ذلك ، قال : فحججت أنا وحيد بن عبد الرحمن الحميرى حجة . وساقوا الحديث بمعنى حديث كهمس وإسناده . وفيه بعض زيادة ونقصان أحرف .

وحدثنى محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا عثمان بن غياث حدثنا عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر وحيد بن عبد الرحمن قالوا : لقينا عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فذكرنا القدر وما يقولون فيه ، فاقصص الحديث كنعو حديثهم عن عمر رضى الله عنه عن النبى ﷺ ، وفيه شىء من زيادة وقد نقص منه شيئاً .

وحدثنى حجاج بن الشاعر حدثنا يونس بن محمد حدثنا المعتمر عن أبيه عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر عن عمر عن النبى ﷺ بنحو حديثهم .

هذه طرقه فى مسلم بكاملها ، ولم يخرجها البخارى رحمه الله تعالى :

ورواه داود من حديث كهمس فقال في كتاب السنة من سننه : حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا كهمس عن ابن بريدة فذكره : وفيه : لا يرى عليه أثر السفر ولا تعرفه . وفيه : فلبث ثلاثاً .

ومن حديث عثمان بن غيث فقال : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عثمان ابن غياث قال حدثني عبد الله بن بريدة . وفيه . فذكر نحوه ، وزاد : قال وسأله رجل من مزينة أو جهينة فقال : يا رسول الله فقيم لعمل ، أفى شيء قد خلا أو مضى أو شيء يستأنف الآن ؟ قال في شيء قد خلا ومضى . فقال الرجل أو بعض القوم : فقيم العمل ؟ قال : إن أهل الجنة ييسرون لعمل أهل الجنة ، وإن أهل النار ييسرون لعمل أهل النار .

ومن حديث سليمان بن بريدة عن ابن عمر بهذا الحديث يزيد وينقص : قال فما الإسلام ؟ قال : إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان والغسل من الجنابة .

ورواه النسائي في كتاب الإيمان وشرائعه من مجتبى سننه فقال : باب نعت الإيمان ، أخبرنا إسحاق بن إبراهيم قال حدثنا النضر بن شميل . قال أنبأنا ، كهمس ابن الحسن — فذكر حديث عمر بن الخطاب كلفظ مسلم — ولم يذكر حميدا ولم يذكر كلام يحيى بن يعمر ولا كلام ابن عمر قبله .

ورواه الترمذى في أبواب الإيمان فقال : باب ما وصف جبريل للنبي ﷺ الإيمان والإسلام : حدثنا أبو عمار الحسين بن حريث الجزاعي أخبرنا وكيع عن كهمس بن الحسن . فذكر بمعنى لفظ مسلم غير أنه قال : فألزم ركبتيه بركبتيه ثم قال : يا محمد ما الإيمان ؟ ثم قال : فما الإسلام ؟ ثم قال : فما الإحسان ؟ وفيه كل ذلك يقول له : صدقت . قال : فتعجبنا منه يسأله ويصدق . قال فمتى الساعة ؟ وقال فما أماراتها . وفي آخره فلقيني النبي ﷺ بعد ذلك بثلاث فقال : يا عمر هل تدري من السائل ؟ ذاك جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم . وفي نسخة : معالم دينكم .

حدثنا أحمد بن محمد أخبرنا ابن المبارك أخبرنا كهمس بن الحسن بهذا الاسناد نحوه بمعناه .

حدثنا محمد بن المثنى أخبرنا معاذ بن هشام عن كهمس بهذا الإسناد نحوه بمعناه .

وفي الباب عن طلحة بن عبيد الله وأنس بن مالك وأبي هريرة هذا حديث حسن صحيح قد روى من غير وجه نحو هذا . وقد روى هذا الحديث عن ابن عمر عن النبي ﷺ والصحيح هو عن ابن عمر عن النبي ﷺ

ورواه ابن ماجه في باب الإيمان : حدثنا علي بن محمد حدثنا وكيع عن كهمس بن الحسن فذكره كلفظ الترمذي ، غير أنه لم يذكر حميدا ولا نفس القصة ولا كلام ابن عمر قبل الحديث . وفيه : قال وكيع في قوله « أن تلد الأمة ربتها » يعني تلد العجم العرب .

ورواه عبد الله بن الإمام أحمد : حدثني أبي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا كهمس عن ابن بريدة . ويزيد بن هرون حدثنا كهمس عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر سمع ابن عمر قال : حدثنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : بينا نحن . الحديث .

والحاصل أن راويه عن عمر ابنه عبد الله وعنه يحيى بن يعمر وحفيد الحميري وعن يحيى بن يعمر عبد الله بن بريدة وسليمان بن بريدة وسليمان بن طرخان . وعن عبد الله بن بريدة كهمس ومطر الزرق وعثمان بن غياث ، وعن كهمس وكيع ومعاذ العنبري والنضر بن شميل ومحمد بن جعفر ويزيد بن هارون ثم اشتهر عن كل من هؤلاء والله أعلم .

الحديث به عن ابن عمر

وأما حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فهو الذي أشار إليه الترمذي وقد رواه الإمام أحمد من طرق عن يحيى بن يعمر قال : قلت لابن عمر رضي الله عنهما إنا نسافر في الآفاق فنلقى قوماً يقولون لا قدر ، فقال ابن عمر رضي الله عنهما : إذ لقيتموهم فأخبروهم أن عبد الله بن عمر منهم برء وأنهم منه برء (ثلاثاً) ثم إنه أنشأ يحدث : بينا نحن عند رسول الله ﷺ فجاء رجل فذكر من هيئته ، فقال رسول الله ﷺ ادنه فدنا ، فقال ادنه فدنا ، فقال ادنه فدنا ، فقال ادنه فدنا حتى كاد يكتبه غسان . ركبته ، فقال : يا رسول الله أخبرني بالإيمان أو عن الإيمان ، قال : تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر . قال : سفيان : أراه قال : خيه وشو . قال : فما الإسلام ؟ قال إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصيام شهر رمضان وغسل من الجنابة ، كل ذلك : قال : صدقت صدقت . قال : القوم : ما رأيت رجلاً أشد توقيراً لرسول الله ﷺ من هذا كأنه يعلم رسول الله . ثم قال : يا رسول الله أخبرني عن الأحسان . قال : أن تعبد الله كأنك تراه ، فإذا تراه فإنه يراك .

كل ذلك نقول مارأينا رجلا أشد توقيراً لرسول الله ﷺ من هذا ، فيقول : صدقت صدقت . قال : أخبرني عن الساعة . قال : ما المسئول عنها بأعلم بها من السائل . قال فقال : صدقت قال ذلك مرراً ، مارأينا رجلاً أشد توقيراً لرسول الله ﷺ من هذا . ثم ولى : قال سفيان فيلغى أن رسول الله ﷺ قال : اتخشوه ، فلم يجده . قال : هذا جليل جاءكم يعلمكم دينكم . ماأتانا في صورة إلا عرفته غير هذه الصورة . وإسناده : حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان بن علفمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن يحيى بن يعمر ... إلخ .

وفي رواية قال : قلت لابن عمر إن عندنا رجلاً يزعمون أن الأمر بأيديهم فإن شاعوا عملوا وإن شاعوا لم يعملوا . فقال : أخبرهم أي منهم برىء وأنهم منا برء . ثم قال : جاء جبريل إلى النبي ﷺ فقال : يا محمد ماالإسلام . فقال : تعبد الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت . قال : فإذا فعلت ذلك فأنا مسلم ! قال نعم . قال صدقت . قال فما الإحسان قال : تحشى الله كأنك تراه فإن لا تترك تراه فإنه يراك . قال : فإذا فعلت ذلك فأنا محسن ؟ قال نعم . قال صدقت . قال : فما الإيمان ؟ قال تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث من بعد الموت والجنة والنار والقدر كله . قال فإذا فعلت ذلك فأنا مؤمن ؟ قال نعم . قال صدقت .

زاد في رواية : وكان جبريل يأتي النبي ﷺ في صورة دحية . وسند هذه الرواية : حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا علي بن زيد عن يحيى بن يعمر قلت لابن عمر إلخ .

وفي أخرى عن ابن عمر رضى الله عنهما أن جبريل قال للنبي ﷺ : ماالإيمان ؟ قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره . فقال له جبريل عليه السلام صدقت . قال فتعجبنا منه يسأله ويصدق . قال فقال النبي ﷺ : ذاك جبريل أتاكم يعلمكم معالم دينكم . وسند هذه الزاوية حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا وكيع حدثنا كهمس عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر .

ورواية عن يحيى بن يعمر وحيد بن عبد الرحمن الحميرى قال : لقينا عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فذكرنا القدر ومايقولون فيه فقال لنا : إذا رجعت إليهم فقولوا لهم إن ابن عمر منكم برىء وأنهم منا برء (ثلاث مرار) ثم قال : أخبرني عمر بن الخطاب رضى الله عنه

أنهم بينما هم جلوس أو قعود عند النبي ﷺ جاءه رجل يمشي حسن الوجه حسن الشعر عليه ثياب بيض فنظر القوم بعضهم إلى بعض مانعوا هذا وما هذا بصاحب سفر . ثم قال : يا رسول الله أتيتك ؟ قال نعم . فجاء فوضع ركبتيه ويديه على فخذه وساق الحديث بنحو ما تقدم في الصحيح والسنن ، وزاد في آخره سؤال الرجل من جهينة أو مزينة كما تقدم في رواية أبي داود .

الحديث به عن أبي هريرة

وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا مسدد قال حدثنا إسماعيل بن إبراهيم قال أخبرنا أبو حيان التميمي عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان النبي ﷺ بارزاً يوماً للناس فأتاه رجل فقال : ما الإيمان ؟ قال الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وبقائه ورسوله وتؤمن بالبعث . قال : ما الإسلام ؟ قال : الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان . قال : ما الإحسان ؟ قال : أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك . قال متى الساعة ؟ قال : ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ، وسأخبرك عن أشراطها : إذا ولدت الأمة ربتها وإذا تطاول رعاة الإبل الهم في البنيان في خمس لا يعلمهن إلا الله تعالى . ثم تلا النبي ﷺ (إن الله عنده علم الساعة) ثم أدبر فقال : رده فلم يروا شيئاً ، فقال : هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم . قال أبو عبد الله : جعل ذلك كله من الإيمان ، وترجم عليه : باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان وعلم الساعة وبيان النبي ﷺ له ، ثم قال : جاء جبريل يعلمكم دينكم ، فجعل ذلك كله ديناً .

وأخرجه في تفسير سورة لقمان فقال : باب قول الله تعالى (إن الله عنده علم الساعة) حدثني إسحاق عن جبرير عن أبي حيان الحديث . وفيه : إذ أتاه رجل يمشي فقال : يا رسول الله ما الإيمان ؟ وفيه : قال يا رسول الله متى الساعة ؟ قال : ما المسؤول عنها بأعلم من السائل . ولكن سأحدثك عن أشراطها إذا ولدت الأمة ربتها فذاك من أشراطها ، وإذا كان الحفاة العرة يعوس الناس فذاك من أشراطها ، في خمس لا يعلمهن إلا الله (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام) ثم انصرف الرجل فقال ردوا علي ، فأخذوا ليردوا فلم يروا شيئاً ، فقال هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم .

ورواه مسلم فقال : حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعاً عن ابن عليه

قال زهير : حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن أبي حيان الحديث وزاد : وإذا تطاول رعاة البهم في البنيان فذاك من أشراطها في خمسن لا يعلمهن إلا الله . ثم تلا رسول الله ﷺ : إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم مافي الأرحام وماتدرى نفس ماذا تكسب غدا وماتدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير (قال ثم أدبر إلخ .

وقال حدثنا محمد بن عبد الله بن ثمر حدثنا محمد بن بشر حدثنا أبو حيان التميمي بهذا الإسناد مثله ، غير أن في روايته « إذا ولدت الأمة بعلمها » يعنى السرارى .

وقال حدثنى زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمارة وهو ابن القعقاع عن أبى زرة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : سلوى . فها به أن يسألوه . فجاء رجل فجلس عند ركبتيه فقال : يا رسول الله ما الإسلام ؟ قال لا تشرك بالله شيئا وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتصوم رمضان . قال صدقت . قال يا رسول الله ما الإيمان ؟ قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ولقائه ورسله وتؤمن بالبعث وتؤمن بالقدر كله . قال صدقت قال : يا رسول الله ما الإحسان ؟ قال أن تخشى الله كأنك تراه ، فانك إلا تكن تراه فإنه يراك . قال صدقت . قال : يا رسول الله متى تقوم الساعة ؟ قال ما المسعول عنها بأعلم من السائل . وسأحدثك عن أشراطها : إذا رأيت الأمة تلد ربا فذاك من أشراطها ، وإذا رأيت الحفاة العراة العصم البكم ملوك الأرض فذاك من أشراطها . وإذا رأيت رعاء البهم يتناولون في البنيان فذاك من أشراطها في خمس من الغيب لا يعلمهن إلا الله ثم قرأ (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم مافي الأرحام وماتدرى نفس ماذا تكسب غدا وماتدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير) قال ثم قام الرجل فقال رسول الله ﷺ رده على ، فالتمس فلم يجدوه ، فقال رسول الله ﷺ : هذا جميل أراد أن تعلموا إذ لم تسألوا .

وأشار إليه الترمذى في باب حديث ابن عمر عن عمر . ورواه ابن ماجه باسناد مسلم ولفظه إلى آخر الآية . ورواه الإمام أحمد عن إسماعيل حدثنا أبو حيان عن أبى زرة عن ابن عمر بن جرير عن أبى هريرة رضى الله عنه إلخ وفيه « وإذا كانت العراة الحفاة الجفاة » .

الحديث به عنه وعن أبى ذر

وأما حديثه مع أبى ذر رضى الله عنهما فقال النسائى في كتاب الإيمان من مجتبى سننه : صفة الإيمان والإسلام . أخبرنا محمد بن قدامة عن جرير عن أبى فروة عن أبى زرة عن أبى

هريرة وأبى ذر رضى الله عنهما قالاً كان رسول الله ﷺ يجلس بين ظهراني أصحابه فيجىء الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل ، فطلبنا إلى رسول الله ﷺ أن نجعل له مجلساً يعرفه الغريب إذا أتاه ، فبينما له دكانا من طين كان يجلس عليه ، وإنا لجلوس ورسول الله ﷺ في مجلسه إذا أقبل رجل أحسن الناس وجهاً وأطيب الناس ريحاً كأن ثيابه لم يمسه دنس حتى سلم في طرف البساط فقال : السلام عليك يا محمد ، فرد عليه السلام : أدنو يا محمد ؟ قال أدنه . فما زال يقول أدنو مراراً ويقول له أدن حتى وضع يده على ركبتي رسول الله ﷺ قال : يا محمد أخبرني ما الإسلام .. قال الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج البيت وتصوم رمضان قال إذا فعلت ذلك فقد أسلمت ؟ قال نعم . قال صدقت فلما سمعنا قول الرجل « صدقت » أنكرنا . قال : يا محمد أخبرني ما الإيمان . قال الإيمان بالله وملائكته وكتبه والأنبياء وتوكل بالقدر . قال : فإذا فعلت ذلك فقد آمنت ؟ قال رسول الله ﷺ نعم . قال صدقت . قال : يا محمد أخبرني ما الإحسان . قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك . قال صدقت . قال يا محمد أخبرني متى الساعة . قال فكنس فلم يجبه شيئاً ، ثم أعاد فلم يجبه شيئاً ، ثم أعاد فلم يجبه شيئاً . ورفع رأسه فقال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل ، ولكن لها علامات تعرف بها : إذا رأيت الرعاء اليهم يتطاولون في البنيان ، ورأيت الحفاة العراة ملوك الأرض ، ورأيت الأمة تلذز بها في خمس لا يعلمها إلا الله (إن الله عنده علم الساعة) إلى قوله — إن الله عليم خبير) ثم قال : لا و الذي بعث محمداً بالحق هادياً وبشيراً ما كنت بأعلم به من رجل منكم . وإنه لجبيل نزل في صورة دحية الكلبي رضى الله عنه .

وقال أبو داود في باب القدر من كتاب السنة من سننه : حدثنا عثمان ابن أبي شيبة حدثنا جبر عن فروة عن أبي زرعة بن عمر بن جبر عن أبي ذر وأبي هريرة قالاً كان رسول الله ﷺ الحديث . وفيه : فبينما له دكانا من طين فجلس عليه . وكنا نجلس بمجئتيه . وذكر نحو هذا الخبر فأقبل رجل فذكر هيئته حتى سلم من طرف السباط فقال : السلام عليك يا محمد ، قال فرد عليه النبي ﷺ :

فحاصل طرق حديث أبي هريرة وحده ومع أبي ذر رضى الله عنهما أبو زرعة عن أبي هريرة وعنه أبو حيان وأبو فروة وعمارة بن القعقاع ، وعن أبي حيان إسماعيل بن إبراهيم بن علي

وجير ومحمد بن بشر ، وعن إسماعيل مسدد وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وأحمد بن حنبل ، وعن جرير إسحاق وزهير بن حرب ومحمد بن قدامة وعثمان بن أبي شيبة ، وعن محمد بن بشر محمد بن نمير ، وعن كل من عمارة وأبي فروة جرير . والله أعلم .

الحديث به عن ابن عباس

وأما حديث ابن عباس : فقال الإمام أحمد حدثنا أبو النضر حدثنا عبد الحميد حدثنا شهر حدثني عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : جلس رسول الله ﷺ مجلساً فجاء جبريل عليه السلام فجلس بين يدي رسول الله ﷺ واضعاً كفيه على ركبتي النبي ﷺ . فقال : يا رسول الله حدثني ما للإسلام ؟ قال رسول الله ﷺ : الإسلام أن تسلم وجهك لله وتشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له بأن محمداً عبده ورسوله . قال : إذا فعلت ذلك فأنا مسلم ؟ قال : إذا فعلت ذلك فقد أسلمت . قال : يا رسول الله فحدثني ما للإيمان ؟ قال : الإيمان أن تؤمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين وتؤمن بالموت وبالحياة بعد الموت وتؤمن بالجنة والنار والحساب والميزان وتؤمن بالقدر كله خيره وشره . قال : فإذا فعلت ذلك فقد آمنت ؟ قال : إذا فعلت ذلك فقد آمنت . قال : يا رسول الله حدثني ما للإحسان ؟ قال رسول الله ﷺ : الإحسان أن تعمل لله كأنك تراه ، فانك إن لم تراه فإنه يراك . قال : يا رسول الله فحدثني متى الساعة ؟ قال رسول الله ﷺ : سبحان الله في خمس من الغيب لا يعلمهن إلا الله (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير) ولكن إن شئت حدثتك بمعالم لها دون ذلك ، قال أجل يا رسول الله فحدثني . قال رسول الله ﷺ : إذا رأيت الأمة ولدت ربتها أو رها . ورأيت أصحاب الشاء تطاولوا بالبنين ، ورأيت الحفاة الجياع العالة كانوا رعوس الناس فذلك من معالم الساعة وأشراتها قال : يا رسول الله ومن أصحاب الشاء والحفاة الجياع العالة ؟ قال العرب . وحسنه الحفاظ العسقلاني .

الحديث به عن أبي عامر

وأما حديث أبي عامر فقال الإمام أحمد أيضاً : حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب قال : حدثنا عبد الله بن أبي حمزة حدثنا شهر بن حوشب عن عامر أو أبي عامر أو أبي مالك رضى الله عنه أن النبي ﷺ يينا هو جالس في مجلس فيه أصحابه جاءه جبريل عليه السلام

في غير صورته بحسبه رجلا من المسلمين فسلم عليه فرد عليه السلام ، ثم وضع جبريل يده على ركبتي النبي ﷺ فلذكر الحديث بنحو حديث عمر بن الخطاب . وفيه : فلما ولى أى السائل فلما نر طريقه بعد قال ، أى النبي ﷺ : سبحان الله ثلاثاً ، هذا جبريل جاء ليطلع الناس دينهم . وحسنه الحافظ أيضاً وهو من مفردات أحمد رحمه الله تعالى . وأما الأحاديث التي قبله فقد خرجها غير من ذكرنا ، وإنما اقتصرنا على روايات الأئمة لشهرتها وفي الباب عن جماعة من الصحابة غير من ذكر ، منهم طلحة بن عبيد الله وأنس بن مالك وجبر بن عبد الله البجلي رضى الله عنهم ، وسنذكر إن شاء الله تعالى ما تيسر من النصوص في كل مسألة من مسائله عند ذكرها في المتن ، فنقول وبالله التوفيق :

الإيمان قول وعمل

اعلم بأن الدين قول وعمل فاحفظه وافهم ما عليه إذا اشتمل

(اعلم) يأخى وفقى الله وإياك والمسلمين (بأن الدين) الذى بعث الله به رسله ، وأنزل به كتبه ، ورضيه لأهل سمواته وأرضه ، وأمر أن لا يعبد إلا به ، ولا يقبل من أحد سواه ، ولا يرغب عنه إلا من سقه نفسه ، ولأحسن ديننا من التزمه واتبعه هو (قول) أى بالقلب واللسان (وعمل) أى بالقلب واللسان والجوارح ، فهذه أربعة أشياء جامعة لأمر دين الإسلام .

الأول : قول القلب وهو تصديقه وإيقانه . قال الله تعالى (والذى جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون . لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين) وقال تعالى (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين) وقال تعالى (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) صدقوا ثم لم يشكوا . وفي حديث الدرجات العلى « بلى والذى نقضى بيده ، رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين » . وقال تعالى (والذين يؤمنون بالغيب) . وقال تعالى (قالوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم) الآيات . وقال تعالى « وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب » وغير ذلك من الآيات . وفي حديث الشفاعة « يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه من الخير ما ينزل عليه » الحديث . وفي

الحديث الآخر « فيقال انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من برة أو شعيرة من إيمان » ، ثم من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ، ثم من كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان » ، وقال تعالى في المكذبين « آئذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » ، وقال تعالى في المرتابين الشاكين « يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم » ، وقال فيهم « يأيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم » وقال تعالى فيهم « إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون » ، أى في قلوبهم نشهد ، أى كذبوا ، إنهم لا يشهدون بذلك بقلوبهم ، إنما هو بألسنتهم تقية ونفاقا وخداعة .

الثاني : قول اللسان وهو النطق بالشهادتين شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، والإقرار بلوئحها . قال الله « وقولوا آمنا » ، « وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق » ، « وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب » ، وقال تعالى « إلا من شهد بالحق » ، « إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » ، وقال ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله » ، « وما في معناه مما سندر وما لا نذكر .

الثالث : عمل القلب ، وهو النية والاخلاص والمحبة والانقياد والاقبال على الله عز وجل والتوكل عليه ولوازم ذلك وتوابعه ، قال الله تعالى « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه » ، « وما لاحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى » ، « إنما نطعمكم لوجه الله » ، « الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا » ، « والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم خاشعون » ، « الله أنزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ، ثم تلتن جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله » ، « الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب » ، وقال تعالى « ألا لله الدين الخالص — وما أمرنا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين — قل الله أعبد مخلصا له ديني » ، وقال تعالى « والذين آمنوا أشد حبا لله — يحبه ويحبونه — قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله — ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون » ، وقال تعالى « ومن أحسن ديننا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن » ، « ومن أسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد امتسك

بالعروة الوثقى) ، (فالحكم إله واحد فله أسلموا وبشر المختين) ، (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) ، وقال النبي ﷺ « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه » وقال ﷺ « قال الله تعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشركه » . وقد تقدم جملة من نصوص الإخلاص في الكلام على لاله إلا الله ، وتقدم هناك بيان ما ينافيه من الشرك الأكبر وما ينافي كآله من الشرك الأصغر ، وقال ﷺ « أحبوا الله من كل قلوبكم » وقال ﷺ « ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان ، أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما » الحديث ، وقال ﷺ « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » . وكان ﷺ يقول « اللهم إني أسألك حبك وحب من يحبك وحب كل عمل يقربني إلى حبك » . وقال ﷺ « اللهم حبب إلينا الإيمان وزينه في قلوبنا ، وكره إلينا الكفر والفسوق والعصيان واجعلنا من الراشدين » . وقال ﷺ « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » وهذا غاية الانقياد إذا لم يكن له هوى غير ما جاء به الرسول ﷺ . وقد تقدمت النصوص في التوكل والخوف والرجاء والخشية والخضوع وغير ذلك من أعمال القلوب .

الرابع : عمل اللسان والجوارح ، فعمل اللسان مالا يؤدي إلا به كثرة القرآن وسائر الأذكار من التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير والدعاء والاستغفار وغير ذلك ، وعمل الجوارح مالا يؤدي إلا بها مثل القيام والركوع والسجود والمشى في مرضاة الله كقتل الخطأ إلى المساجد وإلى الحج والجهاد في سبيل الله عز وجل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك مما يشمله حديث شعب الإيمان . قال الله تعالى (إن الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية يرجون تجارة لن تبور) الآيات ، وقال تعالى (واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا تبدل لكلماته) ، وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرة وأصيلاً) ، وقال تعالى (واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخفية ودون الجهر من القول بالغتر والأصا ولا تكن من الغافلين) الآيات وقال تعالى (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن ولا يكون) الآية ، وقال تعالى (والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملاً) وهي « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » .

وقال تعالى (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية) الآيات ، وقال تعالى (واستغفروا الله إن الله غفور رحيم) ، وقال تعالى (الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم) الآيات وقال تعالى (وقوموا لله قانتين) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون . وجاهدوا في الله حق جهاده) الآيات . وقال تعالى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً . والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً) الآيات . وقال تعالى (أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه) وقال تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ، ومن أوفى بعهده من الله ، فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به ، وذلك هو الفوز العظيم ، الثابتون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) ، والآيات والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً ليس هذا موضع بسطها ، وإنما المقصود تقرير هذه الأمور من أصول الدين ، فإذا حققت هذه الأمور الأربعة تحقيقاً بالغاً وعرفت مايراد بها معرفة تامة وفهمت فهماً واضحاً تم أمعن النظر في أضدادها ونواقضها تبين لك أن أنواع الكفر لا تخرج عن أربعة كفر جهل وتكذيب وكفر جحود وكفر عناد واستكبار ، وكفر نفاق . فأحدها يخرج عن الملّة بالكلية ، وإن اجتمعت في شخص فظلمات بعضها فوق بعض والعياذ بالله من ذلك ، لأنها إما أن تنتفي هذه الأمور كلها — قول القلب وعمله وقول اللسان وعمل الجوارح — أو ينتفي بعضها ، فإن انتفت كلها اجتمع أنواع الكفر غير النفاق ، قال الله تعالى (إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون . ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم) . وإن انتفى تصديق القلب مع عدم العلم بالحق فكفر الجهل والتكذيب ، قال الله تعالى (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولم يأتهم تأويله) وقال تعالى (أكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علماً أم ماذا كنتم تعملون) . وإن كنتم الحق مع العلم بصدقه فكفر الجحود والكتمان ، قال الله تعالى (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) وقال تعالى (فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين) وقال تعالى (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ، الحق من ربك فلا تكونن من الممترين) . وإن انتفى عمل القلب من النية والإخلاص والحبّة والإذعان مع انقياد الجوارح الظاهرة فكفر نفاق سواء وجد التصديق

المطلق أو انتفى وسواء انتفى بتكذيب أو شك ، قال الله تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين — إلى قوله — ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم إن الله على كل شيء قدير) . وإن انتفى عمل القلب وعمل الجوارح مع المعرفة بالقلب والاعتراف باللسان فكفر عناد واستكبار ، ككفر إبليس وكفر غالب اليهود الذين شهدوا أن الرسول حق ولم يتبعوه أمثال حيى بن أخطب وكعب بن الأشرف وغيرهم ، وكفر من ترك الصلاة عناداً واستكباراً ، ومحال أن ينتفى انقياد الجوارح بالأعمال الظاهرة مع ثبوت عمل القلب ، قال النبي ﷺ « إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب » ، ومن هنا يتبين لك أن من قال من أهل السنة في الإيمان هو التصديق على ظاهر اللغة أنهم إنما عنوا التصديق الإذعانى المستلزم للانقياد ظاهراً وباطناً بلا شك ، لم يعنوا مجرد التصديق ، فإن إبليس لم يكذب في أمر الله تعالى له بالسجود وإنما أبى عن الانقياد كفراً واستكباراً ، واليهود كانوا يعتقدون صدق الرسول ﷺ ولم يتبعوه ، وفرعون كان يعتقد صدق موسى ولم ينقد بل جحد بآيات الله ظلاماً وعلواً ، فأين هذان من تصديق من قال الله تعالى فيه (والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون) الآيات . وأين تصديق من قال الله تعالى فيهم (وقالوا سمعنا وعصينا — وقالوا أئخذوثهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم) من تصديق من قالوا (سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير) والله الموفق .

كفك ماقد قاله الرسول إذ جاءه يسأله جبريل
على مراتب ثلاث فصله جاءت على جميعه مشتمله
الإسلام والإيمان والإحسان والكل مبنى على أركان

(كفك) أيها الطالب الحق (ماقد قاله الرسول) محمد ﷺ (إذ) حين (جاءه يسأله) عن مراتب الدين وشرائعه (جبريل) عليه السلام كما في الأحاديث السابقة عن جماعة من الصحابة (على مراتب ثلاث فصله) في تلك الأجوبة الصريحة (جاءت) أى الثلاث المراتب (على جميعه) أى على جميع الدين (مشتمله) ولهذا سمي النبي ﷺ تلك الأمور « الدين » فقال « هكذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم » .

(الإسلام) بالخفض بدل مفصل من مجمل مراتب ، ويقال له بدل بعض من كل ، وما بعده معطوفان عليه . هذه هي المرتبة الأولى في حديث عمر وماوافق لفظه . والإسلام

لغة : الانقياد والإذعان ، وأما في الشريعة فلاطلاقه حالتان : (الحالة الأولى) أن يطلق على الأفراد غير مقترب بذكر الإيمان ، فهو حيث يشاء به الدين كله أصوله وفروعه من اعتقاداته وأقواله وأفعاله ، كقوله تعالى (إن الدين عند الله الإسلام) وقوله تعالى (ورضيت لكم الإسلام ديناً) وقوله (ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة) أى في كافة شرائعه ، ونحو ذلك من الآيات . وكقوله ﷺ لما سأله معاوية بن حيدة : ما الإسلام ؟ قال « أن تقول أسلمت وجهي لله وتخليت » الحديث ، وفي حديث عمرو بن عبسة رضى الله عنه قال : قال رجل يارسول الله ما الإسلام ؟ قال « أن يسلم قلبك لله عز وجل ، وأن يسلم المسلمون من لسانك ويدينك » قال : فأى الإسلام أفضل ؟ قال « الإيمان » قال : وما الإيمان ؟ قال : « تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت » فجعل ﷺ الإيمان من الإسلام وهو أفضله ، وقوله ﷺ « إذا أسلم العبد فحسن إسلامه كتب الله له كل حسنة كان أزالها ، ومحيت عنه كل سيئة كان أزالها » الحديث . فإن الانقياد ظاهراً بدون إيمان لا يكون حسن إسلام بل هو النفاق ، فكيف تكتب له حسنات أو تحمى عنه سيئات ؟ ونحو ذلك من الأحاديث . (الحالة الثانية) أن يطلق مقترباً بالاعتقاد ، فهو حيث يشاء به الأعمال والأقوال الظاهرة كقوله تعالى (قالت الأعراب آمنا ، قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) الآية ، وكقوله ﷺ لما قال له سعيد رضى الله عنه : مالك عن فلان ، فوالله إني لأراه مؤمناً : فقال ﷺ « أومسلم » يعنى أنك لم تطلع على إيمانه ، وإنما اطلعت على إسلامه من الأعمال الظاهرة . وفي رواية النسائي « لا تغفل مؤمن وقل مسلم » ، وكحديث عمر هذا ، وغير ذلك من الآيات والأحاديث .

(والإيمان) هذه المرتبة الثانية في الحديث المذكور ، والإيمان لغة التصديق قال إخوة يوسف لأبيهم ' وما أنت بمؤمن لنا) يقول بمصدق ، وأما في الشريعة فلاطلاقه حالتان : (الحالة الأولى) أن يطلق على الأفراد غير مقترب بذكر الإسلام فحيث يشاء به الدين كله ، كقوله عز وجل (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور) وقوله (والله ولي المؤمنين) وقوله تعالى (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله) وقوله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) ، (وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين) وقوله ﷺ « لا تدخل الجنة إلا نفس مؤمنة » . ولهذا حصر الله الإيمان فيمن التزم الدين كله باطناً وظاهراً في قوله عز وجل (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً ، وعلى

ربهم يتوكلون . الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون ، أولئك هم المؤمنون حقاً لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم) وقوله عز وجل (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون) وقوله تعالى (إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون . تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً وما رزقناهم ينفقون ، فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) وفسرهم بمن اتصف بذلك كله في قوله عز وجل (ألم . ذلك الكتاب لأريب فيه هدى للمتقين . الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون . والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون ، أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) وفي قوله عز وجل (سارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين . الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين . والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ، ومن يغفر الذنوب إلا الله ، ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون . أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين) وفي قوله عز وجل (ورحمتى وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون . الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجيدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم ، فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون) وفي قوله عز وجل (قد أفلح المؤمنون ، الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم عن اللغو معرضون ، والذين هم للزكاة فاعلون ، والذين هم لفروجهم حافظون ، إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين . فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ، والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ، والذين هم على صلواتهم يحافظون ، أولئك هم الوارثون ، الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) وفي قوله عز وجل (طس . تلك آيات القرآن وكتاب مبين . هدى وبشرى للمؤمنين . الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وبالآخرة هم يوقنون) وغيرها من الآيات . وقد فسر الله تعالى « الإيمان » بذلك كله في قوله تعالى (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا

عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون . - روى ابن أبي حاتم أن أبا ذر سأل النبي ﷺ : ما الإيمان ؟ فقال عليه رسول الله ﷺ (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) إلى آخر الآية . ثم سأله أيضاً ، فقال عليه ، ثم سأله فقال « إذا عملت حسنة أحبها قلبك ، وإذا عملت سيئة أبغضها قلبك » رواه المسعودي بنحوه ، وفسره النبي ﷺ بذلك كله في حديث وفد عبد القيس في الصحيحين وغيرهما فقال « أمركم بالإيمان بالله وحده » قال « أتدرون ما الإيمان بالله وحده ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وأن تؤدوا من المغنم الخمس » وقد جعل ﷺ قيام رمضان إيماناً واحتساباً من الإيمان ، وكذا قيام ليلة القدر ، وكذا أداء الأمانة ، وكذا الجهاد والحج واتباع الجنائز . وغير ذلك . وفي الصحيحين « الإيمان بضغ وسبعون شعبة ، فأعلاها قول لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق » ، وهذه الشعب المذكورة قد جاءت في القرآن والسنة في مواضع متفرقة ، منها ما هو من قول القلب وعمله ، ومنها ما هو من قول اللسان ، ومنها ما هو من عمل الجوارح . ولما كانت الصلاة جامعة لقول القلب وعمله وقول اللسان وعمله وعمل الجوارح سماها الله تعالى إيماناً في قول الله عز وجل (وما كان الله ليضيع إيمانكم) يعنى صلاتكم كما يعلم من سبب نزول الآية ، وروى سعيد بن منصور عن عبد الرحمن ابن يزيد : كنا عند عبد الله بن مسعود فذكرنا أصحاب محمد ﷺ وما سبقونا به ، فقال عبد الله : إن أمر محمد ﷺ كان بينا لمن رآه ، والذي لا إله غيره ما آمن أحد قط إيماناً أفضل من إيمان بالغيب ، ثم قرأ (ألم . ذلك الكتاب — إلى قوله — المفلحون) والآيات والأحاديث في هذا الباب يطول ذكرها . وإنما أشرنا إلى طرف منها يدل على ما وراءه وبالله التوفيق . وهذا المعنى هو الذي قصده السلف الصالح بقولهم رحمهم الله تعالى : إن الإيمان اعتقاد وقول وعمل ، وإن الأعمال كلها داخلة في مسمى الإيمان . وحكى الشافعي على ذلك إجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم ممن أدرَكهم . وأنكر السلف على من أخرج الأعمال عن الإيمان إنكاراً شديداً ، ومن أنكر ذلك على قائله وجعله قولاً محدثاً ممن سمي لنا سعيد ابن جبير ، وميمون بن مهران ، وقتادة ، وأيوب السختياني ، والنخعي، والزهري ، وإبراهيم ، ويحيى بن أبي كثير ، والثوري ، والأوزاعي ، وعمر بن عبد العزيز وغيرهم . قال الثوري : هو رأى محدث ، أدرَكنا الناس على غيره . وقال الأوزاعي : كان من مضى من السلف لا يفرقون بين العمل والإيمان . وكتب عمر بن

عبد العزيز إلى الأمصار : أما بعد فإن الإيمان فرائض وشرائع ، فمن استكملها استكمل الإيمان ، ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان . وهذا المعنى هو الذى أراد البخارى إثباته فى كتاب الإيمان وعليه بوب أبوابه كلها فقال : « باب أمور الإيمان » و « باب الصلاة من الإيمان » و « باب الزكاة من الإيمان » و « باب الجهاد من الإيمان » و « باب حب الرسول ﷺ من الإيمان » و « باب الحياء من الإيمان » و « باب قيام ليلة القدر من الإيمان » و « باب قيام رمضان من الإيمان » و « باب صوم رمضان احتساباً من الإيمان » و « باب اتباع الجنائز من الإيمان » و « باب أداء الخمس من الإيمان » وسائر أبوابه ، وكذلك صنع النسائى فى المجتبى ، وبوب الترمذى على حديث وفد عبد القيس « باب ماجاء فى إضافة الفرائض إلى الإيمان » وكلام أئمة الحديث وتراجمهم فى كتبهم يطول ذكره وهو معلوم مشهور ، وما قصده بذلك الرد على أهل البدع ممن قال هو مجرد التصديق فقط كابن الرواندى ومن وافقه من المعتزلة وغيرهم ، إذ على هذا القول يكون اليهود الذين أقروا برسالة محمد ﷺ واستيقنوها ولم يتبعوه مؤمنين بذلك ، وقد نفى الله الإيمان عنهم ، وقال جهم بن صفوان وأتباعه : هو المعرفة بالله فقط . وعلى هذا القول ليس على وجه الأرض كافر بالكلمة ، إذ لا يجهل الخالق سبحانه أحد . ومأحسن مقاله العلامة ابن القيم رحمه الله فى نونيته الكافية الشافية :

قالوا وإقرار العباد بأنه	خلافتهم هو متبى الإيمان
والناس فى الإيمان شيء واحد	كالشط عند تماثل الأسنان
فاسأل أبا جهل وشيعته ومن	والاهمو من عابدى الأوثان
وسل اليهود وكل أقلف مشرك	عبد المسيح مقبل الصليبان
وأسأل ثمود وعاد بل سل قبلهم	أعداء نوح أمة الطوفان
واسأل أبا الجن اللعين أتعرف	الخلاق أم أصبحت ذا نكران
واسأل شرار الخلق أقبح أمة	لوطية هم ناكحو الذكران
واسأل كذاك إمام كل معطل	فرعون مع قارون مع هامان
هل كان فيهم منكر للخالق	الرب العظيم مكون الأكوان
فليبشروا ما فيهمو من كافر	هم عند جهم كاملو الإيمان

وقالت المرجة والكرامية : الإيمان هو الإقرار باللسان دون عقد القلب ، فيكون المنافقون

على هذا مؤمنين ، وقد قال تعالى فيهم (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره ، إنهم كفروا بالله ورسوله — إلى قوله — وترشق أنفسهم وهم كافرون) وغير ذلك من الآيات ، وهم قد نطقوا بالشهادتين بألسنتهم فقط وكذبهم الله عز وجل في دعواهم في غير موضع من القرآن : وقال آخرون : التصديق بالجنان والاقرار باللسان . وهذا القول مخرج لأركان الإسلام الظاهرة المذكورة في حديث جبيل ، وهو ظاهر البطلان . وذهب الخوارج والعلاف ومن وافقهم إلى أنه الطاعة بأسرها فرضاً كانت أو نقلا ، وهذا القول مصادم لتعليم النبي ﷺ لوفود العرب السائلين عن الإسلام والإيمان . وكل مايقول له السائل في فريضة : هل على غيرها ؟ قال « لا ، إلا أن تطوح شيئا » . وذهب الجبائي وأكبر المعتزلة البصرية إلى أنه الطاعات المفروضة من الأفعال والتروك دون النوافل . وهذا أيضا يدخل المنافقين في الإيمان وقد نفاه الله عنهم . وقال الباقر منهم : العمل والطق والاعتقاد . والفرق بين هذا وبين قول السلف الصالح أن السلف لم يجعلوا كل الأعمال شرطا في الصحة ، بل جعلوا كثيراً منها شرطا في الكمال كما قال عمر بن عبد العزيز فيها : من استكملها استكمل الإيمان ، ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان ، والمعتزلة جعلوها كلها شرطا في الصحة . والله أعلم .

و (الحالة الثانية) أن يطلق الإيمان مقرونا بالإسلام ، وحينئذ يفسر بالاعتقادات الباطنة كما في حديث جبيل هذا وما في معناه ، وكما في قول الله عز وجل (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) في غير ما موضع من كتابه ، وكما في قول النبي ﷺ في دعاء الجنائزة « اللهم من أحبيته منا فأحبه على الإسلام ، ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان » . وذلك أن الأعمال بالجوارح وإنما يتمكن منها في الحياة فأما عند الموت فلا يبقى غير قول القلب وعمله . وكحديث أنس عند أحمد عن النبي ﷺ قال « الإسلام علانية ، والإيمان في القلب » . والحاصل أنه إذا أفرد كل من الإسلام والإيمان بالذكر فلا فرق بينهما حينئذ ، بل كل منهما على انفراده يشمل الدين كله ، وإن فرق بين الاسمين كان الفرق بينهما بما في هذا الحديث الجليل ، والمجموع مع الإحسان هو الدين كما سمى النبي ﷺ ذلك كله دينا ، وبهذا يحصل الجمع بين هذا الحديث وبين الأحاديث التي فيها تفسير الإيمان بالإسلام والإسلام بالإيمان ، وبذلك جمع بينه وبينها أهل العلم . قال ابن رجب رحمه الله : وأما وجه الجمع بين هذا النصوص وبين حديث سؤال جبيل عليه السلام عن الإسلام والإيمان

وتفريق النبي ﷺ بينهما وإدخاله الأعمال في مسمى الإسلام دون الإيمان فإنه يتضح بتقرير أصل ، وهو أن من الأسماء ما يكون شاملاً لمسميات متعددة عند إفراده وإطلاقه ، فإذا قرن ذلك الاسم بغيره صار دالاً على بعض تلك المسميات ، والاسم المقرون به دالاً على باقيها وهذا كاسم الفقير والمسكين فإذا أقرد أحدهما دخل فيه كل من هو محتاج ، فإذا قرن أحدهما بالآخر دل أحد الأسمين على بعض أنواع ذوى الحاجات والآخر على باقيها ، فهكذا اسم الإسلام والإيمان إذا أقرد أحدهما دخل فيه الآخر ودل بانفراده على ما يدل عليه الآخر بانفراده ، فإذا قرن بينهما دل أحدهما على بعض ما يدل عليه بانفراده ودل الآخر على الباقي . قال : وقد صرح بهذا المعنى جماعة من الأئمة . قال أبو بكر الاسماعيلي في رسالته إلى أهل الجبل : قال كثير من أهل السنة والجماعة إن الإيمان قول وعمل ، والإسلام فعل مافرض الله تعالى على الإنسان أن يفعله إذا ذكر كل اسم على حدته مضموناً إلى الآخر ؛ فقليل المؤمنون والمسلمون جميعاً مفردين أريد بأحدهما معنى لم يرد به الآخر ، وإذا ذكر أحد الاسمين شمل الكل وعملهم . وقد ذكر هذا المعنى أيضاً الخطاطي في كتابه معالم السنن وتبعه عليه جماعة من العلماء من بعده . قلت : كلام الخطاطي الذي أشار إليه ابن رجب ذكره النووي في شرح مسلم . قال : الإمام أبو سليمان أحمد ابن محمد بن إبراهيم الخطاطي البستي الفقيه الأديب الشافعي المحقق رحمه الله تعالى في كتابه معالم السنن : ما أكثر ما يغلط الناس في هذه المسألة ، فأما الزهري فقال : الإسلام الكلمة ، والإيمان العمل . واحتج بالآية يعني قوله عز وجل (قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) وذهب غيره إلى أن الإسلام والإيمان شيء واحد واحتج بقوله تعالى (فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين ، فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) قال الخطاطي : وقد تكلم في هذا الباب رجالان من كبار أهل العلم وصار كل واحد منهما إلى قول من هذين ، ورد الآخر منهما على المتقدم وصنف كتاباً يبلغ عدد أوراقه المئين . قال الخطاطي : والصحيح من ذلك أن يقيد الكلام في هذا ولا يطلق ، وذلك أن المسلم قد يكون مؤمناً في بعض الأحوال ولا يكون مؤمناً في بعضها ، والمؤمن مسلم في جميع الأحوال ، فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً . وإذا حملت الأمر على هذا استقام لك تأويل الآيات واعتدل القول فيها ولم يختلف شيء منها . وأصل الإيمان التصديق ، وأصل الإسلام الاستسلام والانقياد ، فقد يكون المرء مستسلماً في الظاهر غير منقاد في الباطن وقد يكون مصداقاً في الباطن غير منقاد في الظاهر . قلت مارواه الخطاطي عن الزهري أنه قال :

الإسلام الكلمة ، والإيمان العمل ، هذا عندى فيه نظر ، فإنه غير قيم المبني ولا واضح المعنى ، والزهرى إمام عظيم من كبار حملة الشريعة لا يجهل مثل هذا وليس هذه العبارة مخفوفة عنه من وجه يصح بهذه الحروف ، فإن صح النقل عنه ففى الكلام تصحيف واسقاط لعل الصواب فيه هكذا : الإسلام الكلمة والإيمان . والعمل ، فسقطت الولو العاطفة للعمل على الإيمان ، وهذا متعين لموافقة قول أهل السنة قاطبة أن الإيمان اعتقاد وقول وعمل ، والزهرى من أكبر أئمتهم وقد تقدم قوله معهم فيما روى الشافعى عنهم رحمهم الله تعالى ، ويكون معنى بالإسلام الدين كله كما عنى غيره بالإيمان الدين كله ، ومما يدل على ذلك استدلاله بالآية المذكورة فإنه لا يستقيم إلا على هذا ولا يستقيم على معنى الأول لأهمال الاعتقاد فيه الموجود فى قوله تعالى (ولما يدخل الإيمان فى قلوبكم) الآية . وأما قوله : وذهب غيره إلى أن الإسلام والإيمان شيء واحد . فهذا إذا أراد بذلك الغير من أهل السنة فهم لم يجعلوهما شيئاً واحداً إلا عند الانفراد وعدم الاقتران لشمول أحدهما معنى الآخر منه كما قدما ، وأما عند اقتران أحدهما بالآخر ففرقوا بينهما بما فرق به الرسول ﷺ فى حديث جميل عليه السلام . وإن أراد من أهل البدع فاطلاق التسمية بينهما والاتحاد فى كل حال من الأحوال هو رأى المعتزلة ، وهم المحتجون على ذلك بأيتى الدلائل وهو احتجاج ضعيف جداً ، لأن هؤلاء كانوا قوماً مؤمنين وعند أهل السنة أن كل مؤمن مسلم ولا ينعكس فاتفق الاسمان ههنا لخصوصية الحال ، ولا يلزم ذلك فى كل خال والله أعلم . وقال الخطاى رحمه الله أيضاً فى قول النبى ﷺ « الإيمان بضع وسبعون شعبة » : فى هذا الحديث بيان أن الإيمان الشرعى اسم لمعنى ذى شعب وأجزاء ، لم أعزل وأدنى ، والاسم يتعلق ببعضها كما يتعلق بكلها ، والحقيقة تقتضى لجميع شعبه وتستوفى جملة أجزائه ، كالصلاة الشرعية لها شعب وأجزاء والاسم يتعلق ببعضها ، والحقيقة تقتضى جميع أجزائها وتستوفىها ، ويدل عليه قوله ﷺ « الحياء شعبة من الإيمان » وفيه إثبات التفاضل فى الإيمان وتباين المؤمنين فى درجاته . انتهى . وما أحسن مقال الإمام أبو محمد الحسين ابن مسعود البغوى الشافعى رحمه الله تعالى فى تفسير سورة البقرة لما ذكر هذا الحديث عند قوله عز وجل (الذين يؤمنون بالغيب) الآيات ، قال : فالنبى ﷺ جعل الإسلام فى هذا الحديث اسماً لما ظهر من الأعمال ، والإيمان اسماً لما بطن من الاعتقاد ، وليس ذلك لأن الأعمال ليست من الإيمان والتصديق بالقلب ليس من الإسلام ، بل ذلك تفصيل لمجملها كلها شيء واحد وجماعها الدين ، ولذلك قال « ذاك جليل ، أتاكم يعلمكم دينكم » انتهى وقال

الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى : قوله ﷺ « الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً ، والإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره » قال : هذا بيان لأصل الإيمان ، وهو التصديق الباطن وبيان لأصل الإسلام وهو الاستسلام والانقياد الظاهر ، وحكم الإسلام في الظاهر يثبت بالشهادتين ، وإنما أضاف إليهما الصلاة والزكاة والصوم والحج لكونها أظهر شعائر الإسلام وأعظمها ، وبقيامها به يتم استسلامه ، وتركه لها يشعر بالخلل قيد انقياده أو اختلاله . ثم إن اسم الإيمان يتناول مافسر به الإسلام في هذا الحديث وسائر الطاعات لكونها ثمرات التصديق الباطن الذي هو أصل الإيمان ومقويات ومتممات وحافظات ولهذا فسر ﷺ الإيمان في حديث وقد عبد القيس بالشهادتين والصلاة والزكاة وصوم رمضان وإعطاء الخمس من المغنم ، ولهذا لا يقع اسم المؤمن المطلق على من ارتكب كبيرة أو ترك فريضة لأن اسم الشيء مطلقاً يقع على الكل منه ، ولا يستعمل في الناقص ظاهراً إلا بقيد ، ولذلك جاز إطلاق نفيه عنه في قوله ﷺ « لا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن » واسم الإسلام يتناول أيضاً ما هو أصل الإيمان وهو التصديق الباطن ، ويتناول أصل الطاعات ، فإن ذلك كله استسلام ، قال : فخرج مما ذكرناه وحققناه أن الإيمان والإسلام مجتمعان ويفترقان ، وأن كل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً . قال : وهذا تحقيق واحد بالتوفيق يزيل متفرقات نصوص الكتاب والسنة الواردة في الإيمان والإسلام التي طال ما غلط فيها الخائفون ، وما حققناه من ذلك موافق للمذهب جماهير العلماء من أهل الحديث وغيرهم . انتهى . وقال ابن رجب الحنبلي رحمه الله تعالى في الكلام على هذا الحديث : قد تقدم أن الأعمال تدخل في مسمى الإسلام ومسمى الإيمان أيضاً ، وذكرنا ما يدخل في ذلك من أعمال الجوارح الظاهرة ، ويدخل في مسماهما أيضاً أعمال الجوارح الباطنة فيدخل في أعمال الإسلام إخلاص الدين لله تعالى والنصح له ولعباده وسلامة القلب لهم من الفتن والحسد والحقد وتوابع ذلك من أنواع الأذى ، ويدخل في مسمى الإيمان وجل القلوب من ذكر الله عز وجل ، وخشوعها عند سماع ذكره وكتابه ، وزيادة الإيمان بذلك وتحقيق التوكل على الله عز وجل وخوف الله سرراً وعلانية ، والرضا بالله رباً وبالإسلام ديناً ومحمد ﷺ رسولا ، واختيار تلف النفوس بأعظم أنواع الآلام على الكفر ، واستشعار قرب الله من العبد ودوام استحضاره ، وإيثار محبة الله ورسوله على محبة ماسواهما ، والحب في الله والقبض فيه والعطاء له والمنع له ، وأن يكون

جميع الحركات والسكنات. ' ، وصحاحة النفوس بالطاعة المالية والبدنية ، والاستبشار بعمل الحسنات والفرح بها والمساءة بعمل السيئات والحزن عليها ، وإيثار المؤمنين لرسول الله ﷺ على أنفسهم وأموالهم ، وكثرة الحياء وحسن الخلق ، وعجة مايجبه لنفسه لإخوانه المؤمنين ، ومواساة المؤمنين خصوصاً المجيران ومعاضدة المؤمنين ومناصرتهم والحزن بما يحزنهم . ثم ساق من النصوص في ذلك جملة وافية . قال : والرضا بربوبية الله تعالى تتضمن الرضا بعبادته وحده لاشريك له ، والرضا بتدبيره للعبد واختياره له ، والرضا بالإسلام ديناً يتضمن اختياره على سائر الأديان ، والرضا بمحمد ﷺ رسولا يتضمن الرضا بجميع ما جاء به من عند الله وقبول ذلك باليسلم والاشراح ، كما قال تعالى (فلا وربك) . **يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسلياً** . انتهى . ونصوص الكتاب والسنة وأقوال أئمة الدين — سلفاً وخلفاً — في هذا الباب يطول ذكرها .

ثم أعلم يأخى أرشدنا الله وإياك أن التزام الدين الذى يكون به النجاة من خزي الدنيا وعذاب الآخرة وبه يفوز العبد بالجنة وينزحزح عن النار إنما هو ما كان على الحقيقة في كل ما ذكر في حديث جبريل وما في معناه من الآيات والأحاديث . وما لم يكن منه على الحقيقة ولم يظهر منه ما ينقضه أجريت عليه أحكام المسلمين في الدنيا ووكلت سريره إلى الله تعالى . قال الله عز وجل (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) وفي الآية الأخرى (فإخوانكم في الدين) وغيرها من الآيات ، وقال رسول الله ﷺ لأسامة في قتله الجهنى بعد أن قال لا إله إلا الله ، فقال رسول الله ﷺ « أقال لإله إلا الله وقتلته » قال قلت : يا رسول الله إنما قالها خوفاً من السلاح . قال « أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها أم لا » ، الحديث بطوله في الصحيحين من طرق بألفاظ . وفي بعضها : فقال يا رسول الله استغفر لى ، قال « وكيف تصنع بلا إله إلا الله إذا جاءت يوم القيامة » . ولما أن استأذنه عمر رضى الله عنه في قتل الرجل الذى انتقد عليه حكمه ﷺ في قسمه الذهبية قال : « معاذ الله أن يتحدث الناس أنى أقتل أصحابى » ، وقال له خالد بن الوليد رضى الله عنه فيه : يا رسول الله ألا أضرب عنقه ؟ فقال « لعله أن يكون يصلى » قال خالد : وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه . فقال رسول الله ﷺ : « إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم » الحديث في الصحيحين أيضاً من طرق بألفاظ . وفي صحيح البخارى عن أنس ابن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله

ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها وصلوا صلاتنا واستقبلوا قبلتنا وذنحوا ذبيحتنا فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم عند الله عز وجل » وفي رواية عن أنس نفسه وله حكم المرفوع — بل قد رفعه النسائي كما سيأتي — « من شهد أن لا إله إلا الله واستقبل قبلتنا وصلى صلاتنا وأكل ذبيحتنا فهو المسلم ، له مال للمسلم وعليه ماعلى المسلم » ، ورواه أبو داود في الجهاد بلفظ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأن يستقبلوا قبلتنا وأن يأكلوا ذبيحتنا وأن يصلوا صلاتنا ، فإذا فعلوا ذلك حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها ، لهم مال للمسلمين وعليهم ماعلى المسلمين » وفي رواية « أمرت أن أقاتل المشركين » بمعناه . ورواه النسائي في تحريم الدم ولفظه قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فإذا شهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله واستقبلوا قبلتنا وأكلوا ذبيحتنا وصلوا صلاتنا فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها ، لهم مال للمسلمين وعليهم ماعلىهم » . وفيه قول ميمون بن سياه لأنس بن مالك . يا أبا حمزة ما يحرم دم المسلم وماله ؟ فقال : من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله واستقبل قبلتنا وصلى صلاتنا وأكل ذبيحتنا فهو مسلم له مال للمسلمين وعليه ماعلى المسلمين . ورفع في كتاب الإيمان عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلكم المسلم » ورواه الترمذي أيضاً . وفي الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم : قال رسول الله ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله عز وجل » وفي موطأ مالك ومسنند أحمد بسند جيد : عن عبيد الله بن عدي بن الحيار « أن رجلاً من الأنصار حدثه أنه أتى رسول الله ﷺ وهو في مجلس فساره يستأذنه في قتل رجل من المنافقين ، فجهر رسول الله ﷺ فقال : أليس يشهد أن لا إله إلا الله ؟ فقال الأنصاري : بلى يا رسول الله ، ولا شهادة له . قال رسول الله ﷺ : أليس يشهد أن محمداً رسول الله ؟ قال : بلى يا رسول الله . قال : أليس يصلى ؟ قال : بلى يا رسول الله ولا صلاة له . فقال رسول الله ﷺ : أولئك الذين نهاني الله عن قتلهم » . وفي الباب عن جماعة من الصحابة أحاديث من الصحاح والحسان وفيما ذكرنا كفاية . وأمر الله رسوله ﷺ في القرآن بالإعراض عن المنافقين في غير ماموضع مع إخباره بصفتهم وتعريفه بسيماهم وعلاماتهم ، ولم يقتل النبي ﷺ أحداً

منهم ، وأجرى عليهم في الدنيا أحكام المسلمين الظاهرة ، وكانوا يخرجون معه للحج والجهاد والصلاة وغير ذلك ويقيم الحدود عليهم ، غير أنه نهى عن الصلاة عليهم والاستغفار لهم ، والله أعلم .

(والاحسان) هذه المرتبة الثالثة من مراتب الدين في هذا الحديث . والاحسان لغة إجادة العمل وإتقانه وإخلاصه . وفي الشريعة هو ما فسر النبي ﷺ بقوله « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تراه فإنه يراك » وسيأتى إن شاء الله تعالى بحقه والنصوص فيه عند ذكره في آخر هذا الفصل ، والمقصود أنه ﷺ فسر الإسلام هنا بالأقوال والأعمال الظاهرة ، وفسر الإيمان بالأقوال والأعمال الباطنة ، والاحسان هو تحسين الظاهر والباطن ، ومجموع ذلك هو الدين ، والكل من هذه المراتب (مبنى على أركان) لأقوام له إلا بقيامها ، وستتكمّل على كل منها إجمالاً وتفصيلاً ، ونحيل ما قدم بيانه منها على موضعه إن شاء الله .

ففسد ألى الإسلام مبنياً على	خمس فحقق وادر ماقد نقلا
أولها الركن الأساس الأعظم	وهو الصراط المستقيم الاقوم
ركن الشهادتين فاثبت واعتصم	بالعروة الوثقى التى لاتنقصم
وثانياً إقامته الصلاة	وثالثاً تأديسه الزكاة
والرابع الصيام فاسمع واتبع	والخامس الحج على من يستطع

وهذه أركان المرتبة الأولى مرتبة الإسلام ، وهى على قسمين : قولية ، وعملية . فالقولية الشهادتان ، والعملية الباقى . وهى ثلاثة أقسام : بدنية وهى الصلاة والصوم ، ومالية وهى الزكاة ، وبدنية مالية وهو الحج . وقول القلب وعمله شرط في ذلك كله كما تقدم . والنصوص في هذه الأمور الخمسة كثيرة جداً ، وهى على نوعين : قسم شامل لجميعها ، وقسم يخص كل خصلة منها . فلنبداً بالقسم الأول ما تيسر منه على حدته . والقسم الثاني مع حل ألقاب المتن إن شاء الله تعالى ، فمن ذلك حديث جميل السابق ذكره عن الجيم الغفير من الصحابة والتابعين فمن بعدهم ، ومنها حديث وفد عبد القيس وقد تقدم أيضاً ، ومنها حديث ابن عمر رضى الله عنهما في الصحيحين وغيرهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « بنى الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصوم رمضان » فقال له رجل : والجهاد في

سبيل الله ؟ فقال ابن عمر : الجهاد حسن هكذا حدثنا رسول الله ﷺ . ومنها حديث جبرير بن عبد الله رضى الله عنه عند أحمد وغيره قال : قال رسول الله ﷺ « بنى الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصوم رمضان » وإسناده صحيح . ومن ذلك حديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال « كنا نهنأ أن نسأل رسول الله ﷺ عن شيء فكان يعجبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية العاقل فيسأله ونحن نسمع ، فجاء رجل من أهل البادية فقال : يا محمد ، أتنا رسولك فزعم لنا أنك تزعم أن الله تعالى أرسلك . قال ﷺ : صدق . قال فمن خلق السماء ؟ قال : الله . قال فمن خلق الأرض ؟ قال : الله . قال فمن نصب هذه الجبال وجعل فيها ما جعل ؟ قال : الله . قال : فيالذى خلق السماء وخلق الأرض ونصب هذه الجبال الله أرسلك ؟ قال ﷺ : نعم . قال : فزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في يومنا وليلتنا . قال ﷺ : صدق . قال : فيالذى أرسلك الله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . قال وزعم رسولك أن علينا صوم شهر رمضان في سنتنا . قال ﷺ : نعم صدق . قال فيالذى أرسلك الله أمرك بهذا ؟ قال ﷺ : نعم . قال وزعم رسولك أن علينا حج البيت من استطاع إليه سبيلا . قال ﷺ : صدق . قال ثم ولى فقال : والذى بعثك بالحق نبياً لأزهد عليهن شيئاً ولا أنقص منهن شيئاً . فقال النبي ﷺ : لكن صدق ليدخلن الجنة » رواه الجماعة وهذا لفظ أحمد . وفي رواية قال « أمنت بما جئت به وأنا رسول من ورأى من قومي » قال « وأنا ضمائم بن ثعلبة أخو بى سعد بن بكر » . وفي الصحيحين وغيرهما عن طلحة بن عبيد الله « أن أعرابياً جاء إلى رسول الله ﷺ ثامر الرأس فقال : يا رسول الله أخبرنى ماذا فرض الله على من الصلاة ؟ فقال : الصلوات الخمس ، إلا أن تطوع شيئاً . فقال أخبرنى ما فرض الله على من الصيام . فقال : شهر رمضان ، إلا أن تطوع شيئاً . فقال أخبرنى بما فرض الله على من الزكاة . قال فأخبره رسول الله ﷺ بشرائع الإسلام . قال : والذى أكرمك لأتطوع شيئاً ولا أنقص مما فرض الله على شيئاً . فقال رسول الله ﷺ : أفلح إن صدق . أو دخل الجنة إن صدق » هذا لفظ البخارى فى كتاب الصوم ، وله عن أبى أيوب رضى الله عنه « إن رجلاً قال للنبي ﷺ أخبرنى بعمل يدخلنى الجنة . قال ماله ماله » . وقال النبي ﷺ « أرب ماله ، تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتصل الرحم » ورواه مسلم وغيره . ولهما عن أبى هريرة رضى الله عنه « أن أعرابياً أتى النبي ﷺ فقال دلنى على عمل إذا عملته دخلت الجنة ، قال : تعبد

الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان . قال والذي نفسي بيده لأزيد على هذا . فلما ولى قال النبي ﷺ : من سؤ أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا . وفي حديث ابن المنقف رضى الله عنه في وفادته على رسول الله ﷺ قال « قلت ثنتان أسألك عنهما : ما ينجنى من النار وما يدخلنى الجنة ؟ قال فنظر رسول الله ﷺ إلى السماء ثم نكس رأسه ثم أقبل على بوجهه قال : لمن كنت أوجزت في المسألة لقد أعظمت وأطولت فاعقل عنى إذا ، اعبد الله لا تشرك به شيئاً وأقم الصلاة المكتوبة وأد الزكاة المفروضة وصم رمضان ، وما تحب أن يفعله بك الناس فافعل بهم وما تكره أن يأتى إليك الناس فذر الناس منه » رواه أحمد . وفي رواية « لمن كنت قصرت في الخطيئة لقد أبلغت في المسألة ، اتق الله لا تشرك بالله شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج البيت وتصوم رمضان » ولعل ابن المنقف هذا هو الرجل المجهى في رواية أبى أيوب المتقدمة في الصحيح فإن في مسلم أن ذلك الرجل أخذ بخطام ناقة رسول الله ﷺ أو بزمامها ، وفي آخرها قول النبي ﷺ دغ الناقة بعد أن علمه . وابن المنقف قال فأخذت بخطام راحلة رسول الله ﷺ أو قال زمامها ، وفي آخره قال ﷺ « خل سبيل الراحلة » . وفي الرواية الأخرى « خل طريق الركاب » فيشبه أن يكون هو صاحب القصة وقد حفظ الصوم والحج زيادة على ما في حديث أبى أيوب ورجاله رجال الصحيح ، وهو السائل ، أعلم بحجواب النبي ﷺ وأوعى له وأحفظ له وأضبط من غيره . والله أعلم .

وعن ربهى بن حراش عن رجل من بنى عامر رضى الله عنه أنه أستاذن على النبي ﷺ فقال : أبلغ ؟ فقال النبي ﷺ لحادمه « اخرجنى إليه فإنه لا يحسن الاستئذان فقولى له فليقل السلام عليكم ، أأدخل » قال فسمعتة يقول ذلك فقلت : السلام عليكم أأدخل ؟ قال فأذن لى ، أو قال فدخلت فقلت : بم أتيتنا به ، قال لم آتكم إلا بخير . أتيتكم بأن تعبدوا الله وحده لا شريك له . قال شعبة : وأحسبه قال وحده لا شريك له ، وأن تدعوا اللات والعزى ، وأن تصلوا بالليل والنهار خمس صلوات ، وأن تصوموا من السنة شهراً ، وأن تحجوا البيت ، وأن تأخذوا من مال أغنيائكم فتدعوها على فقرائكم . قال فقال : فهل بقى من العلم شيء لا تعلمته ؟ قال قد علمنى الله عز وجل خيراً وإن من العلم ما لا يعلمه إلا الله عز وجل (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير) رواه أحمد ورجاله ثقات أئمة . وروى أبو داود طرفاً منه .

وعن السلوسى بن الخصاصية رضى الله عنه قال : أتيت رسول الله ﷺ لأبأية ، فاشتراط على شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن أقيم الصلاة ، وأن أؤدى الزكاة ، وأن أحج حجة الإسلام ، وأن أصوم شهر رمضان ، وأن أجاهد فى سبيل الله . فقلت : يا رسول الله أما اثنتان فو الله ما أطيقهما : الجهاد والصدقة ، فإنهم زعموا أن من ولى الدبر فقد باء بغضب من الله ، فأخاف إن حضرت تلك جشعت نفسى وكهرت الموت ، والصدقة فو الله مالى إلا غنيمة وعشر ذودهن رسل أهلى وحمولتهم . قال فقبطن رسول الله ﷺ يده ثم حرك يده ثم قال : فلا جهاد ولا صدقة ، فلم تدخل الجنة إذا ؟ قال قلت : يا رسول الله أنا أبأيعك ؟ قال فبايعت عليهن كلهن .

وعن زياد بن نعيم الحضرمى قال : قال رسول الله ﷺ « أربع فرضهن الله فى الإسلام ، فمن جاء بثلاث لم يغنين عنه شيئاً حتى يأتى بهن جميعاً : الصلاة والزكاة وصيام شهر رمضان وحج البيت » . رواه أحمد مرسلًا فى الآيات الصريحة والأحاديث الصحيحة لا يخفى .

وعن جهر بن عبد الله رضى الله عنه قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ ، فلما برزنا من المدينة إذا راكب يوضع نحونا ، فقال رسول الله ﷺ « كأن هذا راكب إيمان يريد » قال فاتتهى الرجل إلينا فسلم فرددنا عليه ، فقال له النبى ﷺ « من أين أقبلت ؟ فقال : من أهلى وولدى وعشيرتى ، قال « فأين تريد ؟ » قال : أريد رسول الله ﷺ . قال « فقد أصبته » قال : يا رسول الله علمنى ما الإيمان ؟ قال « تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت » قال : قد أقررت . قال ثم إن بعيرى دخلت يده فى شبكة جردان فهوى بعيره وهوى الرجل فوقع على هامته فمات ، فقال رسول الله ﷺ « على بالرجل » فوثب إليه عمار ابن ياسر وحذيفة فأقعدها فقالا : يا رسول الله قبض الرجل . قال فأعرض عنه رسول الله ﷺ ثم قال لهما رسول الله ﷺ « أما رأيكما إعراضى عن الرجل ، فأنى رأيته مملكين يدسنان فى فيه من ثمار الجنة ، فعلمت أنه مات جائعاً » ثم قال رسول الله ﷺ « هذا والله من الذين قال الله تعالى فيهم (الذين آمنوا ولم يلبسوا أيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) ثم قال ﷺ : دونكم أحاكم » قال فاحتملناه إلى الماء فغسلناه وحطناه وكفناه وحملناه إلى القبر ، فجاء رسول الله ﷺ ، الحديث ، رواه أحمد ، وفى إسناده أبو جناب مختلف عليه ، والمتن صحيح . والأحاديث فى هذا المعنى كثيرة يطول استقصاؤها وفيما ذكرنا كفاية .

الشهادتان

(أولهما) أو أول هذه الأركان (الركن الأساس الأعظم) . الركن في اللغة الجانب الأقوى وهو بحسب ما يطلق فيه كركن البناء وركن القوم ونحو ذلك ، فمن الأركان ما لا يتم البناء إلا به ، ومنها ما لا يقوم بالكلية إلا به ، وإنما قيل لهذه الخمسة الأركان ودعائم لقوله ﷺ « بنى الإسلام على خمس » فشبهه بالبنیان المركب على خمس دعائم ، وهذا الركن هو أصل الأركان الباقية ولهذا قلنا (الأساس) الذى لا يقوم البناء إلا عليه ولا يمكن إلا به ولا يحصل بدونه . (الأعظم) هذه الصيغة مشعرة بتعظيم بقية الأركان وإنما هذا أعظمها ، فإنها كلها تابعة له ، ولا يدخل العبد . فى شيء من الشريعة إلا به . (وهو الصراط) الطريق الواضح (المستقيم) الذى لا اعوجاج فيه ولا غبار عليه بل هو معتدل جلى نير . (الأقوم) أى الأعدل ، من سلكه أوصله إلى جنات النعيم ، ومن انحرف عنه هوى فى قعر الجحيم . فإن مات من لم يثبت عليه فى الدنيا لم يثبت على جسر جهنم يوم القيامة ، وذلك الركن المشار إليه هو (ركن الشهادتين) هذا من إضافة الشيء إلى نفسه أى الركن الذى هو الشهادتين ، وهما شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ ، فلا يدخل العبد فى الإسلام إلا بهما ، ولا يخرج منه إلا بمناقضتهما إما بمحوردهما لما دلنا عليه أو باستكبار عما استلزمناه ، ولهذا لم يدع الرسول ﷺ إلى شيء قبلهما ، ولم يقبل الله تعالى ولا رسول الله ﷺ من أحد شيئاً دونهما ، فبالشهادة الأولى يعرف المعبود وما يجب له ، وبالثانية يعرف كيف يعبدوه وبأى طريق يصل إليه ، وكيف يؤمن بالعبادة أحد قبل تعريفه بالمعبود ، وكيف يؤديها من لم يعرف كيف أمر الله أن يعبد ؟ ففى الشهادة الأولى توحيد المعبود الذى ما خلق الخلق إلا ليعبدوه وحده لا شريك له ، وفى الشهادة الثانية توحيد الطريق الذى لا يوصل إلى الله تعالى إلا منه ، ولا يقبل ديناً ممن ابتغى غيره ورغب عنه ، فإن عبادة الله تعالى التى خلق الخلق لها وقضى عليهم إفراده تعالى بها هى أمر جامع لكل ما يحبه تعالى ويرضاه اعتقاداً وقولاً وعملاً ، ومعرفة محابه تعالى ومرضااته لا تحصل إلا من طريق الشرع الذى أرسل به رسوله وأنزله به كتابه (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم) . وقد قدمنا فى النوع الثانى من أنواع التوحيد تحقيق الشهادتين وبيان تلازمهما وتوضيح نواقضهما ، وبسطنا الكلام هناك وحررنا من الأدلة ما يغنى عن الإعادة هنا . (فائت) أيها العبد المرید نجاه نفسه من النار والفوز بالجنة على هذا الصراط المستقيم النير

الواضح الجلي ، ولاستوحش من قلة السالكين ، وإياك أن تحرف عنه فتهلك مع المالكين ، فإن الله عز وجل ينادى يوم القيامة : يا آدم . فيقول : لييك وسعديك . فيقول : أخرج بعث النار . فيقول : من كم ؟ فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين . فالتجى حيثذ واحد من ألف فاعتم أن تكون من تلك الآحاد ، واحذر أن تغتر بمجموع الضلالة فتكون من حطب جهنم وبس المهاد . (واعتصم) أى استمسك (بالروة) أى بالعقد الأوثق فى الدين ، والسبب للموصل إلى رب العالمين (الوثقى) تأنيث الأوثق (التى لاتنفصم) أى لاتنقطع ، وقد تقدم فى الكلام على لا إله إلا الله أنها هى الروة الوثقى ، وذلك واضح فى قوله تعالى (فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالروة الوثقى لانفصام لها والله سميع عليم) وتقدم أن شهادة أن عمداً رسول الله ﷺ والإيمان به هو شرط فى الإيمان بالله ، وماكان من شرط فى الشهادة الأولى فهو شرط فى الثانية .

(وثانياً) من الأركان الخمسة (إقامة الصلاة) بجميع حقوقها ولوازمها . (وثالثاً تأدية الزكاة) إعطاؤها على الوجه المشروع ، وقد تقرر اقتران هذين الركنين بالتوحيد وتقديمهما بعده على غيرها فى غير موضع من القرآن أمراً وخبراً قال الله تعالى (هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون) وقال تعالى (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فلهم أجرهم عند ربهم ولاخوف عليهم ولاهم يحزنون) وقال تعالى (وأقيموا الصلاة و آتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون) وقال تعالى (وماأمرؤ إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) وقال تعالى (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم) ، وفى حديث معاذ بن جبل رضى الله عنه لما بعثه النبى ﷺ إلى اليمن قال له « إنك تأتى قوماً من أهل الكتاب فليكن أول ماتدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله . فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات فى كل يوم وليلة فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد فى فقرائهم . فإن هم أطاعوا لذلك فإياك وكرائم أموالهم . واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بيننا وبين الله حجاب » ، وفى رواية « فليكن أول ماتدعوهم إليه عبادة الله عز وجل . فإذا عرفوا الله تعالى فأخبرهم » . ولتذكر طرفاً من النصوص المتعلقة بالصلاة على انفرادها ، ثم نذكر مايتيسر من نصوص الزكاة والله المستعان .

أعلم هدايا الله وإياك أن الصلاة قد اشتملت على جل أنواع العبادة من الاعتقاد بالقلب .
والانقياد والإخلاص والمحبة والخشوع والخضوع والمجاهدة والمراقبة والإقبال على الله عز وجل
وإسلام الوجه له والصمود إليه والأطراح بين يديه . وعلى أقوال اللسان وأعماله من
الشهادتين وتلاوة القرآن والتسبيح والتحميد والتقديس والتمجيد والتهليل والتكبير والأدعية
والتعوذ والاستغفار والاستغاثة والاستعانة والافتقار إلى الله تعالى والثناء عليه والاعتذار . من
الذنب إليه والإقرار بالنعيم له وسائر أنواع الذكر . وعلى عمل الجوارح من الركوع والسجود
والقيام والاعتدال والخفض والرفع وغير ذلك . هذا مع ما تضمنته من الشرائط والفضائل —
منها الطهارة الحسية من الأحداث والأنجاس الحسية ، والمعنوية من الإشرار والفحشاء والمنكر
وسائر الأرجاس — وإسباغ الوضوء على المكاره ونقل الخطأ إلى المساجد وانتظار الصلاة
بعد الصلاة وغير ذلك مما لم يجتمع في غيرها من العبادات . ولهذا قال النبي ﷺ
« جعلت قرة عيني في الصلاة » ولأشغالها على معاني الإيمان سماها الله إيماناً في قوله عز
وجل (وما كان الله ليضيع إيمانكم) . وهي ثانية أركان الإسلام في الفرضية ، فإنها
فرضت في ليلة المعراج بعد عشر من البعثة لم يدع الرسول ﷺ قبلها إلى شيء غير التوحيد
الذي هو الركن الأول ، ففرضت خمسين ، ثم خففها الله عز وجل إلى خمس كما تواترت
النصوص بذلك في الصحيحين وغيرهما . وهي ثانية في الذكر ، فما ذكرت شرائع الإسلام
في آية من الآيات أو حديث من السنة إلا وبدىء بها بعد التوحيد قبل غيرها كما في
الآيات السابقة وكما في حديث جبريل وحديث « بنى الإسلام » وحديث وفد عبد القيس
وحديث معاذ بن جبل وحديث « أمرت أن أقاتل الناس » وغيرها مما لا يحصى . وهي ثانية
في آيات الأمر بالجهاد وفي آيات وعيد الكفار كما في قوله تعالى (فإن تابوا وأقاموا الصلاة)
الآية ، وقوله (كلوا وامتعوا قليلاً إنكم مجرمون) ، ويل يومئذ للمكذبين . وإذا قيل لهم اركعوا
لايركعون ، ويل يومئذ للمكذبين) . وهي ثانية في مدح المؤمنين كما في قوله تعالى (قد أفلح
المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) وفي ذم الكفار بتركها كما في قوله عز وجل (فما
ضم لا يؤمنون ، وإذا قرء عليهم القرآن لا يسجدون) ، وقوله (فلا صدق ولا صلي ، ولكن
كذب وتولي) وكذا في ذم المنافقين بعدم اهتمامهم لها كما في قوله تعالى (إن المنافقين
يخادعون الله وهو خادعهم ، وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراعون الناس ولا يذكرون الله
إلا قليلاً) ، وهي ثانية في حساب العبد يوم القيامة كما في قوله ﷺ « أول ما يسأل عنه
العبد يوم القيامة صلاته ، فإن تقبلت منه تقبل الله سائر عمله ، وإن انت عليه ، انت عليه

سائر عمله . ومعنى قوله « أول ما يسأل عنه العبد » أى بعد التوحيد . وهى ثانية فيما يذكر المجرمون أنهم عوقبوا به كما فى قوله تعالى (فى جنات يتساءلون عن المجرمين ما سلككم فى سقر ، قالوا لم نك من المصلين) الآيات . والنصوص فى شأنها كثيرة لاختصى وهى متنوعة ، فمنها ما فيه الأمر بها كقوله (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله انتبين) ، وقوله (وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر) وقوله (وأقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً) وما فى معناها . ومنها ما فيه بيان محلها من الدين كالنصوص السابقة وكقوله ﷺ لمعاذ « رأس الأمر الإسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد فى سبيل الله » . ومنها فى ثواب أهلها كقوله عز وجل (والذين هم على صلاتهم يحافظون ، أولئك هم الوارثون ، الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) ومنها ما فيه ذكر نجاتهم من النار كقوله ﷺ فى عصاة الموحدين « فيعزفونهم بأثر السجود ، تأكل النار من ابن آدم إلا أثر السجود ، حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود » ، ومنها ما فيه عقاب تاركها كقوله عز وجل (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) وقوله تعالى (فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً إلا من تاب ، الآية) ، وقوله تعالى (يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون تعالى (فسوف يلقون غياً إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً) فإنه لو كان مضيع الصلاة مؤمناً لم يشترط فى توبته الإيمان ، وقوله (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم فى الدين) لم يشترط فى توبته الإيمان ، وقوله (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم فى الدين) فعلق أخوتهم للمؤمنين بفعل الصلاة فإذا لم يفعلوا لم يكونوا إخواناً للمؤمنين فلا يكونون مؤمنين ، وقال تعالى (إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون) وقوله تعالى (فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين) وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكى يقول : ياويله — وفى رواية : ياويل — أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة ، وأمرت بالسجود فأبيت فى النار » . وفيه عن جابر رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة ، ورواه الترمذى وقال حسن صحيح ، وله عن عبد الله بن بريدة عن أبيه . قال : قال رسول الله ﷺ « العهد الذى بيننا وبينهم الصلاة ، فمن تركها فقد كفر » ،

قال وفي الباب عن أنس رضي الله عنه وابن عباس هذا حديث حسن صحيح غريب .
وروى الإمام أحمد والنسائي عن مجعن بن الأدرع الأسلمي « أنه كان في مجلس مع النبي
ﷺ فأذن بالصلاة فقام النبي ﷺ ثم رجع ومجعن في مجلسه . فقال له : ما منعك أن
تصلي ، ألسنت برجل مسلم ؟ قال : بلى ، ولكن صليت في أهل . فقال له : إذا جئت
فصل مع الناس وإن كنت قد صليت فجعل الفارق بين المسلم والكافر الصلاة . ولفظ
الحديث يتضمن أنك لو كنت مسلماً لصليت . وفي المسند والأربع السنن عن عبد الله بن
عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه ذكر الصلاة يوماً فقال له « من حافظ
عليها كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة ، ومن لم يحافظ عليها لم يكن له نور ولا برهان
ولانجاة ، وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف » ، ورجال أحمد
ثقات . وتقدم الحديث الذي في البخاري في صفة المسلم « من شهد أن لا إله إلا الله وأن
محمداً رسول الله واستقبل قبلتنا وصلى صلاتنا » الحديث ، وقال الترمذي رحمه الله : حدثنا
قتيبة أخبرنا بشر بن المفضل عن الجريري عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال : كان أصحاب
محمد ﷺ لا يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر غير الصلاة ، ومنها ما فيه التصريح بوجود
قتله ، كقوله عز وجل (فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) الآية ، وقوله ﷺ « أمرت أن أقاتل
الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة »
الحديث وغير ذلك من الآيات والأحاديث . وأما الآثار في شأنها عن الصحابة والتابعين
ومن بعدهم فأكثر من أن تحصر ، وقد أجمعوا على قتله كفراً إذا كان تركه الصلاة عن
جحد لفرضيتها أو استكبار عنها وإن قال لا إله إلا الله ، لما تقدم من الآيات والأحاديث
السابقة ، ولدخوله في النار التارك لدينه المفارق للجماعة وفي قوله ﷺ « من بدل دينه
فاقتلوه » فإنه بذلك يكون مرتدّاً مبدلاً لدينه . وأما إن كان تركه لها للجهل ولا لاستكبار
بل لنوع تكاسل وتهاون كما هو حال كثير من الناس فقال النووي رحمه الله تعالى في شرح
مسلم : قد اختلف العلماء فيه ، فذهب مالك والشافعي رحمهما الله تعالى والجمهور من
السلف والخلف إلى أنه لا يكفر بل يفسق ويستتاب ، فإن تاب وإلا قتلناه حدّاً كالزاني
المحصن ، ولكنه يقتل بالسيف . وذهب جماعة من السلف إلى أنه يكفر وهو مروى عن
علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وهي إحدى الروايتين عن أحمد بن حنبل رحمه الله وبه قال
عبد الله بن المبارك وإسحاق بن راهويه وهو وجه لبعض أصحاب الشافعي رضوان الله
عليه ، وذهب أبو حنيفة وجماعة من أهل الكوفة والمزني صاحب الشافعي رحمهم الله تعالى

إلى أنه لا يكفر ولا يقتل بل يعزر ويحس حتى يصلى . قال رحمه الله : واحتج من قال بكفره بظاهر حديث جابر « ان بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة » وبالقياص على كلمة التوحيد . واحتج من قال لا يقتل بمحدث « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بأحدى ثلاث » وليس فيه الصلاة . واحتج الجمهور على أنه لا يكفر بقوله تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) ، وقوله ﷺ « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة ، ومن مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة ، ولا يلقي الله عبد بهما غير شك . فيحجب عن الجنة ، ورحم الله على النار من قال لا إله إلا الله » وغير ذلك ، واحتجوا على قتله بقوله تعالى « فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم » ، وقوله ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم » وتأولوا قوله ﷺ « بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة » على معنى أنه يستحق ترك الصلاة عقوبة الكافر وهى القتل ، أو أنه محمول على المستحل ، أو على أنه قد يؤل به إلى الكفر ، أو أن فعله فعل الكفار والله أعلم ، انتهى كلامه ، وقد قدمنا في شروط لا إله إلا الله وفي بيان مراتب الدين وفي بيان أنواع الكفر ما فيه غنية ، وذكرنا هنا ما تيسر من النصوص في شأنها . وقد بسط الحافظ ابن القيم في كتابه الصلاة الكلام على هذه المسألة بسطاً حسناً فليراجع .

وأما الزكاة فقد تقدم ذكرها في نصوص الصلاة وغيرها ، وبما يتعلق بها على انفرادها قوله عز وجل (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم أن صلاتك سكن لهم والله سميع عليم) وقوله في صفات عباده المؤمنين (والذين هم للزكاة فاعلون) وقوله تعالى في ذم الكفار ووعيدهم (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) وإن كانت هذه الآية في زكاة النفوس فهى عامة لزكاة الأموال أيضاً وقد فسرت بها ، وقوله تعالى في وعيد مانعها مطلقاً (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشرهم بعذاب أليم يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم تلتمسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون) يوضح ذلك الحديث الذى فيه « مالدت زكاته فليس بكنز » وفي الصحيح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « مامن صاحب ذهب ولافضة لا يؤدى منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأحمى عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره ، كلما بردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار . قيل :

يارسول الله فالأبل ؟ قال : ولأصاحب إبل لا يؤدى منها حقها ، ومن حقها حلبها يوم وردها . إلا إذا كان يوم القيامة بطع لها بقاع قرقر أوفر ما كانت لا يفقد منها فصيلاً واحداً تطأه بأخفافها وتعضه بأفواهها ، كلما مر عليه أولاهم أعيد عليه أحرارها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار . قيل : يارسول الله فالقبر والغنم ؟ قال : ولأصاحب بقر ولاغنم لا يؤدى منها حقها . إلا إذا كان يوم القيامة بطع لها بقاع قرقر لا يفقد منها شيئاً ليس فيها عقصاء ولاجلحاء ولاعضباء تنطحه بقرونها وتطأه باظلافها كلما مر عليه أولاهم رد عليه أحرارها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار « الحديث بطوله . وفيه عن جابر رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « مامن صاحب إبل ولابقر ولاغنم لا يؤدى حقها إلا أقعد لها يوم القيامة بقاع قرقر تطأه ذات الظلف بظلفها وتنطحه ذات القرن بقرنها ، ليس فيها يومئذ جمادى ولا مكسورة القرن » الحديث . وفيه « ولامن صاحب مال لا يؤدى زكاته إلا تحول يوم القيامة شجاعاً أقرع يتبع صاحبه حيثما ذهب وهو يفر منه ويقال هذا مالك الذى كنت تبخل به . فإذا رأى أنه لا بد منه أدخل يده في فيه فجعل يقضمها كما يقضم الفحل » ، وفيه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال النبي ﷺ « ولأبائى أحدكم يوم القيامة بشاة يحملها على رقبته لها يعار ، فيقول : يا محمد ، فأقول : لأملكك لك شيئاً ، قد بلغت ، ولأبائى أحدكم بغير يحمل على رقبته له رغاء فيقول : يا محمد ، فأقول : لأملكك لك شيئاً قد بلغت » وفيه عنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيتان يطوقه يوم القيامة ، ثم يأخذ بلهزيمته — يعنى شذيقه — ثم يقول : أنا مالك ، أنا كنزك ، ثم تلا (ولا يحسن الذين يبخلون) الآية . وفيه عن خالد بن أسلم قال : خرجنا مع عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، فقال أعرابي : أخبرنى عن قول الله تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشربهم عذاب أليم) قال ابن عمر : من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له ، إنما كان هذا قيل أن تنزل الزكاة ، فلما أنزلت جعلها الله تعالى طهرة للأموال . وقد ثبتت البيعة عليها بعد الصلاة كما قال البخارى رحمه الله تعالى « باب البيعة على إيتاء الزكاة » (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين) حدثنا ابن مثير قال

(١) وهذا وإن كان ورداً في المثلول وعظمته فهو في الزكاة كذلك إذ الجزء من جنس العمل والله تعالى أعلم . هـ مؤلفه .

حدثني أباي قال حدثنا إسماعيل عن قيس قال : قال جوير بن عبد الله رضي الله عنه :
 بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم ، والنصوص فيها
 كثيرة وفي ما تقدم كفاية . وأما حكم تاركها فإن كان منعه إنكاراً لوجوبها فكافر بالإجماع
 بعد نصوص الكتاب والسنة ، وإن كان مقرأ بوجوبها وكانوا جماعة ولم يشكوا قائلهم بالإمام
 لما في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : لما توفي رسول الله ﷺ وكان أبو بكر
 رضي الله عنه وكفر من كفر من العرب فقال عمر : كيف تقتل الناس وقد قال رسول الله
 ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فمن قالها فقد عصم مني ماله
 ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله عز وجل » فقال : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة
 والزكاة . فإن الزكاة حق المال ، ولو منعوا عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم
 على منعها . قال عمر رضي الله عنه : فوالله ما هو إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكر رضي
 الله عنه فعرفت أنه الحق — وفي رواية — فوالله ما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبي
 بكر للقتال فعلمت أنه الحق . وهذا الذي استنبطه أبو بكر رضي الله عنه مصرح به في
 منطوق الأحاديث الصحيحة المرفوعة كحديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال
 رسول الله ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله
 ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها
 وحسابهم على الله عز وجل » ، وغيره من الأحاديث . وقد جهز النبي ﷺ خالد بن الوليد
 لغزو بني المصطلق حين بلغه أنهم منعوا الزكاة ولم يكن ما يبلغه عنهم حقاً ، فروى الإمام أحمد
 قال : حدثنا محمد بن سابق حدثنا عيسى بن دينار حدثني أبي أنه سمع الحارث بن ضرار
 الخزاعي رضي الله عنه يقول : قدمت على رسول الله ﷺ فدعاني إلى الإسلام فدخلت فيه
 وأقررت به ، ودعاني إلى الزكاة فآقررت بها وقلت : يا رسول الله أرجع إليهم فأدعهم إلى
 الإسلام وأداء الزكاة ، فمن استجاب لي جمعت زكاته ، وترسل إلى يا رسول الله رسولا إبان
 كذا وكذا ليأتيك بما جمعت من الزكاة فلما جمع الحارث الزكاة ممن استجاب له وبلغ الإبان
 الذي أراد رسول الله ﷺ أن يبعث إليه احتسب عليه الرسول ولم يأته وظن الحارث أنه قد
 حدث فيه سخطه من الله تعالى ورسول الله ﷺ فدعا بمروات قومه فقال لهم : إن رسول
 الله ﷺ كان وقت لي وقتاً يرسل إلى رسوله ليقبض ما كان عندي من الزكاة وليس من
 رسول الله ﷺ الخلف ، ولأرى حيس رسوله إلا من سخطه ، فانطلقوا نأق رسول الله
 ﷺ وبعث رسول الله ﷺ الوليد بن عقبة إلى الحارث ليقبض ما كان عنده مما جمع من

الزكاة فلما أن سار الوليد حتى بلغ بعض الطريق فرق — أى خاف — فرجع حتى أتى رسول الله ﷺ فقال : يارسول الله إن الحارث قد منعنى الزكاة وأراد قتلى ، فغضب رسول الله ﷺ وبعث البعث إلى الحارث رضى الله عنه وأقبل الحارث بأصحابه حتى إذا استقبل البيعة وفصل عن المدينة لقيهم الحارث فقالوا : هذا الحارث ، فلما غشيهم قال لهم إلى من بعثتم ؟ قالوا إليك . قال ولم ؟ قالوا إن رسول الله ﷺ بعث إليك الوليد بن عقبة فزعم أنك منعت الزكاة وأردت قتله . قال رضى الله عنه : لا والذي بعث محمداً ﷺ بالحق مارأيت به بنة ولا أتانى . فلما دخل الحارث على رسول الله ﷺ قال : منعت الزكاة وأردت قتل رسولى ، قال رضى الله عنه : لا والذي بعثك بالحق مارأيت به ولا أتانى ولا أقبلت إلا حين احتبس على رسول رسول الله ﷺ ، خشيت أن يكون كانت سخطة من الله تعالى ورسوله ﷺ قال فنزلت الحجرات (يأياها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا — إلى قوله — حكيم) ، ورواه بن أبى حاتم عن المنذر بن شاذان البخاري عن محمد بن سابق به ورواه الطبراني من حديث محمد بن سابق به . وقال ابن جرير رحمه الله تعالى حدثنا أبو كريب حدثنا جعفر بن عون عن موسى بن عبيدة عن ثابت مولى أم سلمة رضى الله عنها قالت بعث رسول الله ﷺ رجلاً في صدقات بنى المصطلق بعد الواقعة فسمع بذلك القوم فتلقوه يعظمون أمر رسول الله ﷺ قالت فحدثه الشيطان أنهم يريدون قتله قالت فرجع إلى رسول الله ﷺ فقال إن بنى المصطلق قد منعوني صدقاتهم . فغضب رسول الله ﷺ والمسلمون ، قالت : فبلغ القوم رجوعه فأتوا رسول الله ﷺ فصفوا له حين صلى الظهر فقالوا : نعوذ بالله من سخط الله وسخط رسوله ، بعثت إلينا رجلاً مصدقاً فسررنا بذلك وقررت به أعيننا ، ثم أنه رجع من بعض الطريق فخشنا أن يكون ذلك غضباً من الله تعالى ومن رسوله ﷺ . فلما يزالوا يكلمونه حتى جاء بلال فأذن بصلاة العصر ، قالت ونزلت (يأياها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصيبوا على ما علمتم نادمين) .

وروى ابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنهما في هذه الآية قال : كان رسول الله ﷺ بعث الوليد بن عقبة بن أبى محيط إلى بنى المصطلق ليأخذ منهم الصدقات ، وأنهم لما أتاهم الخبر فرحوا وخرجوا يتلقونه رجع الوليد إلى رسول الله ﷺ فقال يارسول الله ﷺ إن بنى المصطلق قد منعوا الصدقة ، فغضب رسول الله ﷺ من ذلك غضباً شديداً ، فبينما هو يحدث نفسه أن يفرهم إذا أتاه الوفد فقالوا : يارسول الله ﷺ إنا حدثنا إن رسولك رجع من

نصف الطريق وإنا خشينا أنما رده كتاب جاء منك لغضب غضبته علينا وإنا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله ، وإن النبی ﷺ استغشهم وهم بهم ، فأُنزل الله تبارك وتعالى عذرهم في الكتاب فقال (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) إلى آخر الآية . وقال مجاهد وقتادة : أرسل رسول الله ﷺ الوليد بن عقبة إلى بنى المصطلق ليصدقهم فقتلوه بالصدقة فرجع فقال : إن بنى المصطلق قد جمعت لك لتقاتلك — زاد قتادة : وإني قد ارتدوا عن الإسلام — فبعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد رضى الله عنه إليهم وأمره أن يتثبت ولا يعجل ، فانطلق حتى أتاهم ليلاً فبعث عيونهم ، فلما جاؤا أخبروا خالداً رضى الله عنه أنهم مستمسكون بالإسلام وسمعوا أذانهم وصلاتهم ، فلما أصبحوا أتاهم خالد رضى الله عنه فرأى الذى يعجبه فرجع إلى رسول الله ﷺ فأخبره الخبر ، فأُنزل الله تعالى هذه الآية ١ هـ . من تفسير الحجرات لابن كثير رحمه الله تعالى . وذكر البغوى رحمه الله تعالى نحو حديث ابن عباس وفيه : فغضب رسول الله ﷺ وهم أن يغزوهم فبلغ القوم رجوعه فأتوا رسول الله ﷺ وقالوا يا رسول الله سمعنا برسولك فخرجنا نتلقاه ونكرمه ونؤدى إليه ما قبلناه من حق الله تعالى فبدله في الرجوع فخشينا أنه إنما رده من الطريق كتاب جاءه منك لغضب غضبته علينا وإنا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله ، فاتهمهم رسول الله ﷺ وبعث خالد ابن الوليد إليهم خفية في عسكر وأمره أن يخفى عليهم قدومه قومه وقال له انظر فإن رأيت منهم ما يدل على إيمانهم فخذ منهم زكاة أموالهم ، وإن لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما يستعمل في الكفار . ففعل ذلك خالد ، ووافاهم فسمع منهم إذا ن صلاتى المغرب والعشاء فأخذ منهم صدقاتهم ولم ير منهم إلا الطاعة والخير . فانصرف إلى رسول الله ﷺ وأخبره الخبر ، فأُنزل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) الآية وأما إن كان المحتسب عن أداء الزكاة فرداً من الأفراد فأجبعوا على أنها تؤخذ منه قهراً ، واختلوا من ذلك في مسائل : إحداها هل يكفر أم لا ؟ فقال عبد الله بن شقيق : كان أصحاب رسول الله ﷺ لا يرون من الأعمال شيئاً تركه كفر إلا الصلاة ، وقال أبو أيوب السخيتاني : ترك الصلاة كفر لا يختلف فيه ، وذهب إلى هذا القول جماعة من السلف والخلف وهو قول ابن المبارك وأحمد وإسحاق وحكى إسحاق عليها إجماع أهل العلم ، وقال محمد بن نصر المروزي : هو قول جمهور أهل الحديث ، وذهب طائفة منهم إلى أن من ترك شيئاً من أركان الإسلام الخمس عمداً أنه كافر . وروى ذلك عن سعيد بن جبير ونافع والحكم وهو رواية عن الإمام أحمد اختارها طائفة من أصحابه وهو قول ابن حبيب من

المالكية ، وخرج الدار قطنى وغيره من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال « قيل : يارسويل الله الحج في كل عام ؟ قال : لو قلت نعم لوجب عليكم ولو وجب عليكم ما أطقتموه ولو تركتموه لكفرتم » وعن ابن مسعود أن تارك الزكاة ليس بمسلم ، وعن أحمد رواية أن ترك الصلاة والزكاة كفر دون الصيام والحج . وقال ابن عيينة : المرجحة سموا ترك الفرائض ذنباً بمنزلة ركوب المحارم ، وليس سواء ، لأن ركوب المحارم متعمداً من غير استحلال معصية ، وترك الفرائض من غير جهل ولا عذر كفر . وبيان ذلك في أمر إبليس ، وعلماء اليهود الذين أقرأوا بعث النبي ﷺ بلسانهم ولم يعملوا بشرائعه ، المسألة الثانية هل يقتل أم لا ؟ الأول هو المشهور عن أحمد رحمه الله تعالى ، ويستدل له بحديث ابن عمر رضى الله عنهما « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله » الحديث . والثاني لا يقتل ، وهو قول مالك والشافعى ورواية عن أحمد رحمهم الله تعالى . وروى اللالكائى من طريق مؤمل قال : حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن مالك البكرى عن أبى الجوزاء عن ابن عباس ولأحسبه إلا رفعه قال : عرى الإسلام وقواعد الدين ثلاث عليهن أسس الإسلام ، شهادة أن لا إله إلا الله ، والصلاة ، وصوم رمضان . من ترك منهن واحدة فهو بها كافر ويحل دمه ، وتجدد كثير المال لم يحج فلا يزال بذلك كافراً ولا يحل بذلك دمه ، وتجدد كثير المال ولا يزكى فلا يزال بذلك كافراً ولا يحل دمه ، ورواه قتيبة بن سعيد عن حماد بن زيد مرفوعاً مختصراً ، ورواه سعيد بن زيد أخو حماد بن زيد عن عمرو بن مالك بهذا الإسناد مرفوعاً ، وقال : من ترك منهن واحدة — يعنى الثلاث الأولى — فهو بالله كافر ولا يقبل منه صرف ولا عدل وقد حل دمه وماله . ولم يذكر ما بعده . المسألة الثالثة لمن لم ير قتله هل يتكفل بأخذ شيء من ماله مع الزكاة ؟ وقد روى في خصوص المسألة حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « في كل سائمة إبل في أربعين بنت لبون ، لا تصرف إبل عن حاسبها ، من أعطاها مؤتمراً بها فله أجرها ، ومن منعها فإننا أخذوها وشطر ماله عزومه من عزومات ربنا ، لا يحل لآل محمد منها شيء » رواه أحمد وأبو داود والنسائى وصححه الحاكم ، وعلق الشافعى القول به على ثبوته فانه قال : لا يثبت أهل العلم بالحديث ، ولو ثبت لقلنا به .

والرابع الصيام فاسمع واتبع والخامس الحج على من يستطع

الركن الرابع من أركان الإسلام الصيام ، وهو في اللغة الإمساك ، وفي الشرع إمساك

مخصوص في زمن مخصوص بشرائطه مخصوصة . وكان فرض صوم شهر رمضان في السنة الثانية من الهجرة هو والزكاة قبل بدر ، قال الله تعالى (يأيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أياماً معدودات ، فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ، وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ، فمن تطوع خيراً فهو خير له ، وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون ، شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان ، فمن شهد منكم الشهر فليصمه) إلى آخر الآيات ، وقد تقدمت الأحاديث فيه ، وقد ثبت بالكتاب والسنة والإجماع كفر من جحد فرضيته ، وتقديم القول بقتل تاركة مع الإقرار والاعتراف بوجوبه ، وقوله فاسمع وأتبع مأخوذ من قول الله عز وجل (فيشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ، أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب) .

الركن الخامس الحج ، وهو (على من يستطيع) أى من استطاع إليه سبيلا ، قال الله تعالى (والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ، ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين) وقد ذكر الله تعالى تفصيله في سورة البقرة من قوله تعالى (وأتموا الحج والعمرة لله — إلى قوله — إليه تمشرون) واشتراط الاستطاعة فيه مصرح به في الآية وفي حديث جبريل وفي حديث معاذ وغيرها ، وفسره النبي ﷺ بالزاد والراحلة ، ولاخلاف في كفر من جحد فرضيته ، وتقديم الخلاف في كفر تاركة مع الإقرار بفرضيته . وروى الإمام أحمد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « تعجلوا الحج — يعنى الفريضة — فإن أحدكم لا يدري ما يعرض له » . ورواه أبو داود بلفظ « من أراد الحج فليتعجل » . وروى الاسماعيلي بإسناد صحيح عن عبد الرحمن بن غنم أنه سمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : من أطاق الحج فلم يحج فسواء عليه مات يهودياً أو نصرانياً . وروى سعيد ابن منصور في سننه عن الحسن البصري قال : قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : لقد هممت أن أبعث رجلاً إلى هذه الأمصار فينظروا إلى كل من كان عنده جدة فلم يحج فيضربوا عليهم الجزية ، ما هم بمسلمين . وروى البيهقي عن أبي أمامه رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال « من لم تحبسه حاجة ظاهرة أو مرض حابس أو سلطان جائر ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً أو نصرانياً » وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة قال : خطبنا رسول الله ﷺ فقال « أيها الناس ، قد فرض عليكم الحج فحجوا » فقال رجل : أكل عام يا رسول الله ؟ فسكت . حتى قالها ثلاثاً ، فقال رسول الله ﷺ « لو قلت نعم لوجبت ، ولما استطعتم » ثم قال

« ذرؤى ماتركتكم ، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤلهم واختلافهم على أنبيائهم ، وإذا أمرت بشيء فأتوا منه ما استطعتم ، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه » . ورواه مسلم بنحو هذا والله أعلم . وروى أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : خطبنا رسول الله ﷺ فقال « يا أيها الناس ، إن الله تعالى كتب عليكم الحج . فقام الأقرع بن حابس فقال : يا رسول الله أفى كل عام ؟ فقال : لو قلنا لوجبت ، ولو وجبت لم يعملوا بها ، ولن تستطيعوا أن تعملوا بها . الحج مرة فمن زاد فهو تطوع » .

ذكر أمور تدخل فى مسمى الإيمان والإسلام من الأوامر والمناهى والأخبار

قال الله عز وجل (سارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ، الذين ينفقون فى السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين . والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون . أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) الآيات . وقال تعالى (الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون . وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين . أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرأون بالحسنة السيئة وما رزقناهم ينفقون . وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتلى الجاهلين) وقال تعالى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ، والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً ، والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابا كان غراماً ، إنا ساءت مستقراً ومقاماً . والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً ، والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله إلا بالحق ، ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً . يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيها مهاناً . إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً . ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يذهب جميع آيئاته إلى الله متاباً . والذين لا يشهدون الزور وإذا مروا باللغو مروا كراماً . والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعمياناً . والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين إماماً . أولئك يجزون الغرفة بما صبروا ويلقون

فيها نحية وسلاماً . خالدين فيها حسنت مستقراً ومقاماً) وقال تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم ، الثابتون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) وقال تعالى (إن الإنسان خلق هلوعاً . إذا مسه الشر جزوعاً . وإذا مسه الخير منوعاً . إلا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون . والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم . والذين يصدقون بيوم الدين . والذين هم من عذاب ربهم مشفقون . إن عذاب ربهم غير مأون . والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين . فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون . والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون . والذين هم بشهادتهم قائمون . والذين هم على صلاتهم يحافظون ، أولئك في جنة مكرومون) وقال تعالى (قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم — إلى قوله — الوارثون) الآيات . وقال تعالى (إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون . والذين هم بآيات ربهم يؤمنون . والذين هم بربهم لايشركون . والذين يؤتون مما آتوا وقلوبهم وجله أنهم إلى ربهم راجعون . أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ، ولا تكلف نفساً إلا وسعها) وقال تعالى (إن المتقين في جنات وعيون آخذين مما آتاهم ربهم إنهم كانوا قبل ذلك محبين ، كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون . وبالأسحار هم يستفرون وفي أموالهم حق للسائل والمحروم) وقال تعالى (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون) وقال تعالى (إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والصادقين والصدائقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيماً) وقال تعالى (وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق — إلى قوله — والله عاقبة الأمور) وقال تعالى (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون . والذين تبوأوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في

صلى عليهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ، والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم (يأيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنتظر نفس ما قدمت لغد) الآيات ، وقال تعالى (يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء) إلى آخر السورة . وقال تعالى (يأيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) إلى آخر السورة ، وقال تعالى (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً ويذكر القرى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ، إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً) وقال تعالى وذروا ظاهر الأثم وباطنه ، إن الذين يكسبون الإثم سيجزون بما كانوا يقترون (. وقال تعالى (قل تعالوا آتوا محرم ربكم عليكم : أن لا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ، ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون ، ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هى أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفساً إلا وسعها ، وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى ، وبعهد الله أوفوا ، ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون ، وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ، ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) . وقال تعالى (وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريماً . واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً . ربكم أعلم بما فى نفوسكم إن تكونوا صالحين ، فإنه كان للأوابين غفورا . وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيراً . إن المبشرين كانوا إخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفوراً ، وإما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسوراً . ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً . إن ربك يسرط الرزق لمن يشاء ويقدر ، إنه كان بعباده خبيراً بصيراً ، ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم إن قتلهم كان خطئاً كبيراً ، ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً ، ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف فى القتل إنه كان منصوراً . ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هى أحسن حتى يبلغ أشده ، وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً . وأوفوا الكيل إذا كلمت وزنوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلاً . ولا تقف

ماليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسغولاً ، ولا تمش في الأرض مرحاً إنك لن تحرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا . كل ذلك كان سيئة عند ربك مكروهاً . ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة ، ولا تجعل مع الله إلهاً آخر فطقتى في جهنم ملوماً مدحوراً) وقال تعالى (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق ، وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وقال تعالى (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ، يعظكم لعلكم تذكرون . وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً ، إن الله يعلم ما تفعلون) الآيات . وقال تعالى (وما أتاكم الرسول فخذوه . وما نهاكم عنه فانتهوا) . وقال تعالى (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء) وقال تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ، والله غفور رحيم) الآيتين . وقال تعالى (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتقنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا) الآيات ، وقال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) . وآيات القرآن في هذا الباب كثيرة وشهيرة لا تحصى ، بل القرآن كله في تقرير الدين من فاتحته إلى خاتمته : دعوة وبشارة ونذارة ، وأمرًا ونهيًا وخبرًا ، كله لا يخرج عن شأن الدين : إما دعوة إليه ، أو بشارة لمن اتبعه برضاء الله والجنة ، أو نذارة لمن أبى عنه من خزي الدنيا وعذاب الآخرة أو أمرًا بشرائعه أصولها وفروعها وآدابها وأحكام كل منها ، أو نهياً عن نواقضه جميعه أو نواقض شيء منها أو ما يوجب أدنى خلل فيه أو في شيء من شرائعه ، أو خبراً عن نصر من جاء به وصدق به وحفظه وتأييده في الدنيا ، أو خبراً عما أعد الله لهم في الآخرة من الفوز والتعيم . والنجاة من عذاب الجميع ، أو خبراً عن إهلاك من أستكبر عنه في الدنيا ومأمله الله بهم من غضبه عاجلاً من الخسف . والمسح والقذف وغير ذلك ، ومأعده لهم في الآخرة من العذاب والعقاب ، ومافاتهم وحرموه من الثواب وغير ذلك .

وأما الأحاديث فمنها قوله ﷺ « الإيمان بضع وسبعون شعبة : فأعلاها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إمالة الأذى عن الطريق ، والحياة شعبة من شعب الإيمان » وقوله ﷺ « باليعونى على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تنزوا ولا تقتلوا أولادكم من إملاق ولا تأتوا بهتاناً تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تعصوا في معروف ، فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفارة له ، ومن أصاب من ذلك شيئاً

فستره الله فهو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه » قال عبادة بن الصامت : فبايعناه على ذلك . وقوله ﷺ « من يبايعني على هذه الثلاث الآيات (قل تعالوا أتت ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئاً) والآيات) وقوله ﷺ لمعاوية بن حيدة لما قال له « ما الذى بعثك الله به ؟ قال : الإسلام . قلت : وما الإسلام ؟ قال : أن تسلم قلبك لله تعالى ، وأن توجه وجهك لله ، وأن تصلى الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة » . وفى رواية قال « وما آية الإسلام ؟ قال : أن تقول أسلمت وجهى لله وتحليت ، وتقم الصلاة وتؤتى الزكاة ، وكل المسلم على المسلم حرام » . وقوله ﷺ ثلاث يغسل عليهن قلب مسلم : إخلاص العمل لله ، ومناصحة ولاة الأمور ، ولزوم جماعة المسلمين فإن دعوتهم تحيط من وراءهم » وقوله ﷺ فى جواب أى المسلمين أفضل ؟ قال « من سلم المسلمون من لسانه ويده » وقوله ﷺ « لا تماسدوا ، ولا تباغضوا ، ولا تبادروا ، ولا يبع بعضكم على بيع بعض ، وكونوا عباد الله إخواناً . المسلم أخو المسلم : لا يظلمه ، ولا يخذله ، ولا يحقره . التقوى ههنا — وأشار إلى صدره ثلاثاً — بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم » . وقوله ﷺ « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر ما بيني الله عنه » وقوله ﷺ فى جواب من قال أى الإسلام خير ؟ قال « أن تطعم الطعام ، وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » وقوله ﷺ « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » ، وقوله ﷺ فى جواب من سأل : قل لى فى الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً غيرك ، قال « قل آمنت بالله ثم استقم » . وقوله ﷺ « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً رسولاً » وقوله ﷺ « ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكره أن يعود فى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف فى النار » ، وقوله ﷺ « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » ، وفى رواية « من أهله وماله » وفى حديث أبى رزین قال : قلت يا رسول الله ما الإيمان ؟ قال « أن تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما ، وأن تحرق فى النار أحب إليك من أن تشرك بالله شيئاً . وأن تحب غير ذى نسب لا تحبه إلا لله . فإذا كنت كذلك فقد دخل حب الإيمان فبلاً قلبك كما دخل حب الماء للظمآن فى اليوم القاطط » قلت : يا رسول الله كيف لى بأن أعلم أى مؤمن ؟ قال « مامن أمتى — أو قال هذه الأمة — عبد يعمل حسنة فيعلم أنها حسنة وأن الله يجازي بها خيراً ، ولا يعمل سيئة

فيعلم أنها سيئة ويستغفر الله منها ويعلم أنه لا يغفرها إلا الله وهو مؤمن ، وقوله ﷺ « من
 سرته حسناته وسأته سيئاته فهو مؤمن » . وقوله ﷺ « صريح الإيمان إذا أسأت أو
 ظلمت عبدك أو أمتك أو أحداً من الناس صمت أو تصدقت ، وإذا أحسنت
 استبشرت » ، وقوله ﷺ « المؤمنون في الدنيا على ثلاثة أجزء : الذين آمنوا بالله ورسوله ثم
 لم يربّوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، والذي يأمنه الناس على أموالهم
 وأنفسهم ، ثم الذي إذا أشرف على طمع تركه الله عز وجل » ، وفي حديث عمرو بن
 عبسة « قلت : يا رسول الله ما الإسلام ؟ قال : طيب الكلام ، وإطعام الطعام . فقلت :
 ما الإيمان ؟ قال البصير والسماحة . قلت : أى الإسلام أفضل ؟ قال : من سلم المسلمون
 من لسانه ويده . قلت : أى الإيمان أفضل ؟ قال : خلق حسن » ، وقوله ﷺ « أكمل
 المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً » وقوله ﷺ « ثلاث من فعلهن فقد طعم طعم الإيمان : من
 عبد الله وحده بأنه لا إله إلا هو ، وأعطى زكاة ماله طيبة بها نفسه في كل عام »
 الحديث . وفي آخره « فقال رجل : فما تركية المرء نفسه يا رسول الله ؟ قال : أن يعلم أن
 الله معه حيثما كان » وقوله ﷺ « مثل المؤمن في تراحمهم وتوادهم وتعارفهم كمثل الجسد
 الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحصى والسهر » . وفي رواية
 « المؤمنون كرجل واحد — وفي أخرى — كرجل واحد ، إذا اشتكى عينه اشتكى كله ،
 وإن اشتكى رأسه اشتكى كله » . وقوله ﷺ « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه
 بعضاً — وشبك نين أصبعه » ، وقوله ﷺ « المؤمن في أهل الإيمان بمنزلة الرأس من
 الجسد يألم المؤمن لأهل الإيمان كما يألم الجسد لما في الرأس » ، وقوله ﷺ « المؤمن مرآة
 المؤمن ، أخو المؤمن ، يكف عنه ضيعته ومحوطه من ورثته » ، وقوله ﷺ « لا يؤمن أحدكم
 حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » ، وقوله ﷺ « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل
 خيراً أو ليصمت ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ، ومن كان يؤمن بالله
 واليوم الآخر فليكرم جاره » . وقوله ﷺ « والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن . قالوا :
 من ذلك يا رسول الله ؟ قال : من لا يامن جاره بوائقه » ، وقوله ﷺ « ليس المؤمن الذي
 يشبع وجاره جائع » ، وقوله ﷺ « من أعطى الله ، ومنع الله ، وأحب الله ، وأبغض الله ،
 فقد استكمل إيمانه » ، وسئل ﷺ عن أفضل الإيمان فقال « أن تحب الله وتبغض الله
 وتعمل لسانك في ذكر الله » فقال : وماذا يا رسول الله ؟ قال « أن تحب للناس ما تحب
 لنفسك ، وتكره لهم ما تكره نفسك » ، وفي رواية « وأن تقول خيراً أو تصمت » ، وقوله

ﷺ « لا يستحق العبد صريح الإيمان حتى يحب لله ويبغض لله ، فإذا أحب الله وأبغض الله فقد استحق الولاية من الله تعالى » ، وقوله ﷺ « أوتى عرى الإيمان أن تحب في الله وتبغض في الله » ، وقوله ﷺ لمعاذ بعدما أخبره بأركان الإسلام قال « ألا أدلك على أبواب الخير ؟ الصوم جنة ، والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار ، وصلاة الرجل في جوف الليل » ثم تلا (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ولما رزقناهم ينفقون) ثم قال « ألا أخبرك برأس الأمر وعموده وذروة سنامه ؟ رأس الأمر الإسلام ، وعموده الصلاة ، وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله » ، ثم قال « ألا أخبرك بملاك ذلك كله ؟ فأخذ بلسان نفسه وقال « كف عليك هذا » .

ويناسب هنا أن ننقل شرح حديث شعب الإيمان وكلام العلماء في إحصائها من فتح الباري .

فذلك خمسة للإيمان	سنة أركان بلا نكران
إيماننا بالله ذى الجلال	وماله من صفة الكمال
وبالملائكة الكرام البررة	وكتبه المنزلة المطهرة
ورسله الهداة للأنام	من غير تفريق ولا إيهام

(فذلك) الأركان المتقدمة التي هي شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً (خمسة) فسر النبي ﷺ بهذا الإسلام فاعلمها واحتفظ بها واعملها وعلمها ، فسوف تسأل عنها وتحاسب عليها ، فأعدد للسؤال جواباً ، وإياك أن تخل بشيء منها فتكون من الظالمين . (وللايمان ستة أركان) فسر بها النبي ﷺ في حديث جبريل وغيره (بلا نكران) للنقل ولا تكذيب للخبر ولا شك في الاعتقاد ولا استكبار عن الانقياد . الأول منها (إيماننا بالله) بإلهيته وربوبيته لا شريك له في الملك ولا منازع له فيه ولا إله غيره ولا رب سواه ، واحد أحد فرد صمد لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ولا يشرك في حكمه أحداً ، ولا ضد له ولا ند ولم يكن له كفواً أحد (ذى الجلال) ذى العظمة والكبرياء الذى هو أهل أن يجبل فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر ويوحده فلا يشرك معه غيره ولا يوالى إلا هو (قل أغير الله أبغى رباً وهو رب كل شيء — قل أغير الله أغند ولياً فاطر السموات والأرض — أغير بالله أبغى حكماً — أغير الله تأمرؤى أعبد أبها الجاهلون ، ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه

وهو على كل شيء وكيل ، لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير .
(و) الإيمان ب (ماله) تعالى (من صفة الكمال) مما وصف به نفسه ووصفه به
رسوله ﷺ من الأسماء الحسنى والصفات العلى وإمرارها كما جاءت بلا تكيف ولا تمثيل
ولا تحريف ولا تعطيل وأن كل ماسمى الله تعالى ووصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ
الكل حق على حقيقته على ماأراد الله وأراد رسوله وعلى مايليق بجلال الله وعظمته (آمنا به
كل من عند ربنا) وقد تقدم مايسو الله تعالى من تقرير الكلام فى توحيد الإلهية والربوبية
والأسماء والصفات وأنواع الشرك المضادة له فليراجع وبالله التوفيق . (و) الثانى الإيمان
(بالملائكة) الذين هم عباد الله المكرومون والسفرة بينه تعالى وبين رسله عليهم الصلاة
والسلام (الكرام) خلقاً وخلقاءً والكرام على الله تعالى (البررة) الطاهرين ذاتاً وصفة وأفعالا
المطيعين لله عز وجل وهم عباد الله عز وجل خلقهم الله تعالى من النور لعبادته ليسوا بناتاً
لله عز وجل ولا أولاداً ، ولا شركاء معه ولا أنداداً تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون
والملاحدون علواً كبيراً ، قال الله تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون ،
لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون . يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفقون إلا لمن أَرْضَى
وهو من خشيته مشفقون . ومن يقل منهم إلى إله من دونه فذلك نجبه جهنم كذلك نجزي
الظالمين) وقال تعالى (ألا إنهم من إفكهم ليقولون ولد الله وإنهم لكاذبون . اصطفى
البنات على البنين ، ما لكم كيف تحكمون . أفلا تذكرون — إلى قوله — وما منا إلا له مقام
معلوم . وإنا لنحن الصافون . وإنا لنحن المسبحون) وقال تعالى (وجعلوا له من عبادته
جزءاً إن الإنسان لَكفور مبين . أم اتخذ مد يخلق بنات وأصفاكم بالبنين — إلى قوله —
وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً أشهدوا خلقهم سنكتب شهادتهم ويسألون)
الآيات . وقال تعالى (لن يستكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقرون . ومن
يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً) وقال تعالى (فإن استكبروا فالذين
عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون ، يسبحون الليل والنهار لا يفترون) ، وقال
تعالى (الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلاً أولى أجنحة مثنى وثلاث
ورباع يزيد فى الخلق مايشاء إن الله على كل شيء قدير) ، وقال تعالى (يوم تشقق السماء
بالغمام ونزل الملائكة تنزيلاً ، الملك يومئذ الحق للرحمن) وقال تعالى (يوم يرون الملائكة
لأبشري يومئذ للمجرمين . ويقولون حجراً محجوراً) وقال تعالى (إن الذين عند ربك
لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) ، وقال تعالى (وما تنزل إلا بأمر ربك له

ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسياً (ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون . قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) ، وقال تعالى (من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين) ، والآيات في ذكر الملائكة في القرآن كثيرة .

ثم هم بالنسبة إلى ماهيأهم الله تعالى له وروكلهم به على أقسام :

فمنهم الموكل بالوحي من الله تعالى إلى رسله عليهم الصلاة والسلام ، وهو الروح الأمين جبريل عليه السلام ، قال الله تعالى (من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك بإذن الله) ، وقال تعالى (نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين ، بلسان عربى ميين) ، وقال تعالى (قل نزله روح القدس من ربك بالحق) ، وقال تعالى (إن هو إلا روحى يوحي ، علمه شديد القوى ، ذو مرة فاستوى ، وهو بالأفق الأعلى . ثم دنا فتدلى ، فكان قاب قوسين أو أدنى) وهذا فى رؤية النبى ﷺ له فى الإبطح حين تحبلى له على صورته التى خلق عليها ، له ستائة جناح قد سد عظم خلقه الأفق ، ثم رآه ليلة المعراج أيضاً فى السماء كما قال تعالى (ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى) ولم يره ﷺ فى صورته إلا هاتين المرتين ، وبقية الأوقات فى صورة رجل ، وغالباً فى صورة دحية الكلبي رضى الله عنه . وقال تعالى فيه (إنه لقول رسول كريم ، ذى قوة عند ذى العرش مكين ، مطاع ثم أمين . وما صاحبكم بمجنون ، ولقد رآه بالأفق المبين) الآيات . وقال تعالى (حتى إذا فزّع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ، قالوا الحق وهو العلى الكبير) تقدم الحديث فى معنى الآية . وفيه : قال النبى ﷺ « فيكون أول من يرفع رأسه جبريل ، فيكلمه الله تعالى من وحيه . بما أراد ، ثم يمر جبريل بأهل السموات ، كلما مر بسماء سأله ملائكتها : ماذا قال ربنا يا جبريل ؟ فيقول جبريل عليه السلام : قال الحق وهو العلى الكبير » فيقولون كلهم مثل ما قال جبريل . ثم ينتهى جبريل بالوحي إلى حيث أمره الله عز وجل وهو فى الصحيحين ، وسيأتى إن شاء الله تعالى ذكر بعض الأحاديث فى بدء الوحي من الفصل الآتى .

ومنهم الموكل بالقطر وتصاريفه إلى حيث أمره الله عز وجل ، وهو ميكائيل عليه السلام ، وهو ذو مكانة عالية ومنزلة رفيعة وشرف عند ربه عز وجل ، وله أعوان يفعلون ما يأمرهم به بأمر ربه ، ويصرفون الرياح والسحاب كما يشاء الله عز وجل . وقد جاء فى بعض الآثار :

مامن قطرة تنزل من السماء إلا ومعها ملك يقرها في موضعها من الأرض ، وفي حديث ابن عباس عند الطبراني أنه عليه السلام قال لجبريل « على أى شيء ميكائيل ؟ قال : على النبات والفطر » ولأحمد عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لجبريل عليه السلام « مالى لم أر ميكائيل ضاحكاً قط ؟ فقال عليه السلام : ماضحك ميكائيل منذ خلقت النار » عياداً بالله منها .

ومنها الموكل بالصور ، وهو إسماعيل عليه السلام ، ينبغ فيه ثلاث نفحات بأمر ربه عز وجل : الأولى نفخة الفزع ، والثانية نفخة الصعق ، والثالثة نفخة القيام لرب العالمين ، كما سيأتى إن شاء الله تعالى بسطه في موضعه ، ولأحمد والترمذى من حديث عطية العوفى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى جبهته وانتظر أن يؤذن له . قالوا : كيف نقول يارسول الله ؟ قال قولوا : حسبنا الله ونعم الوكيل . على الله توكلنا » ، وهؤلاء الثلاثة من الملائكة هم الذين ذكروهم النبي صلى الله عليه وسلم في دعائه من صلاة الليل « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، هدى لنا اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدى من تشاء إلى صراط مستقيم » .

ومنها الموكل بقبض الأرواح وهو ملك الموت وأعوانه ، وقد جاء في بعض الآثار تسميته عزرائيل ، قال الله تعالى (قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم إلى ربكم ترجعون) ، وقال تعالى (حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون) ، ثم ردوا إلى الله مولاهم . الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين) ، وقال تعالى (ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق) ، وقال تعالى (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم — إلى قوله تعالى — إن الذين توفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) وغيرها من الآيات . وقد جاء في الأحاديث أن أعوانه يأتون العبد بحسب عمله ، إن كان محسناً ففى أحسن هيئة وأجمل صورة بأعظم بشارة ، وإن كان مسيئاً ففى أشنع هيئة وأفظع منظر بأغلظ وعيد ، ثم يسوقون الروح حتى إذا بلغت الحلقوم قبضها ملك الموت فلا يدعونها في يده بل يضعونها في أكفان وحنوط يليق بها كما قال تعالى (فلولا إذا بلغت الحلقوم وأنتم يومئذ تنظرون ، ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون . فلولا إن كنتم غير مدينين ، ترجعونها إن كنتم صادقين . فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم . وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب

اليمين . وأما إن كان من المكذبين الضالين ، فنزل من حميم وتصلية جحيم ، إن هذا هو حق اليقين . فسيح باسم ربك العظيم (سبحانه الله ومحمده سبحانه الله العظيم نستغفر الله .

ومنهم الموكّل بحفظ العبد في حله وارتحاله وفي نومه ويقظته وفي كل حالته ، وهم المعقبات ، قال الله تعالى (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار ، له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ، إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) ، وقال تعالى (قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن) ، وقال تعالى (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة) قال ابن عباس رضي الله عنهما في الآية الأولى (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله) : والمعقبات من الله هم الملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، فإذا جاء قدر الله تعالى خلوا عنه . وقال مجاهد : مامن عبد إلا له ملك موكل بحفظه في نومه ويقظته من الجن والإنس والهوام ، فما منها شيء يأتيه إلا قال له الملك وراءك ، إلا شيء أذن الله فيه فيصيبه ، وقال تعالى (قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن) قال ابن كثير : أي بدل الرحمن ، يمتن سبحانه وتعالى بنعمته على عبده وحفظه لهم بالليل والنهار وكلايته وحراسته لهم بعينه التي لا تنام . أ . هـ .

ومنهم الموكّل بحفظ عمل العبد من خير وشر ، وهم الكرام الكاتبون ، وهؤلاء يشملهم مع ما قبلهم قوله عز وجل (ويرسل عليكم حفظة) وقال تعالى فيهم (أم يحسبون أنا لانسنع سرهم ونجواهم ، بل ورسلنا لديهم يكتبون) وقال تعالى (: المتلقين عن اليمين وعن الشمال قعيد ، ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) فالذي عن يمين يكتب الحسنات ، والذي عن الشمال يكتب السيئات . وقال تعالى (وإن عليكم لحافظين ، كراماً كاتبين ، يعلمون ما تفعلون) ، عن علقمة عن بلال بن الحارث المزني رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى ما يظن أن تبلغ ما بلغت ، يكتب الله عز وجل له بها رضوانه إلى يوم يلقاه . وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله تعالى ما يظن أن تبلغ ما بلغت ، يكتب الله تعالى عليه بها سخطه إلى يوم يلقاه » . فكان علقمة يقول : كم من كلام قد منعه حديث بلال بن الحارث ، رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه . وقال الترمذي : حسن صحيح . وروى البغوي عن أبي أمامه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « كاتب الحسنات على يمين

الرجل ، وكتب السيئات على يسار الرجل ، وكتب الحسنات أمير على كاتب السيئات فإذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرًا ، وإن عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال : دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر ، وفي الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله تعالى تجاوز لي عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا أو يعملوا به » وفي رواية « ما لم تعمل أو تكلم » وفيه عنه رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ « قال الله عز وجل : إذا هم عبدى سيئة فلا تكتبوها عليه ، فإن عملها فاعتبرها سيئة . وإذا هم بحسنة فلم يعملها فاعتبرها حسنة ، فإن عملها فاعتبرها سيئة » وفي رواية « قال الله عز وجل : إذا هم عبدى بحسنة لم يعملها فاعتبرها له حسنة ، فإن عملها فاعتبرها عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف . وإذا هم بسيئة لم يعملها لم أكتبها عليه ، فإن عملها فاعتبرها سيئة واحدة » . وفي أخرى « قال الله عز وجل : إذا تحدث عبدى بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة ما لم يعمل ، فإذا عملها فأنا أكتبها بعشر أمثالها . وإذا تحدث بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يعمل ، فإذا عملها فأنا أكتبها له بمثلها » . وقال رسول الله ﷺ « قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة — وهو تعالى أبصر به — فقال أقبوه ، فإن عملها فاعتبرها له بمثلها ، وإن تركها فاعتبرها له حسنة ، إنما تركها من جرائ » ، وقال رسول الله ﷺ « إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل حسنة يعملها تكتب بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، وكل سيئة يعملها تكتب بمثلها حتى يلقى الله عز وجل » ، وفيه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه عز وجل قال « إن تبارك وتعالى كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك ، فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، وإن هم بها فعملها كتبها الله عز وجل عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة . وإن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، وإن هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة — زاد في رواية — أو محامها الله . ولا يهلك على الله إلا هالك » ، وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى وتلا هذه الآية (عن اليمين وعن الشمال قعيد) : يا ابن آدم بسطت لك صحيفة ، وكل بك ملكان كرماء أحدهما عن يمينك والآخر عن شمالك ، فأما الذى عن يمينك فيحفظ حسناتك ، وأما الذى عن يسارك فيحفظ سيئاتك ، فاعمل ما شئت أقل أو أكثر ، حتى إذا مت طويت صحيفةك وجعلت في عنقك معك في قبرك حتى تخرج يوم القيامة ، فعند ذلك يقول الله تعالى (وكل إنسان ألؤمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه

منشوراً ، اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً) ، ثم يقول : عدل والله فيك من جعلك حسيب نفسك ا ه . ويناسب ذكر المعقبات والحفظة ما روى البخارى رحمه الله تعالى في « باب قول الله عز وجل تخرج الملائكة والروح إليه » قال : حدثنا إسماعيل حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر ، ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم فيقول : كيف تركتم عبادى ؟ فيقولون : تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون » . ورواه نسلم أيضاً وفيهما عن أبي موسى رضى الله عنه قال « قام فينا رسول الله ﷺ بأربع كلمات فقال : إن الله لا ينام ولا ينسى له أن ينام ، يحفظ القسط ويرفعه ، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل » الحديث تقدم في العلو . والأحاديث في ذكر الحفظة كثيرة .

ومنهم الموكلون بفتنة القبر وهم منكر ونكير ، وسيأتى إن شاء الله تعالى ذكر النصوص في ذلك قريئاً ، نسأل الله تعالى الثبات والتوفيق .

ومنهم خزنة الجنة ومقدمهم رضوان عليهم السلام ، قال الله تعالى (وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرأ حتى إذا جاءوها فتمتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طيبم فادخلوها خالدين) وقال تعالى (جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب . سلام عليكم بما صبرتم فنعمى عقبى الدار) .

ومنهم المبشرون للمؤمنين عند وفاتهم ، وفي يوم القيامة ، كما قال تعالى (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحنزونوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون . نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون . نزلاً من غفور رحيم) ، وقال تعالى فيهم (لا يمحزنهم الفزع الأكبر وتلفاهم الملائكة هذا يومكم الذى كنتم توعدون) .

ومنهم خزنة جهنم عياداً بالله منها ، وهم الزبانية ، ورؤساؤهم تسعة عشر ، ومقدمهم مالك عليهم السلام ، قال الله تعالى (وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمراً . حتى إذا جاءوها فصحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا) الآيات . وقال تعالى (وقال الذين فى النار لخنزيرة جهنم ادعوا

ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب ، قالوا ألم تك تأتيكم رسلكم بالبينات . قالوا : بلى . قالوا فادعوا ومدعاء الكافرين إلا في ضلال) وقال تعالى (فليدع ناديه سندع الزبانية) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) وقال تعالى (وما أدراك ما سقر ، لا تبقى ولا تذر ، لواحة للبشر ، عليها تسعة عشر . وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيماناً) ، وقال تعالى (ونادوا يامالك ليقتض علينا ربك ، قال إنكم ماكثون) ، وفي صحيح مسلم « يؤتى مجهم يوم القيامة لما سبعون ألف زمام ، كل زمام في يد سبعين ألف ملك يجرونها » .

ومنها الموكلون بالنطفة في الرحم كما في حديث ابن مسعود رضى الله عنه قال « حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق أن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمة أربعين يوماً نطفة ، ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات يكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أو سعيد » الحديث . وفي باب من الأحاديث كثير ، وفيها « أن الملك يقول يارب مخلقة أو غير مخلقة ؟ واحد أو توأم ؟ ذكر أم أنثى ؟ شقى أو سعيد ؟ مال الرزق وما الأجل ؟ فيقضى الله تعالى ما يشاء . فيكتب الملك كما أمره الله عز وجل فلا يغير ولا يبدل » .

ومنها حملة العرش والكروبيون وهم الذين قال الله تعالى فيهم (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً ، فأغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم) الآيات ، وقال تعالى (وحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية) ومفهوم هذه الآية من قوله تعالى (يومئذ) أن حملة العرش ليسوا اليوم ثمانية ، ويؤيد ذلك ما روى الإمام أحمد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال رسول الله ﷺ « صدق أمة بن الصلت في شيء من شعره . فقال : ..

رجل وثور تحت رجل يمينه والنسر للآخرى وليث مرصد

فقال رسول الله ﷺ صدق فقال :

والشمس تطلع كل آخر ليلة
تأى فما تطلع لنا في رسلها
خمرأ يصبح لونها بتسود
إلا معذبة وإلا تجلد

فقال رسول الله ﷺ صدق « وهذا إسناده جيد . لكن قد ورد ما يدل على أنهم في الدنيا أيضاً ثمانية ، وهو حديث العنان الذي رواه أبو داود وغيره وقد تقدم في العلو وفيه « ثم فوق السماء السابعة بحر بين أسفله وأعلاه مثل ما بين سماء إلى سماء ، ثم فوق ذلك ثمانية أو عال بين أظلافهن وركبهن مثل ما بين سماء إلى سماء ، ثم على ظهورهن العرش بين أسفله وأعلاه مثل ما بين سماء إلى سماء ، ثم الله تبارك وتعالى فوق ذلك ، وله عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما « إله رسول الله ﷺ أذن لي أن أحدث عن صلوك من ملائكة الله تعالى من حملة العرش أن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام » ، وقال ابن عباس وسعيد بن جبير والشعبي وعكرمة والضحاك وابن جريج : ثمانية صفوف من الملائكة . وقال الضحاك عن ابن عباس . الكريون ثمانية أجزاء ، كل جزء منهم بعدة الإنس والجن والشياطين والملائكة . وفي حديث الصور الطويل قال رسول الله ﷺ « فأرجع فأقف مع الناس ، فبينما نحن وقوف إذ سمعنا من السماء حساً شديداً فهالنا ، فينزل أهل السماء الدنيا بمثل من في الأرض من الجن والإنس ، حتى إذا دنوا من الأرض أشرقت الأرض بنورهم وأخلوا مصافهم وقلنا لهم : أفياكم ربنا ؟ قالوا : لا ، وهو آت . ثم ينزل أهل السماء الثانية بمثل من نزل من الملائكة ويمثل من فيها من الجن والإنس ، حتى إذا دنوا من الأرض أشرقت الأرض بنورهم وأخلوا مصافهم وقلنا لهم : أفياكم ربنا ؟ فيقولون : لا ، وهو آت . ثم ينزلون على قدر ذلك من التضعيف ، حتى ينزل الجبار عز وجل في ظلل من الغمام والملائكة ، فيحمل عرشه يومئذ ثمانية ، وهم اليوم أربعة ، أقدامهم في تقوم الأرض السفلى والأرض والسموات إلى حوزهم والعرش على مناكبهم لهم زجل في تسييحهم ، يقولون : سبحان ذى العزة والجبروت ، سبحان ذى الملك والملكوت ، سبحان الحى الذى لا يموت ، سبحان الذى يميت الخلائق ولا يموت سبوح قدوس قدوس . سبحان ربنا الأئلى رب الملائكة والروح . سبحان ربنا الأعلى الذى يميت الخلائق ولا يموت » . الحديث رواه ابن جرير والطبرانى وغيرهما .

ومنهم ملائكة سياحون يتبعون مجالس الذكر ، فإذا وجدوا قوماً يذكرن الله عز وجل نادوا : هلموا إلى حاجتكم ، فيحفظونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا ، فيسألهم ربهم عز وجل وهو أعلم بهم منهم : ما يقول عبادى ؟ قالوا : يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويمجدونك » الحديث تقدم في العلو وقال ﷺ « وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله

ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتمهم الملائكة وذكرهم الله في من عنده » الحديث بطوله في الصحيح عن أبي هريرة .

ومنها الموكل بالجبال ، وقد ثبت ذكره في حديث خروج النبي ﷺ إلى بني عبد باليل وعوده منهم ، وفيه قول جبريل له ﷺ « إن الله قد سمع قول قومك لك وماردوه عليك . وفيه قول ملك الجبال « إن شئت أن أطبق عليهم الأخشيش » فقال ﷺ « بل استأن بهم لعل الله أن يخرج من أصلابهم من يعبد الله لا يشرك به شيئاً » .

ومن زوار البيت المعمور الذي أقسم الله تعالى به في كتابه ، ثبت ذلك في حديث المعراج ، وهو بيت في السماء السابعة يحيط الكعبة في الأرض لو سقط لسوق عليها ، حرمة في السماء كحرمة الكعبة في الأرض ، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون إليه آخر ما عليهم ، ، يعني لا تحول نومهم لكثرتهم ، والحديث بألفاظه في الصحيحين .

ومنها ملائكة صفوف لا يفترقون ، وقيام لا يركعون ، وركع وسجد لا يرفعون ، ومنها غير ذلك (وما يعلم جنود ربك إلا هو ، وما هي إلا ذكرى للبشر) ، روى الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إني أرى الملائكة ، وأسمع الملائسمعون ، أظنت السماء وحق لها أن تظط ، ما فيها موضع أربع أصابع إلا عليه ملك ساجد ، لو علمتم ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولما تلذذتم بالنساء على الفراشات ولخرجتم إلى الصعدات تحاربون إلى الله تعالى » فقال أبو ذر : والله لو ددت أني شجرة تعضد . وقال الترمذي غيب . ويروى عن أبي ذر موقوفاً . قلت : وله حكم الرفع ، ومن أين لأبي ذر رضي الله عنه مثل إلا عن توقيف والله أعلم . وعن حكيم بن حزام قال : بينا رسول الله ﷺ مع أصحابه إذا قال لهم « هل تسمعون ما أسمع ؟ قالوا : مانسمع من شيء . فقال رسول الله ﷺ : أسمع أطيح السماء وماتلام أن تظط ، ما فيها موضع شبر إلا وعليه ملك راکع أو ساجد » . وعن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « ما في السماء الدنيا موضع قدم إلا عليه ملك ساجد أو قائم ، وذلك قول الملائكة : وما لنا إلا له مقام معلوم ، وإننا لنحن الصافون وإننا لنحن المسبحون » ، وعن العلاء ابن سعد وقد شهد الفتح وما بعده أن النبي ﷺ قال يوماً لجلسائه « هل تسمعون ما أسمع ؟ قالوا : ومانسمع يا رسول الله ؟ قال : أظنت السماء وحق لها أن تظط ، إنه ليس فيها موضع قدم إلا وعليه ملك قائم أو راکع أو ساجد . وقالت الملائكة : وأنا نحن الصافون وإننا

لنحن المسيحيون ، وعن رجل صحب رسول الله ﷺ عن رسول الله ﷺ قال « إن الله تعالى ملائكة ترعد فرائصهم من خيفته ، مامنهم ملك تقطر منه دمة من عينه إلا وقعت على ملك يصلى ، وإن منهم ملائكة سجوداً منذ خلق الله السموات والأرض لم يرفعوا رءوسهم ولا يرفعونها إلى يوم القيامة ، وإن منهم ملائكة ركوعاً لم يرفعوا رءوسهم منذ خلق الله السموات والأرض ولا يرفعونها إلى يوم القيامة ، فإذا رفعوا رءوسهم نظروا إلى وجه الله عز وجل فقالوا : سبحانك ما عبدناك حق عبادتك » واسناده لأبأس به ، وهو الذى قبله أخرجهما محمد بن نصر المروزي . وفي الصحيح عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ « ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها ؟ فقلنا : يا رسول الله وكيف تصف الملائكة عند ربها ؟ قال : يتمون الصفوف الأول ويتراصون في الصف » . وفيه عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « خلقت الملائكة من نور العرش ، وخلق الجان من مارج من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم » .

فقال رسول الله ﷺ : أسمع أطيط السماء وماتلأم أن تخط ، مافيا موضع شبر إلا وعليه ملك رافع أو ساجد » . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « ما في السماء الدنيا موضع قدم إلا عليه ملك ساجد أو قائم ، وذلك قول الملائكة : ومامننا إلا له مقام معلوم ، وإنا لنحن الصافون وإنا لنحن المسيحيون » ، وعن العلاء ابن سعد وقد شهد الفتح وما بعده أن النبي ﷺ قال يوماً لجلسائه « هل تسمعون مأسمع ؟ قالوا : وما تسمع يا رسول الله ؟ قال : أطت السماء وحق لها أن تخط ، إنه ليس فيها موضع قدم إلا وعليه ملك قائم أو رافع أو ساجد . وقالت الملائكة : وإنا لنحن الصافون وإنا لنحن المسيحيون » ، وعن رجل صحب رسول الله ﷺ عن رسول الله ﷺ قال « إن الله تعالى ملائكة ترعد فرائصهم من خيفته ، مامنهم ملك تقطر منه دمة من عينه إلا وقعت على ملك يصلى ، وإن منهم ملائكة سجوداً منذ خلق الله السموات والأرض لم يرفعوا رءوسهم ولا يرفعونها إلى يوم القيامة ، وإن منهم ملائكة ركوعاً لم يرفعوا رءوسهم منذ خلق الله السموات والأرض ولا يرفعونها إلى يوم القيامة ، فإذا رفعوا رءوسهم نظروا إلى وجه الله عز وجل فقالوا : سبحانك ما عبدناك حق عبادتك » واسناده لأبأس به ، وهو الذى قبله أخرجهما محمد بن نصر المروزي . وفي الصحيح عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ « ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها ؟ فقلنا : يا رسول الله وكيف تصف الملائكة عند ربها ؟ قال : يتمون الصفوف الأول ويتراصون في الصف » . وفيه عن عائشة رضى الله عنها

شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون — إلى قوله — ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ، وقفنا على آثارهم بعيسى بن مريم مصداقاً لما بين يديه من التوراة وآتيانه الإنجيل فيه هدى ونور ومصداقاً لما بين يديه من التوراة . وهدى وموعظة للمتقين ، وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون ، وأنزلنا عليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيماً عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق ، لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ، ولكن ليبلوكم فيما آتاكم فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعاً فينبؤكم بما كنتم فيه تختلفون ، وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم وأحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك) وأن جميعها يصدق بعضها بعضاً لا يكذبه كما قال تعالى في الإنجيل (مصداقاً لما بين يديه من التوراة) وقال في القرآن (مصداقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيماً عليه) وإن كل من كذب بشئ منها أولى عن الانقياد لها مع تعلق خطابه به يكفر بذلك كما قال تعالى (إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لانتفع لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط .) (وأن نسخ الكتب الأولى بعضها ببعض حق كما نسخ بعض شرائع التوراة والإنجيل قال الله تعالى في عيسى عليه السلام) ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ورسلاً إلى بني إسرائيل إلى قد جئتمكم ببينة من ربكم — إلى قوله — ومصداقاً لما بين يدي من التوراة ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم — . لكم بآية من ربكم فأتقوا الله وأطيعوا) وكما نسخ كثير من شرائع التوراة والإنجيل والقراء كما قال تعالى (عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شيء فأسكتها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون . الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجلبونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم ، فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون . قل يا أيها الناس إني رسول الله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر بل أكبرهم ليعلمون) آياته ببعض حقاً كما قال تعالى (ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها) وقال تعالى (إذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر بل أكبرهم ليعلمون) الآيات ، وكما قال تعالى (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله) بعد قوله (يا أيها النبي

حرض المؤمنين على القتال إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا (والناسخ والمنسوخ آيات مشهورة مذكورات في مواضعها من كتب التفسير وغيرها ، وإنه لا يأتى كتاب بعده ولا مغير ولا مبدل لشيء من شرائعه بعده ، وأنه ليس لأحد الخروج عن شيء من أحكامه ، وأن من كذب بشيء منه من الأمم الأولى فقد كذب بكتابه ، كما أن من كذب بما أخبر عنه القرآن من الكتب فقد كذب به ، وأن من اتبع غير سبيله ولم يقتف أثره ضل ، قال تعالى (المصّ ، كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين . اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون) .

ثم الإيمان بكتب الله عز وجل يجب إجمالاً فيما أجمل وتفصيلاً فيما فصل ، فقد سمي الله تعالى من كتبه التوراة على موسى والإنجيل على عيسى والزبور على داود في قوله تعالى (وآتينا داود زبوراً) والقرآن على محمد ﷺ ، وذكر صحف إبراهيم وموسى ، وقد أخبر تعالى عن التنزيل على رسله مجملاً في قوله (والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى أنزل من قبل) وقال تعالى (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا — وما أتى النبيون من ربهم لانفرق بين أحد منهم) وقال (وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) فنقول كما أمرنا ربنا عز وجل : آمنا بما أنزل الله من كتاب وما أرسل من رسول . وقال تعالى في القرآن والسنة (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) ، (والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا) فلا بد في الإيمان به من امتثال أوامره واجتناب مناهيه وتحليل حلاله وتحريم حرامه والاعتبار بأمثاله والانعاط بقصصه والعمل بمحكمه والتسليم لمشائبه والوقوف عند حدوده وتلاوته آناء الليل والنهار والذب عنه لتحريف الغالين وانتحال المبطلين والنصيحة له ظاهراً وباطناً بجميع معانيها ، ونسأل الله تعالى أن يرزقنا كل ذلك ويوفقنا له ويعيننا عليه ويثبتنا به وجميع إخواننا المسلمين إنه ولى التوفيق .

(و) الرابع الإيمان (برسله) وهم كل من أوحى إليه وأمر بالتبليغ ، أما من أوحى إليه ولم يؤمر بالتبليغ فهو نبي فقط وليس برسول ، فكل رسول نبي ولا كل نبي رسول . (الهداة) جمع هاد والمراد به هداية الدعوة والدلالة والإرشاد إلى سبيل الهدى كما قال تعالى (إنما أنت منذر ولكل قوم هاد) وقال تعالى (إنك لتهدى إلى صراط مستقيم ، صراط الله) وأما هداية التوفيق والتسديد والتثبيت فليست إلا بيد الله عز وجل هو مقلب القلوب ومصرف الأمور ليس للملك مقرب ولا للنبي مرسل تصريح في شيء منهما فضلاً عن

دونهما ، ولذا قال تعالى لنبيه ﷺ (ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء) وقال تعالى (إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) والإيمان برسول الله عز وجل متلازم من كفر بواحد منهم فقد كفر بالله تعالى وبجميع الرسل عليهم السلام كما قال تعالى (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرنا لك ربنا وإليك المصير) . وقال تعالى (إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا ، أولئك هم الكافرون حقا وأعدنا للكافرين عذابا أليما . والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحيما) ، وقال تعالى (ومن لم يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا) ، وقال تعالى (وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل إلينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقا لما معهم ، قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين) وقال تعالى (وإذا قال عيسى بن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد ، فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين ، ومن أضلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الإسلام والله لا يهدي القوم الظالمين) ، وقال الله تعالى (وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه ، قال أأقررتم وأخذتم عن ذلكم إصري قالوا أقررنا ، قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين . فمن تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون) ، ومعنى الإيمان بالرسول هو التصديق المجازم بأن الله تعالى بعث في كل أمة رسولا يدعوهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له والكفر بما يعبد من دونه ، وأن جميعهم صادقون مصدقون بارون راشدون كرام برة أتقياء أمناء هداة مهتدون ، وبالإبراهيم الظاهرة والآيات الباهرة من ربهم مؤيدون . وأنهم بلغوا جميع ما أرسلهم الله به ، لم يكتسبوا منه حرقا ولم يغيروهم ولم يزيلوا فيه من عند أنفسهم حرفا ولم ينقصوه ، فهل على الرسل إلا البلاغ المبين ، وأنهم كلهم كانوا على الحق المبين ، والهدى المستبين ، وأن الله تعالى اتخذ إبراهيم خليلا ، واتخذ محمدا ﷺ خليلا ، وكلم موسى تكليما ، ورفع إدريس مكانا عليا ، وأن عيسى عبد الله ورسله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ، وأن الله تعالى فضل بعضهم على بعض ورفع بعضهم على بعض درجات . وقد اتفقت دعوتهم من أولهم إلى آخرهم في أصل الدين وهو توحيد الله عز وجل بإلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته ، ونفى

ما يضاف ذلك أو ينافي كماله كما تقدم ذلك في تقرير توحيد الطلب والقصد . وأما فروع الشرائع من الفرائض والحلال والحرام فقد تختلف فيفرض على هؤلاء ما لا يفرض على هؤلاء ويخفف على هؤلاء ما شدد على أولئك ويحرم على أمة ما يحل للأخرى وبالعكس لحكمة بالغة وغاية حمودة قضائها ربنا عز وجل ليبلوكم فيما آتاكم ، ليبلوكم أيكم أحسن عملا . وقد ذكر الله تعالى في كتابه منهم آدم ونوحاً وإدريس وهوداً وصالحاً وإبراهيم وإسماعيل إسحاق ويعقوب ويوسف ولوطا وشعبيا ويونس وموسى وهرون والياس وزكريا ويحيى واليسع وذا الكفل وداود وسليمان وأيوب ، وذكر الأسباب جملة ، وعيسى ومحمد ﷺ ، وقص علينا من أنبأهم ونبأنا من أخبارهم ما فيه كفاية وعبرة وموعظة إجمالا وتفصيلا ثم قال (ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك ، وكلم الله موسى تكليما) وقال تعالى (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك) فتؤمن بجميعهم تفصيلا فيما فصل وإجمالا فيما أجمال .

أولهم نوح بلا شك كما أن محمداً لهم قد خلتا

(أولهم) يعني أول الرسل عليهم السلام (نوح بلا شك) وهو نوح ابن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ بن يرد بن مهلائيل بن قافين بن أنوش بن شيث ابن آدم عليه السلام . والمعنى أن نوحاً أول الرسل والنبیین بعد الاختلاف ، قال الله تعالى لنبيه ﷺ (إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده) لأن أمته أول من اختلف وغير وبدل وكذب كما قال تعالى (كذبت قبلهم قوم نوح والأحزاب من بعدهم) وإلا فآدم قبله كان نبياً رسولاً ، وكان الناس أمة واحدة على دينه ودين وصيه شيث عليه السلام كما قال ابن عباس رضى الله عنهما وابن مسعود وأبو بن كعب وقتادة ومجاهد وغيرهم رضى الله عنهم في قوله تعالى (كان الناس أمة واحدة) الآية قالوا : كان بين نوح وآدم عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين (كما أن محمداً ﷺ) (لهم) أى للرسل (قد خلتا) فلا نبى بعده كما قال تعالى (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين) وسيأتى إن شاء الله تعالى تقرير ذلك في موضعه من هذا المتن

وخمسة منهم أولو العزم الأولى في سورة الأحزاب والشورى تلا

وخمسة منهم (أى من الرسل (أولو) أى أصحاب (العزم) أى الحزم والجهد والصبر

وكمال العقل ، ولم يرسل الله تعالى من رسول إلا وهذه الصفات فيه مجتمعة ، غير أن هؤلاء الخمسة أصحاب الشرائع المشهورة كانت هذه الصفات فيهم أكمل وأعظم من غيرهم ، ولذا خصوا بالذكر (في سورة الأحزاب) يعنى قوله تعالى (وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم) فذكر تعالى أخذ الميثاق على جميع النبيين جملة ونص منهم على هؤلاء الخمسة محمد ﷺ وهو خاتمهم ونوح وهو فاتحهم وإبراهيم وموسى وعيسى وهم بينهما (و) كذا ذكرهم على وجه التخصيص في سورة (الشورى) إذ يقول تعالى (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) وهؤلاء الخمسة هم الذين يتراجعون الشفاعة بعد أيهم آدم عليه السلام حتى تنتهى إلى نبينا محمد ﷺ فيقول « أنا لها » كما سيأتى بيان ذلك في موضعه إن شاء الله ، وروى ابن أبى حاتم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ في قول الله (وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح) الآية قال النبى ﷺ كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث فبدأ بى قبلهم » وفيه ضعف ويروى مرسل وموقوفاً على قتادة ، ولليزار عنه رضى الله موقوفاً عليه قال « خيار ولد آدم خمسة : نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد ﷺ . والقول بأن أولى العزم هم هؤلاء الخمسة هو قول ابن عباس وقاتدة ومن وافقهما وهو الأشهر ، وقال الكلبي هم الذين أمروا بالجهاد وأظهروا .

المكاشفة مع أعداء الدين ، وقيل هم ستة : نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى عليهم السلام ، وهم المذكورون على النسق في سورة الأعراف وهود والشعراء ، وقال مقاتل : هم ستة نوح صبر على أذى قومه وإبراهيم صبر على النار وإسحاق صبر على الذبح ويعقوب صبر على فقد ولده وذهاب بصره ويوسف صبر على البئر والسجن وأيوب صبر على الضر . قلت وقول إسحاق صبر على الذبح هو قول مرجوح أو مردود وإنما كان الذبح لإسماعيل عليه السلام كما في سورة الصافات وهود ، وقال ابن يزيد : كل الرسل كانوا أولى عزم ، لم يعث الله نبياً إلا كان ذا عزم وحزم ورأى وكمال عقل ، وإنما أدخلت من للتجنيس لا للتبعيض كما يقال اشتريت أكسية من الخبز وأردية من البز ، وقال قوم هم نبياء الرسل المذكورون في سورة الأنعام وهم ثمانية عشر لقوله تعالى بعد ذكرهم (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) وروى ابن أبى حاتم بسنده عن مسروق قال : قالت عائشة رضى الله عنها : ظل رسول الله ﷺ صائماً ثم طواه ثم ظل صائماً ثم طواه ثم ظل صائماً ثم قال « يا عائشة ، إن الدنيا لاتنبى محمد ولا آل محمد . يا عائشة ، إن الله تعالى لم يرع من أولى العزم من الرسل إلا

بالصبر على مكروهها والصبر على محبوبها ، ثم لم يرض منى إلا أن يكلفنى ماكلفهم فقال
(فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) وإلى الله لأصبرن كما صبروا جهدى ، ولا قوة إلا
بالله .

وبالمعاد أيقن بلا تردد ولا ادعا علم بوقت الموعد
لكننا نؤمن من غير امترا بكل ماقد يصح عن خير السورى
من ذكر آيات تكون قبلها وهي لامعات وأشراف لها

(وبالمعاد) وهو المرد إن الله عز وجل والإياب إليه (أيقن) استيقن بذلك يقيناً جازماً
(بلا تردد) ، هذا هو الركن الخامس من أركان الإيمان ، وهو الإيمان باليوم الآخر
وما يدخل فيه ، قال الله تعالى (والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم
يوقنون) ، وقال تعالى (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر) الآية ، وقال تعالى (يا أيها
الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم
الظالمون) ، وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى كالذى ينفق
ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه
صلداً لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين) وقال تعالى (واتقوا يوماً
ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون) وقال تعالى (والراسخون في
العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الألباب . ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ
هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب . ربنا إنك جامع الناس ليوم لا اله فيه
إن الله لا يخلف الميعاد) وقال تعالى (فكيف إذا جمعناهم ليوم لا اله فيه ووفيت كل نفس
ما كسبت وهم لا يظلمون) وقال تعالى (والذين ينفقون أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا
باليوم الآخر ، ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً ، وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم
الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله) الآيات وقال تعالى (الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم
القيامة لا اله فيه . ومن أصدق من الله حديثاً) وقال تعالى (من كان يرد حرث الآخرة
نزد له في حرثه) الآية وقال تعالى (إن الذين لا يؤمنون بالآخرة زنا لهم أعمالهم فهم
يعمّهون) وقال تعالى (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وإن الساعة لآتية
فأصبح الصفح الجميل) وقال تعالى (إن الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما
تسعى . فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى) وقال تعالى (إن الساعة آتية

79

الغيث ويعلم مافى الأرحام) الآية . وقال تعالى (إليه يرد علم الساعة وما تخرج من أمكانها وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه) الآيات ، وقال تعالى (فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون) وقال تعالى (وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً) وقال (وما يدريك لعل الساعة قريب يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق ، ألا إن الذين يمارون فى الساعة لفى ضلال بعيد) وقال تعالى (ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين . قل إنما العلم عند الله ، وإنما أنا نذير مبين . فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا وقيل هذا الذى كنتم به تدعون) وقال تعالى (يسألونك عن الساعة أبان مرساهاً ؛ فيم أنت من ذكرها ، إلى ربك متابها ، إنما أنت منذر من يخشاها . كأنهم يوما يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها) وغيرها من الآيات . وتقدم حديث جبريل المشهور قوله عليه السلام للنبي ﷺ « أخبرنى عن الساعة . قال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل » الحديث . وروى الإمام أحمد فى مسنده عن بريدة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « خمس لا يعلمها إلا الله عز وجل : إن الله عنده علم الساعة ، وينزل الغيث ، ويعلم مافى الأرحام ، وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً ، وما تدرى نفس بأى أرض تموت . إن الله علم خبير » وروى البخارى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « مفاتيح الغيب خمس ، ثم قرأ : إن الله عنده علم الساعة » وفى الصحيحين أن أعرابياً أتى النبی ﷺ فناداه بصوت جهورى فقال : يا محمد ، قال له رسول الله ﷺ : هاؤم — على نحو من صوته — قال : يا محمد ، متى الساعة ؟ فقال له رسول الله ﷺ : ويحك إن الساعة آتية فما أعددت لها ؟ قال : ما أعددت لها كبير صلاة ولا صيام ، ولكنى أحب الله ورسوله ، فقال له رسول الله ﷺ : المرء مع من أحب » فما فرح المسلمون بشئ فرحهم بهذا الحديث ، فقيه أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا سئل عن الذى لا يحتاجون إلى علمه أرشدهم إلى ما هو الأهم فى حقهم وهو الاستعداد لوقوع ذلك والتهؤ له قبل نزوله وإن لم يعرفوا تعيين وقته . وسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : كانت الأعراب إذا قدموا على رسول الله ﷺ سألوه عن الساعة متى الساعة ، فينظر إلى أحدث إنسان منهم فيقول : « إن يعيش هذا لم يدركه الهرم قامت عليكم ساعتكم » ، يعنى بذلك موتهم الذى يفضى بهم إلى الحصول فى برزخ الدار الآخرة ، وله عن أنس رضى الله عنه أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ عن الساعة فقال رسول

الله ﷺ « إن يعيش هذا الغلام فعمى أن لا يلركه الهرم حتى تقوم الساعة » وفي رواية أن رجلاً سأل النبي ﷺ قال : متى الساعة ؟ فسكت رسول الله ﷺ هنيهة ، ثم نظر إلى غلام بين يديه من أزد شنوءة فقال « إن عمر هذا لم يلركه الهرم حتى تقوم الساعة » قال أنس ذلك الغلام من أترابي . وفي رواية عن أنس قال : مر غلام للمغيرة بن شعبه وكان من أترابي ، فقال النبي ﷺ « إن يؤخر هذا لم يلركه الهرم حتى تقوم الساعة » . وفي صحيح البخاري عن أنس رضي الله عنه أن رجلاً من أهل البادية أتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله متى الساعة قائمة ؟ قال « وملك وما أعددت لها ؟ قال ما أعددت لها إلا أني أحب الله ورسوله . قال : إنك مع من أحببت . فقلنا : ونحن كذلك ؟ قال : نعم . ففرحنا يومئذ فرحاً شديداً . فمر غلام للمغيرة وكان من أترابي فقال : إن أخر هذا فلن يلركه الهرم حتى تقوم الساعة » . قال ابن كثير رحمه الله تعالى : وهذا الإطلاق في هذه الروايات معمول على التقييد بساعتكم في حديث عائشة رضي الله عنها . وقال ابن جرير : أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول قبل أن يموت بشهر « تسألون عن الساعة ، وإنما علمها عند الله ، وأقسم بالله ماعلى وجه ظهر الأرض اليوم من نفس منقوسة تأتي عليها مائة سنة » رواه مسلم . وفي الصحيحين عن ابن عمر مثله ، قال ابن عمر : وإنما أراد رسول الله ﷺ انخراط ذلك القرن . وروى أحمد عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « لقيت ليلة أسرى لي إبراهيم وموسى وعيسى ، فتذكروا أمر الساعة ، قال فردوا أمرهم إلى إبراهيم عليه السلام ، فقال لأعلم لي بها ، فردوا أمرهم إلى موسى ، فقال لأعلم لي بها فردوا أمرهم إلى عيسى فقال عيسى : أما وجبتها فلم يعلم بها أحد إلا الله عز وجل ، وفيما عهد لي ربي عز وجل أن الدجال خارج ، قال ومعي قضيبان ، فإذا رأيته ذاب كما يذوب الرصاص ، قال فيهلكه الله عز وجل . ثم يرجع الناس إلى بلادهم وأوطانهم ، فعند ذلك يخرج يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيطأون بلادهم لثأثون على شيء إلا أهل كوه ، ولا يملكون على ماء إلا شربوه . قال ثم يرجع الناس إلى فيشكونهم ، فادعوا الله عز وجل عليهم فيهلكهم ويميتهم ، حتى تحوى الأرض من تنن ويحهم . أي تنتن قال فينزل الله عز وجل المطر فيجترف أجسادهم حتى يبلغهم في البحر » قال الإمام أحمد قال يزيد بن هارون « ثم تنسف الجبال وتعد الأرض مد الأديم » ثم رجع إلى حديث هشام قال « فقيم عهد لي ربي عز وجل أن ذلك إذا كان كذلك فإن الساعة كالحامل المم لا يدري أهلها متى تفجأهم بولادتها ليلاً أو نهاراً » . ورواه ابن ماجه بنحوه .

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : هؤلاء أكابر أولى العزم من الرسل ليس عندهم علم بوقت الساعة على التعيين ، وإنما ردوا الأمر إلى عيسى عليه السلام فتكلم على أشرائها لأنه ينزل في آخر هذه الأمة منقداً لأحكام رسول الله ﷺ ، ويقتل المسيح الدجال ويجعل الله هلاك يأجوج ومأجوج بركة دعائه ، فأخبر بما أعلمه الله تعالى به ، وروى الإمام أحمد عن حذيفة قال : سئل رسول الله ﷺ عن الساعة فقال « علمها عند ربي لا يجليها لوقتها إلا هي . ولكن سأخبركم بمشاريطها وما يكون بين يديها ، إن بين يديها فتنة وهرجاً . قالوا : يا رسول الله الفتنة قد عرفناها فما هو الهرج ؟ قال بلسان الحبشة القتل . قال ويلقى بين الناس التناكر فلا يكاد أحدهم يعرف أحداً » وروى النسائي عن طارق بن شهاب قال : كان رسول الله ﷺ لا يزال يذكر من شأن الساعة حتى نزلت (يسألونك عن الساعة أيان مرساها) الآية ، وإسناده جيد قوى ، قال ابن كثير رحمه الله تعالى : فهذا النبي الأُمي سيد الرسل وخاتمهم محمد صلوات الله وسلامه عليه نبي الرحمة ونبي التوبة ونبي الملمحة والعاقب والمقفي والحاشر الذي تحشر الناس على قدميه مع قوله فيما ثبت عنه في الصحيح ومن حديث أنس وسهيل بن سعد رضي الله عنهما « بعثت أنا والساعة كهاتين . وقرن بين إصبعيه السبابة والتي تليها » ومع هذا كله قد أمره الله تعالى أن يرد علم وقت الساعة إليه إذا سئل عنها فقال (قل إنما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها إلا هو . ولكن أكثر الناس لا يعلمون) اهـ .

(لكننا نؤمن) ونصدق (من غير امترا) من غير شك (بكل ما قد صح) سنده وصرح لفظه (عن خير الوري) نبينا محمد ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى (من ذكريات) أمارات (تكون) تقع (قبلها) قبل الساعة (وهي) أى تلك الأمارات (علامات) لجيء الساعة وقربها ودونها (وأشرط لها) أى لأقترابها . وقد أشار القرآن إلى قربها ودونها وكثير من علاماتها قال الله تعالى (أئى أمر الله فلا تستعجلوه) وقال تعالى (اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون) الآيات . وقد ذكر الله تعالى أن بعثة نبينا ﷺ من أشرائها كما قال عز وجل (هذا نذير من النذر الأولى — أؤت الألفة ليس لها من دون الله كاشفة) وقال تعالى (فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة فقد جاء أشراطها فأنى لهم إذا جاءتهم ذكراهم) وقال تعالى (اقتربت الساعة وانشق القمر) الآيات . وانشقاق القمر من معجزات نبينا بمكة من قبل أن يهاجر إلى المدينة ، وذكر تعالى من كبار أشرائها الدخان ونزول عيسى لقتل الدجال وخروج يأجوج ومأجوج وطلوع

الشمس من مغربها وخروج دابة الأرض وغيرها كما قال تعالى (فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين) الآيات ، وقال تعالى في شأن عيسى (بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزاً حكيماً) . وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً) وقال تعالى في شأن يأجوج ومأجوج (ثم أتبع سبباً حتى إذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوماً لايكادون يفقهون قولاً . قالوا ياذا القرنين إن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض فهل نجعل لك خرجاً على أن تجعل بيننا وبينهم سداً ، قال مامكني فيه ربي خير فأعطيني بقوة أجعل بينكم وبينهم ردماً ، آتوني زبر الحديد ، حتى إذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى إذا جعله ناراً قال آتوني أفرغ عليه قطراً . فما استطاعوا أن يظهره وما استطاعوا له نقباً . قال هذا رحمة من ربى ، فإذا جاء وعد ربى جعله دكاً وكان وعد ربى حقاً . وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض ونفخ في الصور فجمعناهم جمعاً) وقال تعالى (حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون ، واقرب الوعد الحق) الآيات ، وقال تعالى (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك ، يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ، قل انتظروا إنا منتظرون) ، وقال تعالى (وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) وقال تعالى (والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم) وأما الأحاديث في أشراف الساعة فكثيرة متواترة وقد تقرر في حديث جبريل على اختلاف ألفاظه وتباين طرقه ذكره ﷺ من أماراتها : أن تلد الأمة ربتها ، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان وقد تقدم قوله ﷺ « بعثت أنا والساعة كهاتين » وأشار بالسبابة والوسطى وفي صحيح مسلم وغيره عن حذيفة رضى الله عنه قال « قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً مبارك شيئاً يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث به ، حفظه من حفظه ونسيه من نسيه ، قد علمه أصحابي هؤلاء ، وإنه ليكون منه الشيء قد نسيته فأراه فأذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه ثم إذا رآه عرفه » ، وفيه عن أبى زيد عمرو بن أخطب الأنصارى رضى الله عنه قال « صلى بنا رسول الله ﷺ الفجر وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر ، فنزل فصلى ، ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر ، ثم نزل فصلى ، ثم صعد المنبر حتى غربت الشمس فأخبرنا بما كان وما هو كائن فأعلمنا أحفظنا » . وفيه عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال « لا تقوم الساعة حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب يقتتل الناس

عليه فيقتل من كل مائة تسعة وتسعون ويقول كل رجل منهم لعل أكون أنا الذى أنجو — وفى رواية : فمن حضره فلا يأخذ منه شيئاً ، وفى رواية عنه رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لا تقوم الساعة حتى ينزل الروم بالأعماق — أو بديق — فيخرج إليهم جيش من المدينة من خيار أهل الأرض يومئذ ، فإذا تصافوا قالت الروم : خلوا بيننا وبين الذين سبوا منا نقاتلهم ، فيقول المسلمون : لا والله لا نخلى بينكم وبين إخواننا ، فيقاتلوتهم فينزع ثلث لإتوب الله عليهم أبداً ، ويقتل ثلث هم أفضل الشهداء عند الله ، ويفتح الثلث لايفتنون أبداً فيفتتحون قسطنطينية ، فيبئنا هم يقتسمون الغنائم قد علقوا سيوفهم بالزيتون إذ صاح فيهم الشيطان إن المسيح قد خلفكم فى أهليكم ، فيخرجون ، وذلك باطل فإذا جاءوا الشام خرج ، فبئنا هم يمدون للقتال يسوون الصفوف ، إذ أقيمت الصلاة ، فينزل عيسى بن مريم ﷺ فيأمهم فإذا رآه علو الله ذاب كما يذوب الملح فى الماء ، فلو تركه لانداب حتى يهلك ، ولكن يقتله الله بيده فيرسم دمه فى حرته ، والأعماق قال فى القاموس : بلد بين حلب وانطاكية مصب مياه كثيرة لاتجف إلا صيفاً وهو العمق جمع بأجزائه أهـ وقال أيضاً : دابق كصاحب وهاجر قرية بحلب ، وفى الأصل اسم نهر ، ودويق قرية بقرها ، وفيه عن يسير بن جابر قال : هاجت ريح حمراء بالكوفة فجاء رجل ليس له هجيرى إلا « يا عبد الله ابن مسعود جاءت الساعة » قال فقعده وكان متكئاً فقال : إن الساعة لا تقوم حتى لايقسم ميراث ولايفرح بغيره ، ثم قال بيده هكذا ونحاشا نحو الشام فقال : علو يجمعون لأهل الإسلام ويجمع لهم أهل الإسلام . قلت : الروم تعنى ؟ قال : نعم ، وتكون عند ذاك القتال ردة شديدة فيشترط المسلمون شرطة للموت لاترجع إلا غالبية فيقتلون حتى يحجز بينهم الليل ، فيفى هؤلاء وهؤلاء كل غير غالب وتفى الشرطة ، ثم يشترط المسلمون شرطة للموت لاترجع إلا غالبية ، فيقتلون حتى يحجز بينهم الليل ، فيفى هؤلاء وهؤلاء كل غير غالب وتفى الشرطة ، ثم يشترط المسلمون شرطة للموت لاترجع إلا غالبية ، فيقتلون حتى يمسا فيفى هؤلاء وهؤلاء كل غير غالب ، وتفى الشرطة ، فإذا كان اليوم الرابع نهد إليهم بقية أهل الإسلام فيجعل الله الدبرة عليهم فيقتلون مقتلة ، إما قال لا يرى مثلها ، وإما قال لم ير مثلها ، حتى إن الطائر يمر بمنبتهم فما يخلفهم حتى يمر ميتا ، فيتعاد بنو الأب كانوا مائة فلا يجدونه بقى منهم إلا الرجل الواحد ، فىأى غنيمة يفرح أو أى ميراث يقاسم ، فبئنا هم كذلك إذا سمعوا ببأس هو أكبر من ذلك فجاءهم الصريح أن الدجال قد خلفهم فى ذراهم ، فيفضون مافى أيديهم ويقبلون فيبعثون عشرة

فوارس طليعة ، قال رسول الله ﷺ : إلى لأعرف أسماءهم وأسماء آبائهم وألوان خيولهم ، هم خير فوارس على ظهر الأرض يومئذ أو من خير فوارس على ظهر الأرض يومئذ » وفيه عن حذيفة بن أسيد الغفاري رضى الله عنه قال « طلع النبي ﷺ علينا ونحن نتذاكر ، فقال : ماذا تكونون ؟ قالوا نذكر الساعة . قال : إنها لن تقوم حتى تروا قبليها عشر آيات . فذكر الدخان ، والدجال ، والدابة ، وطلوع الشمس من مغربها ، ونزول عيسى ابن مريم ﷺ ، وأجوج ومأجوج ، وثلاثة خسوف : خسف بالمشرق ، وخسف بالمغرب ، وخسف بجزيرة العرب . وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم » وفي رواية « ونار تخرج من قعر عدن ترحل الناس » زاد في أخرى « تنزل معهم إذا نزلوا وتقبل معهم حيث قالوا » . وفيه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « بادروا بالأعمال ستاً : طلوع الشمس من مغربها ، أو الدخان ، أو الدجال ، أو الدابة ، أو خاصة أحدكم ، أو أمر العامة . وفي رواية : الدجال ، والدخان ، ودابة الأرض ، وطلوع الشمس من مغربها ، وأمر العامة ، وخويصة أحدكم » ، وقال البخاري رحمه الله تعالى « باب لا ينفع نفساً إيمانها » حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا عمارة حدثنا أبو زرعة حدثنا أبو هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا رآها الناس آمن من عليها ، فذاك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل » وقال أيضاً رحمه الله تعالى في كتاب الفتن « حدثنا أبو إيمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان عظيمتان يكون بينهما مقتلة عظيمة دعوتها واحدة ، وحتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله ، وحتى يقبض العلم ، وتكثر الزلازل ، ويتقارب الزمان ، وتظهر الفتن ، ويكثر المخرج — وهو القتل — وحتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهم رب المال من يقبل صدقته ، وحتى يعرضه فيقول الذى يعرضه عليه : لا أرب لى به ، وحتى يتناول الناس في البنيان ، وحتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول : يا ليتنى مكانه ، وحتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون ، فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً . ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ، ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ، ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقى فيه ، ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته إلى فيه فلا يطعمها . وفي الصحيحين عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أنس

ذر رضى الله عنه قال : قال النبي ﷺ لأبى ذر حين غربت الشمس « أتدرى أين
 تذهب ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن
 فيؤذن لها ، ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها ، وتستأذن فلا يؤذن لها يقال لها ارجعى من
 حيث جئت فتطلع من مغربها ، فذلك قوله تعالى (والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير
 العزيز العليم) . وفى صحيح مسلم عن أبى زرعة عن عبد الله بن عمرو قال : حفظت من
 رسول الله ﷺ حديثاً لم أنسه بعد ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن أول الآيات
 خروجاً طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى ، وأيهما ماكانت قبل
 صاحبها فالأخرى على أثرها قرية » . وفيه عن فاطمة بنت قيس . وكانت من المهاجرات
 الأولى رضى الله عنها — قالت : سمعت نداء المنادى منادى رسول الله ﷺ ينادى :
 الصلاة جامعة ، فخرجت إلى المسجد فصلبت مع رسول الله ﷺ فكنت فى صف
 النساء التى تلى ظهور القوم ، فلما قضى رسول الله ﷺ صلاته جلس على المنبر وهو
 يضحك ، فقال : ليلزم كل إنسان مصلاه ، ثم قال : أتدرون لم جمعتكم ؟ قالوا : الله
 ورسوله أعلم . قال : إني والله ما جمعتكم لرغبة ولا رهبة ولكن جمعتكم لأن تيمم الدار
 كان رجلاً نصرانياً ففاجأ فيابع وأسلم ، وحدثني حديثاً وافق الذى كنت أحدثكم عن
 مسيح الدجال ، حدثني أنه ركب فى سفينة بحرية مع ثلاثين رجلاً من لحم وجذام ، فلعب
 بهم الموج شهراً فى البحر ثم أرفأوا إلى جزيرة فى البحر حتى مغرب الشمس فجلسوا فى أقرب
 السفينة فدخلوا الجزيرة ، فلقيتهم دابة أهلب كثير الشعر لا يدرون ما قبله من دبره من كثرة
 الشعر ، فقالوا : وملك ما أنت ؟ فقالت : أنا الجساسة . قالوا : وما الجساسة ؟ قالت : أيها
 القوم انطلقوا إلى هذا الرجل فى الدير فإنه إلى خبركم بالأشواق . قال لما سمعت لنا رجلاً فرقنا
 منها أن تكون شيطانة ، قال : فانطلقنا سراعاً حتى دخلنا الدير فإذا فيه أعظم إنساناً رأيناه
 قط خلقاً وأشدّه وثاقاً ، مجموعة يده إلى عنقه مابين ركبتيه إلى كعبيه بالحديد . قلنا :
 وملك ما أنت ؟ قال : قد قدرتم على خبري ، فأخبروني ما أنتم ؟ قالوا نحن أناس من العرب .
 ركبنا فى سفينة بحرية فصادفنا البحر حين اغتلم فلعب بنا الموج شهراً ثم أرفأنا إلى جزيرة
 هذه فجلسنا فى أقرها فدخلنا الجزيرة فلقينا دابة أهلب كثيرة الشعر لا يدري ما قبله من دبره
 من كثرة الشعر ، فقلنا وملك ما أنت ؟ فقالت أنا الجساسة . قلنا وما الجساسة ؟ قالت
 اعملوا إلى هذا الرجل فى الدير فإنه إلى خبركم بالأشواق . فاقبلنا إليك سراعاً . وفرعنا منها
 ولم نأمن أن تكون شيطانة . فقال : أخبروني عن نخل ييسان . قلنا : عن أى شأنها

تستخبر ؟ قال : أسألكم عن نخلها هل يشمر ؟ قلنا له : نعم . قال : أما أنه يوشك أن لايشمر . قال : أخبروني عن بحيرة طيبة . قالوا : عن أى شأنها تستخبر ؟ قال هل فيها ماء ؟ قالوا هى كثيرة الماء . قال أما إن ماءها يوشك أن يذهب . قال : أخبروني عن عين زغر . قالوا : عن أى شأنها تستخبر ؟ قال هل فيها ماء ، وهل يزور أهلها بماء العين ؟ قلنا له : نعم هى كثيرة الماء وأهلها يزرون من مالها . قال : أخبروني عن نبيى الأمين مافعل ؟ قالوا : قد خرج من مكة ونزل يثرب . قال : أقاتله العرب ؟ قلنا : نعم . قال كيف صنع بهم ؟ فأخبرناه أنه قد ظهر على من يليه من العرب وأطاعوه . قال لهم : قد كان ذلك ؟ قالنا نعم . قال : أما إن ذلك خير لهم أن يطيعوه . وإنى أخبركم عنى ، إني أنا المسيح ، وإنى أوشك أن يؤذن لى فى الخروج ، فأخرج فأسير فى الأرض فلا أدع قرية إلا هبطتها فى أربعين ليلة ، غير مكة وطيبة فهما محرمتان على كلتاها ، كلما أردت أن أدخل واحدة أو واحدةً منهما استقبلنى ملك بيده السيف صلتا يصدنى عنها ، وإن على كل نقب منها ملائكة يحرسونها . قالت قال رسول الله ﷺ وطعن بمخصرته فى المنبر : هذه طيبة ، هذه طيبة ، هذه طيبة . يعنى المدينة . ألا هل كنت حدثتكم ذلك ؟ فقال الناس نعم . قال : فإنه أعجبني حديث نعيم أنه وافق الذى كنت أحدثكم عنه وعن المدينة ومكة ، ألا إنه فى بحر الشام أو بحر اليمن لا بل من قبل المشرق ماهو من قبل المشرق ماهو من قبل المشرق ماهو ، وأوماً بيده إلى المشرق . قالت : فحفظت هذا من رسول الله ﷺ . قال : التوى رحمه الله تعالى الأهل بالغلظ الشعر كثيره ، وسميت الجساسة لتجسسها الأخبار للدجال . وجاء عن عبد الله بن عمرو ابن العاص أنها دابة الأرض المذكورة فى القرآن والله أعلم . وفيه عن ابن شهاب أخبرنى عروة بن الزبير أن زينب بنت أبى سلمة أخبرته أن أم حبيبة بنت أبى سفيان أخبرتها أن زينب بنت جحش زوج النبي ﷺ قالت « خرج رسول الله ﷺ يوماً فرعاً حمراً وجهه يقول : لا إله إلا الله ، ويل للعرب من شر قد اقترب ، فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه — وحلق بأصبعه الأبهام والثنى تليها — قالت فقلت : يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال : نعم إذا كثر الخبث » ، وفيه عن الثواس بن سميان قال « ذكر رسول الله ﷺ الدجال ذات غداة فخفض فيه ورفع حتى ظنناه فى طائفة النخل ، فلما رحنا إليه عرف ذلك فينا فقال : ما شأنكم ؟ قلنا : يا رسول الله ذكرت الدجال غداة فخفضت فيه ورفعت حتى ظنناه فى طائفة النخل ، فقال غير الدجال أخوفنى عليكم ، إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه دونكم ، وإن يخرج ولست

فيكم فامرؤ حجيج نفسه والله خليفتي على كل مسلم ، إنه شاب قطيط عينه طايفة كأنى أشبه بعبد العزى بن قطن ، فمن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف ، إنه خارج خلة بين الشام والعراق فعات يميناً وعات شمالاً ، ياعباد الله فاثبتوا . قلنا : يا رسول الله ومالبث في الأرض ؟ قال : أربعون يوماً ، يوم كسنة ، ويوم كشهر ، ويوم كجمعة ، وسائر أيامه كأيامكم . قلنا : يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنة أتكفيها فيه صلاة يوم ؟ قال : لا ، أقدروا له قدره . قلنا : يا رسول الله وما إسراره في الأرض ؟ قال : كالغيث استدبرته الريح ، فيأتى على القوم فيدعوهم فيؤمنون به ويستجيبون له ، فيأمر السماء فتمطر والأرض فتنبث فتروح عليهم سارحتهم أطول ما كانت درأ وأسبغه ضرعاً وأمدّه خواصر ، ثم يأتى القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيصبحون محملين ليس بأيديهم شيء من أموالهم . ويمر بالخربة فيقول لها أخرجي كنوزك فتبعه كنوزها كيحاسب النحل . ثم يدعو رجلاً مملئاً شباباً فيضربه بالسيف فيقطعه جزئين رمية الغرض ثم يدعو فيقبل ويتهل وجهه يضحك . فبينما هو كذلك إذا بعث الله المسيح ابن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرق دمشق . بين مهردتين واضعاً كفيه على أجنحة ملكين إذا طأطأ رأسه قطر وإذا رفعه تحدر منه جمان كجمان اللؤلؤ فلا يحل لكافر يجرد ريع نفسه إلا مات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله ، ثم يأتى عيسى بن مريم قوم قد عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة ، فبينما هو كذلك إذ أوحى الله إلى عيسى إني قد أخرجت عباداً لي لا يدان لأحد بقتلهم فحرز عبادي إلى الطور . ويبعث الله بأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمر أوائلهم على بحيرة طبرية فيشربون مافها ، ويمر آخرهم فيقول : لقد كان بهذه مرة ماء ، ويحضر نبي الله عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم غيراً من مائة دينار لأحدكم اليوم ، فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه ، فيرسل الله عليهم الغف في رقابهم فيصبحون فرسى كموت نفس واحدة . ثم يهبط نبي الله عيسى وأصحابه إلى الأرض فلا يجلبون في الأرض موضع شبر إلا ملأه زهمهم وينتبه ، فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه إلى الله عز وجل ، فيرسل الله تعالى طيراً كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ، ثم يرسل الله مطراً لا يئكن منه بيت مدر ولا وير ، فيغسل الأرض حتى يتركها كاللوفة ، ثم يقال للأرض أنبئي ثمرك وردى بركتك ، فيومئذ تأكل العصابة من الرمانة ويستظلون بقحفها ، ويبارك في الرسل حتى إن اللقحة من الإبل لتكفي الغمام من الناس ، واللقحة من البقر لتكفي القبيلة من الناس ، واللقحة من الغنم

لنكفى الفخذ من الناس ، فيبينها هم كذلك إذ بعث الله رجلاً طيبة فتأخذهم تحت أباطهم فتقبض روح كل مؤمن وكل مسلم ، ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الحمر ، فعليهم تقوم الساعة . زاد في رواية بعد قوله « لقد كان بهذه مرة ماء » : ثم يسرون حتى يتسبوا إلى جبل الحمر وهو جبل بيت المقدس فيقولون : لقد قتلنا من في الأرض ، هلم فلنقتل من في السماء فيومون بنشابهم إلى السماء فيرد الله عليهم نشابهم غضوبة دماً ، وفيه عن ابن عمر رضى الله عنهما « أن رسول الله ﷺ ذكر الدجال بين ظهراني الناس فقال : إن الله تعالى ليس بأعور ، ألا وإن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافية . وفيه عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « مامن نبي إلا وقد أُنذر أُمته الأعور الكذاب ، ألا إنه أعور وإن ريكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه ك ف ر » ، وفي رواية قال رسول الله ﷺ « الدجال ممسوح العين مكتوب بين عينيه كافر — ثم تهجاها ك ف ر — يقرأه كل مسلم » ، وفيه عن حذيفة رضى الله عنه قال : قال رسول الله « لأنا أعلم بما مع الدجال منه ، معه نهران يجريان ، أحدهما رأى العين ماء أبيض ، والآخر رأى العين نار تأجج ، فإما أدركهما أحد فليأت النهر الذى نارا وليغمض ثم ليطاطىء رأسه فيشرب منه ، فانه ماء بارد . وإن الدجال ممسوح العين عليها ظفرة غليظة مكتوب بين عينيه « كافر » يقرأه كل مؤمن كاتب وغير كاتب » قال النووي : ظفرة بفتح الظاء المعجمة والفاء وهى جلدة تغشى البصر ، وقال الأصمعى : لحمة تنبت عند المآقي . وفيه عن أبى سعيد الخدرى قال « حدثنا رسول الله ﷺ يوماً حديثاً طويلاً عن الدجال ، فكان فيما حدثنا قال : يأتى وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة ، فينتبى إلى بعض السباخ التى تلى المدينة فيخرج إليه يومئذ رجل وهو خير الناس — أو من خير الناس — فيقول له : أشهد أنك الدجال الذى حدثنا رسول الله ﷺ ، فيقول الدجال : أرايم إن قتلت هذا ثم أحيتته أتشكون فى الأمر ؟ فيقولون : لا ، قال فيقتله ثم يحيه فيقول حين يحيه : والله ماكنت فيك قط أشد بصيرة منى الآن . قال فيريد الدجال أن يقتله فلا يسلط عليه . ورواية قال : قال رسول الله ﷺ « يخرج الدجال فيتوجه قبله رجل من المؤمنين ، فلقاه المسائح مسائح الدجال فيقولون له : أين تعمد ؟ فيقول : أعمد إلى هذا الذى خرج ، قال فيقولون له : أو ماتؤمن برينا ؟ فيقول : ما برنا خفاء . فيقولون اقتلوه . فيقول بعضهم لبعض أليس قد نهاكم ريكم أن تقتلوا أحداً دونه . قال فينطلقون به إلى الدجال فإذا رآه المؤمن قال : يأيها الناس هذا الدجال الذى ذكره رسول الله ﷺ . قال

فيأمر الدجال به فيشج فيقول : خذوه وشجوه ، فيوسع ظهره ويطنه ضرباً ، قال فيقول : أو ماتؤمن بي ، قال فيقول : أنت المسيح الكذاب . قال فيؤمر به فيؤثر بالمكشاش من مفرقه حتى يفرق بين رجله ، قال ثم يمشی بين القطعتين ثم يقول قم ، فيستوي قائماً ، قال ثم يقول له : أتؤمن بي ؟ فيقول : ما زددت فيك إلا بصيرة . قال ثم يقول : يا أيها الناس إنه لا يفعل بعدى بأحد من الناس . قال فيأخذه الدجال ليذبحه فيجعل ما بين رقبته إلى ترقوته نحاساً فلا يستطيع إليه سبيلاً . قال فيؤخذ يديه ورجليه فيقذف به فيحسب الناس أنما قذفه إلى النار ، وإنما ألقى في الجنة ؟ فقال رسول الله ﷺ : هذا أعظم الناس شهادة عند رب العالمين . وفيه عن النعمان بن سالم قال : سمعت يعقوب ابن عاصم بن عروة بن مسعود الثقفي يقول : سمعت عبد الله بن عمرو وجاءه رجل فقال : ما هذا الحديث الذي تحدث به تقول إن الساعة تقوم إلى كذا وكذا ؟ فقال : سبحان الله — أو لا إله إلا الله أو كلمة نحوها — لقد هممت أن لأحدث أحداً شيئاً أبداً ، إنما قلت إنكم سترون بعد قليل أمراً عظيماً ، يحرق البيت ويكون ويكون . ثم قال : قال رسول الله ﷺ يخرج الدجال في أمى فيمكث أربعين — لأدري أربعين يوماً أو أربعين شهراً أو أربعين عاماً — فيبعث الله تعالى عيسى بن مريم كأنه عروة بن مسعود ، فيطلبه فيهلكه . ثم يمكث الناس سبعين سنين ليس بين اثنين عداوة ، ثم يرسل الله عز وجل رجلاً بارداً من قبل الشام فلا يبقى على وجه الأرض أحد في قلبه مثقال ذرة من خير — أو إيمان — إلا قبضت حتى لو أن أحداً دخل في كبد جبل لدخلته عليه حتى تقبضه . قال سمعتها من رسول الله ﷺ . قال « فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً ، فيتمثل لهم الشيطان فيقول : ألا تستجيبيون ؟ فيقولون : فما تأمرنا ؟ فيأمرهم بعبادة الأوثان وهم في ذلك دار رزقهم حسن عيشهم ، ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصفى لنا ورفع لنا . قال وأول من يسمعه رجل يلوط حوض إبله ، قال فيضق ويصعق الناس ثم يرسل الله — أو قال ينزل الله — عز وجل مطراً كأنه الطل أو الظل (نعمان الشاك) فتبت من أجساد الناس ، ثم ينفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ، ثم يقول : يا أيها الناس هلم إلي ربك ، وقفوههم إنهم مسئولون ، قال : ثم يقال أخرجوا بعث النار ، فيقال من كم ؟ فيقال من كل ألف تسعمائة وتسعين وتسعين ، قال فذلك يوم يجعل الولدان شيباً ، وذلك يوم يكشف عن ساق . وفيه عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ .

« ليس من بلد إلا سيطرته الدجال ذو مناف الدجال ، إلا مكة والمدينة ، وليس نقب من أنفاسها إلا عليه الملائكة صافين تحرسها ، فينزل بالسبخة ، فتجرف المدينة ثلاث رجفات يخرج إليها منها كل كافر ومنافق » وفي رواية « فيأتي سبخة الجرف فيضرب رواقه وقال فيخرج إليه كل منافق ومنافقة » قال النووي : فيضرب رواقه أى ينزل هناك ويضع ثقله . والجرف قال فى القاموس : موضع بقرب المدينة وموضع قرب مكة وموضع باليمن وموضع باليمامة والمقصود فى الحديث هو الأول . وفيه عنه رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « يتبع الدجال من يهود أصهبان سبعون ألفاً عليهم الطيالة » . وفيه عن أم شريك أنها سمعت النبى ﷺ يقول « ليفرن الناس من الدجال فى الجبال . قالت أم شريك : يا رسول الله فأين العرب يومئذ ؟ قال : هم قليل » ، وفيه عن عمران بن حصين قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال » ، والأحاديث فى ذكر الدجال وصفته والإنذار منه والتحذير عنه أكثر من أن تحصى ، وأعظم من أن تستقصى . وكذا الأحاديث فى الفتن والملاحم بين يدي القيامة وغيرها من أشراط الساعة . وقد أمرنا رسول الله ﷺ بالاستعاذة من فتنه المحيا والممات ومن فتنه المسيح الدجال فى كل صلاة فريضة أو نافلة ، وفى الترمذى عن حمز بن هارون عن عبد الرحمن الأعرج عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « بادروا بالأعمال سبعاً : هل تنتظرون إلا إلى فقر منسى ، أو غنى مطغى ، أو هرم مفند ، أو الدجال فشر غائب ينتظر ، أو الساعة فالساعة أدهى وأمر » ثم قال : هذا حديث حسن غريب لانعرفه من حديث الأعرج عن أبى هريرة إلا من حديث حمز بن هارون . وروى معمر هذا الحديث عن سمع سعيدا المقبرى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ نحو هذا .

ويدخل الإيمان بالموت وما من بعده على العباد حتما

(ويدخل) فى الإيمان باليوم الآخر (الإيمان بالموت) الذى هو المقضى بالعبد إلى منازل الآخرة ، وهو ساعة كل إنسان بخصوصه ، ولهذا قال النبى ﷺ فى الحديث المتقدم « أن يمض هذا لم يدركه الهرم قامت عليكم ساعتكم »
والإيمان بالموت يتناول أموراً :

• منها تحتمه على من كان فى الدنيا من أهل السموات والأرض من الإنس والجن والملائكة .

وغيرهم من المخلوقات ، قال الله تعالى (كل شيء هالك إلا وجهه ، له الحكم وإليه ترجعون) وقال تعالى (كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذي الجلال والإكرام) وقال تعالى (كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة ، فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز ، وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور) وقال تعالى لنبيه ﷺ (إنك ميت وإنهم ميتون . ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) وقال تعالى (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ، أفان مت فهم الخالدون . كل نفس ذائقة الموت ، ونبلوكم بالبشر والخيبر فتنة وإلينا ترجعون) ، وقال تعالى (يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فأياي فاعبدون . كل نفس ذائقة الموت ثم إلينا ترجعون) وقال تعالى (قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم إلى ربكم ترجعون) وفي الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما إن النبي ﷺ كان يقول « أعود بعزتك الذي لا اله إلا أنت الذي لا يموت ، والجن والإنس يموتون » .

ومنها إن كلا له أجل محدد وأمد محدد ينتهي إليه لا تجاوزه ولا يقصر عنه ، وقد علم الله تعالى جميع ذلك بعلمه الذي هو صفته ، وجرى به القلم بأمره يوم خلقه ، ثم كتبه الملك على كل أحد في بطن أمه بأمر ربه عز وجل عند تخليق النطفة في عينه في أي مكان يكون وفي أي زمان فلا يزداد فيه ولا ينقص منه ولا يغير ولا يبدل عما سبق به علم الله تعالى وجرى به قضاءؤه وقدره وأن كل إنسان مات أو قتل أو حرق أو غرق أو بأى حتف هلك بأجله لم يستأخر عنه ولم يستقدم طرفة عين ، وأن ذلك السبب الذي كان فيه حتفه هو الذي قدره الله تعالى عليه وقضاه عليه وأمضاه فيه ولم يكن له بد منه ولا محيص عنه ولا مفر له ولا مهرب ولا فكك ولا خلاص ، وأنى وكيف وإلى أين ولات حين مناص ، قال الله تعالى (ما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً ، ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ، ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها) الآية وقال تعالى (قل لو كنتم في يوتنكم لبرز الدين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم) الآيات وقال تعالى (أين ماتكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة) وقال تعالى (حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون . ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسين) وقال تعالى (ولكل أمة أجل ، فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) في مواضع من القرآن — وقال تعالى (كل يجرى إلى أجل مسمى) وقال تعالى (ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً وأجل مسمى) وقال تعالى (وكل شيء عنده بمقدار) وقال تعالى (قل إن الموت الذي تفرون منه فإنه ملاقيكم ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبؤكم بما كنتم تعملون) وقال

تعالى (الله يتولى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى ، إن في ذلك لآيات لقوم يفتكرون) وقال تعالى (وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقتضى أجل مسمى ثم إليه مرجعكم ثم ينبؤكم بما كنتم تعملون) وغيرها من الآيات . وروى مسلم بن الحجاج رحمه الله تعالى فى صحيحه عن المعمر بن سويد عن عبد الله بن مسعود قال : قالت أم حبيبة رضى الله عنها « اللهم متعنى بزوجه رسول الله ﷺ . وبأبى أئى سفيان ، وبأخى معاوية » فقال لها رسول الله ﷺ « إنك سألت الله تعالى لآجال مضروبة وآثار موطوءة وأرزاق مقسومة لا يعجل شئ منها قبل حله ولا يؤخر منها يوماً بعد حله ، ولو سألت الله تعالى أن يعافيك من عذاب فى النار وعذاب فى القبر لكان خيراً لك » ، وفى رواية « قد سألت الله لآجال مضروبة وأيام معدودة وأرزاق مقسومة لن يعجل شيئاً قبل حله أو يؤخر شيئاً عن حله ، ولو كنت سألت الله تعالى أن يعيدك من عذاب فى النار أو عذاب فى القبر كان خيراً وأفضل » ، وفى أخرى « وآثار مهلوعة » . وعن ابن عباس رضى الله عنهما فى قول الله تعالى (وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا فى كتاب إن ذلك على الله يسير) يقول : ليس أحد قضيت له بطول العمر والحياة إلا وهو بالغ ما قدرت له من العمر ، وقد قضيت ذلك له فإنما ينتهى إلى الكتاب الذى كتبت له ، فذلك قوله تعالى (ولا ينقص من عمره إلا فى كتاب إن ذلك على الله يسير) يقول كل ذلك فى كتاب عنده . وهكذا قال الضحاك بن مزاحم . وأما حديث أنس فى الصحيحين وغيرهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من سهر أن يسط له فى رزقه وينسأ له فى أثره فليصل رحمه » فإنه مفسر بحديث أبى الدرداء رضى الله عنه عند ابن أبى حاتم رحمه الله تعالى قال : ذكرنا رسول الله ﷺ الزيادة فى العمر فقال « إن الله تعالى لا يؤخر نفساً إذا جاء أجلها ، وإنما زيادة العمر بالزينة الصالحة يرزقها العبد فيدعون له من بعده فيلحقه دعائهم فى قبره فذلك زيادة العمر » .

ومنها الإيمان بأن ذلك الأجل المحتوم والحد المرسوم لانتفاء كل عمر إليه لا اطلاع لنا عليه ولا علم لنا به ، وأن ذلك من مفاتيح الغيب التى استأثر الله تعالى بعلمها عن جميع خلقه فلا يعلمها إلا هو كما قال تعالى (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو) الآية . وقال تعالى (وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت) الآية . وتقدم الأحاديث فى معناها . وفى الحديث المشهور عند أحمد والترمذى وغيرهما عن جماعة من

الصحابة قال رسول الله ﷺ « إذا إراد الله تعالى قبض روح عبد بأرض جعل له فيها ننة أو قال بها — حاجة » .

ومنها ذكر العبد الموت وجعله على باله كما هو الردم بينه وبين آماله وهو المفضى به إلى أعماله وإلى الحسن والقييح من أقواله وأفعاله وإلى الجزء الأوفى من الحكم العدل في شرعه وقدره وقضائه ووعده ووعيده فلا يعاقب أحداً بذنب غيره ولا يهضمه ذرة من حسن أعماله ، وفي حديث أبى هريرة رضى الله عنه عن الترمذى والنسائى وابن حبان وصححه قال : قال رسول الله ﷺ « أكثروا ذكر هاذم الذنات » الموت ، وقال البخارى رحمه الله تعالى في كتاب الرقاق من صحيحه : باب قول النبي ﷺ « كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل » حدثنا على بن عبد الله حدثنا محمد بن عبد الرحمن أبو المنذر الطفاوى عن سليمان الأعمش قال حدثنى مجاهد عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : أخذ رسول الله ﷺ بمنكبى فقال « كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل » وكان ابن عمر رضى الله عنهما يقول « إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح ، وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء ، وخذ من صحتك لمرضك ، ومن حياتك لموتك » ثم قال : باب في الأمل وطوله وقول الله تعالى (فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز ، وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور) بمزحزحه بمباعدة . وقوله تعالى (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون) وقال على رضى الله عنه : ارتحلت الدنيا مدبرة ، وارتحلت الآخرة مقبلة ، ولكل واحدة منهما بنون . فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا ، فإن اليوم عمل ولا حساب ، وغداً حساب ولا عمل . حدثنا صدقة ابن الفضل أخبرنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثنا أبى عن منذر عن ربيع ابن خيثم عن عبد الله رضى الله عنه قال : خط النبي ﷺ بخطاً مربعاً وخط خطاً في الوسط خارجاً منه وخط خططاً صفراً إلى هذا الذى في الوسط من جانبه الذى في الوسط وقال « هذا الإنسان ، وهذا إجله محيط به أو قد أحاط به . وهذا الذى هو خارج أمله ، وهذه الخطط الصفار الأغراض فإن أخطأه هذا نهشه هذا وإن أخطأه هذا نهشه هذا » ، حدثنا مسلم حدثنا همام عن إسحاق ابن عبد الله بن أبى طلحة عن أنس رضى الله عنه قال : خط النبي ﷺ خطوطاً فقال « هذا الأمل ، وهذا أجله ، فبينما هو كذلك إذ جاءه الخط الأقرب » .

ومنها — وهو المقصود الأعظم التأهب له قبل نزوله ، والاستعداد لما بعده قبل حصوله ،

والمبادرة بالعمل الصالح والسعى النافع قبل دهرم البلاء وحلوله ، إذ هو الفصيل بين هذه الدار وبين دار القرار وهو الفصل بين ساعة العمل والجزاء عليه ، والحد الفارق بين أوان تقديم الزاد والقدوم عليه ، إذ ليس بعده لأحد مستعقب ولا اعتذار ، ولا زيادة في الحسنات ولا نقص من السيئات ، ولا حيلة ولا اقتداء ولا درهم ولا دينار ولا مقعد ولا منزل إلا القبر وهو إما روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار إلى يوم البعث والجزاء وجمع الأولين والآخرين وأهل السموات والأرضين والموقف الطويل بين يدي القوى المتين ، يوم يقوم الناس لرب العالمين الحكيم العليم المقسط العدل الحكيم الذي لا يحيف ولا يمجور ولا يظلم مثقال ذرة إن ربي على صراط مستقيم ، ثم إما نعيم مقبب في جنات النعيم وإما عذاب أليم في نار الجحيم ، وإن لكل ظاعن مقراً ولكل نباً مستقر وسوف تعلمون ، قال الله تعالى (حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني لعلى أعمل صالحاً فيما تركت ، كلا إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون) الآيات ، وقال تعالى (يأيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد) الآيات ، وقال تعالى (يأيها الذين آمنوا لاتلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون . وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين . ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها ، والله خبير بما تعملون . وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل إلى مرد من سبيل) وهذا سؤالهم الرجعة عند الاحتضار ، وكذلك يسألون الرجعة عند معاينة العذاب يوم القيامة كما قال تعالى (وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نحب دعوتك ونتبع الرسل ، أو لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) الآيات . وكذلك يسألون الرجعة إذا وقفوا على النار ورأوا ما فيها من عظيم الأحوال وشديد الإنكالات والمقامع والأغلال والسلاسل الطوال وما لا يصفه عقل ولا يعبر عنه مقال ولا يغني بالخبر عنه ضرب الأمثال كما قال تعالى (ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين . بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون) الآيات ، وكذلك يسألون الرجعة إذا وقفوا على ربهم وعرضوا عليه وهم ناكسوا رءوسهم بين يديه كما قال تعالى (ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رءوسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحاً إنا موقنون) الآيات ، وكذلك يسألون الرجعة وهم في غمرات الجحيم وعذابها الأليم كما قال تعالى (وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذي كنا نعمل ، أو لم نعلمك ما نتذكر فيه من تذكر وجاءكم

النذير (الآيات وقال تعالى (قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل) وغيرها من الآيات ويجمع كل ذلك قوله تعالى (هل ينتظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فتعمل غير الذى كنا نعمل ، قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون) وغيرها من الآيات . وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ما من أحد يموت إلا ندم » قالوا : وما ندامته يا رسول الله ؟ قال (إن كان محسناً ندم أن لا يكون ازداد ، وإن كان مسيئاً ندم أن لا يكون نزع » رواه الترمذى وغيره ، وله عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : من كان له مال يبلغه حج بيت ربه أو تجب عليه فيه زكاة فلم يفعل سأل الرجعة عند الموت ، فقال رجل : يا ابن عباس اتق الله ، فإنما يسأل الرجعة الكفار ، فقال : سأتلو عليكم بذلك قرآنا (يأياها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتنى إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين . ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها والله خير بما تعملون) قال : فما يوجب الزكاة ؟ قال : إذا بلغ المال مائتين فصاعداً ، قال : فما يوجب الحج ؟ قال : الزاد والبعير . وقال قتادة فى قوله تعالى (حتى إذا جاء أحدهم الموت) قال كان العلاء بن زهاد يقول : لينزل أحدكم نفسه أنه قد حضره الموت فاستقال ربه فأقاله فليعمل بطاعة ربه تعالى ، وقال قتادة : والله ما معنى إلا أن يرجع فيعمل بطاعة الله ، فانظروا أمنية الكافر المفرط فاعملوا بها ولا حول ولا قوة إلا بالله . وروى ابن أبى حاتم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : إذا وضع — يعنى الكافر — فى قبره فبرى مقعده من النار قال فيقول رب أرجعون أتوب وأعمل صالحاً ، قال فيقال قد عمرت ما كنت معمراً ، قال فيضيق عليه قبره ويلشمه فهو كالمتهوش ينام أو يفرع نهوى إليه هوام الأرض وحياتها وعقاربها ، وروى إمام أحمد والنسائى من حديث أبى بكر ابن عياش عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « كل أهل النار يرى مقعده من الجنة فيقول لو أن الله هدانى ، فتكون عليه حسرة . قال وكل أهل الجنة يرى مقعده من النار فيقول لولا أن الله هدانى قال فيكون لهم الشكر » وقد تقدم حديث أبى هريرة رضى الله عنه عند مسلم « بادروا بالأعمال ستا : طلوع الشمس من مغربها » الحديث ، وحديثه عند الترمذى « بادروا بالأعمال سبعا ، هل تنتظرون إلا إلى قعر منس » الحديث . وفى صحيح البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ قال « نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس ، الصحة والفراغ » وللمحاکم عنه

رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لرجل وهو يعظه « اغتسم محسباً قبل خمس : شبابك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل فقرك وفرغك قبل شغلك ، وحياتك قبل موتك » . يعنى أن هذه الخمس أيام الشباب والصحة والغنى والفرغ والحياة هى أيام العمل والتأهب والاستعداد والاستكثار من الزاد ، فمن فاتته العمل فيها لم يدركه عند مجئ أعدائها ، ولا ينفعه التمنى للأعمال ، بعد التفریط منه والاهمال ، فى زمن الفرصة والامهال ، فان بعد كل شباب هرماً ، وبعد كل صحة سقماً ، وبعد كل غنى فقراً ، وبعد كل فراغ شغلاً ، وبعد كل حياة موتاً ، فمن فرط فى العمل أيام الشباب لم يدركه فى أيام الهرم ، ومن فرط فيه فى أوقات الصحة لم يدركه فى أوقات السقم . ومن فرط فيه فى حالة الغنى فلم ينل القرب التى لم تنل إلا بالغنى لم يدركه فى حالة الفقر ، ومن فرط فيه فى ساعة الفراغ لم يدركه عند مجئ الشواغل . ومن فرط فى العمل فى زمن الحياة لم يدركه بعد حلوله الممات ، فعند ذلك يتمنى الرجوع وقد فات ، ويطلب الكرة وهيبات وحيل بينه وبين ذلك وعظمت حسرته حين لا مدفع للحسرات ، ولقد حثنا الله عز وجل أعظم الحث وحضنا أشد التحضيض ودعانا إلى اغتنام الفرص فى زمن المهلة وأخبرنا أن من فرط فى ذلك تمناه وقد حيل بينه وبينه إذ يقول تعالى فى محكم كتابه داعياً عباده إلى باه يامن يسمع صريح خطابه ويتأمل لطيف عتابه (قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ، إن الله يغفر الذنوب جميعاً ، إنه هو الغفور الرحيم . وأنبيوا إلى ربكم وأسلموا له من قبل أن يأتىكم العذاب ثم لاتنصرون . واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم من قبل أن يأتىكم العذاب بغتة وأنهم لاتشعرون . أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله وإن كنت لمن الساخرين . أو تقول لو أن الله هدانى لكنت من المتقين . أو تقول حين ترى العذاب لو أن لى كوة فأكون من المحسنين ، بل قد جاءتك آياتى فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين) الآيات . وقال تعالى (فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله) وقال تعالى (وأنبيوا إلى ربكم من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله مالكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير) الآيات وغيرها .

ومنها الإيمان ب (ما) الذى (من بعده) أى من بعد الموت (على العباد حتماً) من أحوال الاحتضار إلى البعث والنشور إلى أن يقضى الله بين عباده ويستقر كل من الفريقين فريق فى الجنة وفريق فى السعير . ونذكر ماتيسر من التقدير على كل أمر منها فى محله من هذه الآيات الآتية إن شاء الله تعالى ، وهذا أوطأ

وإن كل مقعد مسعول	ما الرب ما الدين وما الرسول
وعند ذا يثبت المهيمن	بشابت القول الذين آمنوا
ويوقن المرتاب عند ذلك	بأنما مورده المهــــــــــــــــالك

في هذه الآيات إثبات المسألة العظيمة ، وهى إثبات سؤال القبر وقتنته وعذابه ونعيمه ، وقد تظاهرت بذلك نصوص الشريعة كتاباً وسنة وأجمع على ذلك أئمة السنة من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من أهل السنة والجماعة ، وإن أنكر ذلك بشر الميسى وأضرابه وأتباعهم من المعتزلة وحملوا على فاسد فهمهم قول الله عز وجل (لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى) وقوله (ومأنت بسمع من فى القبور) قالوا فى الآية الأولى : لو صاروا أحياء فى القبور لذاقوا الموت مرتين لاموته واحدة . وقالوا فى الآية الثانية : إن الغرض من سياقها تشبيه الكفرة بأهل القبور فى عدم الاسماع ، ولو كان الميت حيا فى قبره أو حاساً لم يستقم التشبيه . قالوا : وأما من جهة العقل فإننا نرى شخصاً يصلب ويبقى مصلوباً إلى أن تذهب أجزأؤه ولا نشاهد فيه إحياء ومسألة ، والقول لهم بهما مع المشاهدة سفسطة ظاهرة ، وأبلغ منه من أكلته السباع والطيور وتفرقت أجزأؤه فى بطونها وحواصلها ، وأبلغ منه من أحرق حتى يفتن وذرى أجزأؤه المتفتته فى الرياح العاصفة شمالاً وجنوباً وقبولا ودبوراً فإننا نعلم عدم احيائه ومسألته وعذابه ضرورة . هذه خلاصته شبههم الداحضة ، ومحصل آرائهم الكاسدة ، وأفهامهم الفاسدة ، وأذهانهم البائدة ، ولا عجب ولا استغراب ممن ألحد فى أسماء الله وصفاته ، وجحد ما صرح به تعالى فى محكم آياته ، ورد ما صبح عن الرسول ﷺ من أقواله وأفعاله وتقاريراته ، وحكم العقل فى الشرع ، وعارض الوحي الرحمانى بالحدس الشيطانى ، وقدم الآراء السقيمة ، عن السنن المستقيمة ، وآثر الأهواء الذميمة على المحجة القوية . فليس بعجيب ولا غريب ممن هذا شأنه أن ينكر عذاب القبر وغيره من أنباء الغيب التى لا يشاهدها ، وماله لا ينكر ذلك وهو لا يعرف الإنسان إلا هذا الجسم الذى هو الجلد واللحم والعظم والعروق والأعصاب والشرابين ونحوها مما يتجلى بكنة الطعام والشراب فيه ويخلو بقتلها عليه ، وماله لا ينكر ذلك وهو لا يعرف بوجود إلا مسموعاً متكلماً به مبصراً مشموماً ملموساً ، وماله لا ينكر ذلك وطريقته فى النصوص أبداً تأويل الصريح وتضعيف الصحيح ، وأنها آحاد ظنية لاتفيد اليقين وليست بأصل برزعه عند المحققين . ولا ذنب للنصوص وما يقم منها إلا أنها خالفت هواه ، وصرحت بنقض دعواه ، وسدت

عليه باب مغزاه وأوجبت عليه نبد أقوال شيوخه وهدمت عليه ماقد بناءه ، وأزمت به أطراح كل قول غير ما قاله الله أو رسوله ﷺ ، ونادت عليه بأبلغ صوت (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) ، والجواب عن الشبهة الأولى أن الآية لا تتدل على مدعاهم بوجه ، فإنها في صفة أهل الجنة وما لهم فيها من كمال النعيم والخلد المقيم ، وأنهم لا يذوقون فيها الموت بل ينعمون ولا يأسون ويخلدون فلا يموتون ، وأين هذا من نفى عذاب القبر الذي ادعوه . وقوله (إلا الموتة الأولى) تأكيد لنفى الموت عنهم في الجنة ، وما المانع من كون الروح تتصل بالجسد في البرزخ اتصالاً خاصاً ليتألم الجسد بما يتألم به من دون أن تكون حياته كالحياة الدنيوية ، بل ما المانع من كونها حياة مستقرة لا تشبه الحياة الدنيا وهي أعظم منها فحجب الله تعالى رؤية ذلك عن عباده رحمة منه بهم كما يدل عليه ما أخبر به ﷺ في الأحاديث الآتية من الإقعاد واخطابة والسؤال والجواب كفاحاً كما يشاء الله عز وجل والفتح لباب الجنة للمؤمن وفرشه منها وفتح باب النار للمرتاب وقمعه بالمطارق والمرازب وغير ذلك مما سيأتى إن شاء الله تعالى بسطه . وأيضاً قائل الجنة المشار إليهم بقوله (لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى) قد وردت فيها الأحاديث الصحيحة أن أرواحهم تسرح في الجنة في حواصل طيور خضر كما روى الإمام أحمد محمد بن إدريس الشافعي عن الإمام مالك بن أنس عن الإمام محمد بن شهاب الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه عن رسول الله ﷺ قال « إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله تعالى إلى جسده يوم يبعثه » . وفيهم الشهداء الذين قال الله تعالى فيهم (ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون) يقول الله تعالى لنبيه ﷺ وأصحابه (ولكن لا تشعرون) فهل شعرتم بذلك يا معاشر الزنادقة دونهم ؟ ويقول تعالى فيهم (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) الآيات ، وذلك بخلاف الذين كفروا فانهم كما قال الله تعالى فيهم (قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) والموتة الثانية على أحد التفسيرين هي موتهم بعد فتنة القبر . وتفسير الجمهور لا ينافي ذلك فانهم حملوا الموتة الأولى على العلم الذي قبل وجودهم والثانية على الخروج من الدنيا ولم يعملوا نومتهم بعد الفتنة في القبر موتة مستقلة لأن حال البرزخ من الموتة الثانية وليس هو من دار الدنيا ولا دار الآخرة بل هو حاجز بينهما ، والتفسير الأول محمول على موتتين يعد الوجود خلا حالة العلم المحض قبل إيجابدهم . وروى ابن أبي حاتم بسنده عن أبي هريرة قال : إذا وضع — يعنى الكافر — في قبره فبصر مقعده من النار ، قال فيقول : رب ارجعون أتوب وأعمل صالحاً ، قال فيقال قد علمت ما كنت

معمراً . قال فيضيئ عليه قبره ويلتئم فيه ويفرغ مني إليه هوام الأرض وحياتها وعقاربها .

وعن الشبهة الثانية الجواب من وجهين : الأول أن قوله (وما أنت بمسمع من في القبور) نفى لاستطاعة الرسول ﷺ أن يسمعهم ، وليس ذلك بمحال في قدرة الله أن يسمعهم كما أسمع أهل القلب بتيكته ﷺ بقوله ﷺ « هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً » الحديث سيأتي إن شاء الله ، وهذا إذا حمل على نفى مطلق السماع بالكلية ، الوجه الثاني أنه لم ينف مطلق السماع ، وإنما نفى سماع الاستجابة كما يدل عليه قوله ﷺ في حديث القلب « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ، ولكنهم لا يسمعون » وبهذا يتضح تشبيه الكفار بهم فإن الكفار كانوا يسمعون كلام النبي ﷺ وسمعون منه كلام الله تعالى وهو يتلو عليهم ولكن ليس ذلك بسماع استجابة ، ولهذا أثبت تعالى هذا السماع الظاهر لم في قوله تعالى (يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصير مستكبراً كأن لم يسمعها) ولو كان الكفار لم يسمعوا مطلقاً لاسماع استجابة ولا مطلقاً لم يكن القرآن حجة عليهم ولم يكن الرسول بلغهم لأنهم مسمعون منه ، ولا أفسد من قول هذا لازمه .

وأما شبهتهم العقلية فهي لاتليق إلا بعقولهم السخيفة ، فإن الروح التي عليها العذاب أو النعيم المتصل بالجسم ألمه ليس بمدرك في الدنيا ولا يعلمه إلا الله ، فمن كان لا يدرك روح من يمشي معه ويكلمه ويأتمنه ويعامله فكيف يدركه إذا صار من عالم الآخرة ليس من عالم الدنيا ؟ وأيضاً فاحتجاب ذلك عن أهل الدنيا من حكمة الله تعالى البالغة ورحمته بهم وقد قال النبي ﷺ « لولا أن لاتدانفوا لدعوت الله عز وجل أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع » وأيضاً فأكثر أمور الإيمان باعتقادات باطنة منا لأمر غائبة عنا وهي أعلى صفات أهل الإيمان (الذين يؤمنون بالغيب) وذلك غائب عنا في الحياة الدنيا ونحن نعلمه عن الله علم اليقين ، فإذا خرجنا من هذه الدار صار الغيب شهادة ورأينا ذلك عين اليقين (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولم يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) والذي احرقت أعضاؤه وتفرقت أجزاؤه يجمعه الذي أبدأه من لأجزاء ولا أعضاء ، وسيأتي الحديث فيه إن شاء الله . ولا فرق بين من كذب بجمع هذا وبين من كذب بجمع الناس ليوم لا ريب فيه (هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا

نعمل (الآية . فيا أيها الطالب الحق المتحرى الانصاف . إليك نصوص الآيات المحكمة ، والسنن القائمة ، فأتى لها سمعك وأحضر قلبك ، وانظر بماذا عارضها الذين في قلوبهم زيغ وكيف تتبعوا ماتشابه ، وأعرضوا عن المحكم ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله كما أخبر الله تعالى عنهم ، فردوا المحكم بالمتشابه ولم يردوا علم ما غرب عنهم علمه إلى عالمه ، وأحمد الله تعالى إذا هداك لما اختلقت فيه ووقفك لما انحرفوا عنه من الحق المبين ، وقل كما قال الراسخون في العلم (آمنا به كل من عند ربنا - ربنا لا نزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب) .

قال الله تبارك وتعالى (ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم يمزجون عذاب الهون) الآية . قال أئمة التفسير (والملائكة باسطوا أيديهم) أى إليهم بالضرب والنكال وأنواع العذاب حتى تخرج أنفسهم من أجسادهم ، ولهذا يقولون لهم (أخرجوا أنفسهم) وذلك أن الكافر إذا احتضر بشرته الملائكة بالعذاب والنكال والأغلال والسلاسل والجحيم وغضب الرحمن الرحيم ، فتفرق روحه في جسده وتعصى وتأبى الخروج فتضربهم الملائكة حتى تخرج أرواحهم من أجسادهم قائلين لهم (أخرجوا أنفسهم اليوم يمزجون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق) أى اليوم تهانون غاية الإهانة كما كنتم تكذبون على الله وتستكبرون عن اتباع آياته والإنقياد لرسله ، وسيأتى في الأحاديث كيفية اختصار المؤمن والكافر قريباً إن شاء الله . ووجه الدلالة من هذه الآية أنه إذا كان يفعل به هذا وهو محتضر بين ظهراني أهله صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنثاهم وهم لا يرون شيئاً من ذلك ولا يسمعون شيئاً من ذلك التقرع والتوبيخ والهدرون بشيء من ذلك الضرب ، غير أنهم يرون مجرد احتضاره وسياق نفسه لا يعلمون بشيء مما يقاسون الشدائد فلان يفعل به في غيره وأعظم منه ولا يعلمه من كشف عنه أولى وأظهر ، لأنهم لم يطلعوا على ما يناله بين أظهرهم فكيف وقد انتقل إلى عالم غير عالمهم ودار غير دارهم ، فلا بد للتمخايف من أحد أمرين إما أن يقر بما أخبر الله تعالى به في المحتضر فيلزمهم ما ورد في عذاب القبر ، أو يمجحد هذا وهذا فيكفر بتكذيبه الله ورسوله فيشره بتأويل هذه الآية إذا صار إلى ماصار إليه المكذبون .

وقال (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) وهذه الآية نصها في عذاب القبر بصريح الأحاديث الآتية

وباتفاق أئمة التفسير من الصحابة فالتابعين فمن بعدهم وأن المراد بالتثيت هو عند السؤال في القبر حقيقة ، وإن من أنكر ذلك اعتقاداً على كونه لا يراه ولا يسمعه فقد أنكر أن يكون الله يفعل ما يشاء .

وقال تعالى (حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب أرجعون لعلّي أعمل صالحاً فيما تركت ، كلا إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون) روى ابن أبي حاتم بسنده عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : ويل لأهل المعاصي من أهل القبور ، تدخل عليهم في قبورهم حيات سود — أودهم — حية عند رأسه وحية عند رجله يقرصانه حتى يلتقيا في وسطه ، فذلك العذاب الذى قال الله تعالى (ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون) وتقدم حديث أبى هريرة رضى الله عنه فى ذلك قريباً وسيأتى الأحاديث فيه ، وقال تعالى (قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) ذكر العنى هذه الآية فى شرح هذا الباب من صحيح البخارى وقال : فإن الله تعالى ذكر الموت مرتين وهما لا تتحققان إلا أن يكون فى القبر حياة وموت حتى تكون إحدى الموتين ما يتحصل عقيب الحياة فى الدنيا ، والأخرى ما يتحصل عقيب الحياة الثى فى القبر أه . قلت وهذا هو تفسير السدى فى هذه الآية حيث قال : أمتوا فى الدنيا ثم أحيوا فى قبورهم فخطبوا ثم أمتوا فأحيوا يوم القيامة أه . والآية تحتمله ، لكن المشهور عن ابن مسعود وابن عباس والضحاك وقتادة وغيرهم أن هذه الآية كقوله عز وجل (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يمتكنكم ثم يحييكم) وقد قدمنا الجمع بين هذين التفسيرين والله الحمد والمنة .

وقال تعالى (ستعذبهم مرتين) قال ابن مسعود وأبو مالك وابن جريج والحسن البصرى وسعيد وقتادة وابن اسحاق ما حاصله : إن المراد بذلك عذاب الدنيا وعذاب القبر ثم يردون ما إلى عذاب عظيم هو عذاب النار . يقال تعالى (ولنديقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر) قال البراء بن عازب ومجاهد وأبو عبيدة : يعنى به عذاب القبر . وقال تعالى فى قوم نوح (مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً) وقال تعالى (وحق بال فرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) روى ابن أبي حاتم عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : إن أرواح الشهداء فى أجواف طيور خضر تسرح بهم فى الجنة حيث شاءوا ، وإن أرواح ولدان المؤمنين فى أجواف عصافير تسرح فى الجنة حيث شاءت فتأوى إلى قناديل معلقة فى العرش

وإن أرواح آل فرعون في أجواف طيور سود تغدو على جهنم وتروح عليها ، فذلك عرضها . وفي حديث الإسراء الطويل الذى أخرجه البيهقي وابن جرير وابن أبي حاتم من رواية أبى هرون العبدى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال فيه « ثم انطلق لى إلى خلق الله عز وجل ، رجال كل رجل منهم بطنه مثل البيت الضخم مصفون على سابلة آل فرعون ، وآل فرعون يعرضون على النار غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ، وآل فرعون كاللابل المسومة يحيطون بالحجارة والشجر ولا يعقلون » وفي حديث عائشة في قصة اليهودية التى قالت لها وقاك الله من عذاب القبر ، فأنكرت عائشة رضى الله عنها ذلك ، فلما رأت النبى ﷺ قالت له ، فقال ﷺ (لا) قالت عائشة رضى الله عنها : ثم قال لنا رسول الله ﷺ بعد ذلك « وإنه أوحى إلى أنكم تفتنون في قبوركم » وسأيت إن شاء الله قريبا . قال ابن كثير رحمه الله تعالى : فيقول ماالجمع بين هذا وبين كون الآية مكية وفيها الدلالة على عذاب البرزخ ؟ والجواب أن الآية دلت على عرض الأرواح على النار غدوا وعشيا في البرزخ ، وليس فيها دلالة — معنى تامة — على اتصال تأملها بأجسادها في القبور ، إذ قد يكون ذلك مختصاً بالروح ، فأما حصول ذلك للجسد في البرزخ وتأمله بسببه فلم يدل عليه إلا السنة في الأحاديث المرضيه . وقد يقال : إن هذه الآية دلت على عذاب الكفار في البرزخ ، ولا يلزم من ذلك أن يعذب المؤمن في قبره بذنبه . وهذا الجواب هو الراجح عندى لما يدل عليه قوله ﷺ « إنما يفتن يهود » ، وذلك قبل أن يوحى إليه أن أمته تفتن . والجواب الأول مرجوح لأن الآيات أيضاً صريحة في اتصال عذاب القبر بالروح والجسد ، وماليس صريحا منها فمحتمل يحمل على الصريح إذ لم يجىء في آية تخصيصه بالروح دون الجسد ونفيه عن الجسد ، وقال الله تعالى (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم فأنفوا السلم ماكننا نعمل من سوء . بل إن الله عليم بما كنتم تعملون ، فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبس مثوى المتكبرين) قال ابن كثير رحمه الله تعالى وهم يدخلون جهنم من يوم ماتهم بأرواحهم ، وينال أجسادهم في قبورهم من حرها وعمومها ، فإذا كان يوم القيامة سلكت أرواحهم في أجسادهم وخلدت في نار جهنم ، (لايقضى عليهم فيموتوا ولايجفف عنهم من عذابها) الآية . وكذلك قال تعالى (الذين توفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) وقال تعالى (يأتيتها النفس المطمئنة ارجعى إلى ربك راضية مرضية فادخلى في عبادى وادخلى جنتى) .

(فصل) وأما نصوص السنة في إثبات عذاب القبر فقد بلغت الأحاديث في ذلك مبلغ التواتر ، إذ رواها أئمة السنة وحملة الحديث ونقاده عن الجرم الغفير والجمع الكثير من أصحاب رسول الله ﷺ ، منهم أنس بن مالك وعبد الله بن عباس والبراء بن عازب وعمر بن الخطاب وابنه عبد الله وعائشة أم المؤمنين وأسماء بنت أبي بكر وأبو أيوب الأنصاري وأم خالد وأبو هريرة وأبو سعيد الخدري ومرة بن جندب وعثمان وعلى وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله وسعد ابن أبي وقاص وزيد بن أرقم وأبو بكرة وعبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وأبوه عمرو وأم مبشر وأبو قتادة وعبد الله ابن مسعود وأبو طلحة وأسماء أيضاً وعبد الرحمن بن حسنة وتميم الداري وحذيفة وأبو موسى والنعمان بن بشير وعوف بن مالك .

فأما حديث أنس بن مالك رضى الله عنه فقال البخارى رحمه الله تعالى : حدثنا عياش حدثنا عبد الأعلى حدثنا سعيد . قال وقال لى خليفة حدثنا ابن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « العبد إذا وضع في قبره وتولى وأذهب أصحابه حتى أنه يسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فأقدها فيقولان له : ما كنت تقول في هذا الرجل محمد ﷺ ؟ فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله . فيقال انظر إلى مقعدك من النار أهدلك الله به مقعداً من الجنة . قال النبي ﷺ : فيرأى جميعاً . وأما الكافر أو المنافق فيقول : لا أدري . كنت أقول مايقول الناس ، فيقال : لأدريت ولا تليت ، ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين » ورواه مسلم عن طرق عن قتادة بنحو وزاد فيه « قال قتادة : وذكر لنا أنه يفسح له في قبره سبعون ذراعاً — يعنى المؤمن — ويملا عليه خضراً إلى يوم يبعثون » . ولهما عنه رضى الله عنه عن النبي ﷺ « وأعوذ بك من عذاب القبر » . ولمسلم عنه رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال « لولا أن لاتدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذى أسمع » .

وأما حديث عبد الله بن عباس فقال البخارى رحمه الله تعالى : حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن مجاهد عن طاووس قال ابن عباس رضى الله عنهما « مر النبي ﷺ على قبرين فقال : إنهما ليعذبان ، ومايعذبان في كبير » ثم قال « بلى أما أحدهما فكان يسعى بالقيامة ، وإما الآخر فكان لا يستتر من بوله » ثم قال « أخذ عوداً رطباً فكسره باثنتين ثم غرز كل واحد منهما على قبر ثم قال : لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا » رواه في مواضع من صحيحه . ورواه مسلم أيضاً وغيره . ولهما وللنسائي عنه رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ

« كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلم السورة من القرآن قولوا : اللهم أعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، وأعوذ بك من فتنة اخيا والممات » .

وأما حديث البراء بن عازب فقال البخارى رحمه الله تعالى : حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة عن البراء ابن عازب رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : إذا قعد المؤمن فى قبره أتى ثم شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فذلك قوله (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) رواه فى مواضع ووافقه عليه مسلم وغيره . وروى الإمام أحمد عنه رضى الله عنه قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ فى جنازة رجل من الأنصار فأتينا إلى القبر ولما يلحد ، فجلس رسول الله ﷺ وجلسنا حوله كأن على رءوسنا الطير وفى يده عود ينكت به فى الأرض ، فرفع رأسه فقال : استمضيوا بالله من عذاب القبر « — مرتين أو ثلاثاً — ثم قال « إن العبد المؤمن إذا كان فى انقطاع من الدنيا وإقفال إلى الآخرة نزل إليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم كفن من أكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مد البصر ، ثم يحىء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول : أيتها النفس المطمئنة أخرجى إلى مغفرة من الله ورضوان — قال — فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من فى السقاء فأخذها ، فإذا أخذها لم يدعها فى يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلوها فى ذلك الكفن وفى ذلك الحنوط ، ويخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الأرض ، فيصعدون بها فلا يمرون بها على ملاء من الملائكة إلا قالوا : ما هذه الريح الطيبة ؟ فيقولون : فلان بن فلان بأحسن أسمائه التى كانوا يسمونه بها فى الدنيا ، حتى ينتهوا به إلى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح له ، فيشيعه من كل سماء مقربوها إلى السماء التى تليها حتى ينتهى بها إلى السماء السابعة ، فيقول الله عز وجل : اكتبوا كتاب عبدى فى عِلين ، وأعيلوه إلى الأرض فأبى منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى . قال فتعاد روحه ، فأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له : من ربك ؟ فيقول : ربي الله ، فيقولان له : ما دينك ؟ فيقول ديني الإسلام . فيقولان له : ما هذا الرجل الذى بعث فيكم ؟ فيقول : هو رسول الله ﷺ . فيقولان له : وما علمك ؟ فيقول قرأت كتاب الله تعالى فأمنت به وصدقت . فينادى مناد من السماء أن صدق عبدى ، فأفرشوه من الجنة وألبسوه من الجنة وافتحوا له باباً إلى الجنة . فأتيه من

روحها وطيبها ويفسح له في قبره مد البصر ، قال ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح : فيقول : أبشر بالذي يسرك ، هذا يومك الذي كنت توعده . فيقول له : من أنت فوجهك الوجه الذي ينبغي بالخير ، فيقول أنا عملك الصالح . فيقول : رب أقم الساعة ، رب أقم الساعة ، حتى أرجع إلى أهلي ومالي — قال : وإن العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقفال إلى الآخرة نزل إليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم المسوح فيجلسون منه مد البصر ، ثم يحيى ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول : أيها النفس الخبيثة اخرجي إلى سخط من الله وغضب . قال فتفرق في جسده فينتزعها كما ينتزع السقود من الصوف المبلول فيأخذها ، فإذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى يفعلوها في تلك المسوح ، ويخرج منها كائن ريح جيفة وجدت على وجه الأرض ، فيصعدون بها فلا يمرن بها على ملأ من الملائكة إلا قالوا : ماهذه الروح الخبيثة ؟ فيقولون : فلان ابن فلان بأقبح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا حتى ينتهى بها إلى السماء الدنيا ، فيستفتح فلا تفتح له . ثم قرأ رسول الله ﷺ (لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة) حتى يلج الجمل في سم الخياط) فيقول الله عز وجل : اكتبوا كتابه في سجين في الأرض السفلى ، فيطرح روحه طرْحاً ، ثم قرأ (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق) فتعاد روحه في جسده ، ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له : من ربك ؟ فيقول : هاه هاه ، لأدري . فيقولان : مادينك ؟ فيقول : هاه هاه لأدري . فيقولان : ماهذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول : هاه هاه لأدري . فينادى مناد من السماء أن كذب عبدي ، فافرشوه من النار وافتحوا له باباً إلى النار ، فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره تختلف فيه أضلعه ، ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب متن الريح فيقول : أبشر بالذي يسوءك ، هذا يومك الذي كنت توعده . فيقول : من أنت ؟ فوجهك الوجه الذي ينبغي بالشر . فيقول : أنا عملك الخبيث . فيقول : رب لاتقم الساعة « زاد في رواية في قصة المؤمن » حتى إذا خرج روحه صلى عليه كل ملك بين السماء والأرض وكل ملك في السماء ، وفتحت له أبواب السماء ، وليس من أهل باب إلا وهم يدعون الله عز وجل أن يعرج بروحه من قبلهم « وزاد في قصة الكافر » ثم يقبض له أعصى أصم أبكم في يده مرزبة لو ضرب بها جبل كان تراباً ، فيضربه فيصير تراباً ، ثم يعيده الله عز وجل كما كان فيضربه ضربة أخرى فيصير صبيحة يسمعها كل شيء إلا الثقلين : قال البراء — ثم يفتح له باب من النار ويمهد له فراش من النار . ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه بنحوه .

وأما حديث عمر بن الخطاب فرواه مسلم من طرق عنه رضى الله عنه قال « إن رسول الله ﷺ كان يرينا مصارع أهل بدر بالأسرى يقول : هذا مصرع فلان غداً إن شاء الله تعالى . قال فقال عمر . فوالذي بعثه بالحق ما أخطأوا الحدود التي حد رسول الله ﷺ . قال فاجعلوا في بر بعضهم على بعض ، وانطلق رسول الله ﷺ حتى انتهى إليهم فقال : يا فلان ابن فلان ويا فلان ابن فلان ، هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقاً ؟ فإني وجدت ما وعدني الله حقاً . قال عمر : يا رسول الله كيف تكلم أجساداً لأرواح فيها ؟ قال : ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ، غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا على شيئاً . ولأني داود والنسائي وابن ماجه عنه رضى الله عنه أن النبي ﷺ كان يتعوذ من الجبن والبخل وعذاب القبر وفتنة الصدر .

وأما حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فقال البخارى رحمه الله تعالى « باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي . حدثنا إسماعيل قال : حدثني مالك بن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، فيقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة . وله عنه رضى الله عنه قال « اطلع النبي ﷺ على أهل القليب فقال : وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ؟ فقليل له : تدعو أمواتاً ؟ فقال : ما أنتم بأسمع منهم ولكن لا يجيبون .

وأما حديث عائشة أم المؤمنين فقال البخارى رحمه الله تعالى « باب التعوذ من عذاب القبر في الكسوف . حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي ﷺ أن يهودية جاءت تسألها فقالت لها : أعاذك الله من عذاب القبر ، فسألت عائشة رضى الله عنها رسول الله ﷺ أي عذاب الناس في قبورهم ؟ فقال رسول الله ﷺ عائذاً بالله من ذلك — ثم ذكر حديث الكسوف بطوله وفيه آخره — ثم أمرهم أن يتعوذوا من عذاب القبر « ورواه مسلم بنحوه ، وقال البخارى أيضاً « حدثنا عبدان أخبرني أبى سمعت الأشعث عن أبيه عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها أن يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب القبر ، فسألت عائشة رسول الله ﷺ عن عذاب القبر فقال : عذاب القبر حق — قالت عائشة : فما رأيت رسول الله ﷺ بعد صلى صلاة إلا تعوذ من عذاب القبر « ووافقه عليه مسلم وغيره . وقال مسلم أيضاً

« حدثنا هارون بن سعيد وحرمة ابن يحيى ، قال هارون حدثنا — وقال حرمة أخبرنا — ابن وهب أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها قالت : دخل على رسول الله ﷺ وعندى امرأة من اليهود وهى تقول : هل شعرت أنكم تفتنون فى القبور ؟ قالت فارتاع رسول الله ﷺ وقال : إنما تفتن يهود . قالت عائشة فلبثنا ليلالى . ثم قال رسول الله ﷺ : هل شعرت أنه أوحى إلى أنكم تفتنون فى القبور . قالت عائشة رضى الله عنها : فسمعت رسول الله ﷺ بعد يستعذ لمن عذاب القبر » وقال رحمه الله تعالى أيضاً « حدثنا زهير بن حرب وإسحاق بن إبراهيم كلاهما عن جرير ، قال زهير حدثنا جرير عن منصور عن أبى وائل عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت : دخلت على عجوزان من عجز يهود المدينة فقالتا : إن أهل القبور يعذبون فى قبورهم . قالت : فكذبتهما ولم أنعم أن أصلقهما ، فخرجنا ودخل على رسول الله ﷺ فقلت له : يا رسول الله إن عجوزين من عجز يهود المدينة دخلتا على فرعمتا أن أهل القبور يعذبون فى قبورهم ، فقال : صدقنا إنيهم يعذبون عذاباً تسمعه الهائم ، ثم قالت فما رأيته بعد فى صلاة إلا ينعوذ من عذاب القبر » ولهما عنها رضى الله عنها أن النبى ﷺ كان يقول « اللهم إلى أعوذ بك من الكسل والحرم والمأثم والمغرم ومن فتنة القبر وعذاب القبر ومن فتنة النار وعذاب النار ومن شر فتنة الغنى ، وأعوذ بك من فتنة الفقر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال . اللهم اغسل عني خطاياى بماء الثلج والبرد ، ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس ، وباعد بيني وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب » ولسلم عنها من حديثها فى الكسوف ، وفيه قوله ﷺ فى خطيبته « ولقد رأيت جهنم يحطم بعضها بعضاً حين رأيتموى تأخرت ، ورأيت فيها ابن لحي وهو الذى سبب السوائب .

وأما حديث أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنها فقال البخارى رحمه الله تعالى « حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير أنه سمع أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنها تقول : قام رسول الله ﷺ خطيباً فذكر فتنة القبر التى يفتن فيها المرء ، فلما ذكر ذلك ضج المسلمون ضججة » . ولهما عنها رضى الله عنها حديث الكسوف بطوله ، وفيه : « فلما انصرف رسول الله ﷺ حمد الله وأثنى عليه ثم قال : ما من شيء كنت لم أره إلا قد رأيته فى مقامى هذا حتى الجنة والنار ، لقد أوحى إلى أنكم تفتنون فى القبور مثل — أو قريباً منه — فتنة الدجال . لأدرى أيتهما قالت

أسماء . يؤتى أحدكم فيقال : ما علمك بهذا الرجل ؟ فأما المؤمن — أو المؤمنة ، لأدري أى ذلك قالت أسماء — فيقول : محمد رسول الله جاءنا بالبينات والهدى ، فأجبتنا وآمنا واتبعنا . فيقال له : ثم صالحاً ، فقد علمناك كنت لموقناً وأما المنافق — أو المرتاب ، لأدري أى ذلك قالت أسماء — فيقول : لأدري سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته ، قوله « لأدري أى ذلك الخ » التردد فيه من فاطمة بنت المنذر الرواية عن أسماء رضى الله عنهما .

وأما حديث أبى أيوب الأنصاري فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا ابن المنني حدثنا يحيى حدثنا شعبة قال : حدثني عون بن أبى جحيفة عن البراء ابن عازب عن أبى أيوب رضى الله عنهم قال « خرج النبي ﷺ وقد وجبت الشمس فسمع صوته ، فقال : يهود تعذب في قبورها » رواه مسلم من طريق جماعة عن شعبة به .

وأما حديث أم خالد فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا معلى حدثنا وميب عن موسى بن عقبة قال « حدثتني ابنة خالد بن سعيد بن العاصي أنها سمعت النبي ﷺ وهو يتعوذ من عذاب القبر » . وقال في كتاب الدعوات : حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا موسى بن عقبة به الخ .

وإما حديث أبى هريرة فقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا حماد بن زيد حدثنا بديل عن عبد الله بن شقيق عن أبى هريرة رضى الله عنه قال « إذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملكان يصعدانها » قال حماد : فذكر من طيب ريحها وذكر المسك قال « ويقول أهل السماء : روح طيبة جاءت من قبل الأرض ، صلى الله عليك وعلى جسدك كنت تعمريه . فينطلق به إلى ربه عز وجل . ثم يقول : انطلقوا به إلى آخر الأجل . قال : وإن الكافر إذا خرجت روحه » قال حماد وذكر من نتها وذكر لعناً « ويقول أهل السماء : روح خبيثة جاءت من قبل الأرض . قال : فيقال انطلقوا به إلى آخر الأجل . قال أبو هريرة : فرد رسول الله ﷺ ربطة كانت عليه على أنفه هكذا « ولهما عنه رضى الله عنه قال « كان رسول الله ﷺ يدعو : اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنه الحيا والممات ومن فتنه المسيح الدجال » . وقال الترمذي رحمه الله تعالى : باب ما جاء في عذاب القبر . حدثنا أبو سلمة يحيى بن خلف البصري أخبرنا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن إسحاق عن سعيد بن أبى سعيد المقبري عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا قبر الميت — أو قال أحدكم — أتاه ملكان أسودان

أزرقان يقال لأحدهما المنكر والآخر النكير فيقولان : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ فيقول ما كان يقول : هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول هذا . ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له ثم فيقول أرجع إلى أهل فأخبرهم ، فيقولان ثم كنومة العروس الذى لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك ، وإن كان منافقاً قال سمعت الناس يقولون ، فقلت مثله ، لأدري . فيقولان : قد كنا نعلم أنك تقول ذلك . فيقال للأرض التسمى عليه ، فتلثم عليه ، فتختلف أضلاعه ، فلا يزال فيها معذباً حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك . وقال الإمام أحمد رحمه الله تعالى : حدثنا حسين بن محمد عن ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن الميت يحضره الملائكة فإذا كان الرجل الصالح قالوا : اخرجي أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب ، اخرجي حميدة وأبشري بروح وريحان ، ورب غير غضبان . قال فلا يزال يقال ذلك حتى تخرج ، ثم يخرج بها إلى السماء فيستفتح لها فيقال : من هذا ؟ فيقال فلان . فيقولون مرحباً بالروح الطيبة كانت في الجسد الطيب ، ادخلي حميدة وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان — قال : فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل . وإذا كان الرجل السوء والعياذ بالله قالوا : أخرجي أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ، اخرجي ذميمة وأبشري بمجيم وغساق وآخر من شكله أزواج ، فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يخرج بها السماء فيستفتح لها فيقال هذا فلان فيقولون لاهرباً بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ، ارجعي ذميمة فإنه لا تفتح لك أبواب السماء ، فيرسل من السماء ثم يصير إلى القبر .

وقال ابن حبان في صحيحه : حدثنا عمرو بن محمد الهمداني حدثنا زهد ابن أكرم حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن قسامة بن زهير عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « إن المؤمن إذا قبض أتمه ملائكة الرحمة بمجرة بيضاء فيقولون : اخرجي إلى روح الله ، فتخرج كأطيب ريح مسك ، حتى أنه ليناوله بعضهم بعضاً يشمونهم حتى يأتوا به باب السماء فيقال : ماهذه الريح الطيبة التي جاءت من قبل الأرض ؟ ولأياتون السماء إلا قالوا مثل ذلك حتى يأتوا به أرواح المؤمنين فلهم أشد فرحاً به من أهل الغائب بغائبهم . فيقولون : ما فعل فلان ؟ فيقولون دعوه حتى يستريح فإنه كان في غم فيقول قد مات أما أتاكم ؟ فيقولون ذهب به إلى أمه الهاوية . وأما الكافر فيأتيه ملائكة

العذاب بمسح فيقولون أخرجني إلى غضب الله تعالى فخرج كأنتن ريح جيفة فيذهب به إلى باب الأرض » زاد في رواية » وأما الكافر إذا قبضت نفسه وذهب بها إلى باب الأرض فيقول خزنة الأرض ما وجدنا ريحاً أنتن من هذه فيبلغ الأرض السفلى » . وقال حماد بن سلمة عن محمد بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) قال » ذلك إذا قيل له في القبر : من ربهك ، وما دينك ، ومن نبيك ؟ فيقول : ربي الله ، وديني الإسلام ، ونبيي محمد ﷺ جاءنا بالبينات من عند الله فآمنت به وصدقت . فيقال له : صدقت ، على هذا عشت وعليه مت وعليه تبعث » ، وقال ابن جرير رحمه الله تعالى : حدثنا مجاهد بن موسى والحسن بن محمد قال حدثنا يزيد أخبرنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال » والذي نفسي بيده ، إن الميت ليسمع خفق نعالكم حين تولون عنه مدبرين ، فإن كان مؤمناً كانت الصلاة عند رأسه والزكاة عن يمينه والصوم عن يساره وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والإحسان إلى الناس عند رجله ، فيؤتى من قبل رأسه فتقول الصلاة : ما قبلي مدخل . فيؤتى عن يمينه فتقول الزكاة : ما قبلي مدخل فيؤتى عن يساره فيقول الصيام : ما قبلي مدخل ، فيؤتى من رجله فيقول فعل الخيرات : ما قبلي مدخل ، فيقال له : اجلس فيجلس قد مثلت له الشمس قد دنت للغروب فيقال : أخبرنا عما نسلك ، فيقول : دعني حتى أصلي ، فيقال له : إنك ستفعل فأخبرنا عما نسلك ، فيقول : وعمر تسألوني ؟ فيقال : أرأيت هذا الرجل الذي كان فيكم ماذا تقول فيه ، وما تشهد به عليه ؟ فيقول : أحمد ؟ فيقال له : نعم فيقول : أشهد أنه رسول الله وأنه جاءنا بالبينات من عند الله فصدقناه ، فيقال له : على ذلك حييت وعلى ذلك مت وعليه تبعث إن شاء الله تعالى . ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً وينور له ويفتح له باب إلى الجنة فيقال له : انتظر إلى ما أعد الله لك فيها ، فيزداد غبطة وسروراً ، ثم تجعل نسمة في النسيم الطيب ، وهي طير خضر يعلق بشجر الجنة . ويعاد الجسد إلى ما بدأ من التراب ، وذلك قول الله عز وجل (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) ورواه ابن حبان من طريق المعتمر بن سليمان عن محمد بن عمرو ، وذكر جواب الكافر وعذابه ، وقال البزار رحمه الله تعالى : حدثنا سعيد بن بحر القراطيسي حدثنا الوليد بن القاسم حدثنا يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة أحسبه رُفِعَتْ قال » إن المؤمن ينزل به الموت ويعاين ما يعاين فيود لو خرجت — يعني نفسه — والله يحب لقاءه . وإن

المؤمن يصعد بروحه إلى السماء فتأتيه أرواح المؤمنين فتستخبرو عن معارفهم من أهل الأرض . فإذا قال تركت فلاناً في الأرض أعجبهم ذلك ، وإذا قال إن فلاناً قد مات قالوا ما جيء به إلينا . وإن المؤمن يجلس في قبره فيسأل من ربه ؟ فيقول ربى الله عز وجل . ويسأل من نبيك ؟ فيقول محمد ﷺ نبيي ، فيقال : ماذا دينك ؟ قال ديني الإسلام . فيفتح له باب في قبره فيقول أو يقال : انظر إلى مجلسك . ثم يرى القبر فكأنما كانت رقدة . وإذا كان عدواً لله نزل به الموت وعان ماعين فإنه لا يجب أن يخرج روحه أبداً والله يفيض لقاءه ، فإذا جلس في قبره أو جلس فيقال له من ربك ؟ فيقول : لأدرى ، فيقال لا أدري ، فيفتح له باب إلى جهنم ثم يضرب ضربة تسمعها كل دابة إلا الثقلين ، ثم يقال له : ثم كما ينهم المنهوش ؟ قلت لأبى هريرة : ما المنهوش ؟ قال الذى تهشه الدواب والحيات ، ثم يضيّق عليه قبره . ثم قال : لا تعلم رواه إلا الوليد بن مسلم ، وفي بعض النسخ ابن قاسم .

وأما حديث أبى سعيد وسلمان فقال البخارى رحمه الله تعالى : حدثنا عبد الله بن أبى الأسود حدثنا معتمر سمعت أبى حدثنا قتادة عن عقبه بن عبد الغافر عن أبى سعيد عن النبى ﷺ « أنه ذكر رجلاً فيمن سلف وفى من كان قبلكم قال كلمة يعنى أعطاه الله مالا وولداً ، فلما حضرته الوفاة قال لبيته : أى أب كنت لكم ؟ قالوا خير أب . قال فانه لم يتر عنده الله خيراً^(١) وإن يقلر الله عليه يعذبه ، فانظر وإذا مت فأحرقونى حتى إذا صرت فحماً فاسحقونى — أو قال فاسحقونى — فإذا كان يوم عاصف فاذرونى فيها ، فقال نبى الله ﷺ فأخذ موأيقهم على ذلك ورى . ففعلوا ثم أذروه فى يوم عاصف ، فقال الله عز وجل : كن ، فإذا هو رجل قائم ، قال الله : أى عبدى ماحلك على أن فعلت ما فعلت ؟ قال : مخافتك ، أو فرق منك . قال فما تلافاه أن رحمه عندها » وقال مرة أخرى « فما تلافاه » فحدثت به أبى عثمان فقال سمعت هذا من سلمان غير أنه زاد فيه « اذرونى فى البحر » أو كما حدث — وفى رواية له عن أبى سعيد قال « ففعلوا فجمعه الله عز وجل فقال : ماحلك قال : مخافتك . فتلقاه برحمة » وقال رحمه الله تعالى « باب كلام الميت على الجنائز » حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن سعيد بن أبى سعيد عن أبيه أنه سمع أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه يقول « قال رسول الله ﷺ : إذا وضعت الجنائز فاحتملها الرجال

(١) أى لم يقدم لنفسه حبيبة خير .

على أعناقهم فإن كانت صالحة قالت: قدموني قدموني، وإن كانت غير صالحة قالت: ياويلها، أين يذهبون بها؟ يسمع صوتها كل شيء إلا الإنسان، ولو سمعها الإنسان لصعق. وقال الإمام أحمد حدثنا أبو عامر حدثنا عباد بن راشد عن داود بن أبي هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد رضى الله عنه قال: «شهدنا مع رسول الله ﷺ جنازة فقال رسول الله ﷺ: يا أيها الناس، إن هذه الأمة تبطل في قبورها، فإذا الإنسان دفن وتفرق عنه أصحابه جاءه ملك في يده مطراق من حديد فأقده فقال: ماتقول في هذا الرجل؟ فإن كان مؤمناً قال: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، فيقول له: صدقت، ثم يفتح له باب إلى النار فيقول: كان هذا منزلك لو كفرت بربك فأما إذا آمنت فهذا منزلك، فيفتح له باباً إلى الجنة، فيبذل له ينض إليه فيقول له: اسكن أسكن، وينفسح له في قبره. وإن كان كافراً أو منافقاً يقول له: ماتقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري سمعت الناس يقولون شيئاً، فيقول: لا أدري ولا تلت ولا أهتديت. ثم يفتح له باباً إلى الجنة فيقول هذا منزلك لو كنت آمنت بربك، فأما إذا كفرت به فإن الله عز وجل أبدلك به هذا، فيفتح له باباً إلى النار، ثم يحميه قمعة بالمطراق فيصيح بصيحة يسمعها خلق الله عز وجل كلهم غير الثقلين. فقال بعض القوم: يا رسول الله ما أحد يقوم عليه ملك في يده مطراق إلا هيل عند ذلك، فقال رسول الله ﷺ: يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت. ولأن مردوده عنه رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة في القبر».

وإما حديث سمرة بن جندب رضى الله عنه فقال البخارى رحمه الله تعالى: حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا جرير بن حازم حدثنا أبو رجاء عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال: «كان النبي ﷺ إذا صلى صلاة أقبل علينا بوجهه فقال: من رأى منكم الليلة رؤيا؟ قال فإن رأى أحد قصها، فيقول: ماشاء الله. فسألنا يوماً فقال: هل رأى أحد منكم رؤيا؟ قلنا لا. قال: لكنى رأيت الليلة رجلين أتيا فأخرجاني إلى الأرض المقدسة، فإذا رجل جالس ورجل قائم بيده — قال بعض أصحابنا عن موسى — كلوب من حديد يدخله في شذقه حتى يبلغ قفاه، ثم يفعل بشذقه الآخر مثل ذلك، ويلتصم شذقه هذا، فيعود فيضع مثله. قلت: ما هذا؟ قال: انطلق، فانطلقنا حتى أتينا على رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بنهر — أو صخرة — فيشرخ به رأسه، فإذا ضربه تدمده الحجر، فانطلق إليه ليأخذه فلا يرجع إلى هذا حتى يلتصم رأسه. وعاد رأسه كما هو فعاد

إليه . قلت : من هذا ؟ قالوا انطلق . فانطلقنا إلى ثقب مثل التنور أعلاه ضيق وأسفله واسع يتوقد تحته ناراً ، فإذا أقرب ارتفعوا حتى كاد أن يخرجوا فإذا تخمدت رجعوا فيها ، وفيها رجال ونساء عراة ، قلت من هذا ؟ قالوا انطلق ، فانطلقنا حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم على وسط النهر ورجل بين يديه حجارة ، فأقبل الرجل الذى فى النهر فإذا أراد أن يخرج رمى الرجل بحجر فى فيه فردّه حيث كان فجعل كلما جاء ليخرج رمى فى فيه بحجر فيرجع كما كان فقلت : ما هذا قالوا انطلق . فانطلقنا حتى انتهينا إلى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفى أصلها شيخ وصبيان ، وإذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقدها فصعدا إلى فى الشجرة وأدخلاني داراً لم أر قط أحسن منها ، فيها رجال شيوخ وشباب ونساء وصبيان ، ثم أخرجاني منها فصعدا إلى إلى الشجرة فأدخلاني داراً هى أحسن وأفضل . فيها شيوخ وشباب . قلت : طوفتاني الليلة فأعبراني عما رأيته . قالوا : نعم ، أما الذى رأيته يشق شدة فكذاب يحدث بالكذبة فتحمل عنه حتى تبلغ الآفاق ، فيصنع به ما رأيته إلى يوم القيامة ، والذى رأيته يشترخ رأسه فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل فيه بالنهار يفعل به إلى يوم القيامة . والذى رأيته فى الثقب فهم الزناة . والذى رأيته فى النهر آكلوا الربا . والشيخ فى أصل الشجرة إبراهيم عليه السلام . والصبيان حوله فأولاد الناس ، والذى يوقد النار مالك خازن النار ، والدار الأولى التى دخلت دار عامة المؤمنين ، وأما هذه الدار فدار الشهداء ، وأنا جبريل وهذا ميكائيل فارفع رأسك ، فرفعت رأسي فإذا فوق مثل السحاب ، قال : ذاك منزلك ، قلت دعاني أدخل منزلي ، قالوا : إنه بقى لك عمر لم تستكمل ، فلو استكملت أتيت منزلك .

وأما حديث عثمان رضى الله عنه فقال أبو داود : حدثنا إبراهيم بن موسى الرازي حدثنا هشام هو ابن يوسف عن عبد الله بن بجير عن هانيء مولى عثمان عن عثمان رضى الله عنه قال « كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه وقال : استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل » قال ابن حجر : صححه الحاكم .

وأما حديث علي بن أبي طالب رضى الله عنه فقال الترمذى رحمه الله - تعالى : حدثنا محمد بن حاتم المؤدب أخبرنا علي بن ثابت حدثني قيس بن الربيع وكان من بنى أسد عن الأغر بن الصباح عن خليفة بن حصين عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال « أكثر ما دعا به رسول الله ﷺ عشية عرفة فى الموقف اللهم لك الحمد كالأذى تقول وخيرا مما

نقول . اللهم لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي ، وإليك مآبي ولك رب تراثي . اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ووسوسة الصدر وشتات الأمر ، اللهم إني أعوذ بك من شر ماتني به الريح » .

وأما حديث زيد بن ثابت فقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثني يحيى بن أيوب وأبو بكر بن أبي شيبة جميعاً عن ابن علي . قال ابن أيوب : حدثنا ابن علي قال وأخبرني سعيد الجعفي عن أبي نصر عن أبي سعيد الخدري عن زيد بن ثابت قال أبو سعيد ولم أشهده من النبي ﷺ في حائط لبني النجار على بقة له ونحن معه إذ حدث به فكادت تلقيه ، وإذا أقبر ستة أو خمسة أو أربعة — قال كذا كان يقول الجعفي ، فقال : من يعرف أصحاب هذه الأقبور ؟ فقال رجل أنا . قال : فمتى مات هؤلاء ؟ قالوا : ماتوا في الإشراك . فقال : إن هذه الأمة تبطل في قبورها ، فلولا أن لاتدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منه . ثم أقبل علينا بوجه فقال : تعوذوا بالله من عذاب النار . قالوا نعوذ بالله من عذاب النار . فقال : تعوذوا بالله من عذاب القبر . قالوا : نعوذ بالله من عذاب القبر . قال : تعوذوا بالله من الفتن ماظهر منها ومابطن . قالوا : نعوذ بالله من الفتن ماظهر منها ومابطن . قال : تعوذوا بالله من فتنه الدجال . قالوا : نعوذ بالله من فتنه الدجال .

وأما حديث جابر بن عبد الله فقال الإمام أحمد رحمه الله تعالى : حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سأل جابر بن عبد الله عن فتاني القبر فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن هذه الأمة تبطل في قبورها ، فإذا أدخل المؤمن قبره وتولى عنه أصحابه جاء ملك شديد الانتهاز فيقول له : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ فأما المؤمن فيقول : إنه رسول الله وعبيده . فيقول له الملك : انتظر إلى مقعدك الذي كان لك في النار قد أنجاه الله منه ، وأبذلك بمقعدك الذي نرى من النار مقعدك الذي ترى من الجنة . ففراهما كليهما . فيقول المؤمن : دعوني أبشر أهلي ، فيقال له : اسكن . وأما المنافق فيقعده إذا تولى عنه أهله فيقال له : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ فيقول : لأأدرى ، أقول كما يقول الناس . فيقال له : لا أدريت ، هذا مقعدك الذي كان لك في الجنة أبذلك مكانه مقعدك من النار ، قال جابر : فسمعت النبي ﷺ يقول : يبعث كل عبد في القبر على سمات ، المؤمن على إيمانه ، والمنافق على نفاقه .

ولمسلم عنه من حديث الكسوف وفيه « وعرضت على النار ، فأريت فيها امرأة من بنى إسرائيل تعذب في هرة لها ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض ، ورأيت أنها ثمانية عمرو بن مالك يمر قصبه في النار — وفي رواية — لقد جئني بالخيار وذلكم حين رأيتهم تأعرت مخافة أن يصيبني من لفحها . وحتى رأيت فيها صاحب الجحجج يمر قصبه في النار ، كان يسرق الحاج بمحجنه ، فان فطن له قال : إنما تعلق بمحجتي ، وإن غفل ذهب به . وحتى رأيت فيها صاحبة الهرة التي ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض حتى ماتت جوعاً » الحديث .

وأما حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه فرواه البخاري من عدة طرق عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه رضي الله عنه قال « كان النبي ﷺ يعلمنا هؤلاء الكلمات كما تعلم الكتابة : اللهم إني أعوذ بك من البخل ، وأعوذ بك من الجبن ، وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر ، وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر » .

وأما حديث زيد بن أرقم فقال مسلم بن الحجاج رحمه الله تعالى في صحيحه : حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة بن إبراهيم ومحمد بن عمار واللفظ لابن عمر ، قال إسحق أخبرنا — وقال الآخرون حدثنا — أبو معاوية عن عاصم عن عبد الله بن الحارث ، وعن أبي عثمان التهذبي عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : « لأقول لكم إلا ما كان رسول الله ﷺ يقول ، كان يقول : اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل ، والجبن والبخل والحرم ، وعذاب القبر . اللهم آت نفسي تقواها ، وزكها أنت خير من زكاها ، أنت وليها ومولاها ، اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ، ومن قلب لا يخشع ، ومن نفس لا تشيع ومن دعوة لا يستجاب لها » رواه النسائي .

وأما حديث أبي بكرة فأخرجه النسائي رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه كان يقول في أثر الصلاة إني أعوذ بك من الكفر ، والفقر ، وعذاب القبر » .

وأما حديث عبد الرحمن بن سمرة فقال أبو عبد الله الحكيم الترمذي في كتابه (نوادر الأصول) : حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن نافع عن ابن أبي فديك عن عبد الرحمن بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن سمرة قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فقال « إني رأيت الباحة عجيبة ، رأيت رجلاً من أمتي جاء ملك الموت ليقبض روحه ، فجاءه به بوالديه فرد عنه ، ورأيت رجلاً من أمتي قد بسط

عليه عذاب القبر ، فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك . ورأيت رجلا من أمتي قد احتوشته الشياطين ، فجاء ذكر الله عز وجل فخلصه من بينهم ، ورأيت رجلا من أمتي قد احتوشته ملائكة العذاب ، فجاءته صلاته فاستنقذته من أيديهم . ورأيت رجلا من أمتي يلتهب عطشاً ، كلما ورد حوضاً منع منه ، فجاءه صياحه فسقاه وأرواه ، ورأيت رجلا من أمتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة ، وهو متحير فيها ، فجاءته حجته وعمرته فاستخرجاه من الظلمة وأدخلاه النور . ورأيت رجلاً من أمتي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءته صلة الرحم فقالت : يامعشر المؤمنين كلموه ، فكلموه . ورأيت رجلا من أمتي يتقى وهج النار وشرها بيده عن وجهه ، فجاءته صدقته فصارت له سترًا على وجهه وظلا على رأسه . ورأيت رجلا من أمتي أخذته الزهانية من كل مكان ، فجاءه أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من أيديهم وأدخلاه مع ملائكة الرحمة ، ورأيت رجلا من أمتي جائئاً على ركبته ، بينه وبين الله حجاب ، فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده فأدخله على الله عز وجل . ورأيت رجلا من أمتي قد هوت صحيفته من قبل شماله ، فجاءه خوفه من الله تعالى فأخذ صحيفته فجعلها في يمينه . ورأيت رجلا من أمتي قد خف ميزانه ، فجاءته أفراده فثقلوا ميزانه ، ورأيت رجلا من أمتي قائماً على شفير جهنم ، فجاءه وجهه من الله فاستنقذه من ذلك ومضى . ورأيت رجلا من أمتي هوى في النار ، فجاءته دموعه التي بكت من خشية الله في الدنيا فاستخرجته من النار . ورأيت رجلا من أمتي قائماً على الصراط كما ترعد السعفة ، فجاء حسن ظنه بالله فسكن رعدته ومضى . ورأيت رجلا من أمتي على الصراط يزحف أحياناً ويحبو أحياناً ، فجاءته صلاته فأخذت بيده فأقامته ومضى على الصراط ، ورأيت رجلا من أمتي أتى إلى باب الجنة ففلقت الأبواب دونه فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله ففتحت له الأبواب وأدخلته الجنة . . . ورواه القرطبي رحمه الله في تذكرته وقال : هذا حديث عظيم ذكر فيه أعمالاً خاصة تنجي من أهوال خاصة .

وأما حديث عبد الله بن عمرو بن العاص فرواه النسائي عن عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : اللهم إني أعوذ بك من الكسل والهرم والمغم والمأثم ، وأعوذ بك من شر المسيح الدجال ، وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من عذاب النار .

وللحكيم الترمذى عنه رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ ذكر قاتل القبر ، فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : أترد لنا عقولنا يا رسول الله ؟ قال : نعم كهيتكم اليوم . فقال عمر : فى فيه الحجر ، وروى البغوى عنه رضى الله عنه موقوفاً عليه : إذا توفى العبد المؤمن أرسل الله عز وجل ملكين ، وأرسل إليه بحتفة من الجنة فيقال لها : اخرجى يا ليتما التبتين . المطمئنة ، اخرجى إلى روح وريحان ورب عنك راض ، فتخرج كأطيب ريح مسك وجده أحد فى أنفه ، والملائكة على أرجاء السماء يقولون : قد جاء من الأرض روح طيبة — أو نسمة طيبة — فلا تمر بباب إلا ففتح لها ، ولا يملك إلا صلى عليها ، حتى يؤتى بها الرحمن عز وجل فمسجد ، ثم يقال لميكائيل : اذهب بهذه فاجعلها مع أنفس المؤمنين . ثم يؤمر فيوسع لى قبره ، سبعون ذراعاً عرضه ، وسبعون ذراعاً طوله ، وينبذ له الريحان ، وإن كان معه شيء من القرآن كفاه نوره ، وإن لم يكن جعل له نور مثل الشمس فى قبره ، ويكون مثله مثل العروس ينام فلا يوقظه إلا أحب أهله إليه . وإذا توفى الكافر أرسل الله إليه ملكين وأرسل قطعة من بجاد أثنى وأخشن من كل خشن فيقال : يألها النفس الخبيثة ، اخرجى إلى جهنم وعذاب أليم ، ورب عليك غضبان .

وأما حديث أبيه عمرو بن العاص فرواه مسلم فى قصة وفاته مطولاً ، وفيه : « فإذا أنا مت فلا تصحبني نائحة ولا نار ، فإذا دفنتموني فشنوا على التراب شناً ، ثم أقيموا حول قبري قدر ماتحرج جزور ويقسم لحمها ، حتى أستأنس بكم وأنظر ماذا أراجع به رسل رى عز وجل » .

وأما حديث أم مبشر فأخرجه عنها ابن أبى شيبه فى مصنفه قالت : دخل على النبى ﷺ وأنا فى حائط من حوائط بنى النجار فيه قبور منهم قد ماتوا فى الجاهلية ، قالت : فخرج فسمعتة يقول « استعملوا بالله من عذاب القبر » قلت : يا رسول الله وللقبر عذاب ؟ قال « إنهم ليعذبون عذاباً فى قبورهم تسمعه البهائم » .

وأما حديث أبى قتادة رضى الله عنه فقال ابن أبى حاتم : حدثنا أحمد ابن عثمان بن حكيم الأزدى حدثنا شرح بن مسلمة حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبى إسحاق عن عامر بن سعد البجلي عن أبى قتادة الأنصارى رضى الله عنه فى قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة) الآية قال : إن المؤمن إذا مات

أجلس في قبره فيقال له : من ربك ؟ فيقول : الله عز وجل فيقال له : من نبيك ؟ فيقول : محمد بن عبد الله ﷺ . فيقال له ذلك مرات ، ثم يفتح له باب إلى النار فيقال له : انظر إلى منزلك من النار لو زغت ، ثم يفتح له باب إلى الجنة فيقال له : أنظر إلى منزلك من الجنة إذ ثبت . وإذا مات الكافر أجلس في قبره فيقال له : من ربك ، من نبيك ؟ فيقول : لأدري . كنت أسمع الناس يقولون ، فيقال له : لاديت . ثم يفتح له باب إلى الجنة فيقال : انظر إلى مجلسك من الجنة لو ثبت . ثم يفتح له باب إلى النار فيقال له : انظر إلى منزلك إذا زغت . فذلك قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) .

وأما حديث عبد الله بن مسعود فقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثنا عثمان ابن أبي شيبة حدثنا جهم عن الحسن بن عبيد الله عن إبراهيم بن سويد عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله رضي الله عنه قال : كان نبي الله ﷺ إذا أمسى قال « أمسينا وأمسى الملك لله ، والحمد لله لا إله إلا الله وحده لا شريك له » قال أراه قال فيه « له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . رب أسألك خير ما في هذه الليلة وخير ما بعدها ، وأعوذ بك من شر هذه الليلة وشر ما بعدها . رب أعوذ بك من الكسل وسوء الكبر ، رب أعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبور » ، وإذا أصبح قال ذلك أيضاً « أصبحنا وأصبح الملك لله » حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن الحسن بن عبيد الله الخ بنحوه ، وفيه « اللهم إني أعوذ بك من الكسل والحرم وسوء الكبر وفتنة الدنيا وعذاب القبر » وقال النسائي : أخبرنا محمد بن عبد العزيز قال حدثنا الفضل بن موسى عن زكريا عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : « كان النبي ﷺ يتعوذ من خمس : من البخل ، والجبن ، وسوء العمر ، وفتنة الصدر ، وعذاب القبر » . وروى الطحاوي عنه رضي الله عنه عن النبي ﷺ « أمر بعبد من عباد الله أن يضرب في قبره مائة جلدة ، فلم يزل يسأل الله ويدعوه حتى صارت واحدة فامتأ عليه قبره نارا » الحديث ذكره العيني في شرح البخاري والله أعلم بصحته . وعزاه في التبصرة إلى أبي القاسم الحريري ، وتقدم عنه قهناً حديث أم حبيبة وفيه الاستعاذة من عذاب القبر .

وأما حديث أبي طلحة فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثني عبد الله ابن محمد سمع روح بن عبادة حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال : ذكر لنا أنس بن مالك عن أبي

طلحة « أن نبي الله ﷺ أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلاً من صناديد قبهش ففقدوا في طوى من أطواء بدر خبيث نجحت ، وكان إذا ظهر على قوم أقام بالعرصة ثلاث ليال . فلما كان يبدد اليوم الثالث أمر بإراكلته فشد عليها رجلها ، ثم مشى واتبعه أصحابه وقالوا : ما ترى ينطلق إلا لبعض حاجة . حتى قام على شفة البركي فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم : يا فلان بن فلان ، يا فلان بن فلان ، أيسركم أنكم أطعم الله ورسوله ، فإننا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ؟ قال فقال عمر : يا رسول الله ماتكلم من أجساد لا أرواح لها ؟ قال رسول الله ﷺ : والذي نفس محمد بيده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم » قال قتادة : أحياهم الله تعالى حتى أسمعهم قوله توبيحاً وتصغيراً ونقمة وحسرة وندماً .

وأما حديث أسماء الآخر فقام الإمام أحمد رحمه الله تعالى : حدثنا حجين بن المثنى حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون عن محمد بن المنكر قال : كانت أسماء — يعني بنت الصديق رضى الله عنها — تحدث عن النبي ﷺ قالت : « إذا دخل الإنسان قبره فإن كان مؤمناً أحف به عمله الصلاة والصيام ، قال فيأتيه الملك من نحو الصلاة فزده ، ومن نحو الصيام فزده ، قال : فيناديه : اجلس ، فيجلس ، فيقول له : ماذا تقول في هذا الرجل ؟ يعني النبي ﷺ قال : من ؟ قال : محمد . قال : أشهد أنه رسول الله . قال فيقول : على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبعث . وإن كان كافراً أو كافراً جاءه الملك ليس بينه وبينه شيء يرده فأجلسه فيقول له : ماذا تقول في هذا الرجل ؟ قال : أى رجل ؟ قال : محمد . قال يقول : والله ما أدري ، سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته . قال له الملك : على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبعث . قال ويسلط عليه دابة في قبره معها سوط تمرته حجرة مثل عرف البعير تضربه بإشاء الله صماء لا تسمع صوته فترحمه » والأنسب لمكان هذا الحديث أن ينقل عند حديثي أسماء الأولين .

وأما حديث عبد الرحمن بن حسنة فقال أبو داود : حدثنا مسدد حدثنا عبد الواحد بن زهاد حدثنا الأعشى عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن ابن حسنة قال « انطلقت أنا وعمرو بن العاص إلى النبي ﷺ ، فخرج ومعه درقة ثم استتر بها ثم بال ، فقلنا انظروا إليه يقول كما تقول المرأة ، فسمع ذلك فقال : ألم تعلموا مالقى أصحاب بنى إسرائيل ، كانوا إذا أصابهم البول قطعوا ما أصابه البول منهم فنهاهم فعذب في قبره » ، ورواه النسائي وابن ماجه .

وأما حديثاً نعيم الدار فرواه أبو يعلى الموصلى بسنده عنه مطولاً بسياق عجيب ومثل غريب وغالب معناه فى الأحاديث الصحيحة فلا تطيل بسياقه استغناء عنه بغيره والله الحمد والمنة .

وأما حديث حذيفة فقال البخارى رحمه الله تعالى : حدثنا مسدد حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمرو عن ربيع بن حراش قال : قال عقبة لحذيفة « ألا تحدثنا ما سمعت من النبى ﷺ ؟ قال : سمعته يقول : إن رجلاً حضرو الموت لما يمى من الحياة أوصى أهله إذا مات فأجمعوا لى حطباً كثيراً ثم أورو ناراً حتى إذا أكلت الحمى وخلصت لى عظمى فخذوها فاطحنوها ففرونى فى اليم فى يوم حار أو راح ، فجمعه الله فقال : لم فعلت ؟ قال : خشيتك . فغفر له . قال عقبة وأنا سمعته يقول : حدثنا موسى حدثنا أبو عوانة حدثنا عبد الملك وقال « فى يوم راح » . وقد تقدمت هذه القصة من حديث أبى سعيد الخدرى .

وقد رواها البخارى رحمه الله تعالى أيضاً من حديث أبى هريرة فقال : حدثنى عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « كان رجل يسرف على نفسه ، فلما حضرو الموت قال لبيته : إذا أنا مت فأحرقونى ثم اطحنوني ثم ذرونى فى الريح ، فو الله لئن قدر على رى ليعذبنى عذاباً ما عذبه أحد . فلما مات فعل به ذلك . فأمر الله تعالى الأرض فقال : اجمى ما فىك منه ، ففعلت ، فإذا هو قائم ، فقال : ما حملك على ما صنعت ؟ فقال : يارب خشيتك حملتنى . فغفر له « وقال غيره « مخافتك يارب » ، وحمل هذا الحديث مع أحاديث أبى هريرة المتقدمة فليقل لى هناك .

وأما حديث أبى موسى فرواه أحمد والترمذى وحسنه الحاكم وصححه وهذا لفظ أحمد : عن أبى موسى رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال « الميت يعذب ببكاء الحمى ، إذا قالت النالحة : واعضدها ، واناصرها ، وأكاسبها ، جبد الميت وقيل : أنت عضدها ، أنت ناصرها ، أنت كاسبها ؟ » . ولفظ الترمذى « ما من ميت يموت فيقوم بأكبه فيقول : واجبله واستاده أو نحو ذلك إلا وكل به ملكان يلهزانه : أهكذا كنت ؟ » .

وأما حديث النعمان بن بشير فرواه الشيخان البخارى ومسلم عنه رضى الله عنه قال « أغمى على عبد الله بن رواحة ، فجعلت أخته عمرة تكيى : واجبله ، واكدا واكدا تعدد عليه ، فقال حين أفاق : ما قلت شيئاً إلا قيل لى : أنت كذلك ؟ فلما مات لم تك عليه رضى الله عنه . »

وأما حديث عوف بن مالك فقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثني هرون ابن سعيد الأيلي . أخبرني بن وهب أخبرني معاوية بن صالح عن حبيب بن عبيد عن جبر بن نغير سمعه يقول سمعت عوف بن مالك يقول « صلى رسول الله ﷺ على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول : اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ، ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس ، وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجة ، وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار » قال حتى تمتعت أن أكون ذلك الميت . وفي رواية « وقف فتنه القبر وعذاب النار » .

زواللقا والبعث والنشور وقيامنا من القبر
غلا حفاة كجراد منتشر يقول ذو الكفران ذا يوم عسر

أى ويدخل في الإيمان باليوم الآخر الإيمان بقاء الله عز وجل الحاصل فيه ، قال الله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين الذين يظنون أنهم ملائكة ربهم وأنهم إليه راجعون) وقال تعالى (والذين هم بقاء ربهم يؤمنون) وقال تعالى (يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً فملاقيه) وقال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) وقال تعالى (إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون ، أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) وقال تعالى (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا احسرتنا على ما فرغنا فيها) وقال تعالى (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله) وقال تعالى (من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم) وقال تعالى (واتقوا الله واعلموا أنكم ملائكة) وقال تعالى (قال الذين يظنون أنهم ملائكة الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله) وقال تعالى (وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل عليه القرآن جملة واحدة) وقال تعالى (فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقى الله ما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون) وقال تعالى (إنهم كانوا لا يرجون حساباً) وغيرها من الآيات .

وفي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه » فقلت : يا نبي الله أكرهية الموت ؟

فكَلْنَا نَكَرَهُ الْمَوْتَ . فقال « ليس كذلك ، ولكن المؤمن إذا بشر برحمة الله ورضوانه وجنته أحب لقاء الله فأحب الله لقاءه ، وإن الكافر إذا بشر بعذاب الله وسخطه كره لقاء الله وكره الله لقاءه — وفي رواية — والموت قبل لقاء الله » . وفيه عن شرح بن هاني عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه » قال فأتيت عائشة فقلت : يَأْتِمُ الْمُؤْمِنِينَ ، سمعت أبا هريرة يذكر عن رسول الله ﷺ إن كان كذلك فقد هلكت . فقالت : إن الهالك من ملك يقول رسول الله ﷺ ، وماذا ؟ قال : قال رسول الله ﷺ « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه » وليس من أحد إلا وهو يكره الموت . فقالت : قد قاله رسول الله ﷺ ، وليس بالذي تذهب إليه ، ولكن إذا شخص البصر وحشر جرد الصدر وأقشعر الجلد وتشأت نجبت الأصابع فعند ذلك من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه . وفيه عن عبادة بن الصامت وأبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ المرفوع منه دون شرحه .

وفيهِ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قالوا : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال : هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست في سحابة ؟ قالوا : لا . قال : فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس في سحابة ؟ قالوا : لا . قال : فو الذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم إلا كما تضارون في رؤية أحدهما . قال فيلقى العبد فيقول أى قل ألم أكرمك وأهودك وأزوجه وأسخر لك الخيل والإبل وأدرك رأسك وتربع ؟ فيقول بلى قال فيقول : أفظننت أنك ملاق ؟ فيقول لا فيقول فأبى أنساك كما نسيتي . ثم يلقى الثاني فيقول أى قل ألم أكرمك وأهودك وأزوجه وأسخر لك الخيل والإبل وأدرك رأسك وتربع ؟ فيقول بلى أى رب . فيقول : أفظننت أنك ملاق ؟ فيقول لا . فيقول فأبى أنساك كما نسيتي . ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول : يارب آمنت بك وبكتابك وبرسلك وصليت وصمت وتصدقت وبشئ بغير ما استطاع ، فيقول : ههنا إذا . قال ثم يقال له : الآن نبعث شاهداً عليك . ويتفكر في نفسه من الذي يشهد على ؟ فيختم على فيه ويقال لقمضه ولحمه وعظامه : انطقي ، فتطلق فخذله ولحمه وعظامه بعلمه ، وذلك ليعذر من نفسه ، وذلك المنافق ، وذلك الذي يسخط الله عليه » . وفي حديث القراء أصحاب بئر معونة « بلغوا قومنا عنا أن قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه » . وروى أنه كان قرآناً فنسخت ثلاثه . والآيات والأحاديث في إثبات لقاء الله عز وجل كثيرة جداً ، ومن كذب بذلك كفر .

(والبعد والنشور) أى ويدخل فى الإيمان باليوم الآخر . والإيمان بالبعث والنشور ، قال الله تبارك وتعالى لبنى إسرائيل (وإذا قلتم ياموسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ، فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون . ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون) وقال تعالى (قللنا أضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى ويرىكم آياته لعلكم تعلمون) . وقال تعالى (ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم . إن الله لنو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون) وقال تعالى (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون) وقال تعالى (ألم تر إلى الذى حاج إبراهيم فى ربه أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم ربي الذى يحيى ويميت ، قال أنا أحيى وأميت ، قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب ، فبهت الذى كفر ، والله لا يهدي القوم الظالمين . أو كالأذى من على قرية وهى خالية على عروشها قال أتى يحيى هذه الله بعد موتها ، فأما مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوماً أو بعض يوم ، قال بل لبثت مائة عام فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه ، وانظر إلى حمارك ولنجعلك آية للناس ، وانظر إلى العظيم كيف ننشئها ثم نكسوها لحماً ، فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شىء قدير .) وإذ قال إبراهيم أرى كيف تحيى الموتى ، قال أو لم تؤمن ، قال بلى ولكن ليطمئن قلبى ، قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم أجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن يأتينك معياً ، وأعلم أن الله عزيز حكيم) وقال تعالى (وهو الذى يرسل الرياح بشرى بين يدي رحمته ، حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات ، كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون) ، وقال تعالى (وإن تعجب فعجب قولهم إذا كنا تراباً أئنا لفي خلق جديد . أولئك الذين كفروا بهم وأولئك الأغلال فى أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) . وقال تعالى (وقالوا ما هى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين . ولو ترى إذ وقفوا على ربهم أليس هذا بالحق ، قالوا بلى وربنا ، قال فأنظروا العذاب بما كنتم تكفرون . قد خسر الذين كفروا بلقاء الله) الآيات ، وقال تعالى (ولا تحسبن الله مخلف وعده رسله ، إن الله عزيز ذو انتقام ، يوم تبدل الأرض والسماوات) ، والآيات . وقال تعالى (وإنا لنحن نحيى ونميت ونحن الوارثون . ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين . وإن ربك هو يحشرهم إنه حكيم عليم) وقال تعالى (وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبؤكم بما كنتم تعملون) وقال تعالى (وقالوا إذا كنا تراباً

وعظاماً إنا لمبعوثون خلقاً جديداً . قل كونوا حجارة أو حديداً أو خلقاً مما يكره في صدوركم فسيقولون من يعيدنا قل الذى فطركم أول مرة فصينغضون إليك رؤوسهم ويقولون متى هو ، قل عسى أن يكون قريباً . يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده ، وتظنون إن لبثتم إلا قليلاً) وقال تعالى (ومن يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً وبكماً وصماً مأواهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيراً . ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا إذا كنا عظاماً ورفاتاً إنا لمبعوثون خلقاً جديداً . أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم وجعل لهم أجلاً لا يهرب فيه) وقال تعالى (فإذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم ليقيماً) وقال تعالى (ثم بعثناهم لنعلم أى الحزبين أحصى لما لبثوا أمداً) وقال تعالى (وكذلك بعثناهم ليمسألوهم بينهم . قاله قائل قال لهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم ، قالوا ربكم أعلم بما لبثتم — إلى قوله . وكذلك أعزنا عليهم أن وعد الله حق وأن الساعة لا يهرب فيها) وقال تعالى (ويوم نسير الجبال وترى الأرض بارزة وحشرناهم فلم نغادر منهم أحداً وعرضوا على ربك صفواً لقد جئتمونا كالجثث فكنا أول مرة بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعداً) الآيات . وقال تعالى (ونفخ في الصور فجعناهم جمعاً) الآيات . وقال تعالى (ويقول الإنسان إذا ما مات لبسوف أخرج حياً . أولاً يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً . فور ربك لنحشرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم جثياً) الآيات إلى آخر السورة . وقال تعالى (منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) وقال تعالى (ويوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقاً يتخافتون بينهم إن لبثتم إلا عشراً . نحن أعلم بما يقولون إذ يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم إلا يوماً . ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً . فيلقها قاعاً صافصفاً لاترى فيها عوجاً ولا أمثاً . يومئذ يتبعون الداعى لا عرج له وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همساً) الآيات . وقال تعالى (اقترب للناس حسابهم وهم فى غفلة معرضون) وقال تعالى (ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون غن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) . وقال تعالى (يوم نطوى السماء كطلى السجل للكتب ، كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين) وقال تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شئ عظيم . يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد . ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد .

كتب عليه أنه من تولاه فإنه يضلّه ويهديه إلى عذاب السعير . يأيتها الناس إن كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى . ثم نخرجكم طفلاً ثم لتبغضوا أو تحببوا ومنكم من يمتو ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً . وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج . ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شيء قدير . وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور (وقال تعالى (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين . ثم جعلنا نطفة في قرار مكين . ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا الملقحة مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر . فتبارك الله أحسن الخالقين . ثم إنكم بعد ذلك لميتون . ثم إنكم يوم القيامة تبعثون) وقال تعالى عن كفر عاد (وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقا الآخرة وأترفاهم في الحياة الدنيا : ماهذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ، أبهكم أنكم إذا ميم وكنتم تراباً وعظاماً أنكم مخرجون . هيهات هيهات لما توعدون . إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثون) الآيات . وقال تعالى (وهو الذي يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون بل قالوا مثل ما قال الأولون قالوا إذا إذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أأنا لمبعوثون . لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ، إن هذا إلا أساطير الأولين) وقال تعالى (قال كم لبثتم في الأرض عدد سنين . قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم فاسأل العادين . قال إن لبثتم إلا قليلاً لو أنكم كنتم تعلمون . أفحسبم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون . فتبارك الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم) وقال تعالى (ألا إن الله ماني السموات والأرض ، قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون إليه: فينبؤهم بما عملوا ، والله بكل شيء عليم) وقال تعالى (واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون . ولا يملكون لأنفسهم موتاً ولا حياة ولا نشوراً) وقال تعالى (ويوم نحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار يتعارفون بينهم ، قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين) وقال تعالى (قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده ثم يبدء الخلق قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فأنتي تؤفكون) وقال تعالى (أمن يبدء الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والأرض ، أله مع الله ، قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين — إلا قوله تعالى — بل ادرك علمهم في الآخرة ، بل هم في شك منها ، بل هم منها عمون . وقال الذين كفروا إذا كنا تراباً وآباؤنا أأنا مخرجون . لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل إن هذا إلا أساطير الأولين -

إلى قوله — قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذى تستعجلون — إلى قوله — ويوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله ، وكل أتوه داخرين (الآيات) . وقال تعالى (ألم يروا كيف يبدأ الله الخلق ثم يعيده ، إن ذلك على الله يسير . قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة ، إن الله على كل شئ قدير . يعذب من يشاء ويرحم من يشاء وإليه تقلبون . وما أنتم بمعجزين فى الأرض ولا فى السماء وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير) وقال تعالى (وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون . يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون . أو لم يتفكروا فى أنفسهم ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى وإن كثيراً من الناس بلفاء ربهم لكافرون — إلى قوله — الله يبدأ الخلق ثم يعيده ثم إليه ترجعون (الآيات — إلى قوله — (ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون . وله من فى السموات والأرض كل له قانتون . وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم — إلى قوله — ويحيى الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون (الآيات . وقال تعالى (والله خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ ، سبحانه وتعالى عما يشركون) . وقال تعالى (الله الذى يرسل الرياح فتثير سحاباً فيبسطه فى السماء كيف يشاء ويجعله كسفاً فترى الودق يخرج من خلاله فإذا أصاب به من يشاء من عباده إذا هم يستنبشرون . وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين . فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يحيى الأرض بعد موتها . إن ذلك لمحى الموتى ، وهو على كل شئ قدير) وقال تعالى (ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون . وقال الذين أوتوا العلم والإيمان لقد لبثتم فى كتاب إلى يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون (الآيات . وقال تعالى (ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة إن الله سميع بصير) . وقال تعالى (وقالوا أإذا ضللنا فى الأرض ألأننا لنقى خلق جديد . بل هم بلفاء ربهم كافرون . قال يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ، ثم إلى ربكم ترجعون (الآيات . وقال تعالى (ويسألك الناس عن الساعة قل إنما علمها عند الله ، وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً) وقال تعالى (ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين . قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون (الآيات . وقال تعالى (ولو ترى إذ فرعوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب (الآيات . وقال تعالى (وقال الذين كفروا هل ندلكم

على رجل ينبؤكم إذا مرقم كل مرقم انكم لفي خلق جديد) . وقال تعالى (الله الذي أرسل الرياح فتثير سحاباً فسقناه إلى بلد ميت فأحيينا به الأرض بعد موتها كذلك النشور) وقال تعالى (إنا نحن نحيي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبين) وقال تعالى (وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه يأكولون) الآيات . وقال تعالى (ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين .. ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون . فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون . ونقع في الصور فإذا هم من الأجدات إلى ربهم ينسلون . قالوا ياويلنا من بعثنا من مردنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون . إن كانت إلا صيحة واحدة فإذا هم جميع لدينا محضرون) الآيات . وقال تعالى (ألم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين . وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم . قل يحييها الذي أنشأها أول مرة . وهو بكل خلق عليم . الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون ، أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم ، بل وهو الخلاق العليم . إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ، فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون) وقال تعالى (أهم : أشد خلقاً أم من خلقنا ، إنا خلقناهم من طين لازب ، بل عجبت ويسخرون ، وإذا ذكروا لا يذكرون ، وإذا رأوا آية يستسخرون ، وقالوا إن هذا إلا سحر مبين ، وإذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أإنا لمبعوثون ، أو آباؤنا الأولون ، قل نعم وأنتم داخرون ، فانما هي زجرة واحدة فإذا هم ينظرون ، وقالوا ياويلنا هذا يوم الدين ، هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون ، احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله) الآيات ، وقال تعالى (قال رب فانظرنى إلى يوم يعثون ، قال فانك من المنظرين ، إلى يوم الوقت المعلوم) وقال تعالى (إنك ميت وإنهم ميتون ، ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) وقال تعالى (لينذر يوم التلاق ، يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء) الآيات ، وقال تعالى عن مؤمن آل فرعون (ويأقوم إلى أخاف عليكم يوم التناد ، يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم) الآيات ، وقال تعالى (ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ، إن الذي أحياها لمحي الموتى إنه على كل شيء قدير) وقال تعالى (ألا إنهم في مرة من لقاء ربهم ، ألا إنه بكل شيء محيط) وقال تعالى (وينذر يوم الجمع لآييب فيه فريق في الجنة وفريق في السعير) وقال تعالى (والذي نزل من السماء ماء بقدر فأنشربنا به بلدة ميتاً كذلك تخرجون) وقال تعالى (إن هؤلاء ليقولون إن هي إلا موتتنا الأولى وما نحن

بمنشرين ، فأتوا بآياتنا إن كنتم صادقين ، أهم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم أهلكتناهم
إنهم كانوا يجرمون ، وما خلقتنا السماوات والأرض وما بينهما لالعين ، ما خلقتناهما إلا بالحق
ولكن أكثرهم لا يعلمون ، إن يوم الفصل ميقاتهم أجمعين (الآيات ، وقال تعالى (وخلق
الله السماوات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) وقال تعالى
(وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم إن هم
إلا يظنون ، وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان حججهم إلا أن قالوا اتوا بآياتنا إن كنتم
صادقين ، قل الله يمحيطكم ثم يمحيطكم ثم يجمعكم إلى يوم القيامة لآهيب فيه ولكن أكثر الناس
لا يعلمون (الآيات ، وقال تعالى (أو لم يروا أن الله الذي خلق السماوات والأرض ولم يمحى
بخلقهن بقادر على أن يحيى الموتى ، بل إنه على كل شيء قدير (وقال تعالى (بسم الله
الرحمن الرحيم ، ق والقرآن المجيد بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا شيء
عجيب . أإذا متنا وكنا تراباً ذلك رجع بهد . قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وعندنا كتاب
حفيظ (إلى آخر السورة . وقال تعالى (والذاهبات ذروا إلى قولهم إنما توعدون لصادق وإن
الدين لواقع (وقال تعالى (والطور وكتاب مسطور إلى قوله إن عذاب ربك لواقع ماله من
دافع ، يوم تمور السماموراً وتسير الجبال سيراً ، فهول يومئذ للمكذبين (الآيات ، وقال
تعالى (فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون (الآيات وقال تعالى (وأن إلى ربك
المنتهى ، وأنه هو أضحك وأبكي . وأنه هو أمانت وأحيا (الآيات . وقال تعالى (فتول
عنهم يوم يدع الداع إلى شيء نكر . خشعاً أبصارهم يخرجون من الأجداث كأنهم جراد
منتشر . مهطعين إلى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر (آيات . وقوله تعالى (بل
الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر (وقال تعالى (ستفرغ لكم أيها الثقلان) إلى آخر
السورة ، وسورة الواقعة بتأملها ، وقال تعالى (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين
أيديهم وبأيمانهم (الآيات ، وقال تعالى (يوم يحثهم الله جميعاً فينبؤهم بما عملوا أحصاه الله
وتسوه ، والله على كل شيء شهيد — إلى قوله — ثم ينبؤهم بما عملوا يوم القيامة ، إن الله
بكل شيء عليم .) وقال تعالى (ويوم يحثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم ،
ويحسبون أنهم على شيء ، ألا إنهم هم الكاذبون (وقال تعالى (يأأيها الذين آمنوا لا تتولوا
قوماً غضب الله عليهم قد همسوا من الآخرة كما همس الكفار من أصحاب القبور (وقال
تعالى (يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن (الآية ، وقال تعالى (يأأيها الذين كفروا
لا تتعلموا اليوم ، إنما تجزون ما كنتم تعملون . يأأيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً

عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه ، نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أئتم لنا نورنا واغفر لنا ، إنك على كل شيء قدير) ، وقال تعالى (الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا) وقال تعالى (أفنجعل المسلمين كالجحيم) الآيات ، وسررة الحاقة بكاملها ، وقال تعالى (سأل سائل بعذاب واقع) الآيات ، وقال تعالى (فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون ، يوم يخرجون من الأحداث سراعاً كأنهم إلى نصب يوفضون . خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذى كانوا يوعدون) وقال تعالى (فذرني والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا) الآيات . وقال تعالى (فإذا نقر فى الناقور . فذلك يومئذ يوم عسير ، على الكافرين غير يسر) وقال تعالى (لأقسم بيوم القيامة ، ولا أقسم بالنفس اللوامة ، أبحسب الإنسان أن لن نجعل عظامه ، بلى قادرين على أن نسوى بنانه) الآيات ، وقال تعالى (أبحسب الإنسان أن يترك سدى ، ألم يك نطفة من منى يمنى ، ثم كان علقة فخلق فسوى ، فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى ، أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى) وجاء جوابه فى الحديث « بلى إنه على كل شيء قدير » وقال تعالى (هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكوراً) الآيات بل السورة بتمامها ، وجميع السور التى بعدها . المرسلات والنبأ والتنازع وعبس والتكوير والانفطار والمطففين والانشقاق والطارق والغاشية والفجر والبلد وغيرها من السور ، بل القرآن كله من فاتحته إلى خاتمته مملوء بذكر أحوال اليوم الآخر وتفاصيل ما فيه وتقرير ذلك بأصدق الأخبار وضرب الأمثال للاعتبار والإرشاد إلى دليل ذلك لكل امرئ بأن يعتبر فى بدنه ويستدل به على إعادته ، وكذلك إحياء الأرض بعد موتها فيحييها تعالى بالمطر فتصبح مخضرة تهتز بعد موتها بالقحط ومهمودها ومحمودها واسودادها ، فإذا أنزل عليها الماء أهتزت ورثت وأنبئت من كل زوج بهيج ، ولهذا يذكر إحياء الموتى بعد ذكر إحياء الأرض ليستدل من له قلب شهيد على الآجل بالمآجل وعلى الغيب بالشهادة ، فيقول عز وجل (كذلك الخروج ، كذلك النشور ، كذلك تخرجون ، كذلك يحيى الموتى ويهيكم آياته لعلمكم تغفلون) .

وأما الأحاديث فى هذا الباب فكتيرة جداً ، وقد تقدم كثير منها فى مواضع متفرقة ، وقال البخارى رحمه الله تعالى « حدثنا أبو إيمان حدثنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : قال الله كذبنى ابن آدم ولم يكن له ذلك ، وشتمنى ولم يكن له ذلك . فأما تكذبه إياى فقلوله لن يعيدنى كما بدأنى ، وليس أول الخلق بأهون

على من إعادته . وأما شتمه إياي فقولہ : اتخذ الله ولدًا ، وأنا الأحد الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد .

وقال الإمام أحمد رحمه الله تعالى في مسنده « حدثنا أبو المغيرة حدثنا حريز حدثني عبد الرحمن بن ميسرة عن جبير بن نفير عن بشر بن جحاش قال : إن رسول الله ﷺ بصق يوماً في كفه فوضع عليها إصبعه ، قال رسول الله ﷺ : قال الله تعالى بنى آدم أذى تعجزني وقد خلقتك مثل هذه ، حتى إذا سوتك وعدلتك منيت بين يديك ولأرض منك وليد ، فجمعت ومنعت ، حتى إذا بلغت التراقي قلت أتصدق ، وأنى أوأن الصدقة . » ورواه ابن ماجه عن أبي بكر ابن شيبة عن يزيد بن هرون عن حريز عن عثمان به . وقال ابن أبي حاتم : حدثنا علي بن الحسين بن الجعيد حدثنا محمد بن العلاء حدثنا عثمان بن سعيد الزيات عن هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « إن العاص بن وائل أخذ عظماً من البطحاء ففته بيده ثم قال لرسول الله ﷺ : أتحيي الله هذا بعدما أرى ؟ فقال رسول الله ﷺ : نعم ، يميتك الله ثم يحييك ثم يدخلك جهنم » قال : ونزلت الآيات من آخر يس . وروى مسلم من طريق معمر عن همام بن منبه قال : هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله ﷺ ، فذكر أحاديث ، منها : وقال رسول الله ﷺ « إن في الإنسان عظماً لا تأكله الأرض أبداً فيه يركب يوم القيامة . قالوا : أى عظم هو يا رسول الله ؟ قال : عجب الذنب » وفيه من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب ، منه خلق وفيه يركب » . وقال رحمه الله تعالى : حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله « ما بين النفتين أربعون — قالوا : يا أبا هريرة أربعون يوماً ؟ قال أبيت ، قالوا أربعون شهراً ؟ قال أبيت ، قالوا أربعون سنة ؟ قال أبيت — ثم ينزل الله من السماء ماء فينبتون كما ينبت البقل . قال : وليس من الإنسان شيء إلا يبل ، إلا عظماً واحداً وهو عجب الذنب ، ومنه يركب الخلق يوم القيامة . » ورواه البخاري عن عمر ابن حفص عن أبيه عن الأعمش بمعناه ، دون قوله « ثم ينزل الله تعالى السماء ماء » ، وتقديم حديث عبد الله بن عمرو قريباً وفيه « ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى ليتها ورفعت ليتها قال : وأول من يسمعه رجل يلبط حوض إبله قال فيصعق ويصعق الناس ، ثم يرسل الله — أو قال ينزل الله — مطراً كأنه الطل — أو الظل ، نعمان الشاك — فتبت منه أجساد الناس ، ثم ينفخ فيه أخرى فإذا هم قيام

ينظرون . ثم يقال : يا أيها الناس ، هلموا إلى ربكم ، وقفوه لهم إنهم مسئولون . قال ثم يقال : أخرجوا بعث الناس ، فيقول : من كم ؟ فيقال : من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين . قال فذلك يوم يجعل الولدان شيباً ، وذلك يوم يكشف عن ساق » . وفي الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إني أول من يرفع رأسه بعد النفخة الآخرة ، فإذا أنا بموسى متعلق بالعرش ، فلا أدرى كذلك كان أم بعد النفخة » وفي حديث الصور الآتي قريباً إن شاء الله (ثم ينزل الله عليهم ماء من تحت العرش ، ثم يأمر الله السماء أن تمطر ، فتمطر أربعين يوماً حتى يكون الماء فوقهم اثني عشر ذراعاً ، ثم يأمر الله الأجساد أن تنبت ، فتنبت كنبات الطرائث — أو كنبات البقل — حتى إذا تكاملت أجسادهم فكانت كما كانت قال الله عز وجل : ليحيى حملة العرش ، فيحيون . ويأمر الله عز وجل إسرئيل فيأخذ الصور فيضعه على فيه ثم يقول : ليحيى جيبيل وميكائيل ، فيحييان . ثم يدعو الله بالأرواح ليؤتى بها ، تنهض أرواح المسلمين نوراً وأرواح الكافرين ظلمة ، فيقبضها جميعاً ثم يلقبها في الصور ، ثم يأمر الله تعالى إسرئيل أن ينفخ نفخة البعث ، فينفخ نفخة البعث ، فتخرج الأرواح كأنها النحل قد ملأت ما بين السماء والأرض ، فيقول : وعزى وجلالى ليرجعن كل روح إلى جسده ، فتدخل الأرواح في الأرض إلى الأجساد فتدخل في الحياشيم ثم تمشي في الأجساد كما يمشي السم في اللدغ ، ثم تنشق الأرض عنهم ، وأنا أول من تنشق الأرض عنه ، فتخرجون سراعاً إلى ربكم تنسلون » الحديث ، وروى الإمام عبد الله ابن الإمام أحمد في مسند أبيه وفي كتاب السنة له قال : كتب إلى إبراهيم بن حمزة بن محمد بن حمزة بن مصعب بن الزبير الزبيرى : كتب إليك بهذا الحديث وقد عرضته وسمعتها على ما كتبت به إليك ، فحدثت بذلك عنى ، قال حدثنى عبد الرحمن بن المغيرة الخزاعى قال حدثنا عبد الرحمن بن عياش الأنصارى عن دهم بن الأسود بن عبد الله بن حاجب بن عامر بن المنتفق العقيلي عن أبيه عن عمه لقيط بن عامر أنه خرج وإفداً إلى رسول الله ﷺ ومعه صاحب له نبيك بن عاصم بن مالك بن المنتفق ، قال لقيط : خرجت أنا وصاحبي حتى قدمنا على رسول الله ﷺ فوافيناه حين انصرف من صلاة الغداة ، فقام في الناس خطيباً فقال « أيها الناس ، ألا إني قد خبأت لكم صوق منذ أربعة أيام ، ألا تسمعون اليوم . ألا فهل امرئ بعثه قومه فقالوا له : اعلم لنا ما يقول رسول الله ﷺ ؟ ألا ثم رجل لعله يليه حديث نفسه أو حديث صاحبه أو يليه ضال ، ألا إني مسؤل ، هل بغلت ؟ ألا اسمعوا تعيشوا ، ألا اجلسوا . فجلس الناس . وقمت أنا وصاحبي حتى إذا

فرغ لنا فؤاده ونظره قلت : يا رسول الله ما عندك من علم الغيب ؟ فضحك فقال : من ربك بمفاتيح خمس من الغيب لا يعلمها إلا الله عز وجل ، وأشار بيده ، قلت : ما هن يا رسول الله ؟ قال : علم المنية ، قد علم منية أحدكم ولا تعلمونه . وعلم متى يكون في الرحم ، قد علمه وما تعلمونه . وعلم ما في غد ، قد علم ما أنت صانع ولا تعلمه . وعلم يوم الغيث ، يشرف عليكم أنزلين مشفقين ، فيظل يضحك قد علم أن غوثكم إلى قريب . قال لقيط : فقلت لن نعلم من رب يضحك خيراً يا رسول الله . قال : وعلم يوم الساعة . قلنا يا رسول الله علمنا مما تعلم الناس وتعلم ، فأنا من قبيل لا يصدق تصديقنا أحد ، من مذبح التي تدنو علينا ، وخشعتم التي توألتنا ، وعشيرتنا التي نحن منها . قال : تلبثون فيها مالبثم ، ثم يتوفى نبيكم ، ثم يبعث الصيحة ، فلعمر إلهك مائدع على ظهرها شيئاً إلا مات ، والملائكة الذين مع ربك ، فأصبح ربك عز وجل يطوف في الأرض وختل البلاد ، فأرسل ربك السماء تهضب من عند العرش ، فلعمر إلهك مائدع على ظهرها من مصرع قتيل ولا مدفن ميت إلا شقت القبر عنه حتى تخلفه من عند رأسه ، فيستوى جالساً ، فيقول ربك مهم لما كان فيه ، يقول يارب أمس اليوم لعهدك بالحياة يحسبه حديثاً بأهله . فقلت : يا رسول الله فكيف يجمعنا بعدما تمزقنا الرياح والبلاء والسباع ؟ قال : أنبك يثا . ذلك في آلاء الله ، الأرض أشرف عليها وهي في مدرة بالية ، فقلت لانحيا أبداً ، ثم أرسل الله عليها السماء فلم تلبث عليك إلا أياماً حتى أشرفت عليها وهي شرية واحدة ، ولعمر إلهك هو أقدر على أن يجمعكم من الماء على أن يجمع نبات الأرض ، فتخرجون من الأصواء^(١) ومن مصارعكم فتظفرون إليه وينظر إليكم . قال قلت : يا رسول الله كيف ونحن مراع الأرض وهو شخص واحد ينظر إلينا وننظر إليه ؟ قال : أنبك يثا هذا في آلاء الله ، الشمس والقمر آية منه صغيرة ترونها وتريانكم ساعة واحدة ولا تضامون في رؤيتهما . قلت : فما يفعل بنا ربنا إذا لقيناه ؟ قال : تعرضون عليه بادية له صفحاتكم لا تخفى عليه منكم خافية ، فيأخذ ربك عز وجل بيده غرفة من ماء فينضح بها قبلكم ، فلعمر إلهك ما يخطيء وجه أحد منكم منها قطرة ، فأما المسلم فتدع وجهه مثل الرطبة البيضاء ، وأما الكافر فينضحه — أو قال فينطحه — بمثل الحميم الأسود ، ألا ثم ينصرف نبيكم ويتفرق على أثره الصالحون فيسلكون جسراً من النار يطأ أحدكم الجمرة يقول حس يقول ربك عز وجل أو إنه ، ألا فتصلعون على حوض نبيكم على أظماً والله ناهلة قط مارأيتها ، فلعمر إلهك ما يبسط أحد منكم يده إلا وقع عليها قدح يظهره من الطوف والبول والأذى ، وتحبس

(١) الأصواء : القبور ، وأصلها من الصوى والأعلام .

الشمس والقمر فلا ترون منها واحداً . قال قلت : يا رسول الله فيم نصبر ؟ قال : بمثل
بصرك ساعتك هذه ، وذلك مع طلوع الشمس في يوم أشرقت الأرض وواجهت به الجبار .
قال قلت : يا رسول الله فيما تجزى من حسناتنا وسيئاتنا ؟ قال ﷺ : الحسنه بعشر أمثالها
والسيئة بمثلها إلا أن يعفو . قال قلت : يا رسول الله ما الجنة وما النار ؟ قال لعمر إلهك إن
النار لها سبعة أبواب مامنها بابان إلا يسير الركاب بينهما سبعين عاماً . قلت : يا رسول الله
فعلام نطلع من الجنة ؟ قال على أنهار من غسل مصفى ، وأنهار ممن خمر ما بها صداع
ولاندامة ، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وماء غير آسن وفاكهة . ولعمر إلهك ما تعلمون
وغير من مثله معه وأزواج مطهرة . قلت : يا رسول الله أو لنا فيها أزواج ومنهن المصلحات ؟
قال : المصلحات للصالحين وفي لفظ الصالحات للصالحين تلذونهن ولتذونكم مثل لذاتكم
في الدنيا غير أن لا تولد . قال لقيط : فقلت يا رسول الله أقصى ما نحن بالقون ومنتهون
إليه ؟ فلم يجبه النبي ﷺ قال فقلت : يا رسول الله علام أباهك . فبسط النبي ﷺ يده
وقال : على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة ونهال المشرك وأن لا تشرك بالله إلهاً غيره . قال قلت :
يا رسول الله وإن لنا ما بين المشرق والمغرب ؟ فقبض رسول الله ﷺ يده وظن أنى مشروط
مالا يعطينيه . قال قلت : نحل منها حيث شئنا ولا يجنى على امرئ إلا نفسه . فبسط يده
وقال : لك ذلك نحل حيث شئت ولا يجنى عليك إلا نفسك . قال فانصرفنا عنه ثم قال :
ها إن ذين ، هنا إن ذين (مرتين) ، من أتقى الناس في الأولى والآخرة . فقال له كعب بن
الخطابة أحد بنى بكر بن كلاب : من هم يا رسول الله ؟ قال بنو المنتفق بنو المنتفق أهل
ذلك منهم . قال فانصرفنا . وأقبلت عليه فقلت : يا رسول الله هل لأحد ممن مضى من خير
في جاهليتهم ؟ فقال رجل من عرض قريش : والله إن أباك المنتفق لفي النار . قال فكأنه
وقع حر بين جلد وجهي ولحمه مما قال لأنى على ربوس الناس ، فهممت أن أقول وأبوك
يا رسول الله ، ثم إذا الأخرى أجمل فقلت : يا رسول الله وأهلك ؟ قال : وأهلى ، لعمر الله
حيث ما أتيت على قبر (كافر) عامري أو قرشي أو دوسي قل : أسلني إليك محمد ،
فأبشر بما يسوءك ، تجر على وجهك وبطنك في النار . قال : قلت : يا رسول الله وما فعل
بهم ذلك وقد كانوا على عمل لا يحسنون إلا إياه ، وكانوا يحسبون أنهم مصلحون ؟ قال
ﷺ : ذلك بأن الله بعث في آخر كل سبع أمة نبياً فمن عصي نبيه كان من الضالين ،
ومن أضاع نبيه كان من المهتدين . ورواه إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة قال :
حدثنا محمد بن منصور الجوزي أبو عبد الله قال حدثنا يعقوب ابن عيسى الزهرى قال حدثنا
عبد الرحمن بن المغيرة بن عبد الرحمن قال حدثنا عبد الرحمن بن عياش الأنصاري ثم

السمعى. عن دلم بن الأسود ابن عبد الله عن أبيه عن عمه لقيط بن عامر أنه خرج وافداً إلى رسول الله ﷺ ومعه نبيك بن عاصم بن مالك بن المنتفق . قال فقدمنا المدينة لانسلاخ رجب ففصلنا معه صلاة الغداة ، فقام رسول الله ﷺ في الناس خطيباً وذكر الحديث بنحو ما تقدم مع مغايرة بعض الألفاظ ، وقال الحافظ بن القيم بعد أن ساقه في الهدى عن زوائد المسند : هذا حديث كبير جليل تناديه جلالته وفخامته وعظمته على أنه قد خرج من مشكاة النبوة لا يعرف إلا من حديث عبد الرحمن بن المغيرة بن عبد الرحمن المدنى رواه عنه إبراهيم بن حمزة الزيرى وهما من كبار علماء المدينة ثقتان محتج بهما في الصحيح احتج بهما إمام أهل الحديث محمد بن إسماعيل البخارى ، ورواه أئمة السنة في كتبهم وتلقوه بالقبول وقابلوه بالتسليم والانقياد ولم يطعن أحد منهم فيه ولا فى أحد من رواته ، فمن رواه الإمام ابن الإمام أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد ابن حنبل فى مسند أبيه وفى كتاب السنة وقال : كتب إلى إبراهيم بن حمزة ابن مصعب بن الزبير الزيرى كتبت إليك بهذا الحديث وقد عرضته وسمعتها على ما كتبت به إليك فحدث به عني . ومنهم الحافظ الجليل أبو بكر أحمد ابن عمرو النبيل فى كتاب السنة له . ومنهم الحافظ أبو أحمد بن أحمد ابن إبراهيم بن سليمان المسال فى كتاب المعرفة . ومنهم حافظ زمانه ومحدث أوانه أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبرانى فى كثير من كتبه ، ومنهم الحافظ أبو محمد عبد الله بن محمد بن حيان أبو الشيخ الأصبهاني فى كتاب السنة ، ومنهم الحافظ ابن الحافظ أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن منته حافظ أصفهان . ومنهم الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه ، ومنهم حافظ عصره أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن إسحاق الأصبهاني ، وجماعة من الحفاظ سواهم يطول ذكرهم . وقال بن منته : روى هذا الحديث محمد بن إسحاق الصنعاني ، وعبد الله بن أحمد بن حنبل وغيرهما . قد رواه بالعراق بجميع العلماء وأهل الدين جماعة من الأئمة منهم أبو زرعة الرازى وأبو حاتم وأبو عبد الله محمد بن إسماعيل ولم ينكره أحد ولم يتكلم فى إسناده بل روه على سبيل القبول والتسليم ، ولا ينكر هذا الحديث إلا جاهل أو متجاهل أو مخالف للكتاب والسنة . هذا كلام أبى عبد الله بن منته . قلت : وقال ابن كثير بعد إيرادہ فى الوفود : هذا حديث غريب جداً ، وألفاظه فى بعضها نكارة ، وقد أخرجه الحافظ البيهقى فى كتاب البعث والنشور ، وعبد الحق الأشيبلى فى العاقبة ، والقرطبى فى كتاب التذكرة فى أحوال الآخرة . انتهى .

قلت : وقد تكلم ابن القيم عن غريب بعض مفرداته فقال رحمه الله تعالى : قوله « تهضب » أى تمطر . و « الأصواء » القبور . « والشرية » بفتح الراء الخوض الذى يجمع

فيه الماء ، وبالسكون الحنطة ، يهد أن الماء قد كثر فمن حيث شئت تشرب . وعلى رواية السكون يكون شبه الأرض بخضرتها بالنبات بخضرة الحنطة واستوائها . وقوله « حس » كلمة يقولها الإنسان إذا أصابه على غفلة ما يحرقه أو يؤلمه ، قال الأصمعي : وهى مثل أوه . وقوله : يقول عز وجل « أوأنه » ، قال ابن قتيبة : فيه قولان أحدهما أن يكون بمعنى نعم ، والآخر أن يكون الخير محلوفاً كأنه قال أنتم كذلك ، أو أنه على مايقول . و « الطوف » الغائط ، وفى الحديث « لا يصل أحدكم وهو يدافع الطوف والبول » . و « الجسر » الصراط . وقوله : فيقول ربك « مهيم » أى ماشأنك وماأمرك فمى كنت ؟ وقوله « يشرف عليكم أولين » الأزل بسكون الزاى الشدة والأزل على وزن الكف هو الذى قد أصابه الأزل واشتد به حتى كاد يقطع . وقوله « فيظل مضحك » هو من صفات أفعاله سبحانه وتعالى التى لايشبه فيها شىء من مخلوقاته كصفات ذاته . وقد وردت هذه القصة فى أحاديث كثيرة لاسيلى إلى ردها كما لاسيلى إلى تشبيهها وتحريفها ، وكذلك « فأصبح ربك يطوف فى الأرض » هو من صفات فعله كقوله (وجاء ربك والملك — هل ينظرون إلا أن تأتيم الملائكة أو يأتى ربك) و « ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا — ويدنو عشية عرفة فيباهى بأهل الموقف الملائكة » . والكلام فى الجميع صراط واحد مستقيم : إثبات بلا تمثيل ، وتنزيه بلا تحريف ولا تعطيل . وقوله « والملائكة الذين عند ربك » لأعلم موت الملائكة جاء فى حديث صريح إلا هذا وحديث إسماعيل بن رافع الطويل فى الصور ، وقد يستدل عليه بقوله تعالى (ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله) . وقوله « فلعمركم إلهك » هو قسم بحياة الرب جل جلاله ، وفيه دليل على جواز الإقسام بصفاته وانعقاد اليمين بها وأنها قديمة وأنه يطلق عليه منها أسماء المصادر ويوصف بها . وذلك قدر زائد على مجرد الأسماء وأن الأسماء الحسنى مشتقة من هذه المصادر ، دالة عليها . وقوله « ثم تحيى الصالحة » هى صيحة البعث ونفخته . وقوله « حتى يخلف من عند رأسه » هو من أخلف الزرع إذا نبت بعد حصاده تشبيه النشأة الأخرى بعد الموت بخلاف الزرع بعد ما حصد ، وتلك الخلفة من عند رأسه كما ينبت الزرع . وقوله « فيستوى جالساً » هذا عند تمام خلقته وكمال حياته ، ثم يقوم بعد جلوسه قائماً ، ثم يساق إلى موقف القيامة إما راكباً وإما ماشياً . وقوله « يقول يارب أسس اليوم » استقلالاً لمدة لبثه فى الأرض كأنه لبث فيها يوماً فقال أسس ، أو بعض يوم فقال اليوم ، يحسب أنه حديث عهد بأهله وأنه إنما فارقههم أسس أو اليوم . وقوله « كيف يجمعنا بعدما تمزقنا الرياح والبلاء والسباع » ؟ وإقرار

رسول الله ﷺ له على هذا السؤال رد على من زعم أن القوم لم يكونوا يخوضون في دقائق المسائل ، ولم يكونوا يفهمون حقائق الإيمان ، بل كانوا مشغولين بالعمليات ، وأن أفراخ الصابئة والمجوس من الجهمية والمعتزة والقدرية أعرف منهم بالعمليات . وفيه دليل أنهم كانوا يوردون على رسول الله ﷺ ما يشكل عليهم من الأسئلة والشبهات ، فيجيبهم عنها بما يطلع صدورهم . وقد أورد عليه ﷺ الأسئلة أعداؤه وأصحابه ، أما أعداؤه فالتعننت والمغالبة ، وأما أصحابه فللفهم والبيان وزيادة الإيمان ، وهو يجب كلا على سؤاله ، إلا مالا جواب عنه كسؤال عن وقت الساعة ، وفي هذا السؤال دليل على أنه سبحانه يجمع أجزاء العبد بعدما فرقها وينشئها نشأة أخرى أو يخلق خلقاً جديداً كما سماه في كتابه كذلك في موضعين منه : وقوله « أنبئك بمثل ذلك في آلاء الله » آلاؤه نعمة وآياته التي تعرف بها إلى عباده ، وفيه إثباته القياس في أدلة التوحيد والمعاد ، والقرآن مملوء منه ، وفيه أن حكم الشيء حكم نظيره وأنه سبحانه إذا كان قادراً على شيء فكيف تمجيز قدرته عن نظيره ومثله ، فقد قرر الله سبحانه أدلة المعاد في كتابه أحسن تقرير وأبينه وأبلغه وأوصله إلى العقول والفطر ، فأبى أعداؤه الجاحلون إلا تكذيباً له وتمجيهاً له وطعناً في حكمه ، تعالى عما يقولون علواً كبيراً . وقوله في الأرض « أشرف عليها وهي مدرة بالية » كقوله تعالى (يحيى الأرض بعد موتها) ، وقوله (ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج) ونظائره في القرآن كثيرة . وقوله « فتنتظرون إليه وينظر إليكم » فيه إثبات صفة التجلي لله عز وجل وإثبات النظر له وإثبات رؤيته في الآخرة ونظر المؤمنين له . وقوله « كيف ونحن ملء الأرض وهو شخص واحد » قد جاء هذا الحديث وفي قوله في حديث آخر « لاشخص أخير من الله » والمخاطبون بهذا قوم عرب يعلمون المراد منه ولا يقع في قلوبهم تشبيه سبحانه بالأشخاص ، بل هم أشرف عقولاً وأصبح أذهاناً وأسلم قلوباً من ذلك ، وحقق ﷺ وقوع الرؤية عياناً برؤية الشمس والقمر تحقيقاً لها ونفياً لتوهم المجاز الذي يظنه المطلقون ، وقوله « فيأخذ ربك بيده غرفة من الماء فينضج بها قبلكم » فيه إثبات صفة اليد لله عز وجل بقوله وإثبات الفعل الذي هو النضج ، و « الهطة » الملاة . و « اللحم » جمع حمة وهي الفحمة . وقوله « ثم ينصرف نبيكم » هذا انصراف من موضع القيامة إلى الجنة . وقوله « ويفرق على أثره الصالحون » أى يفرعون ويمضون على أثره . قوله « فتطلعون على حوض نبيكم » ظاهر هذا أن الحوض من وراء الجسر فكأنهم لا يصلون إليه حتى يقطعوا الجسر . وقد روى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال : « بينا أنا قائم على الحوض إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال لهم : هلم ، فقلت : إلى أين ؟ فقال إلى النار ، قلت : ماشأئهم : إنهم ارتدوا على أديبارهم فلا أراه يخلص منهم إلا مثل حمل النعم » قال فهذا الحديث مع صحته أدل دليل على أن الحوض يكون في الموقف قبل الصراط إنما هو جسر مملود على جهنم فمن جازاه سلم من النار والله . قلت : وليس بين أحاديث رسول الله ﷺ تعارض ولا تناقض ولا اختلاف ، وحديثه كله يصدق بعضه بعضاً ، وأصحاب هذا القول أن أرادوا أن الحوض لا يرى ولا يوصل إليه إلا بعد قطع الصراط فحديث أبي هريرة هذا وغيره يرد قولهم ، وإن أرادوا أن المؤمنين إذا جازوا الصراط وقطعوه بدا لهم الحوض فشرهوا منه فهذا يدل عليه حديث لقيط هذا وهو لا يناقض كونه قبل الصراط ، فإن قوله « طوله شهر وعرضه شهر » فإذا كان بهذا الطول والسعة فما الذي يحيل امتداده إلى ما وراء الجسر فيرده المؤمنين قبل الصراط ويعدده . فهذا في حيز الإمكان ووقوعه موقوف على خير الصادق والله أعلم وقوله « والله على أظلم ناهلة قط » الناهلة المطاش الواردون الماء . أى يردونه أظماً ما هم إليه ، وهذا يناسب أن يكون بعد الصراط فانه جسر النار وقد ورودوها كلهم فلما قطعوه اشتد ظمأهم إلى الماء فوردوا حوضه ﷺ كما وردوه في موقف القيامة . وقوله « نجس الشمس والقمر » أى تختفيان فحبسان ولايمان ، والاحتباس التوارى والاختفاء ، ومنه قول أبي هريرة « فانجست » . وقوله « ما بين البابين مسورة سبعين عاماً » يحتمل أن يريد به ما بين الباب والباب هذا المقدار ، ويحتمل أن يريد بالبابين المصراعين ، ولا يناقض هذا ما جاء من تقديره بأربعين عاماً لوجهين : أحدهما أنه لم يصرح فيه راوية بالرفع بل قال : ولقد ذكر لنا أن ما بين المصراعين مسورة أربعين عاماً ، والثاني أن المسافة تختلف باختلاف سرعة السير فيها ويطئه والله أعلم . وقوله في نحر الجنة « ما بها صدادع ولا ندامة » تعريض بخمر الدنيا وما يخلق بها من صدادع الرأس والندامة على ذهاب العقل والمال وحصول الشر الذى يوجبه زوال العقل ، و « ماء غير آسن » هو الذى لم يتغير بطول مكثه ، وقوله في نساء الجنة « غير أن لا تولد » قد اختلف الناس هل تلد نساء أهل الجنة ؟ على قولين : قالت طائفة لإبكون فيها حبل ولا ولادة ، واحتجت هذه الطائفة بهذا الحديث وحديث آخر أظنه في المسند وفيه « غير أن لامنى ولأمنية » . وأثبتت طائفة من السلف الولادة في الجنة واحتجت بما رواه الترمذى في جامعه من حديث أبى الصديق الناجى عن أبى سعيد قال : قال رسول الله ﷺ « المؤمن إذا اشتهى الولد في الجنة كان حمله ووضعه وسنه في ساعة كما يشتهى » قال

الترمذى حسن غيب ، ورواه ابن ماجه . قالت الطائفة الأولى : هذا لا يدل على وقوع الولادة في الجنة فإن علقه بالشرط فقال إذا اشتى ، ولكنه لا يشئى ، وهذا تأويل إسحاق بن راهويه حكاه البخارى عنه ، قالوا والجنة دار جزاء على الأعمال وهؤلاء ليسوا من أهل الجزاء ، قالوا والجنة دار خلود ولا موت فيها فلو توالد فيها أهلها على الدوام والأزبد لما وسعهم ، وإنما وسعهم الدنيا بالموت . وأجابت الطائفة الأخرى عن ذلك كله وقالت « إذا » إنما تكون للمحقق وقوعه لا المشكوك فيه ، وقد صبح أنه سبحانه ينشئ في الجنة خلقاً ليسكنهم إليها بلا عمل ، قالوا وأطفال المسلمين أيضاً فيها بغير عمل ، وأما من حيث سعتنا فلو رزق كل واحد منهم عشرة آلاف من الولد وسعهم ، فإن أذناهم من ينظر في ملكه مسيرة ألفى عام ، وقوله « يا رسول الله أقصى مانغن بالفن ومتبهون » لأجواب هذه المسألة لأنه أراد أقصى مدة الدنيا وانتهائها فلا يعلمه إلا الله ، وإن أراد أقصى مانغن بالفن إليه بعد دخول الجنة والنار فلا تعلم نفس أقصى مايتنى إليه من ذلك وإن كان الانتهاء إلى نعيم وجحيم ، ولهذا لم يجه النبي ﷺ وقوله في عقد البيعة « وزيال المشرك » أى مفارقتة ومعاداته فلا تجاوره ولا تواليه ، كما جاء في الحديث الذى فى السنن « لا ترى نارهما » يعنى المسلمين والمشركين ، وقوله « حيث مامرت بقبر كافر فقل أرسلنى إليك محمد » هذا إرسال تقرع وتوبيخ ، لا تبليغ أمر ونهى ، وفيه دليل على سماع أصحاب القبور كلام الأحياء وخطابهم لهم ، ودليل على أن من مات مشركاً فهو فى النار وإن مات قبل البعثة ، لأن المشركين كانوا قد غيروا الحنيفية دين إبراهيم واستبدلوا بها الشرك وارتكبوه . وليس معهم حجة من الله به ، وقبحه والوعيد عليه بالنار لم يزل معلوماً من دين الرسل كلهم من أولهم إلى آخرهم ، وأخبار عقوبات الله لأهله متداولة بين الأمم قرناً بعد قرن ، فله الحجة البالغة على المشركين فى كل وقت ، ولو لم يكن إلا ما فطر عباده عليه من توحيد ربوبيته المستلزم لتوحيد إلهيته وأنه يستحيل فى كل فطرة وعقل أن يكون معه إله آخر ، وإن كان سبحانه لا يعذب بمقتضى هذه الفطرة وحدها ، فلم تزل دعوة الرسل إلى التوحيد فى الأرض معلومة لأهلها ، فالمشرك يستحق العذاب بمخالفته دعوة الرسل . والله أعلم .

فصل

ثم منكرو البعث على أربعة أصناف : صنف أنكروا المبدأ والمعاد ، وزعموا أن الأكوان تتصرف بطبيعتها وتعدم بأنفسها ، ليس لها رب يتصرف فيها ، إنما هى أرحام تدفع وأرض تبلى ، وهؤلاء هم جمهور الفلاسفة الدهرية والطبائعية .

والصنف الثاني من الدهرية يقال لهم الدورية ، وهم منكرون للخالق أيضاً ، ويعتقدون أن في كل ستة وثلاثين ألف سنة يعود كل شيء إلى ماكان عليه . وزعموا أن هذا قد تكرر مرات لاتنتاهى فكابروا في المعقول وكذبوا المنقول ، قبحهم الله تعالى ، وهاتان الطائفتان معهم قوله عز وجل (وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر) ولهذا عن السلف الصالح فيها تفسيران : الأول معنى قولهم (نموت ونحيا) أى يموت الآباء ويحيى الأبناء هكذا أبداً ، وهو قول الطائفة الأولى ، والمعنى الثاني أنهم عنوا كونهم يموتون ويحيون هم أنفسهم ويتكرر ذلك منهم أبداً ولا حساب ولاجزاء بل ولا موجد ولا معدم ولاعاسب ولا مجازى ، وهذا قول الدورية .

الصنف الثالث الدهرية من مشركى العرب ومن وافقهم ، وهم مقرون بالبداءة ، وإن الله تعالى ربهم وخالقهم (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) ومع هذا قالوا (إن هي إلا موتتنا الأولى) وما نحن بمنشرين (فاقروا بالبداءة والمبدىء ، وأنكروا البعث والمعاد ، وهم المذكورون في حديث أبى هريرة الصحيح « وأما تكذيبه لإيادى فقلوه لن يعيدنى كما بدأنى ، وليس أول الخلق بأهون على من أعادته » .

والصنف الرابع ملاحدة الجهمية ومن وافقهم ، وأقروا بمعاد ليس على ماى القرآن ولا فيما أخبرت به الرسل عن الله عز وجل ، بل زعموا أن هذا العالم يعدم عدماً محضاً ، وليس المعاد هو بل عالم آخر غيره ، فحيثذ تكون الأرض التى تحدث أخبارها وتغير بما عمل عليها من خير وشر ليست هي هذه ، وتكون الأجساد التى تعذب وتجازى وتشهد على من عمل بها المعاصى ليست هي التى أعيدت بل هي غيرها ، والأبدان التى تنعم في الجنة وتتاب ليست هي التى عملت الطاعة ولا أنها تحولت من حال إلى حال ، بل هي غيرها تبتدأ ابتداء محضاً ، فأنكروا معاد الأبدان وزعموا أن المعاد بداءة أخرى ! وما أحسن مقاله ابن القيم رحمه الله فيهم في كافيته :

وقضى بأن الله يجعل خلقه	عدماً ويقبله وجوداً ثانياً
العرش والكسرى والأرواح وال	أملاك والأفلاك والقمران
والأرض والبحر المحيط وسائر ال	أكوان من عرض ومن جثمان
كل سيفينه الفناء المحض ولا	يبقى له أثر كظلم فان
ويعيد ذا المعلوم أيهاً ثانياً	محض الوجود إعادة بزمان

هذا المعاد وذلك المبدأ لدى
 هذا الذى قاد ابن سينا والألى
 لم تقبل الأذهان ذا وتوهما
 هذا كتاب الله ألى قال ذا
 أو صحبه من بعده أو تابع
 بل صرح الوحى المبين بأنه
 فيبدل الله السموات السمل
 وهما كبدل الجلود لساكنى
 وكذلك يقبض أرضه وسما
 وتحبث الأرض التى كتابها
 وتظل تشهد وهى عدل بالذى
 أفيشهد العدم الذى هو كاسمه
 لكن تسوى ثم تبسط ثم تشهد
 وتمد أيضاً مثل مد آدمنا
 وتقىء يوم العرض من أكبادها
 كل يراه بعينه وعيانه
 وكذا الجبال تفت فتاً محكماً
 وتكون كالعهن الذى لو أنه
 وتبس بساً مثل ذاك فتتشى
 وكذا البحار فانها مسجورة
 وكذلك القمران يأذن رنا
 هذى مكورة وهىذا خاسف
 وكواكب الأفلاك تنثر كلها
 وكذا السماء تشق شقاً ظاهراً
 وتصير بعد الانشقاق كمثل هذا
 والعرش والكرسى لايفنيهما
 وألحور لايفنى كذلك جنة

جهنم وقد نسبوه للقرآن
 قالوا مقالته إلى الكفران
 أن الرسول عناه بالإيمان
 أو عبده المبعوث بالبرهان
 لهموا على الإيمان والإحسان
 حقاً مغير هذه الأكوان
 والأرض أيضاً ذان تبدلان
 النيران عند السنج من نيران
 ه يديه مالعلمان مقبوضان
 أخبارها فى الحشر للرحمن
 من فوقها قد أحدث الثقلان
 لاشيء هذا ليس فى الإمكان
 ثم تبدل وهى ذات كيان
 من غير أودية ولا كتابان
 كالاسطوان نفائس الأثمان
 مالا مرىء بالأخذ منه يدان
 فتعود مثل الرمل ذى الكثبان
 وصباغة من سائر الألوان
 مثل الهباء لناظر الإنسان
 قد فجرت تفجير ذى سلطان
 لها فيجتمعان يلتقيان
 وكلاهما فى النار مطروحان
 كلالىء نثرت على ميدان
 وتور أيضاً أيما موران
 المهل أو تك وردة كدهان
 أيضاً إنهما مخلوقان
 المأوى وما فيها من الولدان

ولأجل هذا قال جهنم إنها
والأنبياء فانهم تحت الثرى
مالسبلى بلحومهم وجسومهم
وكذلك عجب الظهر لا يلى فيه
وكذلك الأرواح لا تبلى كما
ولأجل ذلك لم يقر الجهم ما
لكنها من بعض أعراض بها
فالشأن للارواح بعد فراقها
إما عذاب أو نعيم دائم
وتصير طيراً سارحاً مع شكلها
وتظلل واردة لأنهار بها
لكن أرواح الذين استشهدوا
فلهم بذاك مهنة في عيشهم
بذلوا الجسوم لربهم فأعاضهم
ولها القناديل إليها تنهى
فالأرواح بعد الموت أكمل حالة
وعذاب أشقاهما من الذى
والقاتلون بأنها عرض أبوا
إذا أراد الله إخراج السورى
ألقى على الأرض التى هم تحتها
مطراً غليظاً أبيضاً متتابعاً
فظل تنبت منه أجسام السورى
حتى إذا ما الأم حان ولدها
أوحى لها رب السما فتشقت
وتخلت الأم الولود وأخرجت
والله ينشئ خلقه في نشأة
هذا الذى جاء الكتاب ومنه

عدم ولم تخلق إلى ذا الآن
أجسادهم حفظت من الديدان
أبدأ وهم تحت التراب يدان
منه تركب خلقه الإنسان
تبلى الجسوم ولائى اللحمان
الأرواح خارجة عن الأبدان
قامت وذا في غاية البطلان
أبدانها والله أعظم شأن
قد نعمت بالروح والريحان
تجنس النجار بمنة الحيوان
حتى تعود لذلك الجنان
في جوف طير أخضر ريان
ونعيمهم للروح والأبدان
أجسام تلك النبطير بالإحسان
مأوى لها كمساكن الإنسان
منها بهذى السدار في جنان
قد عايشت أبصار ناهيان
ذا كله تها لذي نكران
بعد الممات إلى المعاد الثاني
والله مقتدر ذو سلطان
عشراً وعشراً بعدها عشراً
ولحومهم كمنابت السرحان
وتنمضت فنفاسها متدان
فبدا الجنين كأكمل الشبان
أنفأها أنشئ ومن ذكران
أخرى كما قد قال في القرآن
المهادى به فاحرض على الإيمان

ما قال إن الله بعدم خلقه طراً كقول الجاهل الحيوان

قوله « هذا الميعاد وذلك المبدأ لدى جهنم » تقدم تقريره وتقدم ترجمة جهنم ويان مذهبه وعن أخذته ومن أخذ عنه . وقوله « وهو الذى قاد بن سينا » هو أبو علي بن سينا وأسمه الحسن بن عبد الله . وهو رئيس الفلاسفة ومهذب مذهبهم ، له كتاب الإشارات الذى هذب فيه مذهب أرسطو وقرنه قليلا إلى الأديان ، وكان — فيما ذكر بن القيم — يقول بقدرة العالم وإنكار المعاد ونفى علم الرب تعالى وقدرته وخلقه العالم وبعثه من فى القبور ، وكان ابن سينا هذا تفقه مذهب الفلاسفة من كتب الفارابى أبى نصر التركى الفيلسوف وكان الفارابى هذا يحبه الله يقول بالمعاد الروحاني لا الجنائي ، ويخصص بالمعاد الأرواح العالة لا الجاهلة ، وله مذاهب فى ذلك يخالف المسلمين والفلاسفة من سلفه الأقدمين ، وتحمل ذلك عنه بن سينا ونصرو ، وقد رد عليه الفزائلى فى تنافى الفلاسفة فى عشرين مجلساً له كفه فى ثلاث منها وهى قوله بقدرة العالم ، وعدم المعاد الجنائي ، وقوله إن الله لا يعلم الجزئيات ، وبدعه فى البواقى . قال ابن كثير ويقال إنه تاب عند الموت فأن الله أعلم . وقوله رحمه الله « والألى قالوا مقاتله إلى الكفران » يعنى بذلك أتباع أبى سينا وأنصار زندقته ومن أكبرهم وأشهرهم النصير الطوسى واسمه محمد بن عبد الله ويقال له الخوaja نصير الدين ، فإنه انتدب لنصر مذهب ابن سينا والذب عنه وقام فى ذلك وقعد وشرح إشاراتة وكان يسميها فيما يزعمون قرآن الخاصة ، ويسمى كتاب الله تعالى قرآن العامة ، ورد على الشهر ستائى فى مصارحته ابن سينا بكتاب سماه مصارعة المصارع ، قال ابن القيم : وقفنا على الكتابين ، نصر فيه أن الله تعالى لم يخلق السموات والأرض فى ستة أيام ، وأنه لا يعلم شيئاً ، وأنه لا يفعل شيئاً بقدرته واختياره ، ولا يبحث من فى القبور . وذكر عنه أنه تعلم السحر فى آخر الأمر فكان ساحراً يعبد الأصنام ، إلى أن قال : وبالجمله فكان هذا الملحد هو وأتباعه من الكافرين بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر . قلت وكان الطوسى هذا فيما ذكر أهل التاريخ وزيراً لهؤلاء كوخان^(١) وهو الذى بنى الرصد بمرافعة ورثب فيه الحكماء من الفلاسفة والمتكلمين والأطباء وغيرهم ونقل إليها أوقاف المسلمين من النفقات والمكاتب وغيرها . قال ابن كثير رحمه الله تعالى : إنه عمل الرصد بمدينة مراغة سنة سبع وخمسين وستائة .

(١) راجع لحقيقة النصير الطوسى الصليق على (المتقى من ميزان الاعتدال) صفحة ٢٠

فعمل دار حكمة ورتب فيها فلاسفة ورتب لكل واحد في اليوم واللييلة ثلاثة دراهم ،
 ودار طب فيها للطبيب في اليوم درهمان ، ومدرسة لكل فقيه في اليوم درهم ، ودار حديث
 لكل محدث نصف درهم في اليوم . وقد أطال ابن القيم رحمه الله تعالى في الكلام عليه
 فليراجع . وأما هولاءو خان ملك التتار الذى كان الطوسى وزيراً له فذكر ابن كثير هلاكه
 في سنة أربع وستين وستائة وقال : كان ملكاً جباراً كفاراً لعنه الله تعالى ، قتل من
 المسلمين شرقاً وغرباً ما لا يعلم عددهم إلا الذى خلقهم وسيجزيه على ذلك شر الجزاء .
 كان لايتقيد بدين من الأديان ، وإنما كانت زوجته ظفر خاتون قد تنصرت وكانت تفضل
 النصرارى على سائر الخلق ، وكان أهلها من أفراخ الفلاسفة لهم عنده وجاهة ومكانة . وهو
 كان يترامى على محبة المعقولات ولايتصور منها شيئاً . وإنما كان همه في تدبير الملك وتملك
 البلاد شيئاً فشيئاً حتى أباده الله في هذه السنة وقيل في سنة ثلاث وستين ودفن في مدينة
 تلا . لا رحمه الله تبارك وتعالى .

وقوله ابن القيم رحمه الله :

يل صرح الوحي المبين بأنه حقاً مقرر هذه الأكوان الخ

يشير بذلك إلى قول الله عز وجل (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات) الآيات ،
 وإلى ما في الصحيحين من حديث أبى حازم عن سهل ابن سعد رضى الله عنه قال : قال
 رسول الله ﷺ « يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة النقى ليس فيها
 معلم لأحد » ، وفي صحيح البخارى عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ
 « تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفوها الجبار بيده كما يتكفأ أحدكم خبزته في السفر
 نزلاً لأهل الجنة » وفي صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : أنا أول الناس
 سأل رسول الله ﷺ عن هذه الآية (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات) قالت
 قلت : أين الناس يومئذ يارسل الله ؟ قال « على الصراط » وفيه من حديث اليهودى الذى
 سأل رسول الله ﷺ : أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ؟ فقال
 رسول الله ﷺ « هم في الظلمة دون الجسر » الحديث ، ولابن جرير الطبرى رحمه الله
 تعالى عن أبى أيوب الأنصارى رضى الله عنه أن حبراً من اليهود سأل النبي ﷺ فقال :
 أرايت إذ يقول الله تعالى في كتابه (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات) فأين الخلق
 عند ذلك ؟ فقال « أضياف الله ، فمن يعجزهم مألديه » ورواه ابن أبى حاتم أيضاً . وفي

حديث الصور الطويل عن ألى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « يبدل الله الأرض غير الأرض والسماوات فيبسطها ويعدها مد الأديم العكاظى لا ترى فيها عوجاً ولا أمناً ، ثم يزرع الله الخلق زجرة فإذا هم في هذه المبدلة » . وهذا هو الذى أشار رحمه الله تعالى إليه بقوله : وتمد أيضاً مثل مد أديمنا إنا البيت ، وقوله : وهما كتبديل الجلود لساكى النيران إنا يشير إلى قول الله تعالى (كلما نضجت جلودهم بدلناهم بجلوداً غيرها ليدوقوا العذاب) ووجه المشابهة بين التبدلين أن جلود الكفار كلما احترقت قيل لها عودى فعادت كما كانت ، ومعنى قوله « غيرها » أى صارت غيرها لعودها بعدما نضجت واحترقت ، وإلا فهى هى التى عملت المعاصى فى الدنيا وبها تجازى فى الآخرة . وقال ابن عباس رضى الله عنهما يبدلون جلوداً أيضاً أمثال القراطيس ، يعنى تجدد لهم الجلود التى نضجت كذلك ليتجدد لهم العذاب أبداً وألعياذ بالله ، وكذلك تبدل الأرض والسماوات هو تغييرها من حال إلى حال وإلا فهى هى ، والله أعلم .

وقوله رحمه الله تعالى : وكذلك يقبض أرضه وسماؤه بيديه الخ . يشير إلى قول الله تعالى (يوم نظوى السماء كطلى السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين) وقوله عز وجل (وماقدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسماوات مطويات بيمينه) . وفى الصحيحين عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : جاء رجل من الأحبار إلى رسول الله ﷺ فقال : يا محمد إنا نجد أن الله عز وجل يجعل السماوات على إصبع ، والأرضين على إصبع ، والشجر على إصبع ، والماء والنرى على إصبع ، وسائر الخلق على أصبع فيقول أنا الملك . فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه تصديقا لقول الخبر ، ثم قرأ رسول الله ﷺ (وماقدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة) الآية . وللإمام أحمد والترمذى رحمهما الله عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : مر يهودى برسول الله ﷺ وهو جالس فقال : كيف تقول ياأبا القاسم يوم يجعل الله سبحانه وتعالى السماء على ذه ؟ وأشار بالسبابة ، والأرض على ذه والجبال على ذه وسائر الخلق على ذه ، كل ذلك ويشير بأصابعه ، قال فأنزل الله عز وجل (وماقدروا الله حق قدره) الآية ، وفى الصحيحين أيضاً عن ألى هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « يقبض الله تعالى الأرض ويطوى السماء بيمينه ثم يقول : أنا الملك أين ملوك الأرض » وفيها عن ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال « إن الله تبارك وتعالى يقبض يوم القيامة الأرضين على إصبع وتكون السماوات بيمينه ثم يقول أنا الملك » وفى لفظ

لمسلم « يأخذ الله تبارك وتعالى سماواته وأرضه بيده ويقول أنا الملك — ويقبض أصابعه ويسطرها — أنا الملك ، حتى نظرت إلى المنبر يتحرك من أسفل شيء منه حتى أتى أقول أساقط هو برسول الله ﷺ ، ولفظ أحمد رحمه الله تعالى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « إن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية ذات يوم على المنبر (وماقدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسماوات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) ورسول الله ﷺ يقول هكذا بيده يحركها يقبل بها ويدبر : يمجّد الرب نفسه ، أنا الجبار أنا المتكبر أنا للملك أنا العزيز أنا الكريم ، فرجف برسول الله ﷺ المنبر حتى قلنا ليخرن به » ولابن أبي حاتم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : يطوى الله السموات السبع بما فيها من الخليقة والأرضين السبع بما فيها من الخليقة ، يطوى ذلك بيمينه يكون ذلك كله فى يده بمنزلة خردلة .

وقوله رحمه الله تعالى « وتحدث الأرض التى كنا بها ، أخبارها ألخ » يشير إلى قوله تعالى (يومئذ نحدث أخبارها ، بأن ربك أوحى لها) وروى الإمام أحمد والترمذى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ هذه الآية (يومئذ نحدث أخبارها) قال « أتدرون ما أخبارها ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : فان أخبارها أن تشهد على كل عمل على ظهرها ، أن تقول عمل كذا وكذا عبد أو أمة بما يوم كذا وكذا ، فهذه أخبارها » ثم قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح غريب ، وفى معجم الطبرانى من حديث ابن طهية حدثنى الحارث بن يزيد سمع ربيعة الخدسى أن رسول الله ﷺ قال : تحفظوا من الأرض فإنها أمكم ، وأنه ليس من أحد عامل عليها خيراً أو شراً إلا وهى مغبرة « وقال البخارى رحمه الله تعالى : أوحى لها وأوحى إليها ، ووحى لها ووحى إليها واحد . وكذا قال ابن عباس . وعنه رضى الله عنه قال : قال لها ربها قولى فقالت . وقال مجاهد : أوحى لها أى أمرها .

وقوله رحمه الله تعالى :

وتقى يوم العرض من أكبادها كالأسطوان نفائس الأثمان

كل يراه بعينه ألخ . يشير إلى قول الله عز وجل (وأخرجت الأرض أثقالها) وإلى ما رواه مسلم رحمه الله تعالى فى صحيحه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « تلقى الأرض أفلاد كبدتها أمثال الأسطوان من الذهب والفضة ، فيجىء القاتل فيقول فى

هذا قبلت ، ويحيى القاطع فيقول في هذا قطعت رحى ، ويحيى السارق فيقول في هذا قطعت يدي ، ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئاً .

وقوله « وكذا الجبال تفت فتاً محكماً الخ » يشير إلى قول الله عز وجل : (ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً ، فيذرها قاعاً صافصفاً ، لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً) وقوله عز وجل (وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب) الآية ، وقوله عز وجل (وبست الجبال بساً ، فكانت هباء منبثاً) وقوله عز وجل (وتكون الجبال كالعهن) وفي آية القارعة (كالعهن المنفوش) وقوله عز وجل (يوم ترجف الأرض والجبال وكانت الجبال كثيباً مهيلاً) وقوله عز وجل (وإذا الجبال نسفت) وقوله عز وجل (وإذا الجبال سيرت) وقوله عز وجل (وسيرت الجبال فكانت سراباً) وقوله عز وجل (وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة) وقوله عز وجل (ويوم نسir الجبال وترى الأرض بارزة) وما في معانيها من الآيات . قال ابن عباس رضي الله عنهما : سأل رجل من ثقيف رسول الله ﷺ : كيف تكون الجبال يوم القيامة ؟ فأَنزل الله تعالى هذه الآية (ويسألونك عن الجبال) أى هل تبقى يوم القيامة أو تزول (فقل ينسفها ربي نسفاً) أى يذهبها عن أماكنها ويسيرها تسيراً فيذرها أى الأرض قاعاً صافصفاً أى بسطاً واحداً ، والقطاع هو المنسط المستوى من الأرض والصفصف الأملس (لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً) أى لا ترى في الأرض يومئذ وادياً ولا رابية ولا صدعاً ولا أكمة ولا مكاناً منخفضاً ولا مرتفعاً . كذا قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد والحسن البصري والضحاك وقتادة وغير واحد من السلف رحمهم الله تعالى ، وقوله تعالى (تحسبها جامدة) أى قائمة واقفة (وهي تمر مر السحاب) أى تسير سير السحاب حتى تقع على الأرض ، قال البغوي رحمه الله تعالى : وذلك أن كل شيء عظيم وكل جمع كثير يقصر عنه البصر لكثرتة وبعد ما بين أطرافه في حسابان النظر واقف وهو سائر ، كذلك سير الجبال لا يرى يوم القيامة لعظمتها ، كما أن سير السحاب لا يرى لعظمته وهو سائر . وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة وغيرهم في قوله تعالى (وبست الجبال بساً) : أى فتت فتاً . وقال عطاء ومجاهد ومقاتل : فصارت كالديقيق الميسوس ، وهو المبلول . قال سعيد بن المسيب والسدي : كسرت كسراً . وقال الكلبي : سيرت على وجه الأرض تسيراً . وقال الحسن : قامت من أصلها فذهبت . ونظيرها (فقل ينسفها ربي نسفاً) وقال ابن كيسان : جعلت كثيباً مهيلاً بعد أن كانت شاذخة طويلة ، (فكانت هباء منبثاً) : غباراً متفرقاً كالذي يرى في شعاع الشمس إذا دخل الكوة وهو المباء . وقال أبو اسحاق عن

الحارث عن علي رضي الله عنه (هباء منبأ) : كرهج الغبار يسطع ثم يذهب فلا يبقى منه شيء . وقال العوفي عن ابن عباس : الهباء يطير من النار إذا اضطربت ، يطير منه الشرر ، فإذا وقع لم يكن شيئاً . وقال عكرمة : المنبأ الذي قد ذرته الريح وبشته . وقال قتادة : هباء منبأ ، كيبس الشجر الذي تذروه الرياح وقال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن و قتادة وعطاء الخراساني والضحاك والسدي : العهن الصوف . وقال البغوي : كالصوف المصبوغ ، ولا يقال عهن إلا للمصبوغ ، وقال الحسن : كالصوف الأحمر وهو أضعف الصوف . وقال : المنفوش المنذوف . وقال ابن كثير المنفوش الذي قد شرع في الذهاب والتهرق . وقال في قوله (كئيباً مهيلاً) : أى تصير ككثبان الرمل بعدما كانت حجارة صماء . وقال البغوي : رملا سائلا . قال الكلبي : هو الرمل الذي إذا أخذت منه شيئاً تبعك مابعده ، يقال أهلت الرمل أهياء هيلاً إذا حركت أسفله حتى انهار من أعلاه . وقال (نسفت) قلعت من أمكنتها . وقال ابن كثير : ذهب بها فلا يبقى لها عين ولا أثر . وقال في (فكانت سرايا) أى يخيّل إلى الناظر أنها شيء ، وليست بشيء ، وبعد هذا تذهب بالكلية فلا عين ولا أثر . وقال في (وتسير الجبال) : تذهب عن أمكنتها وتزول ، (وترى الأرض بارزة) أى بادية ظاهرة ليس فيها معلم لأحد ، ولا مكان يوارى أحداً ، بل الخلق كلهم ضاحون لربهم لا تخفى عليه منهم خافية . قال مجاهد و قتادة (وترى الأرض بارزة) : لاجتر فيها ولا غيابة . وقال قتادة أيضاً : لانباء ولا شجر . وقال البغوي : (فدكتنا) كسرتنا (ذكة) كسرة (واحدة) قال : وأول ما تتغير الجبال تصير رملا مهيلاً ، ثم عنها منفوشاً ، ثم تصير هباء منشوراً .

وقوله رحمه الله تعالى : وكذا البحار فإنها مسجورة ، قد فجرت إلخ يشير إلى قوله تعالى (وإذا البحار سجرت) وقوله عز وجل (وإذا البحار فجرت) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : فجر الله تعالى بعضها في بعض . وقال الحسن : فجر الله تعالى بعضها في بعض فذهب ماؤها . وقال قتادة : اختلط عذبها بمالحها . وقال الكلبي : ملك . وقوله تعالى (سجرت) قال ابن عباس : أوقدت فصارت ناراً تضطرم . وقال مجاهد ومقاتل : يعنى فجر بعضها في بعض ، العذب والملح ، فصارت كلها بجرأ واحداً ، وقال الكلبي : ملك ، وقيل : صارت مياهها بجرأ واحداً من الحميم لأهل النار . وقال الحسن : يبست وهو قول قتادة ، قال : ذهب ماؤها فلم يبق قطرة ، والمعنى المتحصل من أقوالهم رحمه الله

أنها يفجر بعضها في بعض فتنتلى ، ثم تسجر ناراً فيذهب ماؤها ، ولهذا جمع ابن القيم رحمه الله تعالى بينهما فقال « مسجورة قد فجرت » والله تعالى أعلم .

وقوله رحمه الله تعالى « وكذلك القمران يأذن ربنا لهما فيجتمعان .. إلخ يشير إلى قول الله عز وجل (وحسف القمر — وجمع الشمس والقمر) وقوله (إذا الشمس كورت) خسف : أظلم وذهب نوره وضوؤه . (وجمع الشمس والقمر) أى صار أسودين مكرولين كأنهما ثوران عقيران . وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس (إذا الشمس كورت) : أظلمت . وقال العوفي عنه : ذهبت . وقال مجاهد : أضمحلت وذهبت . وكذا قال الضحاك . وقال قتادة : ذهب ضوؤها . وقال سعيد بن جبير : كورت غورت ، وقال ربيع بن خيثم : رمى بها . وقال أبو صالح : القيت . وعنه أيضاً : نكست ، وقال زيد بن أسلم : تقع في الأرض . وقال ابن جرير : والصواب عندنا من القول في ذلك أن التكوير جمع الشيء بعضه على بعض ، ومنه تكوير العمامة ، وجمع الثياب بعضها على بعض ، فمعنى قوله تعالى (كورت) جمع بعضها إلى بعض ثم لفت فرمى بها ، وإذا فعل بها ذلك ذهب ضوؤها . ولابن أبى حاتم عن ابن عباس (إذا الشمس كورت) قال : يكور الله تعالى الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ويبعث الله تعالى رجلاً دبوراً فيضرمها ناراً . وكذا قال عامر الشعبي . ولابن أبى حاتم عن ابن يزيد بن أبى مريم عن أبيه أن رسول الله قال في قول الله تعالى (إذا الشمس كورت) قال « كورت في جهنم » وللبخارى عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ « الشمس والقمر يكوران يوم القيامة » . وللبزار عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن الشمس والقمر ثوران في النار عقيران يوم القيامة » .

وقوله رحمه الله تعالى « وكواكب الأفلاك تنثر كلها إلخ » يشير إلى قول الله عز وجل (وإذا النجوم انكدرت) وقوله تعالى (وإذا الكواكب انتثرت) وقوله تعالى (فإذا النجوم طمست) أى عمى نورها وذهب ضوؤها . وانكدرت : تناثرت من السماء وتساقطت على الأرض . يقال انكدر الطائر إذا سقط عن عشه . قال الكلبي وعطاء : تمطر السماء يومئذ نجوماً فلا يبقى نجم إلا وقع .

وقوله رحمه الله تعالى « وكذا الشمس تشق شقاً ظاهراً وتمور » إلخ يشير إلى قوله تعالى (إذا السماء انشقت) وقوله تعالى (وانشقت السماء فهي يومئذ واهية) وقوله (يوم تشقق السماء بالغمام) وقوله عز وجل (السماء منفطر به) وقوله تعالى (إذا السماء

انفطرت) وقوله تعالى (وإذا السماء كَشِطَّت) وقوله عز وجل (إذا السماء فرجت) وقوله تعالى (وتفتح السماء فكانت أبواباً) وقوله تعالى (يوم تمور السماء موراً) وقوله عز وجل (يوم تكون السماء كالمهل) وقوله (فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان) قوله (انشقت) : أى صارت أبواباً لنزول الملائكة (فكانت وردة) عن ابن عباس : تغير لونها ، وعنه قال كالفرس الورد ، وقال أبو صالح : كالبرذون الورد . وحكى البغوى وغيره أن الفرس الورد تكون في الربيع صفراء وفي الشتاء حمراء فإذا اشتد البرد اغبر لونها ، فشبه السماء في تلونها عند انشقاقها بهذا الفرس في تلونه . (كالدهان) قال الضحاك ومجاهد وقادة والربيع : هو جمع دهن ، شبه السماء في تلونها بلون الورد من الخيل ، وشبه الوردة في اختلاف ألوانها بالدهن واختلاف ألوانه ، وقال عطاء بن أنى رباح : كالدهان كعصير الزيت يتلون في الساعة ألواناً ، وقال مقاتل : كبدن الورد الصافي ، وقال ابن جرير : تصير السماء كالدهن الذائب ، وذلك حين يصيبها حر جهنم . وقال ابن عباس والكلبي : كالدهان أى كاللآديم الأحمر وجمعه دهنه ودهن . وقال عطاء الخراساني : كلون الدهن في الصفرة ، وقال قتادة : هي اليوم خضراء ويومئذ لونها إلى الحمرة يوم ذو ألوان ، وقال ابن كثير رحمه الله : تلون كما يذوب الدردي والفضة في السبك ، وتتلون كما تتلون الأصباغ التي يدهن بها فتارة حمراء وصفراء وزرقاء وخضراء ، وذلك من شدة الأمر وهول القيامة العظيم . والإمام أحمد عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ « يبعث الناس يوم القيامة والسماء تطش عليهم » قال الجوهري : الطش المطر الضعيف . وقوله تعالى (يوم تمور السماء موراً) قال ابن عباس وقادة : تتحرك تحريكاً ، وعنه : هو تشققها وقال مجاهد : تدور دوراً ، وقال الضحاك : استدارتها وتحركها لأمر الله وموج بعضها في بعض ، وهذا اختيار ابن جرير أنه التحرك في استدارة . وقال عطاء الخراساني : تختلف أجزاؤها بعضها في بعض ، وقيل تضطرب ، وقال البغوى : تدور كدوران الرحي وتكفأ بأهلها تكفؤ السفينة ، قال : والمور يجمع هذه المعاني كلها : فهو في اللغة الذهاب والجيء ، والتردد والدوران والاضطراب . وقال تعالى (وانشقت السماء فهي يومئذ واهية ، والملاك على أرجائها) عن علي قال : تنشق السماء من الجيرة رواه ابن أبي حاتم ، والملاك اسم جنس — أى الملائكة — على أرجاء السماء ، قال ابن عباس على ما لم ير منها أى حافاتنا . وكذلك قال سعيد بن جبير والأوزاعي ، وقال الضحاك : أتى أطرافها ، وقال الحسن البصري : أبوابها ، وقال الربيع بن أنس : على ما استرق من السماء ينظرون إلى أهل

الأرض . وقوله تعالى (السماء منفطر به) : متشقق . قال الحسن وقتادة أى بسببه من شدته وهوله ، و (فرجت) قال ابن كثير : أى انفطرت وانشقت وتبدلت أرجاؤها ووهت أطرافها .

وقوله رحمه الله « والعرش والكرسى لا يفنيهما إلخ » وكذا قوله « والخور لا تفنى كذلك الجنة المأوى إلخ » يعنى أن هذه الأشياء مخلوقة للبقاء لا للفناء ، والمخلوق للبقاء باق لا بنفسه بل بإبقاء الله إياه ، وقد ذكر الله تعالى الجنة ونعيمها ودوامها وخلود أهلها فيها وذكر النار وجعيمها ودوام عذابها وخلود أهلها فيها فى مواضع كثيرة من كتابه ، وسيأتى ذكر ماتيسر منها . وقد جاء فى تفسير قوله (ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله) : إن المراد بذلك الشهداء والخور العين ورضوان وزبانية العذاب ، وقد قال الإمام أحمد فى ذلك : إنه هو اعتقاد السلف الصالح قال فإن احتج مبتدع بقوله عز وجل (كل شيء هالك إلا وجهه) و (كل من عليها فان) قيل إن المراد كل شيء عليه الهلاك والفناء هالك فان . ويؤيد ذلك الاستثناء المذكور فى سورة الزمر ، وأيضاً فإن الجنة دار مقام وسرور وسلامة والموت ضد ذلك فكيف يكتب على من فيها موت . وكذا جاء فى العرش أن الله يأمره أن يأخذ الصور من إسرافيل عليه السلام عند موته كما فى حديث الصور الطويل . وقوله « ولأجل هذا قال جهنم إنها عدم إلخ » يعنى أن لجهنم إلخاداً فى آيات الله جميعها، فكما ألحد فى آيات الأسماء والصفات ألحد أيضاً فى آيات الوعيد والوعيد ، لو جحد وجود الجنة والنار الآن ، وكذلك الآيات والأحاديث الواردة فيها وقضى أيضاً بفنائها وأنها يفنيان ومن فيها ، وذلك بخلاف النصوص القوية والفطر المستقيمة كما سيأتى إن شاء الله . وقوله رحمه الله :

والأنبياء فانهم تحت الثرى أجسادهم حفظت من الديدان إلخ

يشير إلى ما فى السنن وغيرها وصححه ابن حبان من حديث أوس بن أوس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن أفضل أيامكم يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه قبض ، وفيه النفخة ، وفيه الصعقة . فأكثروا على من الصلاة فيه ، فإن صلاتكم معروضة على . قالوا : يا رسول الله كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت ؟ قال يقولون : بليت . قال : « إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء » وقال ابن وهب : أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبى هلال عن زيد بن أبى عن عباد بن نسي عن أبى الدرداء

قال : قال رسول الله ﷺ « أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهده الملائكة ، وإن أحداً لا يصلى على إلا عرضت على صلاته حتى يفرغ . قال : قلت وبعد الموت ؟ قال إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء » ، ورواه ابن ماجه بإسناد جيد ، وفي رواية للطبراني « ليس من عبد يصلى على إلا بلغنى صلاته . قلنا : وبعد وفاتك ؟ قال : وبعد وفاتي ، إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء » والأحاديث في بلوغ صلاتنا إليه ، وعرض أعمالنا عليه كثيرة جداً ، وبعضها في الصحيحين لكن بدون ذكر الأجساد .

وقد ثبت أيضاً في أجساد الشهداء أنها لا تنال فكيف بأجساد الأنبياء ، كما قال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل حدثنا حسين المعلم عن عطاء بن جابر قال « لما حضر أحد دعائي أي من الليل فقال لي : ما أراي إلا مقتولا في أول من يقتل من أصحاب النبي ﷺ ، وإني لأترك بعدى أعز علي منك غير نفس رسول الله ﷺ ، وإن على ديناً فاقض واستوص باخواتك خيراً ، فأصبحنا وكان أول قتيل ، فدفنت معه آخر في قبره ، ثم لم تطب نفسي أن أتركه مع آخر فاستخرجته بعد ستة أشهر فإذا هو كيوم وضعته هيئته غير أذنه » . ولأصحاب السنن عنه رضى الله عنه من حديث طويل ، وفيه فيينا أنا في خلافة معاوية بن أبي سفيان إذ جاءني رجل فقال : يا جابر بن عبد الله ، والله لقد أثار أباك عمال معاوية فبدا فخرج طائفة منه . فأتيته فوجدته على النحو الذي دفته ، لم يتغير إلا ما لم يدع القتل أو القتل » . وللبهقي عنه رضى الله عنه قال : لما أجرى معاوية العين عند قتلى أحد بعد أربعين سنة استصرخناهم إليهم فأتيناهم فأخرجناهم ، فأصابنا المسحاة قدم حمزة فانبعث دماً » . وفي رواية ابن إسحاق عنه قال « فأخرجناهم كأنما دفنوا بالأمس » ، وذكر الواقدي أن معاوية لما أراد أن يجري العين نادى مناديه : من كان له قتيل بأحد فليشهد ، قال جابر : فحفرننا عنهم فوجدت أبي في قبره كأنما هو نائم على هيئته ، ووجدنا جاره في قبره — عمرو بن الجموح — ويده على جرحه — فأزيلت عنه فانبعث جرحه دماً . ويقال أنه فاح من قبورهم مثل ريح المسك ، رضى الله عنهم أجمعين ، وذلك بعد ست وأربعين سنة من يوم دفنوا ، وفي ذلك آثار كثيرة .

وقوله رحمه الله تعالى « وكذاك عجب الظهور لا يبلى الخ » . يشير إلى حديث أبي هريرة المتقدم قريباً وفيه « وليس من الإنسان شيء إلا سبيل ، إلا عظماً وهو عجب الذنب ، ومنه يركب الخلق يوم القيامة » .

وقوله رحمه الله تعالى « وكذلك الأرواح لا تبلى إلخ » يشير إلى ماتقدم ذكر بعضه قريباً من الآيات الصريحة والأحاديث الصحيحة من أن الأرواح ليست هي مطلق حياة الجسم العارضة ، بل هي حقيقة أخرى مستقلة يعمر الجسد بحلولا فيه ويفسد بخروجها منه ، وهي النسمة التي يموت الإنسان بخروجها من جسده ، وأنها لها حقيقة ، وأنها تنفخ وتقض وتصد وتهبط ، وأنها بعد مفارقتها للجسد إما أن تنعم أو تعذب ، وإما أن تفتح لها أبواب السماء حتى يتسبى بها إلى الله ، أو تغلق دونها فيذهب بها إلى سجين والعباد بالله كما قدمنا ذلك والله الحمد ، وأنها تجمع في الصور وتطير بنفخ إسرافيل إذا أمره الله ، فتطير كل روح إلى جسدها الذي كانت تعمه في الدنيا حتى تدخله وتدب فيه ديب السم في اللديع حتى يقوم بشراً سوياً ، وأنها بعد خروجها من الجسد تكلم وتكلم وتسل وتحيب وتخبر كما ثبت بنصوص الكتاب والسنة ، وأما عن كيفية الروح وكنها فليس لبشر العلم به ولا الاطلاع عليه ، ولهذا لما سألت اليهود النبي ﷺ عنه أنزل الله تعالى جوابهم (قل الروح من أمر ربي ، وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً) . وقوله رحمه الله تعالى :

ولأجل ذلك لم يقر الجهم ما للأرواح خارجة من الأبدان .

لكنها من أعراض بها إلخ » .

يعنى أن مذهب الجهم في الروح هو مذهب الفلاسفة الحائرين أن الروح ليس شيئاً يقوم بنفسه بل عرض والعرض في اصطلاحهم هو ما لا يستقل ولا يستقر ، فمنزلة الروح عندهم من الجسد كمنزلة السمع من السامع والبصر من المبصر ، يذهب بذها به ، بل قد يذهب البصر والسمع والذات التي يقوم بها موجودة ، فجحدوا أن تكون النفس التي هي الروح شيئاً قائماً بنفسه ، وأنه ينفخ في الجنين في بطن أمه بعد الأربعين الثالثة ، وأن الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى) ، وجحدوا كونها شيئاً يساق وينزع عند الموت ويعرج بها إلى الله بمر وجل فيفتح لها أبواب السماء إن كانت محسنة أو تغلق دونها إن كانت مسيئة . ولا أن روح الأنبياء والمؤمنين في الرفيق الأعلى وأرواح الكفار في سجين ، فكذبوا بالكتاب ، وبما أرسل الله به رسله ، فضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل ، وقوله رحمه الله تعالى :

فالشأن للأرواح عند فراقها أبدانها والله أعظم شأن

يعنى أن أعظم شأنًا من الحياة الدنيا ، وذلك انه يكون إذ ذاك الخير عياناً ، والغيب شهادة والمستور مكشوفاً ، واختبأ ظاهراً ، فليس الخير كالمعينة ولا علم اليقين كعين اليقين ، فالصدق يرى ويجد مصداق ما جاء به النص كما علمه وتيقنه فيزداد بشرى وفرحاً وسروراً ، والمكذب يرى ويجد حور تكذيبه بذلك ، وغب ما جناه على نفسه ويذوق وبال أمره ، وكل يفضى إلى ما قدم .

وقوله « إما نعم أو عذاب إن » يشير إلى قول الله عز وجل (فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم ، وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين ، وأما إن كان من المكذبين الضالين فتل من حميم وتصلية جحيم . إن هذا هو حق اليقين ، فسبح باسم ربك العظيم) سبحانه الله ونحمده سبحانه الله العظيم ، وغير ذلك مما في معناه من الآيات ، وقدمنا منها جملة وقدمنا من الأحاديث في أحوال الاحتضار والبرزخ وما يتعلق بذلك ما يبلغ حد التواتر ، فليرجع إليه ، والله الحمد والمنة .

وقوله رحمه الله « وتصير طيراً سارحاً مع شكلها إن » يشير إلى حديث كعب بن مالك المسلسل بالأئمة « نسمة المؤمن طائر يعلق في شجرة الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه » وقوله رحمه الله تعالى « لكن أرواح الذين استشهدوا في جوف طير أحضر إن » . يشير إلى قول الله عز وجل ولاتحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون (الآيات وما في معناها . وفي الصحيح من حديث الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال : سألتنا عبد الله عن هذه الآية . (ولاتحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) قال : أما إنا قد سألنا عن ذلك فقال « أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوى إلى القناديل ، فاطلم إليهم ربهم عز وجل اطلاعة فقال : هل تشتهون شيئاً ؟ قالوا أى شئ ؟ نشتهي ونجن نسر من الجنة حيث شئنا ؟ ففعل ذلك بهم ثلاث مرات . فلما رأوا أنهم لم يتركوا من أن يسألوا قالوا : يارب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى . فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا » وغير ذلك من الأحاديث :

وإذا أراد الله إخراج السورى بعد المصات إلى معاد ثان
ألقى على الأرض التي هم تحتها مطراً غليظاً أيضاً متتابعاً إن

يشير إلى حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما بطوله وفيه « ثم يرسل الله — أو قال ينزل الله — تعالى مطراً كأنه الطل أو الظل ، فتنبت منه أجساد الناس » الحديث ، وفي حديث الصور الطويل « ثم ينزل الله عليهم ماء من تحت العرش ، ثم يأمر الله السماء أن تمطر فتمطر أربعين يوماً حتى يكون الماء فوقهم اثني عشر ذراعاً ، ثم يأمر الله الأجساد أن تنبت فتنبت كنبات الطرايث أو كنبات البقل » وهو الذى عناه بقوله « عشرًا وعشرًا » بعدها عشران » .

وقوله « أوحى لها رب السماء فتشوقت إلخ » يشير إلى قول الله عز وجل (وإذا القبور بعثت) ، وقوله (أفلا يعلم إذا بعثر ما فى القبور) قال ابن عباس : بحث ، وقال السدى : تبعثر تحرك فيخرج من فيها ، وقال البيهقي : بحث وقلب ترابها وبعث من فيها من المواتى أحياء ، يقال بعثت الحوض وبعثته إذا قلبته فجعلت أسفلها أعلاه ، وقال فى الآية الأخرى (إذا بعث) : أثبر وأخرج (ما فى القبور) أى من الأموات .

وقوله « وتخلت الأم الولود إلخ » يشير إلى قوله تعالى (وألقت ما فيها وتخلت) وقال مجاهد وسعيد وقتادة : ألقت ما فى بطنها من الأموات وتخلت منهم . أهـ .

وقوله « وأخرجت أثقالها إلخ » يشير إلى قوله عز وجل (وأخرجت الأرض أثقالها — إلى قوله — بأن ربك أوحى لها) قال ابن كثير رحمه الله : يعنى ألقت ما فيها من المواتى ، قاله غير واحد من السلف : وقد تقدم تفسيرها بإلقائها أفلاذ كبدها أمثال الاسطوان . وقال البيهقي رحمه الله : أثقالها موتاها وكنوزها فتلقبها على ظهرها . وقوله رحمه الله « والله ينشئ خلقه » أى هم أنفسهم لاغيرهم بعد موتهم « فى نشأة أخرى إلخ » يشير إلى قول الله عز وجل (وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى ، من نطفة إذا تمنى) فهذه هى النشأة الأولى قال تعالى (وأن عليه النشأة الأخرى) وهو البعث بعد الموت قال تعالى (نحن خلقناكم فلولا تصدقون ، أفأنتم ماتمون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون . نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون . ولقد علمتم النشأة الأولى فلولا تذكرون) وما فى معنى ذلك من الآيات والأحاديث ، والمقصود أن الله سبحانه وتعالى يبعث المواتى أنفسهم ويجمعهم بعدما فرقهم وينشئهم بعدما مرقهم ، ويعيدهم كما خلقهم ، قد علم الله ماتنقص الأرض منهم (وما كان الله ليعجزه من شيء فى السموات ولا فى الأرض ، إنه كان عليمًا قديرًا) .

وقوله « ما قال إن الله يعدم خلقه إلخ » أى لم يقل الله تعالى ولارسله ﷺ إنه يعدمهم العدم المحض ويأتى بغيرهم ، ولا إن المθάيب غير من عمل الطاعات فى الدنيا ، ولا إن المعذب غير من مرد على المعاصى (إن الله لا يظلم مثقال ذرة — وماريك بظلام للعبيد — وما الله يريد ظلماً للعباد) ، بل قال تعالى (منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) ، فالذين خلقهم من الأرض هم الذين أعادهم فيها ، وهم الذين يخرجهم منها ، ليسوا بغيرهم كما يقوله الزنادقة قبحهم الله تعالى . وقال رسول الله ﷺ « فتخرجون من الأصواء ومن مصارعكم » ولم يقل أنه غيركم الذى يخرج . والكلام فى هذا الباب يطول جداً ، والنصوص فيها لاتحصى كثرة ، وإنما أشرنا إلى بعض من كل ودق من جل وقطرة من بحر والله المستعان . إلى آخر ما ذكرنا من التعليق على الآيات التى سقنا من نونية ابن القيم رحمه الله تعالى مع غاية الاختصار والإيجاز والله الحمد والمنة . ولنرجع إلى شرح آيات المتن المذكور :

(وبقيامنا بنفخ الصور) أى وكما يدخل فى الإيمان باليوم الآخر الموت وما بعده من فتنة القبر ونعيمه وعذابه وباللقاء والبعث والنشور والقيام من القبور كذلك يدخل فى ذلك الإيمان بالصور والنفخ الذى جعله الله سبب الفزع والصق والقيام من القبور ، وهو القرن الذى وكل الله تعالى به إسرافيل كما تقدم فى ذكر الملائكة . وقد ذكر الله عز وجل النفخ فيه فى مواضع من كتابه ، كقوله عز وجل (ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ، ومن فى الأرض إلا من شاء الله ، ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون) الآيات . وقال تعالى (ويوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله وكل أتوه داخرين) الآيات ، وقال تعالى (قوله الحق وله الملك يوم ينفخ فى الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير) . ولنسق ههنا حديث الصور بطوله لما فيه من المناسبة لهذه الآيات ولما اجتمع فيه مما تفرق فى غيره من الأحاديث وبالله التوفيق . قال ابن كثير رحمه الله تعالى عند هذه الآية الأخرى : وقد روينا حديث الصور بطوله من طريق الحافظ أبى القاسم الطبرانى فى كتابه المطولات قال : حدثنا أحمد بن الحسن المصرى الأئلى حدثنا أبو عاصم النبيل حدثنا إسماعيل بن رافع عن محمد بن محمد بن زياد عن محمد بن كعب القرظى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : حدثنا رسول الله ﷺ وهو فى طائفة من أصحابه فقال : « إن الله تعالى لما فرغ من خلق السموات والأرض خلق الصور فأعطاه إسرافيل فهو واضعه على فيه شاخصاً بصوه فى العرش ينتظر متى يؤمر » قلت : يارسول الله وما الصور ؟ قال « القرن » .

قلت : كيف هو ؟ قال : عظيم ، والذي يعشى بالحق إن عظم دارة فيه كعرض السموات والأرض ، ينفخ فيه ثلاث نفخات : النفخة الأولى نفخة الفزع ، والثانية نفخة القيام لرب العالمين ، يأمر الله تعالى إسرأفيل بالنفخة الأولى فيقول انفخ ، فينفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات والأرض إلا من شاء الله ، ويأمره فيطليها ويدبها ولايفتر وهى كقول الله تعالى (وماينظر هؤلاء إلا صيحة واحدة ماها من فوق) فيسير الله الجبال فتمر مر السحاب فتكون سراباً ، ثم ترجع الأرض بأهلها رجاً فتكون كالسفينة المرمية في البحر تضربها الأمواج تكفأ بأهلها كالقنديل المعلق في العرش ترججه الرياح ، وهو الذى يقول (يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة) فيمد الناس على ظهريها وتذهل المراضع وتضع الحوامل وتشيب الولدان وتطير الشياطين هاربة من الفزع حتى تأتى الأفطار ، فتأتيا الملائكة فتضرب وجوهها فترجع ، ويولى الناس مدبرين ما لهم من أمر الله من عاصم ، ينادى بعضهم بعضاً ، وهو الذى يقول الله تعالى (يوم التناد) فيبنا هم على ذلك إذ تصدعت الأرض من قطر إلى قطر فأرأوا أمراً عظيماً لم يروا مثله ، وأخذهم لذلك من الكرب والهول ماالله به عليهم ، ثم نظروا إلى السماء فإذا هى كالهلل ، ثم انشقت السماء فانتجت نجومها وانخسفت شمسها وقمرها ، قال رسول الله ﷺ : « الأموات لا يعلمون بشئ من ذلك » قال أبو هريرة : يارسول الله : يارسول الله من استثنى الله عز وجل حين يقول (فزع من فى السموات والأرض ومن فى الأرض إلا من شاء الله) قال « أولئك الشهداء ، وإنما يصل الفزع إلى الأحياء وهم أحياء عند ربهم يرزقون ، وقاهم الله فزع ذلك اليوم وأمنهم منه ، وهو عذاب الله يبعثه على شرار خلقه » قال « وهو الذى يقول الله عز وجل (يألها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شئ عظيم ، يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وماهم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) فيقومون فى ذلك العذاب ماشاء الله تعالى إلا أنه يطول ، ثم يأمر الله إسرأفيل بنفخة الصعق ، فينفخ نفخة الصعق فيصعق أهل السموات والأرض إلا من شاء الله ، فإذا هم قد مخدوا وجاء ملك الموت إلى الجبار عز وجل فيقول : يارب قد مات أهل السموات والأرض إلا من شئت ، فيقول الله تعالى وهو أعلم بمن بقى : فمن بقى ؟ فيقول : يارب بقيت أنت الحى الذى لا تموت وبقيت حملة العرش وبقي جبريل وميكائيل وبقيت أنا ، فيقول الله عز وجل : لبت جبريل وميكائيل ، فينطق الله تعالى العرش فيقول : يارب يموت جبريل وميكائيل ؟ فيقول : اسكت فإنى كتبت الموت على كل من كان تحت عرشى ، فيموتان .

ثم يأتي ملك الموت إلى الجبار فيقول : يارب قد مات جبيل وميكائيل ، فيقول الله عز وجل وهو أعلم بمن بقي : فمن بقي ؟ فيقول : بقيت أنت الحى الذى لاتموت وبقيت حملة عرشك وبقيت أنا . فيقول الله تعالى : تمت حملة العرش . فتموت ، ويأمر الله تعالى العرش فيقبض الصور من إسرائيل ، ثم يأتي ملك الموت فيقول : يارب قد مات حملة عرشك . فيقول الله وهو أعلم بمن بقي : فمن بقي ؟ فيقول : يارب ، بقيت أنت الحى الذى لاتموت وبقيت أنا . فيقول الله تعالى : أنت خلق من خلقي ، خلقتك لما رأيت ، فمت ، فيموت . فإذا لم يبق إلا الله القهار الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد كان آخرها كما كان أولاً ، طوى السماء والأرض طوى السجل للكتب ثم دحاهما ثم يلقفهما ثلاث مرات ثم يقول : أنا الجبار أنا الجبار (ثلاثاً) ثم هتف بصوته : لمن الملك اليوم (ثلاث مرات) فلا يجيبه أحد . ثم يقول لنفسه : لله الواحد القهار . يقول الله تعالى (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات) فيسطعها ويسطعها ثم يدمها مد الأديم العكاظى لاترى فيها عوجاً ولا أمناً . ثم يجر الله الخلق زجرة واحدة فإذا هم في هذه الأرض البديلة مثل ماكانوا فيها من الأول : من كان في بطنها كان في بطنها ، ومن كان على ظهرها كان على ظهرها . ثم ينزل الله تعالى عليهم ماء من تحت العرش ، ثم يأمر الله السماء أن تمطر ، فتمطر أربعين يوماً حتى يكون الماء فوقهم إثني عشر ذراعاً ، ثم يأمر الله الأجساد أن تنبت فتنبت كنبات الطرائث أو كنبات البقل ، حتى إذا تكاملت أجسادهم فكانت كما كانت ، قال الله عز وجل : ليحي حملة عرشي ، فيحيون ، ويأمر الله إسرائيل فيأخذ الصور فيضعه على فيه ثم يقول : ليحي جبيل وميكائيل ، فيحييان ، ثم يدعو الله بالأرواح فيؤتى بها تنوهج أرواح المؤمنين نوراً وأرواح الكافرين ظلمة ، فيقبضها جميعاً ثم يلقبها في الصور ، ثم يأمر الله إسرائيل أن ينفخ نفخة البعث فينفخ نفخة البعث ، فتخرج الأرواح كأنها النحل قد ملأت ما بين السماء والأرض فيقول : وعزى وجلالى ليرجعن كل روح إلى جسده ، فتدخل الأرواح في الأرض إلى الأجساد فتدخل في الحياشيم ثم تمشى في الأجساد كما يمشى السم في اللديغ ، ثم تنشق الأرض عنهم ، وأنا أول من تنشق الأرض عنه ، فتخرجون سراعاً إلى ربكم تسلمون (مهطعين إلى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر) حفاة عراة غرلا ، فتقفون موقفاً واحداً مقداره سبعون عاماً لا ينظر إليكم ولا يقضى بينكم ، فتيكون حتى تنقطع الدموع ، ثم تدمعون دماً وتعرقون حتى يلجمكم العرق أو يبلغ الأذقان ، وتقولون من يشفع لنا إلى ربنا فيقضى بيننا ؟ فتقولون من أحق بذلك من أبيكم آدم ، خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه

وكلمه قبلا ، فيأتون آدم فيطلبون ذلك اليه فيأتى ويقول : ماأنا بصاحب ذلك ، فيستقرون
الأنبياء نبياً نبياً كلما جاءوا نبياً أبى عليهم ، قال رسول الله ﷺ حتى يأتونى فأنتقل إلى
الفضص فأخر ساجداً . قال أبو هريرة : يارسول الله وماالفضص ؟ قال « قدام العرش ،
حتى يبعث الله إلى ملكاً فيأخذ بعضدى ويرفعنى فيقول لى : يا محمد . فأقول : نعم
يارب ، فيقول عز وجل : ماشأنك ؟ وهو أعلم ، فأقول : يارب وعدتنى الشفاعة فشفعنى
فى خلقك فأقض بينهم ، قال الله : قد شفعتك ، أنا آتيكم أقضى بينكم . قال رسول الله
ﷺ : فأرجع فأقف مع الناس ، فيبيننا نحن وقوف إذا سمعنا من السماء حساً شديداً
فهلاننا ، فينزل أهل السماء الدنيا بمثل من فى الأرض من الجن والإنس ، حتى إذا دنوا من
الأرض أشرقت الأرض بنورهم وأخذوا مصافهم وقتلنا لهم : أفياكم ربنا ؟ قالوا : لا وهو آت .
ثم ينزل أهل السماء الثانية بمثل من نزل من الملائكة ويمثل من فيها من الجن والإنس ، حتى
إذا دنوا من الأرض أشرقت الأرض بنورهم وأخذوا مصافهم ، وقتلنا لهم : أفياكم ربنا ؟
فيقولون : لا وهو آت ، ثم ينزلون على قدر ذلك من التضعيف ، حتى ينزل الجبار عز وجل
فى ظلل من الغمام والملائكة فيحمل عرشه يومئذ ثمانية ، وهم اليوم أربعة ، أقبلهم فى تحوم
الأرض السفلى والأرض والسموات إلى حجزهم والعرش على منابهم ، لهم زجل فى
تسبيحهم يقولون : سبحان ذى العزة والجبروت ، سبحان ذى الملك والملكوت ، سبحان
الحى الذى لا يموت ، سبحان الذى يميت الخلائق ولا يموت ، سبحان الذى يميت الخلائق ولا يموت ،
سبحان ربنا الأعلى رب الملائكة والروح ، سبحان ربنا الأعلى الذى يميت الخلائق ولا يموت .
فيضع الله كرميه حيث يشاء من أرضه ، ثم يهتف بصوته فيقول : يا معشر الجن والإنس
إنى قد أنصت لكم منذ خلقتكم إلى يومكم هذا أسمع قولكم وأبصر أعمالكم ، فأنصتوا
إلى ، فإنما هى أعمالكم وضعتكم قرأ عليكم ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد
غير ذلك فلا يولومن إلا نفسه . ثم يأمر الله جهنم فيخرج منها عتق ساطع مظلم ، ثم يقول
(ألم أعهد إليكم يا بنى آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين . وأن اعبدونى هذا
صراط مستقيم ، ولقد أسبل منكم جيلا كثيراً أقلم تكونوا تعقلون . هذه جهنم التى كنتم
توعدون) أو (بها تكذبون) شك أبو عاصم (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) فيميز الله الناس
ويجثو الأعم ، يقول الله تعالى (وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى إلى كتابها اليوم تجزون
ما كنتم تعملون) فيقضى الله عز وجل بين خلقه إلا الثقلين الجن والإنس فيقضى بين
الوحوش والبهائم حتى إنه ليقضى للجماة من ذات القرن ، فإذا فرغ من ذلك فلم تبق تبة

عند واحدة للآخرى قال الله لها : كوني تراباً ، فعند ذلك يقول الكافر : ياليتني كنت تراباً ، ثم يقضى الله تعالى بين العباد ، فكان أول ما يقضى فيه الدماء ، ويأتى كل قتيل في سبيل الله ، ويأمر الله عز وجل كل من قتل فيحمل رأسه تشخب أوداجه فيقول : يارب فيم قتلنى هذا ؟ فيقول — وهو أعلم — فيم قتلتم ؟ فيقول : قتلتم لتكون العزة لك ، فيقول الله له : صدقت ، فيجعل الله وجهه مثل نور الشمس ، ثم يمر به الملائكة إلى الجنة ، ثم يأتى كل من قتل على غير ذلك يحمل رأسه وتشخب أوداجه فيقول : يارب قتلنى هذا ؟ فيقول تعالى وهو أعلم : لم قتلتم ؟ فيقول يارب قتلتم لتكون العزة لى ، فيقول : تعست ، ثم لا تبقى نفس قتلها إلا قتل بها ولا مظلمة ظلمها إلا أخذ بها وكان في مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء رحمه . ثم يقضى الله تعالى بين من بقى في خلقه حتى لا تبقى مظلمة لأحد عند أحد إلا أخذها الله للمظلوم من الظالم حتى إنه ليكلف شائب اللبن بالماء ثم يبيعه أن يخلص اللبن من الماء . فإذا فرغ الله تعالى من ذلك نادى نادى يسمع الخلائق : ألا ليلحق كل قوم بأهنتهم وما كانوا يعبدون من دون الله ، فلا يبقى أحد عبد من دون الله إلا مثلث له آفته بين يديه ، ويجعل يومئذ ملك من الملائكة على صورة عزير ويجعل ملك من الملائكة على صورة عيسى بن مريم ثم يتبع هذا اليهود وهذا النصارى ثم قادتهم آهنتهم إلى النار ، وهو الذى يقول (لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها وكل فيها خالدون) فإذا لم يبق إلا المؤمنون فيهم المنافقون جاءهم الله فيما شاء من هيئته فقال : يا أيها الناس ذهب الناس فالحقوا بأهنتكم وما كنتم تعبدون ، فيقولون والله والله مالنا إله إلا الله ، وما كنا نعبد غيره ، فيكشف لهم عن ساقه وتجلى لهم من عظمتهم ما يعرفون أنه ربهم ، فيخرون للأذقان سجداً على وجوههم ويختر كل منافق على قفاه ، ويجعل الله عز وجل أصلابهم كصياصي البقر . ثم يأذن الله لهم فيرفعون ويضرب الله الصراط بين ظهراني جهنم كحد الشفرة أو كحد السيف عليه كلا لب وخطاطيف وحسك كحسك السعدان دونه جسر دحض مزلة ، فيمرون كطرف العين أو كلمح البرق ، أو كمر الريح أو كجياذ الخيل أو كجياذ الركاب أو كجياذ الرجال ، فجاج سالم ، وناج مخدوش ، ومكدوس على وجهه في جهنم . فإذا أفضى أهل الجنة إلى الجنة قالوا : من يشفع لنا إلى ربنا فندخل الجنة ؟ فيقولون : من أحق بذلك من أيكم آدم عليه السلام ؟ خلقه الله ونفخ فيه من روحه وكلمه قبلا . فيأتون آدم فيطلب ذلك إليه فيذكر ذنباً ويقول : ماأنا بصاحب ذلك ولكن عليكم بنوح فإنه أول رسل الله ، فيؤتى نوح فيطلب ذلك إليه فيذكر ذنباً ويقول : ماأنا بصاحب ذلك ، ويقول عليكم بآبراهيم فإن

الله تخيروه خليلاً ، فيؤتى إبراهيم فيطلب ذلك إليه فيذكر ذنباً ويقول : ماأنا بصاحب ذلك ويقول عليكم موسى فإن الله قربه نجياً وكلمه وأنزل عليه التوراة ، فيؤتى موسى فيطلب ذلك إليه . فيذكر ذنباً ويقول لست بصاحب ذلك ولكن عليكم بروح الله وكلمته عيسى بن مريم . فيؤتى عيسى بن مريم فيطلب ذلك إليه فيقول : ماأنا بصاحبكم ولكن عليكم بمحمد . قال رسول الله ﷺ فيأتوني ولي غند ربي ثلاث شفاعات وعدنهن ، فأنتطلق فأتى الجنة فأخذ بخلقة الباب فأستفتح فيفتح لي فأحيا ويرحب بي ، فإذا دخلت الجنة فنظرت إلى ربي خررت له ساجداً فيأذن الله لي من حميده ومجيده بشيء ماأذن به لأحد من خلقه ، ثم يقول : أرفع رأسك يا محمد واشفع تشفع وسل تعط ، فإذا رفعت رأسي يقول الله تعالى — وهو أعلم — ماأنتك ؟ فأقول يارب وعدتني الشفاعة فشفعني في أهل الجنة فيدخلون الجنة ، فيقول الله : قد شفعتك ، وقد أذنت لهم في دخول الجنة » وكان رسول الله ﷺ يقول « والذي نفسي بيده ماأنتم في الدنيا بأزواجكم ومساكنتكم من أهل الجنة بأزواجهم ومساكنتهم » فيدخل كل رجل منهم على اثنتين وسبعين زوجة ، سبعين مما ينشئ الله عز وجل وثلثين آدميتين من ولد آدم لهما فضل على من أنشأ الله لعبادهما الله تعالى في الدنيا ، فيدخل على الأولى في غرفة من ياقوتة على سرير من ذهب مكلل باللؤلؤ عليها سبعون زوجاً من سندس وإستبرق ، ثم إنه يضع يده بين كتفها ثم ينظر إلى يده من صدرها ومن وراء ثيابها وجلدها ولحمها وإنه لينظر إلى مخ ساقها كما ينظر أحدكم إلى السلك في قصبة الياقوت ، كبدها له امرأة وكبدها امرأة ، فيبناها عندها لاملها ولاعمله مايباتها من مرة إلا وجدها عذراء مايفتر ذكره وماتتحتكي قبلها ، فيبناها هو كذلك إذ نودي : إنا قد عرفنا أنك لاتعمل ولاعمل ، إلا أنه لامني ولامنية ، إلا أن لك أزواجاً غيرها ، فيخرج فيأتين واحدة واحدة كلما أتى واحدة قالت له : والله ماأرى في الجنة شيئاً أحسن منك ولا في الجنة شيء أحب إلى منك ، وإذا وقع أهل النار في النار وقع فيها خلق من خلق ربك أوبقتهم أعمالهم ، فمنهم من تأخذ النار قديمه ولاتجاوز ذلك ومنهم من تأخذه إلى أنصاف ساقيه ومنهم من تأخذه إلى ركبتيه ومنهم من تأخذه إلى حقويه ومنهم من تأخذ جسده كله إلا وجهه حرم الله صورته عليها ، قال رسول الله ﷺ « فأقول يارب شفعنني فيمن وقع في النار من أمتي ، فيقول أخرجوا من عرفتم فيخرج أولئك حتى لايبقى منهم أحد . ثم يأذن الله تعالى في الشفاعة فلا يبقى نبي ولاشهيد إلا شفيع ، فيقول الله تعالى : أخرجوا من وجدتم في قلبه زنة دینار إيماناً ، فيخرج أولئك حتى لايبقى منهم أحد ، ثم يشفع الله تعالى فيقول أخرجوا

من وجدتم في قلبه إيماناً ثلثي دينار ، ثم يقول ثلث دينار ، ثم يقول ربع دينار ، ثم يقول قيراط ، ثم يقول حبة من خردل ، فيخرج أولئك حتى لا يبقى منهم أحد وحتى لا يبقى في النار من عمل الله خيراً ولا يبقى أحد له شفاعة إلا شفيع ، حتى إن إبليس يتطاول مما يرى من رحمة الله تعالى رجاء أن يشفع له ، ثم يقول : بقيت وأنا أرحم الراحمين فيدخل يده في جهنم فيخرج منها مالا يحصيه غيره كأنهم حمم فيلقون على نهر يقال له نهر الحيوان فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل ، فما على الشمس منها أخضر وما على الظل منها أصفر ، فينبتون كنبات الطرايث حتى يكونوا أمثال الذر ، مكتوب في رقابهم : الجهنميون عتقاء الرحمن ، يعرفهم أهل الجنة بذلك الكتاب ماعملوا خيراً لله قط : فيمكنون في الجنة ماشاء الله وذلك الكتاب في رقابهم ، ثم يقولون : ربنا ارح عنا هذا الكتاب ، فيمحوه الله عز وجل عنهم .

قال ابن كثير ثم ذكره بطوله ثم قال : هذا حديث مشهور وهو غريب جداً ولبعضه شواهد في الأحاديث المتفرقة ، وفي بعض ألفاظه نكارة ، تفرد به إسماعيل بن رافع قاضي أهل المدينة ، وقد اختلف فيه : فمنهم من وثقه ومنهم من ضعفه ، ونص على نكارة حديثه غير واحد من الأئمة كأحمد بن حنبل وأبي حاتم الرازي وعمر بن علي الفلاس ، ومنهم من قال فيه هو متروك ، وقال ابن عدي أحاديثه كلها فيها نظر إلا أنه يكتب حديثه في جملة الضعفاء . قال رحمه الله تعالى قلت وقد اختلف عليه في إسناد هذا الحديث على وجوه كثيرة قد أفردتها في جزء على حدة ، وأما سياقه فغريب جداً ويقال إنه جمعه من أحاديث كثيرة وجعله سياقاً واحداً فأنكر عليه بسبب ذلك . وسمعت شيخنا الحافظ أباً الحجاج المزني يقول إنه رأى للوليد بن مسلم مصنفاً قد جمعه كالشواهد لبعض مفردات هذا الحديث ، فالله أعلم . انتهى كلامه رحمه الله تعالى .

وروي الإمام أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال « جاء أعراكي إلى النبي ﷺ فقال ما الصور ؟ فقال قرن ينفع فيه » وفي حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « كيف أنعم وصاحب الصور قد التمه وأصغى سمعه وحتى جهته ينتظر متى يؤمر ، فقالوا : يا رسول الله وماتأمرنا ؟ قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل » .

(غرلاً حفاة) الأغزل الأقلف ، حفاة غير متعلين (كجراد منتشر) شهباء بالجراد المنتشر لكثرة ولكونه ليس له وجهة يقصدها بل يختلف ويوج بعضه في بعض وهم

كذلك ، قال الله تعالى (فتول عنهم يوم يدع الداع إلى شيء نكر ، خشعاً أبصارهم يخرجون من الأجداث كأنهم جراد منتشر . مهطعين إلى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر) وقال تعالى (فإذا نقر في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير ، على الكافرين غير يسير) وفي الصحيحين عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « يحشر الناس على ثلاث طرائق : راغبين راهبين واثنا على بعير ، وثلاثة على بعير ، وأربعة على بعير ، وعشرة على بعير ، ويحشر بقيتهم النار ثقيل معهم حيث قالوا وتبيت معهم حيث باتوا وتصبح معهم حيث أصبحوا وتمسى معهم حيث أمسوا » . وفيهما عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قام فينا رسول الله ﷺ يخطب فقال « إنكم محشورون حفاة عراة غرلا (كما بدأنا أول خلق نعيده) الآية ، وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم ، وإنه سيجاء برجال من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول : يارب أصيحابي ، فيقول الله عز وجل : إنك لاتدرى ماأحدثوا بعذك ، فأقول كما قال العبد الصالح (وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم ، فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد . إن تعدبهم فإنه عبادك ، وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم) قال فيقال إنهم لم يزلوا مرتدين على أعقابهم » . وفي رواية سمعت رسول الله ﷺ يقول « إنكم ملائكة حفاة عراة مشاة غرلا » وفي أخرى قال : سمعت رسول الله ﷺ يخطب على المنبر . وفيهما عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « تحشرون حفاة عراة غرلا ، قالت عائشة فقلت : يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض ؟ فقال الأمر أشد من أن يسمهم ذلك » . وفي رواية النسائي « فقالت عائشة : يا رسول الله فكيف بالعورات ؟ فقال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه » وروى هو وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « تحشرون حفاة عراة مشاة غرلا . قال فقالت زوجته : يا رسول الله ينظر أو يرى بعضنا عورة بعض ؟ قال : لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه » أو قال « ما أشغلهم عن النظر » رواه الترمذي بنحوه وقال حسن صحيح . وروى ابن أبي حاتم عن أنس رضي الله عنه قال « سألت عائشة رضي الله عنها رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله بأي أنت وأمي إلى سائلتك عن حديث فتخبرني أنت به . قال : إن كان عندى منه علم . قالت : يا نبي الله كيف يحشر الرجال ؟ قال حفاة عراة . قالت : وإسواتاه من يوم القيامة . قال : وعن أي ذلك تسألين ؟ إنه قد نزل على آية لا يضرك كان عليك ثياب أو لا يكون . قالت أية آية يا نبي الله ؟ قال : لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه » وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن

سودة زوج النبي ﷺ قالت : قال رسول الله ﷺ يبعث الناس حفاة عراة غرلا قد أجمهم العرق وبلغ شحوم الأذان . فقلت : يا رسول الله واسوأته ، ينظر بعضنا إلى بعض ؟ فقال قد شغل الناس ، لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه . وفي الصحيحين عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلا قال يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه ؟ قال : أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة ؟ قال قتادة بلى وعزة ربنا ، قلت : وذلك قول الله عز وجل (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً وبكماً وصماً ماؤاهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيراً) الآيات . فشتان ما بين الفريقين ، وفراق ما بين الطريقين . أولئك يفلدون ركباً إلى جنات النعيم ، ورحمة الرحمن الرحيم ، وزيارة الرب العظيم ، وهؤلاء يسحبون سحباً إلى نار الجحيم ، ونكالها الأليم ، وعذابها المقيم ، (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً ، ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً) قال ابن عباس : وفداً ركباناً . وقال أبو هريرة : على الأبل . وقال ابن جريج : على النجائب . وقال الثوري : على الإبل النوق . قال قتادة : إلى الجنة . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ما يحشرون والله على أرجلهم ، ولكن على نوق رحالها الذهب ونجائب سرجها يواقيت ، إن هوما بها سارت وإن هوما بها طارت ، وروى عبد الله ابن الإمام أحمد في مسند أبيه عن النعمان بن سويد قال : كنا عند علي رضي الله عنه فقرأ هذه الآية (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً) قال : لا والله ما على أرجلهم يحشرون ولا يحشر الوفد على أرجلهم ولكن بنوق لم ير الخلاق مثلاً عليها رحائل من ذهب فيركبون عليها حتى يضرخوا أبواب الجنة . ورواه ابن أبي حاتم وزاد : عليها رحائل الذهب وأزمتها الزهرجد . ولابن أبي حاتم عنه رضي الله عنه كان ذات يوم عند رسول الله ﷺ فقرأ هذه الآية (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً) فقال : ما أظن الوفد إلا الركب يا رسول الله ، فقال النبي ﷺ « والذي نفسى بيده إنهم إذا خرجوا من قبورهم يستقبلون — أو يأتون — بنوق يبيض لها أجنحة وعليها رجال الذهب شرك نعالم نور يتلألأ كل خطوة منها مد البصر فيتبهون إلى شجرة ينبع من أصلها عينا فيشربون من إحداها فتفسل ما في بطونهم من دنس ، ويختلسون من الأخرى فلا تشعث أبشارهم ولا أشعارهم بعدها أبداً ، وتجري عليهم نضرة النعيم فيتبهون — أو فيأتون — باب الجنة فإذا حلقة من ياقوتة حمراء على صفائح الذهب فيضربون بالحلقة على الصفحة فيسمع لها طنين » وذكر الحديث مطولاً والصحيح وقفه . (ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً) أى عطاشاً قد تقطعت أعناقهم من العطش ، والورد الجماعة يردون الماء ولا يرد أحد الماء إلا بعد

عطش . قلت : ولكنهم وردوا لا إلى ماء بل إلى جهنم وجحيما ، ومهلها وحميها . وفي حديث الشفاعة الطويل « يقال لهم ماذا تشتهون ؟ فيقولون عطشنا . فيشار لهم إلى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضها يقال لهم : ألا تردون » الحديث . فسيحان الله وحملده الله أكبر . كانوا في الدنيا على السواء يرزقون ويسرون ويذهبون ويحيون ، يؤثما من بجه الله ومن لا يجب ، فلما جاءهم الموت عرف كل منهم سبيله ، واتضح له مقيله . فلما كانوا في البرزخ خلا كل منهم بعمله وأفضى إلى ما قدم قبل أجله ، فبينما هو كذلك إذ صرخ بهم الصارخ وصاح بهم الصائح ، فخرجوا من الأجداث مسرعين ، وإلى الداعي مهطعين . هذا على النجائب ، وهذا على الركائب ، وهذا على قدميه ، وهذا على وجهه ، هؤلاء في النور ينظرون ، وأولئك في ظلمات لا يبصرون . هؤلاء إلى الرحمن يفدون ، وأولئك إلى النار يردون . هؤلاء حلوا أساور من فضة وسقاهم رهم شراباً طهوراً . وأولئك غلوا بالسلاسل وعلتهم الزهانة بالمقامع يضربون بطوناً منهم وظهوراً . هؤلاء وقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسروراً ، وجزاهم بما صبروا جنة وحريراً ، متكئين فيها على الأرائك لا يرون فيها همساً ولا زمهيراً ، وأولئك أعتد الله لهم سمعاً ، إذا رآتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيراً ، وإذا ألقوا منها مكاناً ضيقاً مقرنين دعوا هنالك ثبوراً ، لا تدعون اليوم ثبوراً واحداً وادعوا ثبوراً كثيراً ، هؤلاء عليهم حلل السندس والاستبرق وسائر الألوان ، وأولئك مقرنون في الأصفاد سرايلهم من قطران . هؤلاء إلى زيارة رهم يركبون ، وأولئك إنهم لمن رهم يومئذ محجوبون هؤلاء ينظرون إلى رهم بكرة وعشياً ، وأولئك تركوا في جهنم جنباً . هؤلاء يقول لهم رهم سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ، وأولئك يقول لهم أنحسوا فيها ولا تكلمون وما هم بخارجين من النار . هؤلاء يقررون بذنوبهم فيغفرها لهم رب العالمين ، وأولئك ينادى بهم على رؤس الأشهاد ، هؤلاء الذين كذبوا على رهم ألا لعنة الله على الظالمين فحينئذ ظهر الفرقان وافترق الطريقان ، وامتاز الفريقان ، وصار الغيب شهادة والسر علانية ، والمستور مكشوفاً ، واخبا ظاهراً (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار) : (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون) كم كاس في الدنيا طال يومئذ عريه ، كم طاعم في الدنيا عظم يومئذ جوعه ، كم ريان في الدنيا أشد يومئذ عطشه ، كم ناعم في الدنيا حق به يومئذ يؤسه (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يبدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين . من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين

عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون) .

ويجمع الخلق ليوم الفصل جميعهم على وجههم والسفلى
في موقف يحل فيه الخطب ويعظم الهول به والكرب

(ويجمع الخلق) أولهم وآخرهم (ليوم الفصل) يوم يفصل الرحمن بين الخلائق ، سماه الله تعالى يوم الفصل لذلك وسماه يوم التغابن لكثرة المغيبين يومهذ ، وسماه يوم الجمع لأنه يجمع فيه الأولين والآخرين في صعيد واحد يسمعون الداعي وينفذهم البصر ، وسماه يوم التلاق لأنه يلتقي فيه العبد ربه ويلقى فيه العامل عمله ويلتقى فيه الأولون بالآخرين ، ويلتقى فيه أهل السموات والأرضين ، وسماه يوم القيامة لأن فيه قيام الخلائق من القبور ، وسماه يوم التناد ، لتنادى العباد بعضهم بعضاً ، ولناداة الله عز وجل عباد فيه ، وندائهم ليتبع كل قوم ما كانوا يعبدون وتنادى أصحاب الجنة وأصحاب النار ، ولناداة أصحاب الأعراف كلا من الفريقين ، وللمناداة على كل عامل بعمله وغير ذلك قال الله عز وجل (الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه) وقال تعالى (يوم يجمعنكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن) وقال تعالى (يوم يجمع إليه الرسل فيقول ماذا أجبت) وقال تعالى (ونفخ في الصور فجمعناهم جمعاً) وقال تعالى (وحشرناهم فلم تغادر منهم أحداً وعرضوا على ربك صفواً لقد جئتمونا كافرين أول مرة) وقال تعالى (لأى يوم أجلت ليوم الفصل وما أدرك ما يوم الفصل ، ويل يومه للمكذبين) وقال تعالى (رفيع الدرجات ذو العرش يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده ليتذر يوم التلاق ، يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شئ) وقال تعالى (فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه) وقال تعالى (يوم يصدر الناس أشتاتاً ليروا أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) وقال تعالى (يوم تقوم الروح والملائكة صفواً — يوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلاً) وقبل ذلك (يوم يرون الملائكة لا بشرى يومه للمجرمين) وقال في السعداء (لا يجزئهم الفزع الأكبر وتلقاهم الملائكة) وقال تعالى عن مؤمن آل فرعون (ويقوم إلى أخاف عليكم يوم التناد ، يوم تولون مذهبين مالكم من الله من عاصم) وقال تعالى (ويوم يناديهم فيقول أين شركائ الذين كنتم تزعمون — إلى قوله — ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبت المرسلين) وقال تعالى في مناداة المنافقين المؤمنين (ينادونهم ألم نكن معكم ؟ قالوا بلى ولكنكم كنتم أنفسكم) الآيات ، وقال تعالى (ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون ، ونادى

أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ؟ قالوا نعم ، فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين — إلى قوله في أصحاب الأعراف — ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم — إلى قوله — ونادى أصحاب الأعراف رجلاً يعرفونهم بسيماهم — إلى قوله — ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله ، قالوا إن الله حرمهما على الكافرين ، وقال تعالى (ومن أظلم ممن أتى على الله كذباً أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) وغيرها من الآيات .

(وجميعهم علوهم) وهم عوالم السموات (والسفلى) وهم عوالم الأرضين . وقد تقدم في حديث الصور كيفية صفوفهم وتضعيفهم وإحاطة بعضها ببعض . (في موقف) عظيم (يجلس) يشهد (فيه الخطب) الشأن والأمر (ويعظم الهول) الأمر الفظيع المائل (به) أى فيه (والكرب) الحزن الأخذ بالنفس والهلم والقم ، وقد وصف تعالى موقف القيامة بشدة ذلك كله كما قال (ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم ، يوم يقوم الناس لرب العالمين) وقال تعالى (فلا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون ، إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار ، مهطعين مقنعي رؤوسهم لا يرتد إليهم طرفهم وأهدئهم هواء) ، وقال تعالى (وأنذرهم يوم الآفة إذ القلوب لدى الحناجر كاظمين) وقال تعالى (في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة — إلى قوله — ولا يسأل حميم حميماً . يبصرونهم يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ بنيه وصاحبه وأخيه وفصيلته التي تؤويه ومن في الأرض جميعاً ثم ينجيه) وقال تعالى (فذلك يومئذ يوم عسير ، على الكافرين غير يسير) ، وقال تعالى (وخافون يوماً كان شره مستطوياً — إلى قوله — إنا نخاف من ربنا يوماً عبوساً قمطرها ، ففرقاهم الله شر ذلك اليوم) وقال تعالى (إن هؤلاء يحبون العاجلة ويذررون وراءهم يوماً ثقيلاً) وفي الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها أن النبي ﷺ قال « يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم في رشحه إلى إصناف أدنيه » ، ورواه أحمد بلفظ (يوم يقوم الناس لرب العالمين لعظمة الرحمن عز وجل يوم القيامة حتى إن العرق ليجم للرجال إلى إصناف آذانهم ، وله عن المقداد ابن الأسود الكندي رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إذا كان يوم القيامة أدنيت الشمس من العباد حتى تكون قدر ميل أو ميلين ، قال فصرهم الشمس فيكونون في العرق كقدر أعمالهم . ومنهم من يأخذه إلى ركبته . ومنهم

من يأخذه إلى حقويه ، ومنهم من يلجمه إجمالاً » رواه مسلم ، والترمذى ، وروى أحمد أيضاً عن أبى أمامة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « تدنو الشمس يوم القيامة على قدر ميل ويزداد فى حرها كذا وكذا تغل منها الهوام كما تغل القدور ، يعرفون فيها على قدر خطاياهم : منهم من يبلغ إلى كعبيه ، ومنهم من يبلغ إلى ساقيه ، ومنهم من يبلغ إلى وسطه ، ومنهم من يلجمه العرق » ، وفيه عن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « تدنو الشمس من الأرض فيعرق الناس : فمن الناس من يبلغ عرقه كعبيه . ومنهم من يبلغ إلى نصف الساق . ومنهم من يبلغ إلى ركبتيه ، ومنهم من يبلغ الحجر ، ومنهم من يبلغ الخاصرة ، ومنهم من يبلغ منكبيه . ومنهم من يبلغ وسط فيه — وأشار بيده فأجمها فاه ، رأيت رسول الله ﷺ يشير بيديه هكذا — ومنهم من يغطيه عرقه — وضرب بيده إشارة » . وفى الصحيح من حديث أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم فى الأرض سبعين ذراعاً ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم » . ولابن أبى حاتم عنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ لبشير الغفارى « كيف أنت صانع فى يوم يقوم الناس فيه ثلاثمائة سنة لرب العالمين من أيام الدنيا لايتأثم فيه خبر من السماء ولايؤمر فيهم أمر » ، قال بشير : المستعان الله ، قال : فإذا أويت إلى فراشك فتعوذ بالله من كرب يوم القيامة وسوء الحساب » ، وفى السنن عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يتعوذ بالله من ضيق المقام يوم القيامة .

وقوله تعالى (مهطعين) قال قتادة : مسرعين ، وقال مجاهد : مديى النظر ومعنى الاهطاع أنهم لايتفتنون يمينا ولا شمالا ولا يعرفون مواطن أقدامهم . (مقننى رعوسهم) قال القتبي : المقنع الذى يرفع رأسه ، ويقبل بصره على ماين يديه ، وقال الحسن : وجوه الناس يومئذ إلى السماء لاينظر أحد إلى أحد . (لايرتد إليهم ظروفهم) لا ترجع إليهم أبصارهم من شدة النظر وهى شاخصة قد شغلهم ماين أيديهم . (وأقعدتهم هواء) أى هى خالية . قال قتادة : خرجت قلوبهم عن صدورهم فصار فى حناجرهم لا تخرج من أفواههم ولا تعود إلى أماكنها ، فأقعدتهم هواء لانشئ فيها ، ومنه سمي ماين السماء والأرض هواء لخلوه ، وقيل : خالية لاتعنى شيئا ولا تعقل من الخوف . وقال سعيد بن جبير : مترددة تمور فى أجوافهم ليس لها مكان تستقر فيه . قال البيهقى رحمه الله تعالى : وحقيقة المعنى أن القلوب زائلة عن أماكنها ، والأبصار شاخصة من هول ذلك اليوم أه . وهذا معنى قوله عز

وجل (إذا القلوب لدى الخناجر كاظمين) قال قتادة : وقفت القلوب في الخناجر من الخوف فلا تخرج ولا تعود إلى أماكنها . وكذا قال عكرمة والسدي وغير واحد . ومعنى كاظمين أى ساكنين لا يتكلم أحد إلا بإذنه . (يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً) وقال ابن جريج : باكين ، وقال البغوي : مكرويين ممتلئين خوفاً وجزعاً ، والكظم تردد الغيظ والخوف والحزن في القلب حتى يضيّق به . (كان مقداره خمسين ألف سنة) في الصحيحين من حديث أنى هريرة رضى الله عنه في الزكاة وفيه « من كانت له إبل لا يعضى فيها حقها في نجلتها ورسّلها . قلنا : يا رسول الله ، مانجلتها ورسّلها ؟ قال : في عسرها ويسرها . فإنها تأتى يوم القيامة كأغذ ما كانت وأكثو وأسمه وأشوه حتى يبطح لها بيقاع قرقر فتطأه بأخفافها فإذا جاوزت أخرها أُميدت عليه أولاهها) في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) حتى يقضى بين الناس فيرى سبيله : إما إلى الجنة ، وإما إلى النار » الحديث . (ولا يسألُ حميمٍ يحيا يصرونهم) لا يسألُ القريب قريبه عن حاله وهو يراه في أسوأ الأحوال فتشغله نفسه عن غيره ، قال العوفي عن ابن عباس : يعرف بعضهم بعضاً ويتعارفون بينهم ، ثم يفر بعضهم من بعض بعد ذلك يقول الله تعالى (لكل امرئٍ منهم يومئذ شأنٌ يغنيه) ، وهذه الآية كقولها تعالى (يأبىها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً ، إن وعد الله حق) وقوله تعالى (وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى) قال عكرمة : هو الجار يتعلق بجاره يوم القيامة فيقول : يارس سل هذا لم كان يخلق بابه دوني ؟ وإن الكافر يتعلق بالمؤمن يوم القيامة فيقول : يامؤمن إن لي عندك يدأ قد عرفت كيف كنت لك في الدنيا وقد إحتجت إليك اليوم فلا يزال المؤمن يشفع له عند ربه حتى يرده إلى منزله وهو النار ، وإن الوالد ليتعلق بولده يوم القيامة فيقول : يابنى أى والد كبت لك ؟ فيثنى خيراً ، فيقول : يابنى إني قد احتجت إلى مثقال ذرة من حسناتك أنجبو بها مما ترى ، فيقول ولده : ياأبت ماأيسر ماطلبت ، ولكنى أتخوف مثل ماتتخوف ، فلا أستطيع أن أعطيك شيئاً . ثم يتعلق بزوجته فيقول : يا فلانة أو ياهذه أى زوج كنت لك ؟ فتثنى خيراً ، فيقول لها : إني أطلب إليك حسنة واحدة تهينها إلى لعل أنجبو بها مما ترين . قال فقول : ماأيسر ماطلبت ، ولكنى لأطيق أن أعطيك شيئاً . إني أتخوف مثل الذى تتخوف . يقول الله تعالى (وإن تدع مثقلة إلى حملها) الآية ، ويقول تبارك وتعالى (لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً) ويقول تعالى (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه ، لكل امرئٍ منهم يومئذ شأنٌ يغنيه) .

(فإذا نقر) نفخ ، (في الناقور) الصور . روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « كيف أنتم وصاحب القرن قد التقم القرن ورحني جبهته ينتظر متى يؤمر فينفخ . فقال أصحاب رسول الله ﷺ فما تأمرنا يا رسول الله قال قولوا : حسينا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا » رواه الإمام أحمد وابن جرير . (فذلك يومئذ يوم عسير) شديد . (على الكافرين غير يسير) عليهم وروى عن زرارة بن أوفى قاضي البصرة رحمه الله تعالى أنه قرأ في صلاة الصبح بالمدرسة فلما بلغ هذه الآية (فإذا نقر في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير) شهق شهقة فمات ، أولئك قوم قرأوا القرآن بقلوب حاضرة وآذان وعيه ، وبصائر نافذة ، وأفهام جليلة ونفوس عليّة ، مستحضرين تأويل معانيه حين وقوعها وأوان وعيدها ، شاهدين ببصائرهم من تكلم به فأنزله فأثّر في قلوبهم خشية الله عز وجل فذابوا خوفاً وحياء من ربه وشوقاً إليه (إنما يحشى الله من عباده العلماء) وقال تعالى فيهم (ويخافون يوماً كان شره مستطيراً) قال ابن عباس فاشياً . وقال قتادة : استطار والله شر ذلك اليوم حتى ملأ السموات والأرض . وقال مقاتل : كان شره فاشياً في السموات ، فانشقت وتناثرت الكواكب وكورت الشمس والقمر وفزعت الملائكة ، وفي الأرض نسفت الجبال وغارت المياه وتكسر كل شيء على الأرض من جبل وبناء ، قال ابن جرير : ومنه قولهم استطار الصدع في الزجاج واستطال ومنه قول الأعشى :

فبانت وقد أثارت في الفؤاد د صدعاً على نأيها مستطيراً

يعني ممتداً فاشياً ، وقوله (عبوساً قمطيراً) قال ابن عباس : ضيقاً طويلاً وعنه قال : يعبس الكافر يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطراه . وقال مجاهد (عبوساً) العابس الشفتين (قمطيراً) تقبض الوجه بالسيور . وقال سعيد بن جبيرة وقتادة : تعبس فيه الوجوه من الهول (قمطيراً) تقلص الجبين وما بين العينين من الهول . وقال ابن زيد : العبوس الشر والقمطير الشديد . وقال ابن جرير : والقمطير هو الشديد يقال هو يوم قمطير ويوم قماطر ويوم عصب وعصبب . وقد اقمطر اليوم يقمطر اقمطراً وذلك أشد الأيام وأطولها في البلاء والشدة . ومنه قول بعضهم :

بنى عنما هل تذكرونا بلاءنا عليكم إذا ما كان يوم قماطر
وأحضروا للعرض والحساب وانقطعت علائق الأنساب

وَأَرْتَكَمْتُ سَحَابَ الْأَهْوَالِ وَانْعَجِمَ الْبَلِيغُ فِي الْمَقَالِ

(واحضروا للعرض) العرض له معنيان معنى عام وهو عرض الخلائق كلهم على ربهم عز وجل بادية له صفحاتهم لا تخفى عليه منهم خافية . وهذا يدخل فيه من يناقش الحساب ومن لا تحاسب . والمعنى الثاني هو عرض معاصي المؤمنين عليهم وتقديرهم بها وسترها عليهم ومغفرتها لهم ، والحساب المناقشة وقد ذكر الله تعالى ذلك في كتابه العزيز في غير ماموضوع إجمالاً وتفصيلاً كما قال (يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية) الآيات ، وقال تعالى (واعرضوا على ربك صفواً لقد جئتمونا كآخفناكم أول مرة) الآيات ، وقال تعالى (ويوم نخسر من كل أمة فوجاً مما يكذب بآياتنا فهم يوزعون . حتى إذا جاءوا قال أكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علماً أم ماذا كنتم تعملون . ووقع القول عليهم مما ظلموا فهم لا ينطقون) . وقال تعالى (يومئذ يصدر الناس أشتاتاً ليروا أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) وقال تعالى (فوربك لننسأنهم أجمعين عما كانوا يعملون) وقال تعالى (وقومهم إنهم مسئولون) وقال تعالى (إن إلينا إيابهم ، ثم إن علينا حسابهم) وغير ذلك من الآيات .

وروى ابن أبي الدنيا عن عمر رضي الله عنه قال : حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا ، وزنوا أعمالكم قبل أن توزنوا ، فإنه أخف عليكم في الحساب غداً أن تحاسبوا أنفسكم اليوم . وتزينوا للعرض الأكبر (يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية) ، وروى أحمد وابن ماجه عن أبي موسى رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات : فأما عرضتان فجدال ومعاذير ، وأما الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الأيدي فأخذ كتابه يمينه وأخذ كتابه بشماله » ولترمذى عن أبي هريرة رضي الله عنه نحوه . وروى ابن جرير عن عبد الله بن مسعود نحوه موقوفاً ، وفي الصحيحين : سئل رسول الله ﷺ عن الحمر فقال « ما أنزل الله فيها إلا هذه الآية الفاذة الجامعة (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره . ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) وروى الإمام أحمد عن صعصعة بن معاوية عم الفرزدق أنه أتى النبي ﷺ فقرأ عليه (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) قال : حسبي ، لأبالي أن لا أسمع غيرها . وروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن أنس قال : كان أبو بكر يكمل مع النبي ﷺ فنزلت هذه الآية (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره . ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) فرفع أبو بكر يده وقال : يا رسول الله

أجزى بما عملت من مثقال ذرة من شر ؟ فقال : ياأبا بكر مارأيت في الدنيا مما تكره فيمثا
 قيل ذر الشر ، ويدخر الله لك مثاقيل ذر الخير حتى توفاه يوم القيامة » وعن أنى العالیه فی
 قوله (فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون) قال : يسأل العباد كلهم عن خلتين
 يوم القيامة ، عما كانوا يعملون وعماذا أجابوا المرسلين » وروى الإمام أحمد عن ابن مسعود
 قال : والذي لا إله غيره ، مامنكم من أحد إلا سيخلو الله به يوم القيامة كما يخلو أحدهم
 بالقمر ليلة البدر ، فيقول : ياابن آدم ماذا غرك منى لى ، ابن آدم ماذا عملت فيما
 علمت ، ابن آدم ماذا أجبت المرسلين » ولابن أنى حاتم عن معاذ بن جبل رضى الله عنه
 قال : قال لى رسول الله ﷺ « يا معاذ إن المرء يسأل يوم القيامة عن جميع سعيه حتى
 كحل عينيه ، وعن فئات الطينة بأصبعيه ، فلا ألفينك يوم القيامة وأحد غورك أسعد بما
 آتاك الله منك » ، وعن ابن عباس (فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون) قال
 (فيومئذ لايسأل عن ذنبه إنس ولا جان) قال : لايسألهم هل عملتم كذا لأنه أعلم بذلك
 منهم ، ولكن يقول لم عملتم كذا وكذا ؟ وفى الصحيح عن عائشة رضى الله عنها أن رسول
 الله ﷺ قال « ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك ، فقلت يا رسول الله أليس قد قال
 الله تعالى (فأما من أوفى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً) ؟ فقال رسول الله
 ﷺ « إنما ذلك العرض ، وليس أحد يناقش الحساب يوم القيامة إلا عذب » وفيه عن أنس
 بن مالك رضى الله عنه أن نبى الله ﷺ كان يقول « نجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له :
 أرأيت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكننت تقتدى به ؟ فيقول نعم . فيقال له قد كنت
 سئلت ما هو أيسر من ذلك . وفيه عن عدى بن حاتم قال : قال رسول الله ﷺ
 « مامنكم من أحد إلا وسيكلمه الله يوم القيامة ليس بين الله وبينه ترجمان ، فينظر أئمن منه
 فلا يرى إلا ما قدم من عمله ، وينظر أشأم منه فلا يرى إلا ما قدم ، وينظر بين يديه فلا يرى
 إلا النار تلقاء وجهه ، فاتقوا النار ولو بشق تمرة . وفيه عن صفوان بن محرز قال : بينما ابن
 عوف يطوف إذا عرض رجل فقال : ياأبا عبد الرحمن — أو قال ياأبن عمر — هل سمعت
 النبى ﷺ فى النجوى ؟ فقال : سمعت النبى ﷺ يقول « يدنو المؤمن من ربه حتى يضع
 عليه كفه » فيقرره بذنوبه : تعرف ذنب كذا ؟ يقول أعرف ، يقول رب أعرف ، مرتين
 فيقول أنا سترتها فى الدنيا وأغفرها لك اليوم ، ثم تطوى صحيفة حسناته ، وأما الآخرون أو
 الكفار فينادى على رؤوس الأشهاد : هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على
 الظالمين » وفى الترمذى عن أبى برة الأسلمى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ

« لا تزول قدما عبد حتى يسأل عن عمره فيما أفناه ، وعن علمه فيما عمل فيه ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه ، وعن جسمه فيما أبلاه » وقال حسن صحيح .

(وانقطعت علائق الأنساب) كما قال تعالى (فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) ، وقال تعالى (ولا يسأل حميم حميماً) الآيات ، وقال تعالى (يوم يفرء المرء من أخيه) الآيات ، وقال تعالى عن الكافرين (فمالنا من شافعين ولا صديق حميم) ، قال ابن مسعود رضى الله عنه : إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين ثم نادى مناد : ألا من كان له مظلمة فليجيء فليأخذ حقه ، قال فيفرح المرء أن يكون له الحق على والده أو ولده أو زوجته وإن كان صغيراً ، ومصدق ذلك في كتاب الله (فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) رواه ابن أبي حاتم . وروى البغوى بإسناد الشعلبي عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الرجل ليقول في الجنة : ما فعل بصديقي فلان ؟ وصديقه في الجحيم ، فيقول الله تعالى : أخرجوا له صديقه إلى الجنة ، فيقول من بقى : فما لنا من شافعين ولا صديق حميم ، قال الحسن رحمه الله تعالى استكثروا من الأصدقاء المؤمنين ، فإن لهم شفاعاة يوم القيامة . وعن قتادة في قول الله عز وجل (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) قال : يفر هابيل من قابيل . ويفر النبي ﷺ من أمه ، وإبراهيم عليه السلام من أبيه ، ولوط عليه السلام من صاحبته ، ونوح عليه السلام من ابنة (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) يشغله عن شأن غيره . وفي الحديث الصحيح في أمر الشفاعاة « إنه إذا طلب إلى كل من أولى العزم أن يشفع عند الله في الخلائق يقول : نفسى نفسى لأسألك إلا نفسى ، حتى إن عيسى بن مريم يقول : لأسأله اليوم إلا نفسى ، لأسأله مريم التى ولدتنى » .

وارتكمت سحائب الأهوال وانعجم البليغ في المقال
وعنت الوجوه للقيوم واقتص من ذى الظلم للمظلوم

(وارتكمت) اجتمعت (سحائب الأهوال) جمع هول وهو الأمر الشديد المائل المفلطح (وانعجم) أسكت فلم يتكلم . (البليغ) الذى كان في الدنيا مقتدراً على البلاغة والفصاحة (في المقال) قال الله تعالى (يوم يأت لاتكلم نفس إلا بإذنه) وقال تعالى (وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمعن إلا همساً) وقال تعالى (يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً) قال ابن عباس (وخشعت الأصوات

للرحمن) : سكنت (فلا تسمع إلا همساً) قال : تحريك الشفاه من غير منطلق ، وعنه :
 الحمس الصوت الخفى ، وعنه وهو وعكرمة ومجاهد والضحاك والربيع بن أنس وقتادة وابن زهد
 وغيرهم : الحمس نقل الأقدام إلى المحشر كأخفاف الإبل ، وقال سعيد بن جبير : همساً
 سر الحديث ووطء الأقدام فجمع بين القولين ، وفي حديث الشفاعة : ولا يتكلم يومئذ إلا
 الرسل الحديث . (وعن الوجوه) ذلت وخضعت ، ومنه قيل للأسيير عان .
 (القيوم) تضمنين لمعنى قوله عز وجل (وعنت الوجوه للحى القيوم) قال ابن عباس وغير
 واحد : خضعت وذلت واستسلمت الخلاق لجبارها الحى الذى لا يموت القيوم الذى لا ينام
 وهم قيم على كل شيء يديره ويحفظه فهو الكامل فى نفسه الذى كل شيء فقير إليه لا اقوام له إلا
 به (وقد خاب من حمل ظلماً) قال ابن عباس خسر من أشرك بالله ، والظلم هو الشرك .
 وقيل المراد بالظلم هنا العموم فيتناوله الشرك وغيره من ظلم العباد نفسه وظلم العباد بعضهم
 بعضاً ، فإن الله سيؤدى كل حق إلى صاحبه حتى يقتصر للشاة الجماء من الشاة القرناء .
 وفى بعض الأحاديث « يقول الله عز وجل : وعزى وجلال لا يجاوزى اليوم ظلم ظالم » . وفى
 الصحيحين « إياكم والظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة » فعلى هذا المعنى ظلم دون ظلم
 وخيبة دون خيبة ، والخيبة كل الخيبة لمن لقي الله وهو به مشرك ، فإن الله تعالى يقول (إن
 الشرك لظلم عظيم) وقد تقدم حديث عائشة عند أحمد « الدواوين ثلاثة : ديوان لا يخره
 الله ، وديوان لا يعأ الله به ، وديوان لا يترك الله منه شيئاً » الحديث (واقتص من ذى الظلم)
 أى اقتضى من الظالم (للمظلوم) ، قال الله تعالى (إن الله لا يظلم مثقال ذرة ، وإن تك
 حسنة مضاعفها) وقال الله تعالى (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت ، لا ظلم اليوم ، إن الله
 سريع الحساب ، إلى قوله — والله يقضى بالحق) وقال تعالى (وقضى بينهم بالحق وهم
 لا يظلمون — وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين) وقال تعالى (ووفيت كل
 نفس ما عملت ، وهو أعلم بما يفعلون) وغيرها من الآيات . وقال البخارى رحمه الله
 تعالى : « باب القصاص يوم القيامة ، وهى الحاقة لأن فيها الثواب وحواق الأمور الحقة
 والحاقة واحد ، والقارة والغاشية والصارخة والتغابن غين أهل الجنة أهل النار » ثم ساق
 بسنده حديث ابن مسعود قال النبى ﷺ « أول ما يقضى بين الناس بالدعاء » وحديث أبى
 هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « من كانت عنده مظلمة لأخيه فليتحلله منها
 فإنه ليس ثم دينار ولا درهم ، من قبل أن يؤخذ لأخيه من حسناته ، فإن لم يكن له حسنات
 أخذ من سيئات أخيه فطرحته عليه » . وحديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال

رسول الله ﷺ : يخلص المؤمنون من النار ، فيحبسون على - مرة بين الجنة والنار ، فيقص بعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا . حتى إذا هذبوا وتقوا أذن لهم في دخول الجنة ، فو الذى نفس محمد بيده لأحدهم أهدى بمنزله في الجنة منه بمنزله كان في الدنيا . وللترمذى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « أتدرون من المفلس ؟ قالوا : المفلس فينا يارسول الله من لادرم له ولامتاع . قال رسول الله ﷺ : المفلس من أمتى من يأتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتى وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا ، فيقعد فيقتص هذا من حسناته وهذا من حسناته . فإن فنيت حسناته قبل أن يقتنص ماعليه من الخطايا أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار » هذا حديث حسن صحيح ، وله عنه رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لتؤذن الحقوق إلى أهلها حتى تقاد الشاة الجلحاء من الشاة القرناء » قال وفى الباب عن أبى داود وعبد الله بن أنيس حديث أبى هريرة حديث حسن صحيح ، وروى الإمام أحمد عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : بلغنى حديث عن رجل سمعه من النبى ﷺ ، فاشترت بغيراً ثم شددت عليه رجلاً فسرت عليه شهراً حتى قدمت عليه الشام ، فإذا عبد الله بن أنيس ، فقلت للباب : قل له جابر على الباب ، فقال : ابن عبد الله ؟ قلت نعم . فخرج يداً ثوبه فاعتقني واعتقته ، فقلت : حديث بلغنى عنك أنك سمعته من رسول الله ﷺ فى القصاص فخشيت أن تموت وأموت قبل أن أسمع ، فقال : سمعت رسول الله يقول « يحشر الله عز وجل الناس يوم القيامة — أو قال العباد — عراة غرلاً بهما . قلت : وما بهما ؟ قال : ليس معهم شئ . ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب : أنا الملك ، أنا الديان ، لا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وله عند أحد من أهل الجنة حتى أقضيه منه ، ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة وله عند رجل من أهل النار حتى أقضيه منه ، حتى اللطمة . قال قلنا كيف وإنما نأتى الله عز وجل حفاة عراة غرلاً بهما ؟ قال : بالحسنات والسيئات » وقد أشار البخارى الى هذا الحديث فى مواضع من صحيحه تعليقاً ووصله فى كتاب أفعال العباد ، وروى عبد الله بن الإمام أحمد عن عثمان بن عفان رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن الجماء لتقتص من القرناء يوم القيامة » وروى رحمه الله عن أبى هريرة رضى الله عنه قال « رأى رسول الله ﷺ شاتين يتنطحان فقال : أتدري ماينتطحان ياأبا هريرة ؟ قلت لا . قال : لكن الله يدري وسيحكم بينهما » .

وساوت الملوك للأجناد وجيء بالكتاب والأشهاد
وشهد الأعضاء والجوارح وبدت السواك والفضائح
وابتليت هنالك السرائر وانكشف الخفى فى الضمائر

(وساوت الملوك) العظماء الرؤساء الكبراء (للأجناد) الرعايا ، أى صاروا سواء فى ذلك الموقف مشتركين فى هوله الفظيع وكرهه الشديد إلا من رحم الله ، وليس لأحد منهم مقال ، ولا يملك لنفسه ولا لغيره نفعا ولا ضررا ؛ كل امرئ بما كسب رهين ، قال الله تعالى (مالك يوم الدين) ، وقال تعالى (الملك يومئذ الله يحكم بينهم) ، وقال تعالى (يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء ، لمن الملك اليوم ؟ الله الواحد القهار) ، وقال تعالى (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله) وغير ذلك من الآيات ، قال ابن عباس وغيره من الصحابة والتابعين (مالك يوم الدين) يقول لا يملك أحد معه فى ذلك اليوم حكما كملكهم فى الدنيا . قال ويوم الدين يوم الحساب للخلائق وهو يوم القيامة ، يدينهم بأعمالهم ، إن خيرا فخيراً وإن شراً فشر ، إلا من عفا عنه وقال البغوى فى قوله عز وجل (الملك يومئذ الحق للرحمن) : أى الملك الذى هو الملك الحق ملك الرحمن يوم القيامة . وقال ابن عباس رضى الله عنه يريد أن يوم القيامة لملك يقضى غيره ، وفى الحديث الصحيح المتقدم « يقبض الله تعالى الأرض ويطوى السماء يمينه ثم يقول : أنا الملك ، أين ملوك الأرض » وفى لفظ « أين الجبارون أين المتكبرون » وقال قتادة (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله) : والأمر والله اليوم لله ، ولكنه لا ينازعه فيه يومئذ أحد ، وقال البغوى : يوم لا يملك الله فى ذلك اليوم أحداً من خلقه شيئا كما ملكهم فى الدنيا . (وجيء بالكتاب والأشهاد) قال الله تعالى (ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون ياويلتنا ماهذا الكتاب لا يفادى صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا معاملا حاضرا) ، وقال تعالى (وأشرق الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء) ، وقال تعالى (لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) ، وقال تعالى (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) ، وقال تعالى (ويوم تبعت من كل أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون) إلى قوله (ويوم نبعت فى كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء) ، وقال تعالى (ويوم يناديهم فيقول أين شركائ الذين كنتم تزعمون ، ونزعنا من كل أمة شهيدا فقلنا

هاتوا برهانكم) الآية ، وقال تعالى (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) وغير ذلك من الآيات . وقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا يوسف بن راشد حدثنا جبير وأبو أسامة — واللفظ لجبير — عن الأعمش عن أبي صالح . وقال أبو أسامة : حدثنا أبو صالح عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ « يدعى نوح يوم القيامة فيقول : لبيك وسعديك يارب ، فيقول : هل بلغت ؟ فيقول نعم . فيقال لأمته هل بلغكم ؟ فيقولون ما أتانا من نذير . فيقول : من يشهد لك ؟ فيقول : محمد ﷺ وأمتي . فتشهدون أنه قد بلغ ، ويكون الرسول عليكم شهيداً ، فذلك قوله جل ذكره (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) . والوسط العدل . ورواه أحمد وأصحاب السنن ، ورواه الإمام أحمد أيضاً بلفظ « يبعث النبي يوم القيامة ومعه الرجال وأكثر من ذلك فيدعى قومه فيقال لهم : هل بلغكم هذا ؟ فيقولون لا . فيقال له : هل بلغت قومك ؟ فيقول : نعم فيقال من يشهد لك ؟ فيقول : محمد وأمتي ، فيدعى محمد ﷺ وأمتي فيقال لهم : هل بلغ هذا قومه ؟ فيقولون : نعم . فيقال : وما علمكم ؟ فيقولون جاءنا نبينا ﷺ فأخبرنا أن الرسل قد بلغوا . فذلك قوله عز وجل (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) قال عدلا (لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) . وفي الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ : اقرأ على ، فقلت يارسول اقرأ عليك وعليك أنزل ؟ قال : نعم ، إلى أحب أن أسمعه من غيري ، فقرأت سورة النساء حتى أتيت إلى هذه الآية (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً) فقال : حسبك الآن فإذا عيناه تذرفان » قال ابن كثير رحمه تعالى (ووضح الكتاب) أي كتاب الأعمال الذي فيه الجليل والحقير والفتيل والقمطر والصغير والكبير (فترى المجرمين مشفقين مما فيه) أي من أعمالهم السيئة وأفعالهم القبيحة (ويقولون ياويلتنا) أي يا حسرتنا وويلنا على ما فرطنا في أعمالنا ، (مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها) أي لا تترك ذنباً صغيراً ولا كبيراً ولا عملاً وإن صغر إلا أحصاها أي ضبطها وحفظها . وروى الطبراني بإسناده عن سعد بن جنادة قال : لما فرغ رسول الله ﷺ من غزوة حنين نزلنا قفراً من الأرض ليس فيه شيء ، فقال النبي ﷺ « اجتمعوا ، من وجد عوداً فليأت به ، ومن وجد حطباً أو شيئاً فليأت به » قال فما كان إلا ساعة حتى جعلناه ركماً ، فقال النبي ﷺ « أترون هذا ؟ فذلك تجمع الذنوب على الرجل منكم كما جمعتم هذا ، فليقت الله رجل ولا يذنب صغيرة ولا كبيرة فانها حصاة عليه » .

وروى البغوي بإسناده عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله ﷺ « إياكم ومحقرات الذنوب . فإنما مثل محقرات الذنوب مثل قوم نزلوا بطن واد فجاء هذا بعدد وجاء هذا بعدد فأنضجوا خبزتهم ، وإن محقرات الذنوب لمواقات » وقوله (ووجدوا ماعملوا حاضراً) كقوله عز وجل (يوم تجد كل نفس ماعملت من خيراً محضراً وماعملت من سوء) ، وقوله عز وجل (علمت نفس مأنحضرت) ، وقوله تعالى (علمت نفس ماقدمت وأخرت) ، وقوله تعالى (ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر) وغيرها من الآيات . وقوله تعالى (ونزعنا من كل أمة شهيداً) قال البغوي : يعني رسولهم الذي أرسل إليهم وهو قول مجاهد ، وروى ابن جرير عن عثمان بن عفان أنه خطب فقراً هذه الآية (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) فقال : سائق يسوقها إلى الله تعالى وشاهد يشهد عليها بما عملت ، وكذا قال مجاهد وقادة وابن زيد . وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : السائق الملك والشهيد العمل وكذا قال الضحاك والسدي ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما : السائق من الملائكة والشهيد الإنسان نفسه يشهد على نفسه . وقوله تعالى (وأشرق الأرض) أضاءت (بنور ربها) بنور خالقها ، ذلك حين يتجلى الرب لفصل القضاء بين خلقه ، فما يتضارون في نوره كما لايتضارون في الشمس في اليوم الصحو ، قاله البغوي ، والحديث لايتضارون في رؤيته . (وروى الكتاب) قال قتادة : كتاب الأعمال . (وجيء بالنبين) قال ابن عباس رضي الله عنهما : يشهدون على الأمم بأنهم بلغوهم رسالات الله إليهم . (والشهداء) أى من الملائكة الحفظة على أعمال العباد قال ذلك عطاء ، ويدل عليه قوله تعالى (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) قال ابن عباس : يعنى الذين يشهدون للرسول بتبليغ الرسالة وهم أمة محمد ﷺ ، ويدل على ذلك قوله تعالى (وتكونوا شهداء على الناس) وقال مجاهد في قوله تعالى (يوم يقوم الاشهاد) يعنى الملائكة ، قال البغوي : يشهدون للرسول بالتبليغ وعلى الكفار بالكذب .

(وشهدت) على كل جاحد (الأعضاء) أعضاؤه (والجوارح) عطف تفسير ، قال تعالى (اليوم نحتم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون) الآيات ، وقال تعالى (ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون ، حتى إذا ماجعواها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون ، وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا ؟ قالوا أنطقنا الله الذى أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون ، وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لايعلم كثيرا مما تعملون ، وذلك

ظنكم الذى ظنتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين) الآيات وغيرها وروى مسلم والنسائ وابن أبى حاتم عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال « كنا عند النبي ﷺ فضحك حتى بدت نواجذه ، ثم قال رسول الله ﷺ : أتدرون مم أضحك ؟ قلنا الله ورسوله أعلم . قال ﷺ : من مجادلة العبد ربه يوم القيامة ، يقول : رب ألم تجرنى من الظلم ؟ فيقول : بلى . فيقول : لأجيز على شاهدأ من نفسى . فيقول : كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً ، وبالكرام الكتاب شهوداً ، فيختم على فيه ويقال لأركانه : انطقى ، فتنتطق بعمله ، ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول : بعدأ وسحقاً فعنكن كنت أناضل » وروى عبد الرازق أخبرنا معمر عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال « إنكم تدعون مقدماً على أفواهكم بالفداء ، فأول مايسأل عن أحدكم فخذته وكشفه » ورواه النسائ عن محمد بن رافع عن عبد الرازق به ، وله هو ومسلم وأبو داود عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ فى حديث القيامة الطويل قال فيه « ثم يلقى الثالث فيقول : ماأنت ؟ فيقول : أنا عبدك ، آمنت بك وبنبيك وبكتابك ، وصمت وصليت وتصدقت ، وبشئ بخير مااستطاع ، قال : فيقال له ألا نبعث عليك شاهدنا ؟ قال فيفكر فى نفسه من الذى يشهد عليه ؟ فيختم على فيه ويقال لفخذته : انطقى ، قال ، فتنتطق فخذته ولحمه وعظامه بما كان يعمل ، وذلك المناق ، وذلك ليعذر من نفسه ، وذلك الذى يسخط الله تعالى عليه » وهذا الحديث تقدم قريباً بطوله والله الحمد . وهذا والله أعلم يتضمن بيان قول الله تعالى (يوم يحثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم) الآية ، وروى ابن جرير وابن أبى حاتم وأحمد رحمهم الله تعالى عن عقبة بن عامر رضى الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول « إن أول عظم من الإنسان يتكلم يوم يختم على الأفواه من الرجل اليسرى » وفى رواية أحمد « من الرجل الشمال » . وروى ابن جرير عن حميد بن هلال قال : قال أبو بردة قال أبو موسى الأشعري رضى الله عنه « يدعى المؤمن للحساب يوم القيامة فيعرض عليه ربه عمله فيما بينه وبينه فيعترف فيقول نعم أى رب عملت عملت عملت قال فيغفر الله له ذنوبه ويستره منها قال فما على الأرض خليقة ترى من تلك الذنوب شيئاً ، وتبلى حسناته فود أن الناس كلهم يرونها ، ويدعى الكافر والمنافق للحساب فيعرض عليه ربه عمله فيجحد ويقول : أى رب وعزتك لقد كتب على هذا الملك مالم أعمل ، فيقول له الملك أما عملت كذا فى يوم كذا فى مكان كذا ؟ فيقول لا وعزتك أى رب ماعملته . فإذا فعل ذلك ختم الله تعالى على فمه قال أبو موسى الأشعري رضى الله عنه : فأنا أحسب أول ماينطق منه فخذته اليمنى » ثم

تلا (اليوم نغتم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون) . وروى أبو يعلى عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « إذا كان يوم القيامة عرف الكافر بعمله فجحد وخاصم ، فيقول هؤلاء جيرانك يشهدون عليك ، فيقول كذبوا ، فيقول أهلك وعشيرتك فيقول كذبوا فيقول احلفوا فيحلفون ، ثم يصمتهم الله تعالى وتشهد عليهم ألسنتهم ويدخلهم النار » . وروى بن أبي حاتم عن بن عباس رضى الله عنهما أنه قال لابن الأزرق إن يوم القيامة ليثقل^(١) على الناس منه حين لا ينطقون ولا يعتذرون ولا يتكلمون حتى يؤذن لهم ، ثم يؤذن لهم فيختصمون فيجحد الجاحد بشركة بالله تعالى فيحلفون له كما يحلفون لكم فيبعث الله تعالى عليهم حين يجحدون شهداء من أنفسهم جلودهم وأبصارهم وأيديهم وأرجلهم ويغتم على أفواههم ثم يفتح لهم الأفواه فتخاصم الجوارح فتقول (أنطقنا الله الذى أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون) فتقر الألسنة بعد الجحود ، وروى أيضاً عن رافع أبي الحسن قال وصف رجلاً جحد قال فيشير الله تعالى إلى لسانه فيهرى في فمه حتى يملأه فلا يستطيع أن ينطق بكلمة . ثم يقول لأرأيه تكلمى واشهدى عليه فيشهد عليه سمعه وبصره وجلده ، وفرجه ويداه ورجلاه : صنعنا عملنا فعلنا . وله أيضاً عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : لما رجعت إلى رسول الله ﷺ مهاجرة البحر قال « ألا تحدثوا بأعاجيب ما رأيتم بأرض الحبشة » فقال حية منهم : بل يارسول الله ، بينما نحن نجلس إذ مرت علينا عجوز من عجائز رهاينهم تحمل على رأسها قلة من ماء ، فمرت بفتى منهم فجعل إحدى يديه بين كتفها ثم دفعها فخرت على ركبتيها فانكسرت قلتها ، فلما ارتفعت التفت إليه فقالت : سوف تعلم يا غدر إذا وضع الله الكرسي وجمع الأولين والآخرين وتكلمت الأيدي والأرجل بما كانوا يكسبون ، فسوف تعلم كيف أمرى وأمرى عنده غداً . قال يقول رسول الله ﷺ « صدقت صدقت كيف يقدر الله تعالى قوماً لا يؤخذ لضميقهم من شديدهم » ، ورواه ابن أبي الدنيا . وقال البخارى رحمه الله تعالى حدثنا الصلت بن محمد حدثنا يزيد بن زريع عن روح بن القاسم عن منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن ابن مسعود (وما كنتم تسترون أن يشهد عليكم سمعكم) الآية : كان رجلاً من قريش وخثن لهما من ثقيف أو رجلاً من ثقيف وخثن لهما من قريش في بيت ، فقال بعضهم لبعض : أترون أن الله يسمع بعضنا لقد يسمع كله ، فأنزلت (وما كنتم تسترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم) الحديث تقدم لفظه في إثبات السمع والبصر والله الحمد .

(١) ليست موجودة في الأصل .

(وأبليت) أى أختبرت (هنالك) الإشارة إلى موقف القيامة العظيم ، وهوله الجسيم (السرائر) جمع سريرة وهى ضد العلانية (وانكشف الخفى) المستور (فى الضمائر) إشارة إلى قول الله عز وجل (يوم تبلى السرائر) قال البغوى رحمه الله تعالى : وذلك يوم القيامة تبلى اسرائر تظهر الخفايا . قال قتادة ومقاتل تختبر ، قال عطاء بن أبى رباح : السرائر الأعمال . كالصوم والصلاة والوضوء والأغتسال من الجنابة فانها سرائر بين الله تعالى وبين العبد . فلو شاء العبد لقال صمت ولم يصم وصليت ولم يصل واغتسلت ولم يغتسل ، فيختبر حتى يظهر من أداها بمن ضيعها ، قال ابن عمر رضى الله عنهما : يبدى الله عز وجل يوم القيامة كل سر ، فيكون زيناً فى وجوه وشيناً فى وجوه ، يعنى من أداها كان وجهه مشرقاً ومن ضيعها كان وجهه أغبر ، وفى الصحيح عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « يرفع لكل غادر لواء عنداسته يقال : هذه غدره فلان ابن فلان » عياداً بالله من ذلك .

ونشرت صحائف الأعمال	تؤخذ باليمين والشمال
طوى لمن يؤخذ باليمين	كتاب به بشرى بحور عين
والويل للأخذ بالشمال	وراء ظهر للجحيم صال

(ونشرت صحائف) كتب (الأعمال) من حسنات وسيئات قال الله تعالى (وإذا الصحف نشرت) . (تؤخذ باليمين) للمؤمن (والشمال) للكافر (طوى) أطيب شيء واسم شجرة فى الجنة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها (لمن يأخذ باليمين كتابه بشرى) أعظم بشارة (بحور) جمع حوراء صفة لمن من حور العين وهو شدة سواد العينين فى شدة بياضهما (عين) حسان الأعين (والويل) كلمة عذاب ووادى جهنم (للأخذ بالشمال) كتابه (وراء ظهر للجحيم صال) اسم فاعل من صلى يصل غمر فيها ، وقد ذكر الله تعالى تطاير الصحف ونشرها وتناولها فى غير موضع من كتابه مع بيان منازل أهلها كما قال تعالى (وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً ، اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً) وقال تعالى (يوم يدعو كل أناس بامامهم ، فمن أوتى كتابه يمينه فأولئك يقرأون كتابهم ولا يظلمون شيئاً ، ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلاً) ، وقال تعالى (يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية ، فأمّا من أوتى كتابه يمينه فيقول هاؤم اقرأوا كتابيه ، إني ظننت أنى ملاق

حسابيه ، فهو في عيشة راضية ، في جنة عالية ، قطوفها دانية ، كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية ، وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول ياليتني لم أوت كتابه ، ولم أدر ما حسابيه ، ياليتها كانت القاضية ، ما أغنى عني ماليه ، هلك عني سلطانيه ، خذوه فقلوه ، ثم الجحيم صلوه ، ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه ، إنه كان لا يؤمن بالله العظيم ، ولا يحض على طعام المسكين ، فليس له اليوم هاهنا حميم ، ولا طعام إلا من غسلين ، لا يأكله إلا الخاطئون) وقال تعالى (ياليتها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً فملاقيه ، فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً ، وينقلب إلى أهله مسروراً ، وأما من أوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثوراً ، ويصلى سعيراً ، إنه كان في أهله مسروراً ، إنه ظن أن يحور ، بلى إن ربه كان به بصيراً) وقال تعالى (هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما (وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه) : طائره وهو ماطر عنه من عمله من خير وشر ويلزم به ويجازى عليه ، (ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً) قال معمر : وتلا الحسن البصري (عن اليمين وعن الشمال قعيد) : يالين آدم بسطت لك صحيفتك ، ووكل بك ملكان كرمين أحدهما عن يمينك والآخر عن شمالك ، فأما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك ، وأما الذي عن شمالك فيحفظ سيئاتك ، فاعمل ما شئت أقل أو أكثر ، حتى إذا مت طويت صحيفتك فجعلت في عنقك معك في قبرك حتى تخرج يوم القيامة كتاباً تلقاه منشوراً (اقرأ كتابك) الآية فقد عدل والله من جعلك حسيب نفسك . وروى البزار عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ في قوله تعالى (يوم ندعو كل أناس بإمامهم) قال يدعى أحدهم فيعطى كتابه يمينه ويمد له في جسمه ويبيض وجهه ، ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤة يتلأأ فينطلق إلى أصحابه فيروونه من بعيد فيقولون : اللهم أنتابها ، وبارك لنا في هذا . فيأتهم فيقول لهم : أبشروا فإن لكل رجل منكم مثل هذا . وأما الكافر فيسود وجهه ويمد له في جسمه ويراه أصحابه فيقولون : نعوذ بالله من هذا أو من شر هذا ، اللهم لاتأتيناه ، فيأتهم فيقولون : اللهم أخزه . فيقول : أبعدكم الله ، فإن لكل رجل منكم مثل هذا . حديث غريب حسنه الترمذی . وفي السنن عن عائشة رضي الله عنها أنها ذكرت النار فبكت ، فقال رسول الله ﷺ : ما يبكيك ؟ قالت : ذكرت النار فبكيك ، فهل تذكرون أمليكم يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ : أما في ثلاثة مواطن فلا يذكر أحد أحداً : عند الميزان حتى ينهلهم أنفخ ميزانه أو يتقل ، وعند الكتاب حين يقول (ها هم أقرؤا

كتابه) حتى يعلم أين يقع كتابه أفي يمينه أم في شماله أم من وراء ظهره ، وعند الصراط إذا وضع بين ظهرى جهنم » وروى ابن حبان عن ابن عثمان قال : المؤمن يعطى كتابه يمينه في ستر من الله فيقرأ سيئاته ، فكلما قرأ سيئاته تغير لونه حتى يمر بحسانته فيقرأها فيرجع إليه لونه ، ثم ينظر فإذا سيئاته قد بدلت حسنات ، قال فعند ذلك يقول : هائم اقرأ كتابه . وله عن عبد الله بن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة قال : إن الله يوقف عبده يوم القيامة فيبدي — أى يظهر — سيئاته في ظهر صحيفته فيقول له : أنت عملت هذا ؟ فيقول : نعم أى رب ، فيقول له : إني لم أفضحك به ، وإني قد غفرت لك ، فيقول عند ذلك (هائم اقرأ كتابه ، إني ظننت أني ملاق حسايه) حين نجا من فضيحه يوم القيامة ، وقد تقدم حديث ابن عمر الصحيح في النجوى وفيه في المؤمن » ثم يعطى كتاب حسناته يمينه ، وأما الكافر والمنافق فيقول الأشهاد : هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين » وعن ابن السائب في قوله تعالى (وأما من أوتى كتابه بشماله) قال ابن السائب : تلوى يده اليسرى خلف ظهره ، ثم يعطى كتابه . وقيل : تنزع يده اليسرى من صدره إلى خلف ظهره ثم يعطى كتابه . وقال مجاهد : تخلع يده اليسرى من وراء ظهره . وقال البغوي في قوله تعالى (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره) قال : فتفل يده اليمنى إلى عنقه وتجعل يده الشمال وراء ظهره فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره .

فصل — فيما جاء في الميزان

والوزن بالقسط فلا ظلم ولا يؤخذ عبد بسوى ماعمله
فبين ناج راجح ميزانه ومقصر أوبقه عدوانه

(والوزن) لأعمال العباد (بالقسط) العدل (فلاظلم) على أحد يومئذ ، لأن الحاكم فيه هو العدل الحكيم الذى حرم الظلم على نفسه وجعله على عباده محرماً فلا يهضم أحد من حسناته . (ولايؤخذ عبد بسوى ماعمله) الألف للأطلاق . قال الله تعالى (اليوم نحجز كل نفس بماكسبت لاظلم اليوم) وقال تعالى (فاليوم لا تظلم نفس شيئاً ولا تحزون إلا ماكنتم تعملون) ، وقال تعالى (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين) . وقال تعالى عن لقمان (يابنى إنما إنك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير) ، وقال تعالى (إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة

يضاعفها) . (فيين ناج راجح ميزانه) إلخ قال الله تعالى . (والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون . ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون) وقال تعالى (فإذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ، فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون . ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون . تفلح وجوههم النار فهم فيها كالخون) الآيات . وقال تعالى (فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية ، وأما من خفت موازينه فأمه هاوية ، وأدراك ماهيه ، نار حامية) وقال تعالى (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً) . وفي الترمذى عن النضر بن أنس بن مالك عن أبيه قال : سألت النبی ﷺ أن يشفع لي يوم القيامة . فقال : أنا فاعل — يعني إن شاء الله — قلت : يا رسول الله ﷺ فأين أطلبك ؟ قال : أطلبني أول ما تطلبني على الصراط . قلت : فإن لم ألقك على الصراط ؟ قال : فاطلبنى عند الميزان . قلت : فإن لم ألقك عند الميزان ؟ قال : فاطلبنى عند المحرض فأني لأخطيء هذه الثلاث المواطن ، هذا حديث حسن غريب ، وفي سنن أبي داود وغيره حديث عائشة المتقدم وفيه « وعند الميزان حتى يتنقل أو يخف » الحديث .

والقول في الموزون على ثلاثة أوجه : الأول أنه الأفعال نفسها هي التي توزن ، وأن أفعال العباد تحسم فتوضع في الميزان . ولعل لذلك حديث أبي هريرة رضي الله عنه في الصحيح قال : قال رسول الله ﷺ « كلمتان حبيبتان إلى الرحمن ، خفيفتان على اللسان ، ثقيلتان في الميزان : سبحان الله ومحمد سبحان الله العظيم » ، وفي الصحيح عن أبي أمامة الباهلي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « أقرأوا القرآن ، فإنه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه . أقرأوا الزهراوين البقرة وسورة آل عمران ، فانهما تأتيا يوم القيامة كأنهما غمامتان ، أو كأنهما غيابتان ، أو كأنهما فرقان من طير صواف تحاجان عن أصحابهما ، أقرأوا سورة البقرة فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا يستطيعها البطلة » قال معاوية : بلغني أن البطلة السحرة . ومعاوية هو بن سلام . وفيه عن النور بن سمعان الكلبي قال : سمعت النبی ﷺ يقول « يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به ، تقدمه سورة البقرة وآل عمران » . وضرب لهما رسول الله ﷺ ثلاثة أمثال مانسيتهن بعد قال « كأنهما غمامتان أو ظلتان سودوان بينهما شرق ، أو كأنهما فرقان من طير صواف تحاجان عن صاحبيهما » وقال الترمذى رحمه الله تعالى : معنى هذا الحديث عند أهل العلم أنه يجيء

ثواب قراءته ، كذا فسر بعض أهل العلم هذا الحديث وما يشبهه هذا من الأحاديث أنه يجيء ثواب قراءة القرآن . وفي حديث النّوّاس ابن سمعان عن النبي ﷺ ما يدل على ما فسروا إذ قال النبي ﷺ : وأهله الذين يعملون به في الدنيا ه ففي هذا دلالة أنه يجيء ثواب العمل أهد قلت : ولا مانع من كون الآتي هو العمل نفسه كما هو ظاهر الحديث : فأما أن يقال إن الآتي هو كلام الله نفسه فحاشا وكلا ومعاذ الله ، لأن كلامه تعالى صفته ليس بمخلوق ، والذي يوضع في الميزان هو فعل العبد وعمله (والله خلقكم وماتعملون) . وروى الإمام أحمد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : كنت جالسا عند النبي ﷺ فسمعت يقول ه تعلموا سورة البقرة فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا تستطيعها البطلة ه قال : ثم سكت ساعة ثم قال : تعلموا سورة البقرة وآل عمران فإنهما الزهروان ، يظللان صاحبهما يوم القيامة كأنهما عمّامتان أو غيابتان أو فرقان من طير صواف ، وأن القرآن يلقي صاحبه يوم القيامة حين ينشق عنه قبره كالرجل الشاحب فيقول له : هل تعرفني ؟ فيقول : ما أعرفك ، فيقول : أنا صاحبك القرآن الذي أظمأتك في المواجر وأسهرت مقلتك وإن كل تاجر من وراء تجارتك ، وإنك اليوم من وراء كل تجارة فيعطى الملك يمينه والخلد يشماله ويوضع على رأسه تاج من الوقار ويكسى والداه حلتان لا يقوم لهما أهل الدنيا فيقولان : بما كسبنا هذا ؟ فيقال : بأخذ ولد كما القرآن ، ثم يقال : اقرأ واصعد في درج الجنة وغرفها ، فهو في صعود ، مادام يقرأ هذا كان أو ترتيلا ه ، وإسناده حسن ، والقول بأن الأعمال هي ذاتها التي توزن ، ذكره البخاري عن ابن عباس رضي الله عنه . والقول الثاني أن صحائف الأعمال هي التي توزن ، ويدل لذلك ما روى الإمام أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله عز وجل يستخلص رجلا من أمتي على رءوس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعون سجلا كل سجل مد البصر ثم يقول : أتتكر من هذا شيئا ؟ أظلمك كتبتي الحافظون ؟ قال لا يارب ، قال أفلك عنر أو حسنة ؟ قال نهت الرجل فيقول لا يارب ، فيقول بلى إن لك عندنا حسنة واحدة لاظلم عليك اليوم ، فيخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ﷺ فيقول أحضروه ، فيقول يارب ماهذه البطاقة مع هذه السجلات ، فيقول إنك لا تنظم ، قال فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة ، قال فطاشت السجلات وثقلت البطاقة . قال ولا يثقل شيء مع بسم الله الرحمن الرحيم ه ورواه الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي حسن غريب . والثالث أن الموزون ثواب العمل وهو اطراد مانقله الترمذي في

معنى حديث الناس . الرابع أن الموزون هو العامل نفسه . ويدل لذلك ما روى أحمد عن علي رضي الله عنه . أن ابن مسعود رضي الله عنه صعد شجرة يجتني الكباش^(١) ، فجعل الناس يعجبون من دقة ساقبه . فقال رسول الله ﷺ « والذي نفسي بيده هما في الميزان أثقل من أحد » وروى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة » وقال أقرأوا (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً) . ولابن أبي حاتم عنه رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يؤتى بالرجل الأكل الشروب العظيم فيوزن بحبة فلا يزنها » قال وقرأ (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً) رواه ابن جرير . وروى البزار عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : كنا عند رسول الله ﷺ . فأقبل رجل من قريش يخطر في حلة له . فلما قام على النبي . قال « يا بريدة هذا ممن لا يقيم الله له يوم القيامة وزناً » . قلت : والذي استظهر من النصوص ، والله أعلم . إن العامل وعمله وصحيفة عمله كل ذلك يوزن لأن الأحاديث التي في بيان القرآن قد وردت بكل من ذلك ولانفاة بينها ، ويدل لذلك ما رواه أحمد رحمه الله تعالى عن عبد الله بن عمرو في قصة صاحب البطاقة بلفظ : قال : قال رسول الله ﷺ « توضع الموازين في يوم القيامة ، فيؤتى بالرجل فيوضع في كفة ويوضع ما أحصى عليه فيمأيل به الميزان ، قال فيمعث به إلى النار . قال فإذا أدبر إذا صاح من عند الرحمن عز وجل يقول : لا تمضجوا فإنه قد بقي له ، فيؤتى ببطاقة فيها لا إله إلا الله فتوضع مع الرجل في كفة حتى يميل به الميزان » فهذا الحديث يدل على أن العيد هو وحسناته وصحيفتها في كفه وسيفاته مع صحيفتها في الكفة الأخرى ، وهذا غاية الجمع بين ما تفرق ذكره في سائر أحاديث الوزن ، والله الحمد والمنة . وروى أحمد عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ جلس بين يديه فقال : يا رسول الله . إن لي مملوكين يكذبونني ويخونونني ويعصونني وأضرهم وأشتمهم فكيف أنا منهم ؟ فقال له رسول الله ﷺ « يحسب ما خانوك وعصوك وكذبوك وعقابك إياهم ، فإن كان عقابك إياهم بقدر ذنوبهم كان كفافاً لا لك ولا عليك ، وإن كان عقابك إياهم دون ذنوبهم كان فضلاً لك . وإن كان عقابك إياهم فوق ذنوبهم انقص لهم منك الفضل الذي بقي قبلك » فجعل الرجل يكيي بين يدي رسول الله ﷺ ويهتف ، فقال رسول الله ﷺ « ماله لا يقرأ كتاب الله (ونضع الموازين القسط : ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل) أتينا بها وكفى بنا »

(١) الشبيح من ثمر الأشراك .

حاسين) فقال الرجل : يا رسول الله فأجد شيئاً خيراً من : هؤلاء — يعنى عبيده —
إلى أشهدك أنهم أحرار كلهم .

فصل — فيما جاء في الصراط

وينصب الجسر بلا امتراء	كما أتى في محكم الأنبياء
يجوزه الناس على أحوال	بقدر كسبهم من الأعمال
فبين مجتاز إلى الجنان	ومسرف يكب في النيران

(وينصب الجسر) وهو الصراط على متن جهنم (بلا امتراء) بلا شك (كما أتى في محكم الأنبياء) من الآيات والأحاديث (يجوزه) يمر عليه الناس (على أحوال) متفاوتة (بقدر كسبهم) في الحياة الدنيا (من الأعمال) من أحسان أو إساءة أو تخليط (ف) هم (بين مجتاز) عليه (إلى الجنان) وهم المؤمنون على تفاوت درجاتهم ومراتبهم في البطء والاسراع ، (ومسرف) على نفسه (يكب في النيران) فلا ينجو ، ومنهم من تلفحه وقسه النار بقدر ذنبه ثم يخرج منها قال الله تعالى (وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً ، ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً) وقال تعالى (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكتهم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم ، يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم ، قيل ارجعوا وراءكم فاتمموا نوراً ، فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم ؟ قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وارثتكم وغرتكم الأمانى حتى جاء أمر الله وقرئ بالقرآن أن تؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا ما يؤام النار هي مولاكم وبئس المصير) وروى الإمام أحمد عن كثير بن زيد البرسائي عن أبي سمية قال : اختلفنا في الورد ، فقال بعضنا لا يدخلها مؤمن ، وقال بعضنا يدخلونها جميعاً ثم ينجى الله الذين اتقوا ، فلقيت جابر بن عبد الله فقلت له : إنا اخذنا في الورد ، فقال : يردونها جميعاً . وقال سليمان بن مرة : يدخلونها جميعاً وأهوى بأصبعيه إلى أذنيه وقال : صمنا إن لم أكن سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يلقى بر ولا فاجر إلا دخلها ، فتكون على المؤمن برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم حتى إن النار ضجيجاً من بردهم ، ثم ينجى الله الذين اتقوا وينذر الظالمين فيها جثياً » . وروى الحسن بن عرفة عن خالد بن معدان قال : قال أهل الجنة بعدما دخلوا الجنة : ألم يعدنا ربنا الورد على النار ؟

قال : قد مرّتم عليها وهي خامدة . وروى عبد الرزاق عن قيس بن حازم قال : كان عبد الله بن رواحة واضعاً رأسه في حجر امرأته فيبكي فيبكي امرأته ، فقال مايكيك ؟ قالت رأيته تبيكي فيبكي ، قال إني ذكرت قول الله عز وجل (وإن منكم إلا واردها) فلا أدري أنجز منها أم لا . وله عن ابن عباس في قصة غصاصته نافع بن الأزرق ، فقال ابن عباس : الورود الدخول . فقال نافع لا . فقرأ ابن عباس (إنكم وماتعون من دون الله حصب جهنم أنتم لما واردون) وردوا أم لا ؟ وقال (يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار) فأوردها أم لا ؟ أما أنا وأنت فستدخلها فانظر هل نخرج منها أم لا ، وما رأى الله تعالى يخرجك منها بتكذيبك ، فضحك نافع . وروى ابن جرير عن مجاهد قال : كنت عند ابن عباس فأتاه رجل يقال له أبو راشد وهو نافع بن الأزرق فقال له : يا ابن عباس أرايت قول الله تعالى (وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً) قال : أما أنا وأنت يأبها راشد فستردها ، فانظر هل نصدر عنها أم لا . وعنه رضى الله عنه في (وإن منكم إلا واردها) قال : البر والفاجر ، ألا تسمع إلى قول الله تعالى لفرعون (يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار) الآية (ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً) فسمى الورود على النار دخولا وليس بمصادر ، وروى الإمام أحمد رحمه الله عن عبد الله هو ابن مسعود رضى الله عنه (وإن منكم إلا واردها) قال رسول الله ﷺ « يرد الناس كلهم ثم يصدرون عنها بأعمالهم » ورواه الترمذي هكذا مرفوعاً ، وقد رواه ابن أبي حاتم عنه موقوفاً قال « يرد الناس جميعاً الصراط ، وورودهم قيامهم حول النار ، ثم يصدرون عن الصراط بأعمالهم : فمنهم من يمر مثل البرق ، ومنهم من يمر مثل الريح ، ومنهم من يمر مثل الطير ، ومنهم من يمر كأجود الخيل ، ومنهم من يمر كأجود الإبل ، ومنهم من يمر كعملو الرجل حتى إن آخرهم ما رجع نوره على موضع إبهاميه يمر فيتكفأ به الصراط ، والصراط دحض مزلة عليه حسل كحسل القناد حافاته ملائكة معهم كلاليب من نار يختطفون بها الناس » الحديث ، وروى ابن جرير عنه في (وإن منكم إلا واردها) قال : الصراط على جهنم مثل حد السيف فتمر الطبقة الأولى كالبرق ، والثانية كالريح ، والثالثة كأجود الخيل ، والرابعة كأجود البهائم ، ثم يمرون والملائكة يقولون : اللهم سلم سلم ، وقال قتادة : قوله تعالى (وإن منكم إلا واردها) قال : هو الممر عليها ، وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : وورود المسلمين المرور على الجسر بين ظهرائها ، وورود المشركين أن يدخلوها . وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا يموت لأحد

من المسلمين ثلاثة من الولد فتمس به النار ، إلا نخله القسم » قال الزهري كأنه يريد هذه الآية (و : منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً) قال ابن مسعود : قسمًا واجباً ، وفيهما عن أبي هريرة رضى الله عنه أيضاً مرفوعاً من حديثه الطويل في الرؤية والشفاعة وفيه « ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأمتي أول من يجيئها ، ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل ، ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم ، وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان هل رأيتم السعدان ؟ قالوا : نعم يارسول الله ، قال فانها مثل شوك السعدان ، غير أنه لا يعلم ما قدر عظمها إلا الله عز وجل ، تحطف الناس بأعمالهم فمنهم الموقن بعمله والمؤثق بعمله ومنهم المخردل أو المجازى أو نحوه » الحديث ، وفيهما من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه من حديثه الطويل في ذلك مرفوعاً وفيه « ثم يؤتى بالجسر فيجعل بين ظهري جهنم ، قلنا يارسول الله وما الجسر ؟ قال مدحضة مزلة عليه خطاطيف وكراليب وحسكة مفلطحها شوكة عقياء تكون بنجد يقال لها السعدان ، في المؤمن عليها كالطرف والبارق والاربع وكأجويد الختيل والركاب فجاج مسلم وناج مخدوش ومكدوس في نار جهنم حتى يمر آخرهم يسحب سحباً » الحديث ولسلم عن أنس عن ابن مسعود رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « آخر من يدخل الجنة رجل فهو يمشي مرة ويكبو مرة وتسفعه النار مرة — فإذا ماجازها التفت إليها فقال : تبارك الذى نجانى منك ، لقد أعطانى الله شيئاً ما أعطاه أحداً من الأولين والآخرين » الحديث . وفي رواية عن ابن مسعود « رجل يخرج من النار حياً » وفيه عن أبي هريرة وحذيفة رضى الله عنهما في حديث افتتاح الجنة عن النبي ﷺ مطولاً ، وفيه « وترسل الأمانة والرحم فتقومان جنبتي الصراط يميناً وشمالاً ، فيمر أولكم كالبرق ، قال : قلت بأبى أنت وأمى أى شيء كمر البرق ؟ قال : ألم تروا إلى البرق كيف يمر ويرجع في طرفة عين ، ثم كمر الريح ، ثم كمر الطير ، وتشد الرجال تحمى بهم أعمالهم ، قال وبنيكم ﷺ قائم على الصراط يقول رب سلم سلم حتى تعجز أعمال العباد حتى يجيئ الرجل فلا يستطيع السير إلا زحافاً . قال وفي حافتي الصراط كلاليب معلقة مأمورة بأخذ من أمرت به فمخدوش ناج ومكاديس في النار . والذى نفس أبى هريرة بيده إن قعر جهنم لسابعون خريفاً » . وفيه أيضاً في بعض طرق حديث أبي سعيد المتقدم قال أبو سعيد : « بلغنى أن الجسر أدق من الشعرة وأحد من السيف » ، وفيه عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله رضى الله عنهما يسأل عن ورود الحديث . وفيه رؤية الله تعالى « فيتجلى لهم يضحك ، قال فينطلق بهم ويتبعونه يعطى كل إنسان منافق أو مؤمن نوراً ثم يتبعونه وعلى

جسر جهنم كالليب وحسك تأخذه من شاء الله تعالى . ثم يطفأ نور المنافقين ثم ينجو
المؤمنون فتتجوز أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة البدر سبعون ألفاً لا يحاسبون . وذكر
اخذيث . وقال عبد الله بن مسعود في قوله تعالى (يسمي نورهم بين أيديهم) قال : على
قدر أعمالهم يمرّون على الصراط ، منهم من نوره مثل الجبل ومنهم من نوره مثل النخلة ومنهم
من نوره مثل الرجل القائم وأدناهم نوراً من نوره في إبهامه يتقد مرة ويطفأ مرة . . رواه ابن
أبي حاتم وابن جرير ، وقال قتادة : ذكر لنا أن نبي الله ﷺ كان يقول « من المؤمنين من
يضئ نوره من المدينة إلى عدن أبين وصنعاء فدون ذلك ، حتى إن من المؤمنين من يضئ
نوره موضع قدميه » ، وروى الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله
ﷺ « إن الله تعالى يدعو الناس يوم القيامة بأسمائهم سترأ منه على عبادته ، وأما عند
الصراط فإن الله تعالى يعطي كل مؤمن نوراً وكل منافق نوراً ، فإذا استوتوا على الصراط سلب
الله تعالى نور المنافقين والمنافقات فقال المنافقون : أنظرونا نقتبس من نوركم ، وقال المؤمنون
ربنا أئتم لنا نورنا فلا يذكر عند ذلك أحد أحداً » قلت وذلك من تأويل قول الله تعالى (يوم
لا ينزى الله النبي والذين آمنوا معه ، نورهم يسمى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أئتم لنا
نورنا واغفر لنا إنك على كل شيء قدير) وروى ابن أبي حاتم عن أبي الدرداء وأبي ذر رضي
الله عنهما عن النبي ﷺ قال « أنا أول من يؤذن له يوم القيامة بالسجود ، وأول من يؤذن
له برفع رأسه ، فأنظر من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ، فأعرف أمتي من
بين الأمم فقال له رجل : يابني الله كيف تعرف أمتك من بين الأمم ما بين نوح إلى أمتك ؟
فقال أعرفهم محجلون من أثر الوضوء ، ولا يكون لأحد من الأمم غيرهم ، وأعرفهم يؤتون
كتبهم بأيمانهم ، وأعرفهم بسيماهم في وجوههم ، وأعرفهم بنورهم يسمى بين أيديهم » وقال
الضحالك : ليس أحد إلا يعطى نوراً يوم القيامة ، فإذا انتهوا إلى الصراط طغى نور
المنافقين ، فلما رأى ذلك المؤمنون أشفقوا أن يطفأ نورهم كما طغى نور المنافقين فقالوا :
ربنا أئتم لنا نورنا . وقال الحسن رحمه الله (يسمي نورهم بين أيديهم) قال : على الصراط
أهـ . وقد أنكر الصراط والمروء عليه أهل البدعة والهوى من الأخوارح ومن تابعهم من
المعتزلة ، وتأولوا الورود برؤية النار لا أنه الدخول والمروء على ظهرها . وذلك لاعتمادهم أن
من دخل النار لا يخرج منها ولو بالأصرار على صغيرة ، فخالقوا الكتاب والسنة والأجماعة
وردوا الآيات والأحاديث الواردة في الورود والمقام اخمود والشفاعة ، ولذا قال ابن عباس رضي
الله عنهما فيما روى ابن عيينة عن عمرو بن دينار أن نافع بن الأزرق ماري ابن عباس رضي

الله عنهما في الورد ، فقال ابن عباس رضى الله عنهما : هو الدخول . وقال نافع : ليس الورد الدخول ، فلا عبد الله ابن عباس رضى الله عنهما قوله تعالى (إنكم وماتصدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون) أدخلها هؤلاء أم لا ؟ ثم قال : يانافع أما والله أنت وأنا سنردها ، وأنا أرجو أن يخرجنى الله منها ، وما رأى الله عز وجل أن يخرجك منها بتكذيبك .

فصل — فيما ورد في الجنة والنار

والنار والجنة حق وهما موجودتان لا فناء لهما

إى ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمان بالجنة والنار ، والبحث فيه ينحصر في ثلاثة أمور :

الأول : كونهما حقاً لا ريب فيهما ولا شك ، وأن النار دار أعداء الله ، والجنة دار أوليائه . وهذا هو المشار إليه بقولنا حق ، قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم إنما تجزون ما كنتم تعملون ، يا أيها الذين آمنوا توها إلى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار) الآيات . وقال تعالى : (فاتقوا النار التي أعدت للكافرين ، وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار) الآية . وقال تعالى (واتقوا النار التي أعدت للكافرين ، وأطيعوا الله ورسوله لعلكم ترحمون ، وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين) الآيات ، وقال تعالى (وكفى بجهنم سعيراً ، إن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب ، إن الله كان عزيزاً حكيماً ، والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلاً ظليلاً) وقال تعالى (إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون ، أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون . إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم جنات تجري من تحتها الأنهار في جنات النعيم ، دعواهم فيها سبحانك اللهم يتحيتهم فيها سلام ، وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) وقال تعالى في أولياء الشيطان (يعدمهم ويقتبهم وما يعدهم الشيطان إلا غرورا ، أولئك مأواهم جهنم ولا يبجلون عنها

محيصاً ، والذين آمنوا وعملوا الصالحات ستدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضى الله عنهم حقاً ومن أضلُّ من الله قليلاً) وقال تعالى لإبليس (إن عبادى لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين ، وإن جهنم لموعدهم أجمعين . لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم ، إن المتقين فى جنات وعيون ادخلوها بسلام آمنين) الآيات ، وغيرها كثيرة فى القرآن شهيرة ، كلما يذكر الجنة عطف عليها بذكر النار ، وكلما يذكر أهل النار عطف عليهم بذكر أهل الجنة ، فتارة يعد ويتوعد ، وتارة يرغب فى الجنة ويدعو إليها ويهرب من النار . ويحذر منها ، وتارة يخبر عما أعد فى الجنة من النعيم المقيم لأوليائه ، ويخبر عما أُرصد فى النار من العذاب الأليم لأعدائه وغير ذلك . فمن رام استقصاءه فليقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته يتدبر وقلب شهيد والله الموفق . وقال البخارى رحمه الله تعالى : حدثنا صدقة بن الفضل حدثنا الوليد عن الزواعى قال حدثنى عمير بن هانىء قال حدثنى جنادة بن أبى أمية عن عبادة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق أدخله الجنة على ما كان من العمل زاد فى رواية « من أبواب الجنة الثانية أيها شاء » ووافقه على إخراجهم مسلم وغيره . ولما عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كان النبى ﷺ إذا قام من الليل يتبهجد قال « اللهم لك الحمد ، أنت قيم السموات والأرض ومن فىهن ، ولك الحمد لك ملك السموات والأرض ومن فىهن ، ولك الحمد أنت نور السموات والأرض ، ولك الحمد أنت ملك السموات والأرض ، ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ولقاؤك حق وقولك حق والجنة حق والنار حق والنبيون حق ومحمد ﷺ حق والساعة حق . اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت ، فاغفر لى ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت أولاً وأخيراً » زاد فى رواية « ولا حول ولا قوة إلا بالله » هذل لفظ البخارى فى باب التبهجد ، وقد رواه من طرق كثيرة بألفاظ متقاربة وفيه أن النبى ﷺ قد الشهادة بحقيقة الجنة والنار مع الشهادة بحقيقة الله وحقيقة رسوله عليهم السلام وحقيقة وعده الصادق وهما أى الجنة والنار من وعده الصادق الذى أقسم على صدقه وحقيقته ووقوعه فى غير ماموضع من كتابه . وفى حديث عبادة هذا أنه ﷺ علق دخول الجنة والنجاة من النار بالتصديق بهما والشهادة بذلك ، ولهذا يقول الله عز وجل يوم القيامة لأهل النار (هذه النار التى كنتم بها تكذبون . أصلوها

اليوم بما كنتم تكفرون) وقال تعالى (يوم يدعون إلى نار جهنم دعاً ، هذه النار التي كنتم بها تكذبون ، أفسح هذا) الآيات وغيرها . وتقدم في بعض ألفاظ حديث جبريل من رواية ابن عباس عند أحمد « قال فحدثني بالإيمان ؟ قال الإيمان أن تؤمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين وتؤمن بالموت والحياة بعد الموت وتؤمن بالجنة والنار والحساب والميزان » الحديث ، وغير ذلك من الأحاديث .

البحث الثاني : اعتقاد وجودهما الآن ، قال الله تعالى في الجنة (أعدت للمتقين — أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله — فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) وقال تعالى (عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى) وغيرها من الآيات يخبر تعالى أنها معدة قد أوجدت ، وأنها مخفية لأولياء الله تعالى مدخرة لهم ، وأنها في السماء ، وأن النبي ﷺ أنها ليلة المعراج ورآها . وقال تعالى في النار (أعدت للكافرين) وقال (واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً ، والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً ، إن جهنم كانت للطاغين مأباً) فهي أيضاً معدة لأعداء الله تعالى مرصدة لهم . وقال البخاري في صحيحه « باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة » ثم ذكر فيه حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « إذا مات أحدكم فإنه يعرض عليه مقعده بالغداء والعشي ، فإن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار » وحديث عمران بن حصين عن النبي ﷺ قال « أطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، وأطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء » وحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال « بينا نحن عند رسول الله ﷺ إذ قال : بينا أنا نائم رأيتني في الجنة ، فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر ، فقلت لمن هذا القصر ؟ فقالوا : لعمر بن الخطاب ، فذكرت غيره فوليت مديراً ، فبكى عمر وقال : عليك أغار يارسول الله ؟ » وحديثه رضي الله عنه أيضاً قال : قال رسول الله ﷺ « قال الله تعالى : أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، فاقربوا إن شئتم ، فلا تعلم نفس ما أخفى لها من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون » ثم ساق الأحاديث في صفتها ثم قال « باب صفة النار وأنها مخلوقة » ثم ذكر فيه حديث أبي ذر وأبي سعيد رضي الله عنهما قال النبي ﷺ « أبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم » وحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « اشتكت النار إلى ربها فقالت : رب أكل بعضي بعضاً . فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف ، فأشد ما تجدون في الحر وأشد ما تجدون في الزمهرير » وحديث ابن عباس

ورافع بن خديج وعائشة وابن عمر رضى الله عنهم قال رسول الله ﷺ « الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء » وحديث أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « ناركم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم » قيل يا رسول الله إن كانت لكافية قال « فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها » وفيه من حديث أنس بن مالك فى المراج « ثم انطلق إلى حتى انتهى إلى سدرة المنتهى وغشيها ألوان لأدري ما هي ، ثم أدخلت الجنة فإذا فيها جبال التؤلؤ ، وإذا ترابها المسك » وفيه من حديث مالك بن صعصعة فى ذلك وفيه « ثم رفعت إلى سدرة المنتهى فإذا نبقها مثل قلال هجر ، وإذا ورقها مثل آذان الفيلة قال : هذه سدرة المنتهى ، وإذا أربعة أنهار : نهران باطنان ونهران ظاهران ، فقلت : ما هذان يا جبريل ؟ قال : أما الباطنان فهريان فى الجنة ، وأما الظهران فالنيل والفرات » الحديث ، وفيهما من حديث صلاة الكسوف وخطبته ﷺ فيها وأنه عرضت عليه الجنة والنار ، وأنه ﷺ أراد أن يتناول من الجنة عنقوداً فقصرت يده عنه ، وأنه لو أخذ لأكلوا منه ما بقيت الدنيا ، وأنه رأى النار ورأى فيها صاحب المحجن الذى كان يسرق الحاج ، ورأى فيها عمرو بن لحي يجر قصبه فى النار ، ورأى المرأة التى تعذب هرة حبستها وقال ﷺ « لم أر منذراً كاليرم أفظع » ، وفى صحيح مسلم والسنن والمسند من حديث أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبرائيل إلى الجنة فقال : اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها . فذهب فنظر إليها وإلى ما أعد الله لأهلها فيها ، فرجع فقال : وعزتك لا أسمع بها أحد إلا دخلها ، فأمر بالجنة فحفت بالمكاره ، فقال : ارجع فانظر إليها وإلى ما أعدت لأهلها فيها ، قال فنظر إليها ثم رجع فقال : وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد ، قال ثم أرسله إلى النار قال : اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها ، قال فنظر إليها فإذا هى يركب بعضها بعضاً ، ثم رجع فقال : وعزتك لا يدخلها أحد سمع بها ، فأمر بها فحفت بالشهوات ، ثم قال : اذهب فانظر إلى ما أعددت لأهلها فيها ، فذهب فنظر إليها فرجع فقال : وعزتك لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد إلا دخلها » . وقد تقدم فى أحاديث عذاب القبر وأحوال البرزخ ذكر الجنة والنار ورؤية كل منزلة فيها ، وعرض مقعده عليه وفتح باب إحداهما إليه وأن أرواح المؤمنين فى عليين وأرواح الفجار فى سجين وغير ما ذكرنا من الآيات الصريحة والأحاديث الصحيحة مالا يحصى وإلى هذه المسألة الإشارة بقولنا (موجودتان) .

(البحث الثالث) فى دوامهما وبقاءهما بإبقاء الله لهما ، وأنها لا تضيان أبداً ولا يفنى من

فيها ، وإلى هذه المسألة الإشارة بقولنا (لاثناء لهما) قال الله تعالى في الجنة (خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم) وقال تعالى (لايمسهم فيها نصب وماهم منها بمخرجين) وقال تعالى (خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ماشاء ربك عطاء غير مجذوذ) وقال تعالى (إن هذا لرزقنا ماله من نفاد) وقال تعالى (إن المتقين في مقام أمين — إلى قوله تعالى — لاينذون فيها الموت إلا الموتة الأولى ووقاهم عذاب الجحيم . فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم) وقال تعالى (لامقطوعة ولامنوعة) وغير ذلك من الآيات ، فأخبر تعالى بأبديتها بقوله (خالدين فيها أبداً — إن هذا لرزقنا ماله من نفاد) وأبدية حياة أهلها بقوله (لاينذون فيها الموت إلا الموتة الأولى) وعدم انقطاعها عنهم بقوله (لامقطوعة ولا منوعة — عطاء غير مجذوذ) ويعلم خروجهم بقوله (وماهم منها بمخرجين) . وكذلك النار قال الله تعالى (إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً) وقال تعالى (إن الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً . خالدين فيها أبداً لايجدون ولياً ولا نصيراً) وقال تعالى (ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً) وقال تعالى (إن عذابها كان غراماً . إنها ساءت مستقراً ومقاماً) وقال تعالى (ولهم عذاب مقيم) وقال تعالى (وماهم بخارجين من النار) وقال تعالى (إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون . لايفتر عنهم وهم فيه مبلسون . وماظلمناهم ولكن كانوا الظالمين . ونادوا يامالك ليقتض علينا ربك ، قال إنكم ماكثون) الآيات . وقال تعالى (والذين كفروا لهم نار جهنم لايقضى عليهم فيموتون ولايحفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور ، وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذي كنا نعمل أول لم نمرمك مايتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فما للظالمين من نصير) وقال تعالى (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين ، ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فانا ظالمون ، قال اخسئوا فيها ولا تكلمون) وقال تعالى (ألا إن الظالمين في عذاب مقيم) وقال تعالى (إنه من يأتي ربه مجرمأ فإن له جهنم لايموت فيها ولايحيى) وقال تعالى (سيدكر من يخشى ، ويتجنبها الأشقى الذي يصلى النار الكبرى ثم لايموت فيها ولايحيى) وقال تعالى (لاثنين فيها أحقاباً إلى قوله — فلن نزيدكم إلا عذاباً) وغير ذلك في القرآن كثير ، فأخبرنا تعالى في هذه الآيات وأمثالها أن أهل النار الذين هم أهلها خلقت لهم وخلقوا لها وأنهم خالدون فيها أبد الآبدين ودهر الدهرين ، لا فكاك لهم منها ولا خلاص ، ولات حين مناص . فأخبر تعالى عن أبديتهم فيها بقوله (خالدين فيها أبداً) ونفى تعالى خروجهم منها بقوله تعالى (وماهم بخارجين من النار)

نفى تعالى انقطاعها عنهم بقوله عز وجل (ولا يخفف عنهم من عذابها) وقوله تعالى (لا يفتقر عنهم) ونفى فناءهم فيها بقوله عز وجل (ثم لا يموت فيها ولا يحيى) وقوله (كلما نصجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب) .

وقال البخارى رحمه الله تعالى فى قوله الله عز وجل (وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر) حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبى حدثنا الأعمش حدثنا أبو صالح عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يؤتى بالموت كهية كبش أملح ، فينادى مناديا أهل الجنة ، فيشرئبون وينظرون فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون نعم هذا الموت . وكلهم قد رآه ثم ينادى : يا أهل النار ، فيشرئبون وينظرون ، فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رآه ، فيذبح ثم يقول : يا أهل الجنة خلود فلا موت ويأهل النار خلود فلا موت ، ثم قرأ (وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم فى غفلة) وهؤلاء فى غفلة أهل الدنيا وهم لا يؤمنون » . ووافقه على إخراجهم مسلم من حديث أبى سعيد هذا ، وأخرجاه أيضا من حديث محمد بن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار جرىء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح ثم ينادى مناد : يا أهل الجنة لاموت . ويأهل النار لاموت . فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم ويزداد أهل النار حزناً إلى حزنهم » وفى رواية لمسلم عن عبد الله هو ابن عمر رضى الله عنهما قال : إن رسول الله ﷺ قال « يدخل الله أهل الجنة الجنة وأهل النار النار . ثم يقوم مؤذن بينهم فيقول : يا أهل الجنة لاموت ويأهل النار لاموت ، كل خالد فيما هو فيه » . ورواه البخارى دون قوله كل خالد إلخ ، وله عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال النبي ﷺ « يقول لأهل الجنة خلود لاموت ، ولأهل النار : يا أهل النار خلود لاموت » وقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثنا نصر بن على الجهضمي حدثنا بشر يعنى ابن المفضل عن أبى مسلمة عن أبى نضرة عن أبى سعيد رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون ، ولكن ناس أصابهم النار يذنبهم — أو قال بخطاياهم — فأماتهم إمامته حتى إذا كانوا فحما أذن بالشفاعة فجاء بهم ضبائر ضبائر فبشوا على أنها الجنة ثم قيل : يا أهل الجنة أفيضوا عليهم ، فينبئون نبات الحية تكون فى حميل السيل . فقال رجل من القوم : كأن رسول الله ﷺ قد كان بالبادية » ، ورواه الإمام أحمد من طرق بالفاظ متقاربة نحو هذا اللفظ ، وفى الباب آيات وأحاديث كثيرة غير ما ذكرنا ، وفى هذا القدر كفاية وبالله التوفيق .

نعم جاءت الأحاديث الصريحة بأخراج عصاة الموحدين الذين تمسهم النار بقدر جنائتهم ، وأنهم يخرجون منها برحمة الله تعالى ثم يشفاعة الشافعين كما سيأتى إن شاء الله قريباً ، وأن هؤلاء العصاة يسكنون الطبقة العليا من النار على تفاوتهم فى مقدار ماتأخذ منهم . وجاء فيها آثار أن هذه الطبقة تقضى بعدهم إذا أخرجوا منها وأدخلوا الجنة ، وأنهم ليأتين عليها يوم وهى تصفق فى أبوابها ليس بها أحد ، وعلى ذلك حمل جمهور المفسرين الاستثناء فى قوله تعالى (إلا ما شاء ربك) الآية ، وعلى ذلك يحمل ماورد من آثار الصحابة ، ومأحسن مقاله ابن القيم رحمه الله تعالى فى كتابه (الوابل المصيب) قال رحمه الله تعالى : ولما كان الناس ثلاث طبقات : طيب لايشوبه خبث ، وخبث لا طيب فيه ، وآخرون فيهم خبيث وطيب — كانت دورهم ثلاثة : دار الطيب المحض ، ودار الخبيث المحض — وهاتان الداران لاتفنيان — ودار لمن معه خبيث وطيب وهى الدار التى تقضى وهى دار العصاة ، فإنه لايقى فى جهنم من عصاة الموحدين أحد ، فإنهم إذا عذبوا بقدر جزائهم أخرجوا من النار فأدخلوا الجنة ولايقى إلا دار الطيب المحض ودار الخبيث المحض . انتهى كلامه رحمه الله تعالى .

(فصل) قالت اليهود قبحهم الله : إن النار يدخلها قوم من الكفار ويخرجون منها بعد أيام ثم يخلفهم آخرون كما قص الله تعالى ذلك عنهم فى سورة البقرة إذ يقول تعالى (وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة) ثم رد ذلك عليهم بقوله تعالى (قل أتخذتم عند الله عهداً قلن نخلف الله عهده ، أم تقولون على الله ما لا تعلمون ، بل من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ، والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) وقال تعالى فى آل عمران (ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات وغرهم فى دينهم ماكانوا يفترون . فكيف إذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ماكسبت وهم لا يظلمون) وقال البخارى رحمه الله تعالى : حدثنا قتبية حدثنا الليث عن سعيد بن أبى سعيد عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال : لما فتحت خيبر أهديت لرسول الله ﷺ شاة فيها سم ، فقال رسول الله ﷺ : اجمعوا لى من كان ههنا من اليهود ، فجمعوا له ، فقال لهم رسول الله ﷺ : إني سألتكم عن شىء فهل أنتم صادقون عنه ؟ فقالوا نعم ياأبا القاسم ، فقال لهم رسول الله ﷺ من أبوكم ؟ قالوا أبونا فلان . فقال رسول الله ﷺ : كذبتكم ، بل أبوكم فلان فقالوا : صدقت وبررت . فقال ﷺ : هل أنتم صادقون عن شىء ؟ إن سألتكم عنه ؟ فقالوا نعم ياأبا القاسم ، وإن كذبتكم عرفت كذبنا كما

عرفته لأئينا . قال ضم رسول الله ﷺ : من أهل النار ؟ فقالوا نكون فيها يسيراً ثم تخلفونا فيها . فقال ضم رسول الله ﷺ : اختسوا فيها ، والله لا تخلفكم فيها أبداً ، ثم قال لهم : فهل أنتم صادق عن شيء إن سألتكم عنه ؟ قالوا نعم . فقال : هل جعله في هذه الشاة سما ؟ فقالوا نعم . فقال : ما حملكم على ذلك ؟ فقالوا : أردنا إن كنت كذاباً نستريح منك ، وإن كنت نبياً لم يضرك . وقال ابن عرف إمام الاتحادية بحبي الزندقة والإلحاد في آيات الله تعالى : إن أهلها يعذبون فيها ثم تنقلب طبيعتهم وتبقى طبيعة النارية يتلذذون بها لموافقته طبعهم . وقال الجهم وشيعته : إن الجنة والنار تفتيان كلتاها لأنهما حادثان ، ومثبت حدوثه استحالة بقاؤه . بناء على أصله الفاسد في منع تسلسل الحوادث وبقاها ببقاء الله تعالى لما وقال طائفة من المعتزلة والقدرية : لم يكونا الآن موجودتين بل ينشئهما الله تعالى يوم القيامة . وحملهم على ذلك أصلهم الفاسد الذي وضعوا به شريعة لما يفعله الله وأنه ينبغي أن يفعل كذا ولا ينبغي له أن يفعل كذا ، قياساً لله تعالى على خلقه في أفعاله ، فهم مشبهة في الأفعال ، ودخل التجسيم فيهم فصاروا مع ذلك معطلة ، وقالوا خلق الجنة والنار قبل الجزاء عبث لأنها تصير معطلة مدداً متطلولة ، فردوا من نصوص الكتاب والسنة ماخالف هذه الشريعة الباطلة التي وضعوها للرب تعالى ، وحرفوا النصوص عن مواضعها وضللوا وبدعوا من خالف شريعتهم قبحهم الله تعالى . وقال أبو الهذيل العلاف تفني حركات أهل الجنة والنار ويصرون جماداً لا يحسون بنعيم ولا ألم . وكل هذه الأقوال مخالفة لصحيح العقول وصرح المنقول ، ومحادثة ومشاقة لله تعالى وللرسول ﷺ ، وتقديم للعقول السخيفة وزالة الأذهان البعيدة والقلوب الشقية الطريفة ، وزخارف فاسدى السيرة والسرية والظاهر والباطن والعمل والعقيدة . وما أحسن ما قاله ابن القيم رحمه الله تعالى في نونيته الكافية الشافية في أثناء حكايته عقيدة جهم وشيعته دمرهم الله تعالى :

وقضى بأن الله كان معطلا	والفعل ممتنع بلا إمكان
ثم استحاله وصار مقدوراً له	من غير المسر قام بالديان
بل حاله سبحانه في ذاته	قبل الحدوث وبعده سيان
وقضى بأن النار لم تخلق ولا	جنات عدن بل هما عدمان
فإذا هما خلقاً ليوم معادنا	فهما على الأوقات فانيان
وتلطف العلاف من أتباعه	فأقي بضحكة جاهل بجان
قال الفناء يكون في الحركات	لأن الذات وأعجباً لذا الهذيان

أبيضير أهل الخلد في جناتهم	وجحيمهم كحجارة البنيان
ماحال من قد كان يفتش أهله	عند انقضاء تحرك الحيسوان
وكذلك ماحال الذى رفعت يدا	ه أكلة من صحيفة وخسوان
فتناهت الحركات قبل وصولها	للفم عند تفتح الأسنان
وكذاك ماحال الذى امتدت يد	منه إلى قنسو من القنسوان
فتناهت الحركات قبل الأخذ هل	يبقى كذلك سائر الأزمان
تباً لهاتيك العقول فإنها	والله قد مسخت على الأبدان
تباً لمن أضحي يقدمها على ال	آثار والأخبار والقـرآن

لفصل — فيما جاء في الحوض والكوثر

وحوض خير الخلق حق وبه يشرب في الأخرى جميع حزنه

(وحوض خير الخلق) نبينا محمد ﷺ وهو الكوثر الذى أعطاه ربه عز وجل (حق)
لامرته فيه (وبه) بالحوض (يشرب) أى يروى ولذا عُلِيَ بالباء دون من تضمن الشرب
ههنا معنى الرى (فى الأخرى) أى فى الدار الآخرة (وجميع حزنه) وهم أمة الإجابة الذين
آمنوا به وصدقوه واتبعوا النور الذى أنزل معه ، قال الله تبارك وتعالى (بسم الله الرحمن
الرحيم ، إنا أعطيناك الكوثر ، فصل لربك وانحر ، إن شائتك هو الأثر) وروى البخارى
بسندنه إلى أبى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال فى الكوثر :
هو الخير الذى أعطاه الله إياه . قال أبو بشر : قلت لسعيد بن جبير : فإن الناس يزعمون
أنه فى الجنة . فقال سعيد : النهر الذى فى الجنة من الخير الذى أعطاه الله إياه أهـ وقد ورد
فى ذكر الحوض وتفسير الكوثر به وإثباته وصفته من طرق جماعة من الصحابة عن النبى ﷺ
واشتهر واستفاض بل تواتر فى كتب السنة من الصحاح والحسان والمسانيد والسنن، فممن
روى ذلك عنه من الصحابة : أنس بن مالك ، وعبد الله بن عمر ، وحارثة بن وهب ،
وجندب بن عبد الله ، وسهل بن سعد ، وعائشة ، وعقبة بن عامر ، وعبد الله بن
مسعود ، وأبو هريرة ، وعبد الله بن عمرو ، وابن عباس ، وأسماء بنت أبى بكر ، وثوبان ،
وأبو ذر ، وأم سلمة ، وجابر ابن سمرة ، وزيد بن أرقم ، وسمرة بن جندب ، وحذيفة ، وأبو
برزة الأسلمى ، والمستورد بن شداد ، وأبو سعيد الخدرى ، وعبد الله بن زيد ، وأسماء بن
زيد .

فأما عن أنس بن مالك فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا آدم حدثنا شيبان حدثنا قتادة عن أنس رضي الله عنه قال « لما عرج بالنبي ﷺ إلى السماء قال : أتيت على نهر حافته قباب اللؤلؤ المجوف قلت ماهذا يا جبريل ؟ قال هذا الكوثر » . وقال رحمه الله تعالى : حدثنا أبو الوليد حدثنا مام عن قتادة عن أنس عن النبي ﷺ . وحدثنا هذبة بن خالد حدثنا مام حدثنا قتادة حدثنا أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال « بينا أنا أسير في الجنة إذ أنا بنهر حافته قباب الدر المجوف ، قلت ماهذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذي أعطاك ربك ، فإذا طينه — أو طيه — مسك أذفر » شك شعبة . وقال رحمه الله تعالى : حدثنا سعيد بن عقير قال حدثني ابن وهب عن يونس قال ابن شهاب : حدثني أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن قدر حوضي كما بين أيلة وصنعاء من اليمن ، وإن فيه من الأباريق بعدد نجوم السماء » ووافقه على إخراجه مسلم بهذا اللفظ ، وبلغه « ما بين ناحيتي حوضي كما بين صنعاء والمدينة » وبلغه « ترى فيه أباريق الذهب والفضة كعدد نجوم السماء » وقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا وهيب حدثنا عبيد العزيز عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « ليردن على ناس من أصحابي الحوض حتى عرقبهم اختلجوا دوني ، فاقول أصحابي ، فيقول لا تدرى ما أحدثوا بعدك » ورواه مسلم بلفظ « إن النبي ﷺ قال ليردن على الحوض رجال ممن صاحبنني حتى إذا رأيتهم رفعوا إلى اختلجوا دوني ، فلا قولن أي رب أصحابي ، فليقلن لي إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك » .

وأما عن ابن عمر فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « أمامك حوض كما بين جبراء وأذرح » ورواه مسلم بلفظ « ما بين ناحيتيه كما بين جبراء وأذرح » وزاد في رواية « فيه أباريق كنجوم السماء . من ورده فشرب منه لا يظلم بعدها أبداً » زاد في أخرى : قال عبيد الله « فسأله فقال : قريتين بالشام بينهما مسيرة ثلاث ليال » .

وأما عن حارثة بن وهب فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا علي بن عبد الله حدثنا حرمي بن عمارة حدثنا شعبة عن معبد بن خالد أنه سمع حارثة بن وهب رضي الله عنه يقول « سمعت النبي ﷺ وذكر الحوض فقال : كما بين المدينة وصنعاء » أو زاد بن أبي عدي عن شعبة عن معبد بن خالد عن حارثة سمع النبي ﷺ قوله « حوضه ما بين صنعاء والمدينة » فقال له المستورد « ألم تسمعه قال الأوأي ؟ قال لا . قال المستورد : ترى فيه الآنية مثل الكواكب » ورواه مسلم بهذا اللفظ .

وأما عن جندب بن عبد الله فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا عبدان أخبرني أبي عن شعبة عن عبد الملك قال : سمعت جندباً قال : سمعت النبي ﷺ يقول « أنا فرطكم على الحوض » رواه مسلم هكذا .

وأما عن سهل بن سعد فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا محمد بن مطرف حدثني أبو حازم عن سهل بن سعد قال : قال النبي ﷺ « إلى فرطكم على الحوض ، من مر عليّ شرب ، ومن شرب لم يظمأ أبداً . ليذن على أقوام أعرفهم ويعرفون ثم يحال بيني وبينهم » قال أبو حازم فسمعتي النعمان بن أبي عياش فقال : هكذا سمعت من سهل ؟ فقلت نعم فقال : أشهد على أبي سعيد الخدري لسمعته وهو يزيد فيها « فأقول إنهم مني ، فيقال : إنك لاتدري ما أحدثوا بعدك ، فأقول سحقاً سحقاً لمن غير بعدي » - ورواه مسلم وفيه « لمن بدل بعدي » .

وأما عن عائشة فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا خالد بن يزيد الكاهلي حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة عن عائشة رضي الله عنها قال : سألتها عن قوله تعالى (إنا أعطيناك الكوثر) قالت « نهر أعطيتكم نبيكم ﷺ شاطئاه عليه در مجوف آنيته كعدد النجوم » وقال مسلم رحمه الله تعالى حدثنا ابن أبي عمر حدثنا يحيى بن سليم عن ابن خيثم عن عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة أنه سمع عائشة رضي الله عنها تقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو بين ظهري أصبحابه « إني على الحوض أنظر من يرد على منكم ، فو الله ليقطعن دوني رجال فلا قولن أي رب مني ومن أمتي ، فيقول : إنك لاتدري من عملوا بعدك ما زالوا يرجعون على أعقابهم » .

وأما عن عتبة بن عامر فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا عمرو بن خالد حدثنا الليث عن يزيد عن أبي الخير عن عتبة رضي الله عنه أن النبي ﷺ خرج يوماً فضلي على أهل أحد صلواته على الميت ، ثم أنصرف على الكثير فقال « إني فرط لكم وأنا شهيد » .

عليكم ، وإني والله لأنظر إلى حوضي الآن وإني أعطيت مفاتيح خزائن الأرض — أو مفاتيح الأرض — وإني والله مأخاف أن تشركوا بعدي ، ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها « ورواه مسلم بهذا اللفظ ، وبلغظ « صلى رسول الله ﷺ على قتلى أحد ، ثم صعد المنبر كالمدود للأحياء والأموات فقال : إني فرطكم على الحوض ، وإن عرضه كما بين أيلة إلى الجحفة ، إني لست أخشى عليكم أن تشركوا بعدي ، ولكني أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها وتقتتلوا فتهلكوا كما هلك من كان قبلكم » . قال عقبه : وكانت آخر ما رأيت رسول الله ﷺ على المنبر .

وأما عن عبد الله بن مسعود فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا يحيى بن حماد حدثنا أبو عوانة عن سليمان عن شقيق عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ « إنا فرطكم على الحوض » ، وحدثني عمرو بن علي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن المغيرة قال سمعت أبا وائل عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال « إنا فرطكم على الحوض ، وليرفعن رجال منكم ثم ليختلجن دوني فأقول يارب : أصحائي ، فيقال إنك لاتدري ما أحدثوا بعدك » تابعه عاصم عن أبي وائل ، وقال حصين عن أبي وائل عن حذيفة عن النبي ﷺ وروى مسلم حديث ابن مسعود بلفظ قال : قال رسول الله ﷺ « أنا فرطكم على الحوض ولأنار عن أقواماً ثم لأغلبن عليهم فأقول : يارب أصحائي فيقال : إنك لاتدري ما أحدثوا بعدك » . وأشار إلى حديث حذيفة بنحو رواية الأعمش ومغيرة .

وأما عن أبي هريرة فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي حدثنا محمد بن فليح حدثنا أبي قال حدثنا هلال عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « بينا أنا قائم فإذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال هلم ، فقلت إلى أين ؟ قال إلى النار والله ، قلت وما شأنهم ، قال إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري . ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم قال هلم . قلت إلى أين ؟ قال إلى النار والله ، قلت وما شأنهم ، قال إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري فلا أراه يخلص منهم إلا مثار همل النعم » ، وله عنه أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال « يرد على يوم القيامة رهط من أصحابي فيحللون عن الحوض فأقول يارب أصحائي ، فيقول إنك لأعلم لك بما أحدثوا بعدك إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقري » وله عنه أن رسول الله ﷺ قال « ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ، ومنبري على حوضي » وقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجمحي حدثنا الربيع يعني ابن مسلم

عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « لأتودن عن حوضي رجلاً كما تزداد الغريبة من الإبل » وله عن أبي حاتم رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إن حوضي أبعد من أيلة من عدد ، هو أشد بياضاً من الثلج وأحلى من العسل باللبن ، ولأيتته أكثر من عدد النجوم ، وإنى لأصد الناس عنه كما يصد الرجل إبل الناس عن حوضه ، قالوا يا رسول الله أتعرفنا يومئذ . قال : نعم ، لكم سيما ليست لأحد من الأمم ، تردون على غراً محجلين من أثر الوضوء » .

وأما عن عبد الله بن عمرو بن العاص فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة قال : قال عبد الله بن عمرو قال النبي ﷺ : « حوضي مسيرة شهر ماءه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منها فلا يظلم أبداً » ، ورواه مسلم بلفظ : « حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء وماءه أبيض من الورق وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء ، فمن شرب منه فلا يظلم بعده أبداً » .

وأما عن ابن عباس فهو ما تقدم في أول الباب ، وروى ابن جرير عن سعيد بن جبيرة عن رضي الله عنه قال : الكوثر نهر في الجنة حافظه ذهب وفضة يجري على الياقوت والدر ماءه أبيض من الثلج وأحلى من العسل . وله عن عطاء بن السائب قال قال لي محارب بن دثار : ما قال سعيد بن جبيرة في الكوثر قلت : حدثنا عن ابن عباس : أنه الخير الكثير ، فقال صدق والله إنه للخير الكثير ، ولكن حدثنا ابن عمر قال : لما نزلت (إنا أعطيناك الكوثر) قال رسول الله ﷺ : « الكوثر نهر في الجنة حافظه من ذهب يجري على النتر والياقوت » .

وأما عن أسماء فقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا سعيد بن أبي مريم عن نافع بن عمر ، قال حدثني ابن أبي مليكة عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : قال رسول الله ﷺ : « إني على الحوض حتى أنظر من يرد علي منكم ، وسيؤخذ ناس دوني فأقول : يارب منى ومن أمتى ، فيقال : هل شعرت ما عملوا بعدك والله ما يرحوا يرجعون على أعقابهم » وكان ابن أبي مليكة يقول « اللهم إنا نعوذ بك أن نرجع على أعقابنا أو نفتن عن ديننا » ورواه مسلم بسند حديث عبد الله بن عمرو متصلاً بمتنه ولفظه كلفظ البخاري .

وأما عن ثوبان فقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثنا أبو غسان المسمعى ومحمد بن المنثري

وابن بشار وألفاظهم متقاربة قالوا : حدثنا معاذ وهو ابن هشام حدثني أُنَى عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة اليعمرى عن ثوبان رضى الله عنه أن نبي الله ﷺ قال : « إني لبعقر-حوضى أزود الناس لأهل اليمن أضرب بعضهم بعضا حتى يرفض عليهم ، فسئل عن عرضه فقال : من مقامى إلى عمان . وسئل عن شربه فقال : أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل يفت فيه ميزابان يمدانه من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من ورق » . وقال الترمذى رحمه الله تعالى : حدثنا محمد بن إسماعيل أنبأنا يحيى بن صالح أنبأنا محمد بن مهاجر عن العباس عن أبي سلام الحبشى قال : بعث إلى عمر بن عبد العزيز فحملت على البهد فلما دخل عليه قال : يا أمير المؤمنين لقد شق على مركبى البهد . فقال : يا أبا سلام ما أردت أن أشق عليك ، ولكن بلغنى عنك حديث تحذره عن ثوبان عن النبي ﷺ فى الحوض فأحببت أن تشافهني به ، قال أبو سلام : حدثني ثوبان رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « حوضى من عدن إلى عمان البلقاء ، ماءه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل ، وأكوابه عدد نجوم السماء ، من شرب منه لم يظمأ بعدها أبداً ، أول الناس وروداً عليه فقراء المهاجرين الشعب رعوها الدنس ثياباً الذين لا ينكحون المتنعمات ولا تفتح لهم السدد » قال عمر : لكنى نكحت المتنعمات وفتحت لى السدد ، نكحت فاطمة بنت عبد الملك ، لاجرهم إلى لأغسل رأسى حتى يشعث ، ولا أغسل ثوبى الذى يلى جسدى حتى يتسخ ، ورواه ابن ماجه بلفظ « إن حوضى ما بين عدن إلى ييلة أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل ، أكوابه كعدد نجوم السماء ، من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً » الحديث . وفيه قال : فبكى عمر حتى اخضلت لحيته وفيه « ولأذهن رأسى حتى يشعث » .

وأما عن أُنَى ذكر فقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثنا أبو بكر بن أُنَى شيبه وأسحق بن إبراهيم واللفظ لابن أُنَى شيبه ، قال إسحق أخبرنا — وقال الآخرون حدثنا — عبد العزيز بن عبد الصمد العمسى عن أبي عمران الجوفى عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال « قلت يا رسول الله ما آنية الحوض ؟ قال : والذى نفس محمد بيده لأنيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها ألا فى الليلة المظلمة المصحبة آنية الجنة من شرب منها لم يظمأ آخر ما عليه يشخب فيه ميزابان من الجنة من شرب منه لم يظمأ عرضه مثل طول ما بين عمان إلى ييلة ماءه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل » رواه الترمذى بهذا اللفظ وقال حسن صحيح غريب .

وأما عن أم سلمة رضي الله عنها فقال مسلم بن الحجاج : حدثني يونس بن عبد الأعلى الصديق أخيرني عبد الله بن وهب أخيرني عمرو وهو ابن الحارث أن بكراً حدثه عن القاسم بن عباس الهاشمي عن عبد الله بن رباح رضي الله عنه أم سلمة عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت « كنت أسمع الناس يذكرون الحوض ولم أسمع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما كان يوماً من ذلك والجارية تمشطني فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أيها الناس ، فقلت للجارية استأخرني عني ، قالت : إنما دعا الرجال ولم يدع النساء . فقلت : إني من الناس . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني لكم فرط على الحوض ، فايأى لآيتين أحذركم فيذب عني كما يذب البعير الضال ، فأقول فيم هذا ؟ فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول : سحراً » .

وأما عن جابر بن سمرة فقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثني الوليد بن هذاج ابن الوليد السكوني حدثني أبي رحمه الله تعالى حدثني زياد بن أبيه عن سمك ابن حرب عن جابر بن سمرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ألا إني فرط لكم على الحوض ، وإن بعد ماين طرفي كما بين صنعاء وأيلة . كأن الأباريق فيه النجوم » .

وأما عن زيد بن أرقم فقال أبو داود رحمه الله تعالى حدثنا حفص ابن عمر الثمري حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي حمزة عن زيد بن أرقم قال : « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلنا منزلاً فقال : ما أنتم بجزء من مائة ألف جزء ممن يرد على الحوض . قال قلت : كم كنتم يومئذ ؟ قال : سبعمائة أو ثمانمائة » .

وأما عن سمرة بن جندب فقال الترمذي رحمه الله تعالى : حدثنا أحمد ابن نيزك البغدادي أنبأنا محمد بكار الدمشقي أنبأنا سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن سمرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن لكل نبي حوضاً وإنهم يباهون أيهم أكثر واردة ، وإنى أرجو أن أكون أكثرهم واردة » هذا حديث حسن غريب . وقد روى الأشعث بن عبد الملك هذا الحديث عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا ولم يذكر فيه عن سمرة وهو أصح . أه .

وأما عن حذيفة فقد قدمت الإشارة إليه عند الشيخين بعد روايتهما حديث ابن مسعود . وقال ابن ماجه رحمه الله تعالى : حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن أبي مالك سعد بن طارق عن ربعي عن حذيفة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن حوضي لأبعد من أيلة إلى عدن ، والذي نفسي بيده لآيته أكثر من عدد النجوم ، وهو أشد أبيضاً من

اللبن وأحلى من العسل ، والذي نفسى بيده إلى لأزود عنه الرجال كما يزود الرجل الإبل الغريبة عن حوضه قيل : يا رسول الله أتعرفنا ؟ قال : نعم تردون على غراً محجلين من أثر الوضوء ، ليست لأحد غيركم . ورواه مسلم في الطهارة بهذا اللفظ وبهذا السند .

وأما عن أبي هريرة فقال أبو داود رحمه الله تعالى : حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا عبد السلام بن أبي حازم أبو طلحة قال : شهدت أبا هريرة دخل على عبيد الله بن زياد فحدثني فلان سماه مسلم وكان في السماط فلما رآه عبيد الله قال إن محمد يكلم هذا لدحاح^(١) ، ففهمها الشيخ فقال : ما كنت أحسب أنى أبقي في قوم يعيرون بصحبة محمد ﷺ ، فقال له عبيد الله : إن صحبة محمد ﷺ لك زين غير شين ، ثم قال : إنما بعثت إليك لأسألك عن الحوض سمعت رسول الله ﷺ يذكر فيه شيئاً ؟ فقال أبو هريرة : نعم لا مرة ولا اثنتين ولا ثلاثاً ولا أربعاً ولا خمساً ، فمن كذب به فلا سقاء الله منه ، ثم خرج مغضباً .

وأما عن المستورد فتقدم في المتفق عليه من حديث حارثة بن وهب .

وأما حديث أبي سعيد الخدري فقال ابن ماجه رحمه الله تعالى : حدثنا أبو بكر بن أبي شعبة حدثنا محمد بن بشر حدثنا زكريا حدثنا عطية عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال « إن لي حوضاً ما بين الكعبة وبين المقدس أبيض من اللبن آتيه عدد النجوم ، وإلى لأكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة » .

وأما عن عبد الله بن زيد فرواه البخاري ومسلم عنه مطولاً في قصة قسم غنائم حنين ، وفي آخره قوله ﷺ « للانصار رضى الله عنهم » إنكم ستلقون بعدى أثره ، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض .

وأما عن أسامة بن زيد فقال ابن جرير رحمه الله تعالى : حدثني البرقي حدثنا ابن أبي مريم حدثنا محمد بن جعفر بن أبي كثير أخبرني حرام بن عثمان عن عبد الرحمن الأعرج عن أسامة بن زيد « أن رسول الله ﷺ أتى حمزة بن عبد المطلب فلم يجده فسأل عنه امرأته وكانت من بنى النجار فقالت : خرج يابني الله عامداً نحوك ، فظننه أخطأك في بعض أزقة بنى النجار . أو لاندخل يا رسول الله ؟ فدخل ، فقدمت إليه حيساً فأكل منه ، فقالت : يا رسول الله هنيئاً لك ومريضاً ، لقد جئت وأنا أريد أن آتيك لأهنيك وأمريك ، أخبرني أبو عمارة أنك أعطيت نهراً في الجنة يدعى الكوثر . فقال : أجل وعرضه — يعنى أرضه —

(١) الدحاح : القصير السمين .

ياقوت ومرجان وزبرجد ولؤلؤ » . قال ابن كثير رحمه الله تعالى : حرام بن عنان ضعيف ، ولكن هذا سياق حسن ، وقد صح أصل هذا بل قد تواتر من طرق تفيد القطع عند كثير من أئمة الحديث أهـ . قلت : وقد ذكر ماتيوس . وفي الباب عدة أحاديث غير ما ذكرنا ، ولنذكرنا من الصحابة أحاديث أخرى لم نذكرها ، ولهم روايات في الأصل التي عرونا إليها غير ماسقنا ، إنما أشرنا إشارة إلى بعضها لتعرف شهرة هذا الباب واستفاضته وتواتره مع الإيجاز والاختصار . والله الحمد والمنة .

فصل — في الأحاديث الواردة عن لواء الحمد

كذا له لواء حمد ينشر وتحمته الرسل جميعاً تحشر

قال الترمذي رحمه الله تعالى : حدثنا الحسين بن يزيد الكوفي حدثنا عبد السلام بن حرب عن ليث عن الربيع بن أنس عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا ، وأنا خطيبهم إذا وفدوا ، وأنا مبشرهم إذا يمسيوا ، لواء الحمد يومئذ يمدى ، وأنا أكرم على ربي ولا فخر » هذا حديث حسن غريب . وقال رحمه الله تعالى حدثنا محمد بن بشار أنبأنا أبو عامر العقدي أنبأنا زهير بن محمد عن عبد الله ابن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال « مثل في النبيين كمثل رجل بنى داراً فأحسنها وأكملها وأجملها وترك منها موضع لبنة ، فجعل الناس يطوفون بالبناء ويعجبون منه ويقولون : لو تم موضع تلك اللبنة ، وأنا في النبيين موضع تلك اللبنة » ، وبهذا الإسناد عن النبي ﷺ قال « إذا كان يوم القيامة كنت إمام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر » هذا حديث حسن صحيح غريب . حدثنا ابن أبي عمر أنبأنا سفيان عن ابن جده عن أبي نضرة عن أبي سعيد رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ، وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائي ، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر » وفي الحديث قصة . هذا حديث حسن . وقال رحمه الله تعالى : حدثنا علي ابن نصر بن علي الجهضمي أنبأنا عبيد الله بن عبد المجيد أنبأنا زمعة بن صالح عن مسلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس قال : جلس ناس من أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرونه ، قال : فخرج حتى إذا دنا منهم سمعهم يتدكرون ، فسمع حديثهم ، فقال بعضهم : عجباً إن الله اتخذ من خلقه خليلاً اتخذ إبراهيم خليلاً ، وقال آخر : ماذا يعجب من كلام موسى كلمه تكليماً ، وقال آخر :

فيسمى كلمة الله وزوجه ، وقال آخبر : آدم اصطفاه الله ، فخرج عليهم فسلم وقال : قد سمعت كلامكم وعجبكم ، إن إبراهيم ، خليل الله وهو كذلك ، وموسى نبي الله وهو كذلك ، وعيسى روحه وكلمته وهو كذلك ، وآدم اصطفاه الله تعالى وهو كذلك ، ألا وأنا حبيب الله ولا فخر ، وأنا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر ، وأنا أول شافع وأول مشفع يوم القيامة ولا فخر ، وأنا أول من يحرك حلقة الجنة فيفتح الله لي فيدخلنيها ومعى فقراء المؤمنين ولا فخر ، وأنا أكرم الأولين والآخرين ولا فخر . هذا حديث غريب . قلت : ومعناه ثابت في الآيات الصريحة والأحاديث الصحيحة كما جاء وكما سيأتى وكما هو معلوم عند من له خبرة بالعلم .

فصل - في آيات الشفاعة وأحاديثها والمقام المحمود

كذا له الشفاعة العظمى كما قد خصه الله بها تكميلاً
من بعد إذن الله كما لا يرى كل قبوري على الله افتري

(كذا له) لنبينا ﷺ (الشفاعة العظمى) يوم القيامة ، وهو المقام المحمود الذى قال الله تعالى (عسى أن يعثلك ربك مقاماً محموداً) ولذا قلنا (قد خصه الله بها) بالشفاعة (تكميلاً) منه عز وجل عليه ﷺ وعلى أمته به كما في الصحيح عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن النبي ﷺ قال « أعطيت خمساً لم يعطيهن أحد قبلى : نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً ، فأما رجل من أمتى أدركته الصلاة فليصل ، وأحلت لى الغنائم ولم تحل لأحد قبلى ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث لى الناس عامة » . وفيه عنه رضى الله عنه عن النبي ﷺ « لكل نبي دعوة قد دعا بها فى أمته ، واختبأت دعوتى شفاعة لأمتى يوم القيامة » ، وفيه عن أنس رضى الله عنه أن نبي الله ﷺ قال « لكل نبي دعوة دعاها لأمته ، وإنى اختبأت دعوتى شفاعة لأمتى يوم القيامة » . وفيه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لكل نبي دعوة مستجابة ، فتعجل كل نبي دعوته ، وإنى اختبأت دعوتى شفاعة لأمتى يوم القيامة فهي نائلة إن شاء الله تعالى من مات من أمتى لا يشرك بالله شيئاً » . وفيه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه أن النبي ﷺ تلا قول الله عز وجل فى إبراهيم (رب إنيهن أضللن كثيراً من الناس ، فمن تبعنى فإنه منى ومن عصانى فإنك غفور رحيم) وقال عيسى عليه السلام (إن تعدبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم) فرفع يديه

وقال : اللهم أمتي ، ويكي ، فقال الله عز وجل : يا جبريل اذهب إلى محمد — وربك أعلم — فسله : ما يبكيك . فأتاه جبريل عليه السلام فسأله ، فأخبره رسول الله ﷺ بما قال — وهو أعلم — فقال الله تعالى : يا جبريل اذهب إلى محمد فقل : إنا سنرضيك أمتك ولا نسوئك . وفيه عنه رضى الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول : « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل مايقول » . ثم صلوا على فإنه من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشراً ، ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله . وأرجو أن أكون أنا هو ، فمن سأل الله لي الوسيلة حلت له الشفاعة » . وفيه عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته ، حلت له شفاعتي يوم القيامة » ، وتلك الشفاعة لا تكون إلا من بعد إذن الله عز وجل ، سواء في ذلك شفاعة نبيينا ﷺ وشفاعة من دونه ، وذلك الإذن يتعلق بالشافع والمشفوع فيه وبوقت الشفاعة ، فليس يشفع إلا من أذن الله له في الشفاعة ، وليس له أن يشفع إلا بعد أن يأذن الله له ، وليس له أن يشفع إلا فيمن أذن الله تعالى له أن يشفع فيه ، كما قال تعالى (من الذى الذى يشفع عنده إلا بأذنه — مامن شفيع إلا بأذنه — قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له — وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى — وكل لله الشفاعة جميعاً — ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون — لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً) ، (لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً — ويومئذ لاتنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولاً ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم في خشيته مشفقون) وقال تعالى في الكفار (فما تنفعهم شفاعة الشافعين — مال الظالمين من حميم ولا شفيع يطاع) ، وقال عنهم (فما لنا من شافعين ولا صديق حميم) ، وقال تعالى (يالأيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون) وسيأتى ذكر الأحاديث مراجعة الرسل الشفاعة بينهم حتى تنتهى إلى نبينا ﷺ وأنه يأتى فيستأذن ربه عز وجل ، ثم يسجد ويحمده بمحامد يعلمه تعالى لإياها ولم يزل كذلك حتى يؤذن له ويقال : ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعطى واشفع تشفع ، وأنه يحذ له حذاً فيدخلهم الجنة ثم يرجع كذلك ، وفي كل مرة

يستأذن ويدعو حتى يؤذن له ويحد له حداً حتى ينجو جميع الموحدين ، وهكذا كل شافع بعده يسأل الشفاعة من مالکها حتى يؤذن له ، إلى أن يقول الشفعاء لم يبق إلا من حسبه القرآن : وحق عليه الخلود . والمقصود أن الشفاعة ملك لله عز وجل ولا تسأل إلا منه ، كما لا تكون إلا بإذنه للشافع في المشفوع حين يأذن في الشفاعة .

(لا كما يرى كل قبوري) نسبة إلى القبور لعبادته أهلها (على الله افتري) في ما ينسبه إلى أهل القبور ويضيفه إليهم من التصرفات التي هي ملك لله عز وجل لا يقدر عليها غيره تعالى ولا شريك له فيها ، ورتبوا على ذلك صرف العبادات إلى الأموات ودعاهم إياهم والذبح والنذر لهم دون جبار الأرض والسموات ، وسؤالهم منهم قضاء الحاجات ودفع الملمات ، وكشف الكربات والمكروهات معتقدين فيها أنهم يسمعون دعاءهم ويستطيعون إجابتهم . وقد تقدم كشف عوارهم وهتك أستارهم بما يشفي ويكفي . لله الحمد والمنة .

يشفع أولاً إلى الرحمن في فصل القضاء بين أهل الموقف
من بعد أن يطلبها الناس إلى كل أولى العزم الهداة الفضلا

هذه الشفاعة الأولى لنبينا محمد ﷺ ، وهي أعظم الشفاعات ، وهي المقام المحمود الذي ذكر الله عز وجل له ووعد إياه وأمرنا رسول الله ﷺ أن نسأل الله إياه له ﷺ بعد كل أذان ، وقال البخاري رحمه الله تعالى : باب قوله تعالى (عسى أن يعثلك ربك مقاماً محموداً) حدثنا إسماعيل بن أبان حدثنا أبو الأحوص عن آدم بن علي قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول : إن الناس يصيرون يوم القيامة جثاً كل أمة تتبع نبيها يقولون : يا فلان أشفع ، حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي ﷺ ، فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود وقال مسلم رحمه الله تعالى حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير واتفقا في سياق الحديث إلا ما يزيد أحدهما من الحرف بعد الحرف ، قال حدثنا محمد بن بشر حدثنا أبو حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : أتى رسول الله ﷺ يوماً بلحم فرفع إليه الذراع وكانت تعجبه فنهس منها نهسة فقال : أنا سيد الناس يوم القيامة ، وهل تدرون به ذلك ؟ يجمع الله يوم القيامة الأولين والآخرين في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقونه ولا يحتملون ، فيقول بعض الناس لبعض : ألا ترون ما أنتم فيه ، ألا ترون ما قد بلغكم ، ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم ؟ (فيقول بعض الناس لبعض : اتوا آدم فيأتون آدم فيقولون يا آدم أنت أبو البشر

خلقتك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك ، إشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى ما نحن فيه ، ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول آدم : إن ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وإنه نهاى عن الشجرة فبعصيته ، نفسى ، نفسى اذهبوا إلى غيرى ! اذهبوا إلى نوح . فيأتون نوحاً عليه السلام فيقولون : يانوح أنت أول الرسل إلى الأرض وبماك الله عبداً شكوراً ، اشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه ، ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وإنه قد كانت دعوة دعوت بها على قومى ، نفسى ، نفسى ، اذهبوا إلى إبراهيم عليه السلام . فيأتون إبراهيم فيقولون أنت نبي الله وخليفه من أهل الأرض ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى ما نحن فيه ، ألا ترى إلى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم إبراهيم عليه السلام : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وذكر كذباته ، نفسى ، نفسى ، اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى موسى عليه السلام . فيأتون موسى عليه السلام فيقولون : ياموسى أنت رسول الله فضلك الله برسالاته وبتكليمه على الناس ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى ما نحن فيه ، ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم موسى عليه السلام : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وإلى قتلت نفساً لم أوثر بقتلها ، نفسى نفسى ، اذهبوا إلى عيسى عليه السلام ، فيأتون عيسى فيقولون ياعيسى أنت رسول الله وكلمت الناس فى المهد وكلمة منك ألقاها إلى مريم وروح منه ، فاشفع لنا إلى ربك ، إلا ترى ما نحن فيه ، ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم عيسى عليه السلام : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، ولم يذكر له ذنباً ، نفسى نفسى اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى محمد عليه السلام ، فيأتون فيقولون : يا محمد أنت رسول الله وخاتم الأنبياء وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى ما نحن فيه ، ألا ترى إلى ما قد بلغنا ؟ فأنطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجداً لربى ، ثم يفتح الله على ويلهمنى من محامده وحسن النساء عليه شيئاً لم يفتح له أحد قبلى . ثم قال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه أشفع أشفع فأرفع رأبى فأقول : يارب أمتى أمتى ، فيقال : يا محمد أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه منى الباب الأيمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب ، والذي نفسى محمد بيده إن ما بين المصراعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجر أو كما بين مكة وبصرى . قال وحديثي زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمارة بن القعقاع عن أبى زرعة عن أبى هريرة قال : « وضعت بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم قصعة من ثريد ولحم ، فتناول الذراع

وكانت أحب الشاة إليه ، فهنس نهسة فقال : أنا سيد الناس يوم القيامة ، ثم نهس أخرى فقال : أنا سيد الناس يوم القيامة ، فلما رأى أصحابه لايسألونه قال : ألا تقولون كيف ؟ قالوا : كيف يارسول الله ؟ قال : يقوم الناس لرب العالمين » وساق الحديث بمعنى حديث أبي حيان عن أبي زرعة ، وزاد في قصة إبراهيم فقال : وذكر قوله في الكوكب : هذا ربي ، وقوله لآلهتهم : بل فعله كبيرهم هذا ، وقوله : إني سقيم ، قال : والذي نفس محمد بيده أن ما بين المصراعين من مصاريع الجنة إلى عضادتي الباب لكما بين مكة وهجر ، أو هجر ومكة ، قال لا أدري أى ذلك قال » وروى الإمام أحمد عن كعب بن مالك أن رسول الله ﷺ قال « يبعث الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتي على تل ، ويكسوني ربي عز وجل حلة خضراء ، ثم يؤذن لي فأقول ماشاء الله تعالى أن أقول ، فذلك المقام المحمود » وسألت إن شاء الله تعالى في حديث أنس رضي الله عنه قوله ﷺ « يجمع الله الناس يوم القيامة فيهنمون لذلك — وفي لفظة فيهنمون لذلك — فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا حتى يرينا من مكاننا هذا ، قال فيأتون آدم » الحديث وتقدم في حديث الصور قوله ﷺ « فتقفون موقفاً واحداً مقداره سبعون عاماً لا ينظر إليكم ولا يقضى بينكم ، فتبكون حتى تنقطع الدموع . ثم تدمعون دماً ، وتعرفون حتى يلجمكم العرق ويبلغ الأذقان ، وتقولون من يشفع لنا إلى ربنا فيقضى بيننا ؟ فتقولون من أحق بذلك من أبيكم آدم ، خلقه الله تعالى بيده ، ونفخ فيه من روحه وكلمه قبلاً ، فيأتون آدم فيطلبون ذلك إليه ، فيأتى ويقول : ما أنا بصاحب ذلك . فيستقروا الأنبياء نبياً نبياً كلما جاءوا نبياً إلى عليهم ، قال رسول الله ﷺ : حتى يأتوني فأنتقل إلى الفحص فأخر ساجداً . قال أبو هريرة : يارسول الله وما الفحص ؟ قال قدام العرش ، حتى يبعث الله إلى ملكاً فيأخذ بعضدى ويرفعني فيقول لي : يا محمد ، فأقول : نعم يارب فيقول الله عز وجل : ماشأنت ؟ وهو أعلم . فأقول : يارب وعدتني الشفاعة فشفعني في خلقك فأقض بينهم . قال الله تعالى : قد شفعتك ، أنا أتيكم أقضى بينكم » الحديث . وروى الإمام أحمد عن أنس رضي الله عنه قال : حدثني نبي الله ﷺ قال « إني لفاعم أنظر أمتي تمر على الصراط ، إذ جاءني عيسى عليه السلام فقال : هذه الأنبياء قد جاءتك يا محمد يسألون — أو قال يجتمعون إليك — ويدعون الله أن يفرق بين جميع الأمم إلى حيث يشاء الله لنعم جاءهم فيه ، فالخلق ملجئون بالعرق ، فأما المؤمن فهو عليه كالركمة وأما الكافر فيخشاه الموت ، فقال : انتظر حتى أرجع إليك ، فذهب نبي الله ﷺ فقام تحت العرش فلقى مالم يلق ملك مصطفى ولا نبي مرسل ، فأوحى الله عز وجل

إلى جبريل أن « اذهب إلى محمد وقل له : ارفع رأسك سل تعط واشفع تشفع » الحديث . وعند مسلم وغيره من حديث نزول القرآن على سبعة أحرف « فلك بكل ردة وددتكها مسألة تسألنيها . فقلت : اللهم اغفر لأمتي ، اللهم اغفر لأمتي ، وأخرت الثالثة ليوم يرغب إلى الخلق حتى إبراهيم عليه السلام » .

فصل — اختصاصه عليه السلام باستفتاح باب الجنة

وثانياً يشفع في استفتاح دار النعيم لأول الفلاح
هذا وهاتان الشفاعتان قد خصصا به بلا نكران

هذه الشفاعة الثانية في استفتاح باب الجنة ، وقد جاء في الأحاديث أنها أيضاً من المقام المحمود ، وقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثنا قتيبة بن سعيد وإسحاق بن إبراهيم . قال قتيبة حدثنا جرير عن المختار بن فلفل عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ « أنا أول الناس يشفع في الجنة ، وأنا أكثر الأنبياء تبعاً » وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن المختار بن فلفل عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ « أنا أكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة ، وأنا أول من يقرع باب الجنة » . وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن المختار بن فلفل قال : قال أنس بن مالك قال النبي ﷺ « أنا أول شفع في الجنة ، لم يصدق نبي من الأنبياء ما صدقت ، وإن من الأنبياء نبياً ما يصدق من أمته إلا رجلاً واحداً » . وحدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب قال حدثنا هشام بن القاسم حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت بن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ « آتى باب الجنة يوم القيامة فاستفتح ، فيقول الحازن : من أنت ؟ فأقول محمد ، فيقول بك أمرت لأفتح لأحد قبلك » . قال حدثنا محمد بن طريف ابن خليفة البجلي حدثنا محمد بن فضيل حدثنا أبو مالك الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة ، وأبو مالك عن ربي عن حذيفة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يجمع الله تبارك وتعالى الناس ، فيقوم المؤمنون حتى تزلف لهم الجنة ، فيأتون آدم فيقولون : يا أبانا استفتح لنا الجنة ، فيقول : وهل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أياكم آدم ؟ لست بصاحب ذلك ، اذهبوا إلى ابني إبراهيم خليل الله عز وجل . قال فيقول إبراهيم : لست بصاحب ذلك ، وإنما كنت خليلاً من وراء وراء ، اعملوا إلى موسى الذي كلمه الله تعالى تكليماً . فيأتون موسى عليه السلام فيقول : لست بصاحب ذلك ، اذهبوا إلى عيسى كلمة الله

تعالى وروحه ، فيقول عيسى عليه السلام : لست بصاحب ذلك . فيأتون محمداً فيقوم فيؤذن له ، وترسل الأمانة والرحم فتقومان جنبتي الصراط فيمر أولكم كالريق » الحديث — تقدم باقيه في الصراط ، وقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عبيد الله بن أبي جعفر قال : سمعت حمزة بن عبد الله بن عمر قال سمعت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه مزعة لحم ، وقال : أن الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الأذن ، فبينما هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم » وزاد عبد الله حدثني الليث قال حدثني بن أبي جعفر « فيشفع ليقضى بين الخلق ، فيمشى حتى يأخذ بحلقه الباب فيومئذ يبعثه الله مقاماً محموداً يحمد به أهل الجمع كلهم » . ففى هذا الحديث الجمع بين ذكر الشفاعتين : الأولى في فصل القضاء ، والثانية في استفتاح باب الجنة ، وسمى ذلك كله المقام المحمود .

(هذا) أى ما ذكر (وهاتان الشفاعتان) المذكورتان اللتان هما المقام المحمود (قد خصتا) أى جعلهما الله تعالى خاصتين (به) أى بنينا محمد صلى الله عليه وسلم وليستا لأحد غيره (بلا نكران) بين السنة والجماعة ، بل ولم ينكرهما المعتزلة الذين أنكروا الشفاعة الثالثة في إخراج عصاة الموحدين من النار ، وهى المشار إليها بقولنا :

وَاللّٰهُ يَشْفَعُ فِي أَقْوَامٍ	مَاتُوا عَلَى دِيْنِ الْإِسْلَامِ
وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَائِمُونَ	فَادْخُلُوا النَّارَ بِذَٰلِكَ الْجُرْمِ
أَنْ يُخْرِجُوا مِنْهَا إِلَى الْجَنَّةِ	بِفَضْلِ رَبِّ الْعَرْشِ ذِى الْاِحْسَانِ

فهذه الشفاعة حق يؤمن بها أهل السنة والجماعة كما آمن بها الصحابة رضوان الله تعالى عليهم ودرج على الإيمان بذلك التابعون لهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه ، وأنكرها في آخر عصر الصحابة الخوارج ، وأنكرها في عصر التابعين المعتزلة وقالوا بخلود من دخل النار من عصاة الموحدين الذين يشهدون أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ويشهدون أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم وقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويصومون رمضان ويحجون البيت الحرام ويسألون الله الجنة ويستعيذون به من النار في كل صلاة ودعاء ، غير أنهم ماتوا مصرين على ملصية عملية عالين بتحريمها معتقدينه مؤمنين بما جاء فيه الوعيد الشديد فقصوا بتخليدهم في جهنم مع فرعون وهامان وقارون ، فاجحدوا قول الله عز وجل (أم نجعل الذين آمنوا

وعملوا الصالحات كالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ) وقوله عز وجل (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) وقوله تعالى (أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْجَاهِلِينَ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) وغيرها من الآيات وسائر الأحاديث الواردة وقال البخاري رحمه الله تعالى : وقال حجاج بن منهل حدثنا همام بن يحيى حدثنا قتادة عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « يجلس المؤمنون يوم القيامة حتى يهوما بذلك فيقولون : لو استشفعنا إلى ربنا فربحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون : أنت أبو الناس خلقك الله بيده وأسكنك جنته وأسجد لك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء لتشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا ، قال فيقول : لست هناك ، قال ويذكر خطيئته التي أصاب أكله من الشجرة وقد نبى عنها ، ولكن اتوا نوحاً أول نبي بعثه الله تعالى إلى أهل الأرض فيأتون نوحاً فيقول : لست هناك ويذكر خطيئته التي أصاب سؤاله ربه بغير علم ، ولكن اتوا إبراهيم خليل الرحمن . قال فيأتون إبراهيم فيقول : إني لست هناك ، ويذكر ثلاث كلمات كذبت ، ولكن اتوا موسى عبداً آتاه الله التوراة وكلمه وقره نبياً . قال فيأتون موسى فيقول : إني لست هناك ، ويذكر خطيئته التي أصاب قتله النفس ، ولكن اتوا عيسى عبد الله ورسوله وروح الله تعالى وكلمته ، قال : فيأتون عيسى فيقول : لست هناك ، ولكن اتوا محمداً ﷺ عبداً غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، فيأتون فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي ، فإذا رأيته وقعت ساجداً ، فيدعني ماشاء الله تعالى أن يدعني فيقول : أرفع محمد وقل يسمع واشفع تشفع وسل تعط ، قال : فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه ، ثم أشفع فيحد لي حداً فأخرجهم إلى الجنة » قال قتادة : وسمعه أيضاً يقول « فأخرج فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ، ثم أعود فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه ، فإذا رأيته وقعت له ساجداً فيدعني ماشاء الله تعالى أن يدعني ثم يقول : أرفع محمد وقل يسمع واشفع تشفع وسل تعط ، قال : فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه ، قال : ثم أشفع فيحد لي حداً فأخرجهم إلى الجنة ، قال قتادة : وسمعه يقول « فأخرج فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ، ثم أعود الثالثة فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه ، فإذا رأيته وقعت له ساجداً فيدعني ماشاء الله أن يدعني ثم يقول : أرفع محمد وقل يسمع واشفع تشفع وسل تعطه ، قال فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه ، قال ثم أشفع فيحد لي حداً فأخرجهم إلى الجنة » . قال قتادة : وقد سمعته يقول « فأخرج فأخرجهم من النار

وأدخلهم الجنة حتى مايقى في النار إلا من حبسه القرآن « أى وجب عليه الخلود ، قال : ثم تلا هذه الآية (عسى ربك أن يبعثك مقاماً محموداً) قال : وهذا المقام المحمود الذى وعده نبيكم ﷺ . وقال أيضاً : حدثنا مسدد حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يجمع الله الناس يوم القيامة فيقولون : لو استشفعنا إلى ربنا حتى يريحنا من مكاننا — وذكره مختصراً وقال في الثالثة أو الرابعة — حتى مايقى في النار إلا من حبسه القرآن » وكان قتادة يقول عند هذا : أى وجب عليه الخلود ، ورواه مسلم من طريق بنحوه وقال رحمه الله تعالى : حدثنا أبو الربيع العتكي حدثنا حماد بن زيد حدثنا معبد بن هلال العنزي . ح . وحدثنا سعيد بن منصور — واللفظ له ، حدثنا حماد بن زيد حدثنا معبد بن هلال العنزي قال : انطلقنا إلى أنس بن مالك وتشفعنا بثابت فأتيناه إليه وهو يصلى الضحى ، فاستأذن لنا ثابت فدخلنا عليه وأجلس ثابتاً معه على سريره فقال : ياأبا حمزة إن اخوانك من أهل البصرة يسألونك أن تحديثهم حديث الشفاعة ، قال : حدثنا محمد ﷺ قال : إذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم إلى بعض ، فيأتون آدم فيقول له : اشفع لذريتك . فيقول لست لها ولكن عليكم إبراهيم عليه السلام فإنه خليل الله ، فيأتون إبراهيم فيقول : لست لها ولكن عليكم موسى عليه السلام فإنه كلم الله ، فيؤتى موسى فيقول : لست لها ولكن عليكم يعيسى عليه السلام فإنه روح الله وكلمته ، فيؤتى عيسى فيقول : لست لها ولكن عليكم محمد ﷺ فأؤتى فأقول : أنا لها فانطلق فاستأذن على ربي فيؤذن لى ، فأقوم بين يديه فأحمده بحامد لا أقدر عليه الآن يلهمني الله ، ثم أخرج له ساجداً فيقال لى : يا محمد أرفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع . فأقول : يارب أمتى أمتى ، فيقال : انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من برة أو شعيرة من إيمان فأخرجه منها ، فأنتقل فأفعل ، ثم أرجع إلى ربي فأحمده بتلك الحمد ، ثم أخرج له ساجداً له ، فيقال لى يا محمد أرفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع . فأقول : أمتى أمتى ، فيقال لى انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجه منها ، فأنتقل فأفعل ، ثم أعود إلى ربي عز وجل فأحمده بتلك الحمد ثم أخرج له ساجداً فيقال لى يا محمد أرفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فأقول يارب أمتى فيقال لى انطلق فمن كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجه من النار ، فأنتقل فأفعل « هذا حديث أنس الذى أنبأنا به ، فخرجنا من عنده ، فلما كنا بظهر الجبان : قلنا لو ملنا إلى الحسن فسلمنا عليه وهو

مستخف في دار أبو خليفة . قال فدخلنا عليه فسلمنا عليه قلنا : يَا أَبَا سَعِيدَ جِئْنَا مِنْ
عِنْدَ أَخِيكَ أَيْ حِمْرَةَ قَلَمٍ نَسْمَعُ مِثْلَ حَدِيثِ حَدَّثَاهُ فِي الشَّفَاعَةِ . قَالَ : هِيَ . فَحَدَّثَاهُ
الْحَدِيثَ . فَقَالَ هِيَ . قُلْنَا مَا زَادَنَا . قَالَ : قَدْ حَدَّثْتُكَ بِهِ مِنْذُ عَشْرِينَ سَنَةً وَهُوَ يَوْمُئِذٍ
جَمِيعٌ ، وَلَقَدْ تَرَكَ شَيْئاً مَا أَدْرَى أُنْسَى الشَّيْخُ أَوْ كَرِهَ أَنْ يُحَدِّثَكُمْ فَتَتَكَلَّمُوا ، قُلْنَا لَهُ : حَدَّثْنَا .
فَضَحِكَ وَقَالَ : خَلَقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ مَا ذَكَّرْتُ لَكُمْ هَذَا إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَحَدِّثَكُمْوه « ثُمَّ
أَرْجَعَ إِلَى رُبِّي فِي الرَّابِعَةِ فَأَحْمَدَهُ بِتِلْكَ الْحَمْدِ ثُمَّ أَخَّرَ لَهُ سَاجِداً . فَيُقَالُ لِي : يَا عَمَدُ ارْفَعْ
رَأْسَكَ وَقُلْ يَسْمَعُ لَكَ وَهَلْ تَعَطَّ وَاشْفَعْ تَشْفَعُ . فَأَقُولُ يَا رَبِّ ائْذَنْ لِي فِيمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ ، قَالَ : لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ — أَوْ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ إِلَيْكَ — وَلَكِنْ وَعِزِّي وَكِبِيَائِي وَعَظَمَتِي
وَجِبِّيائِي لِأُخْرِجَنَّ مِنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » قَالَ : فَأَشْهَدُ عَلَى الْحَسَنِ أَنَّهُ حَدَّثَنَا بِهِ أَنَّهُ سَمِعَ
أُنْسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَرَاهُ قَالَ : قَبْلَ عَشْرِينَ سَنَةً وَهُوَ يَوْمُئِذٍ جَمِيعٌ . وَقَالَ أَيْضاً :
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَهْدِيٍّ الضَّرِيرُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ وَهْشَامُ
صَاحِبُ الدِّسْتَوَاءِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . ح وَحَدَّثَنِي
أَبُو غَسَّانَ الْمُسَمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مَعَاذُ وَهُوَ ابْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ
قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ
فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ شَعِيرَةً . ثُمَّ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ
الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بَرَّةً ، ثُمَّ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ ذَرَّةً »
زَادَ ابْنُ مَهْدِيٍّ فِي رَوَايَتِهِ : قَالَ يَزِيدُ فَلَقِيتُ شُعْبَةَ فَحَدَّثَنِي بِالْحَدِيثِ فَقَالَ شُعْبَةُ حَدَّثَنَا بِنَ
قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِالْحَدِيثِ ، إِلَّا أَنَّ شُعْبَةَ جَعَلَ مَكَانَ الدَّرَّةِ ذَرَّةً ،
قَالَ يَزِيدُ صَحَّفَ فِيهَا أَبُو بَسْطَامٍ . وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا
الْفَضْلُ بْنُ دَكِينٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ يَعْنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ الْفَقِيرُ قَالَ كُنْتُ
قَدْ شَغَفَنِي رَأْيِي مِنْ رَأْيِ الْخَوَارِجِ فَمُخْرِجُنَا فِي عَصَابَةِ ذُو عَدَدٍ نَهَدُ أَنْ نَخْجُ ثُمَّ نَخْرُجُ عَلَى
النَّاسِ ، قَالَ فَمَرَرْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ فَإِذَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَحْدِثُ الْقَوْمَ جَالِساً
إِلَى سَارِيَةٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ فَإِذَا هُوَ قَدْ ذَكَرَ الْجَهَنَّمِيِّينَ قَالَ فَقُلْتُ لَهُ يَا صَاحِبَ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ مَا هَذَا الَّذِي تَحْدِثُونَ وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ (إِنَّكَ مِنْ تَدْخُلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ) وَ
« كَلِمَا أَرَادُوا أَنْ يُخْرِجُوا مِنْهَا أَعْبَدُوا فِيهَا » فَمَا هَذَا الَّذِي تَقُولُونَ ؟ قَالَ فَقَالَ : أَتَقْرَأُ
الْقُرْآنَ ؟ قُلْتُ نَعَمْ . قَالَ فَهَلْ سَمِعْتَ بِمَقَامِ مُحَمَّدٍ ﷺ يَعْنِي الَّذِي يَبْعَثُهُ اللَّهُ فِيهِ ؟ قُلْتُ :
نَعَمْ . قَالَ فَإِنَّهُ مَقَامُ مُحَمَّدٍ ﷺ الْمَحْمُودُ الَّذِي يُخْرِجُ اللَّهُ بِهِ مَنْ يُخْرِجُ . قَالَ ثُمَّ نَعْتُ وَضَعْتُ

الصرراط ومر الناس عليه ، قال وأخاف أن لا أكون أحفظ ذاك ، قال غير أنه قد زعم أن قوماً يخرجون من النار بعد أن يكونوا فيها . قال يعنى فيخرجون كأنهم عيدان السماسم ، قال فيدخلون نهراً من أنهار الجنة فيغتسلون فيه فيخرجون كأنهم القراطيس قلنا وبحكم أنثرون الشيخ يكذب على رسول الله ﷺ ، فرجعنا فلا والله ماخرج منا غير رجل واحد : أو كما قال أبو نعيم . وقال رحمه الله تعالى : حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ يقول : « إن الله يخرج ناساً من النار فيدخلهم الجنة » ، وفي رواية له عن حماد بن زيد قال : قلت لعمر بن دينار « سمعت جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ أن الله يخرج قوماً من النار بالشفاعة ؟ قال نعم » ورواه البخارى ، وفي رواية له أن النبي ﷺ قال : « يخرج قوم من النار بالشفاعة كأنهم الثعالب » قال الضعافيس وكان قد سقط فمه . وقال : حدثنا هدية بن خالد حدثنا همام عن قتادة حدثنا أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : « يخرج قوم من النار بعد ما مسهم منها سبع ، فيدخلون الجنة فيسميهم أهل الجنة الجهنميين » . وقال رحمه الله تعالى حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا إسماعيل بن جعفر عن عمرو بن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال : قلت : يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟ فقال « لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألنى عن هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت حرصك على الحديث ، أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه » . وهذه الشفاعة الثالثة قد فسر بها المقام المحمود أيضاً كما في حديث أنس وحديث جابر رضى الله عنهما فيكون المقام المحمود عاماً لجميع الشفاعات التى أوتيتها نبينا محمد ﷺ لكن جمهور المفسرين فسروه بالشفاعتين الأولىين لاختصاصه ﷺ بهما دون غيره من عباد الله المكرمين ، وأما هذه الشفاعة الثالثة فهى وإن كانت من المقام المحمود الذى وعده فليست خاصة ﷺ بل يوتأها كثير من عباد الله المخلصين ولكن هو ﷺ المقدم فيها ، ولم يشفع أحد من خلق الله تعالى فى مثل ما يشفع فيه رسول الله ﷺ ولإيدانه فى ذلك ملك مقرب ولانى مرسل ، ثم بعده يشفع من أذن الله تعالى له من الملائكة المقربين والأنبياء والمرسلين والصديقين والشهداء والصالحين وسائر أولياء الله تعالى من المؤمنين المتقين ، ويشفع الأفرات كل منهم يكرمه الله تعالى على قدر ما هو له أهل ، ثم يخرج الله تعالى من النار برحمته أقواماً بدون شفاعة الشافعين ، ولذا قلنا فى ذلك :

وبعده يشفع كل مرسل	وكل عبيد ذى صلاح وولى
ويخرج الله من السنين	جميع من مات على الإيمان
في نهر الحياة يطرحونا	فحما فيحرون وينبتونا
كأنما ينبت في هيأته	حب جميل السيل في حافات

تقدم في حديث أبى هريرة المتفق عليه في طريق الرؤية قول النبي ﷺ « حتى إذا فرغ الله تعالى من فصل القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً ممن أراد الله تعالى أن يرحمه ممن يشهد أن لا إله إلا الله فيعرفونهم في النار بأثر السجود تأكل النار من ابن آدم ألا أثر السجود ، حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود ، فيخرجون من النار قد امتحشوا فيصب عليهم ماء الحياة فينبتون تحتها كما تنبت الحبة في حميل السيل ، ثم يفرغ الله تعالى من القضاء بين العباد ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار هو آخر أهل النار دخولاً الجنة » الحديث تقدم بطوله وتقدم حديث أبى سعيد المتفق عليه أيضاً بطوله — وفيه في نعت المرور على الصراط : « حتى يمر آخرهم يسحب سحباً ، فما أنتم بأشد لي مناشدة في الحق ، قد تبين لكم من المؤمن يومئذ للجبار إذا رأوا أنهم قد نجوا في إخوانهم يقولون : ربنا إخواننا كانوا يصلون معنا ويصومون معنا ويعملون معنا ، فيقول الله تعالى : اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من إيمان فأخرجوه ويحرم الله تعالى صورهم على النار فيأتونهم وبعضهم قد غار في النار إلى قدمه وإلى أنصاف ساقيه فيخرجون من عرفوا . ثم يعودون فيقول : اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار فأخرجوه ، فيخرجون من عرفوا . ثم يعودون فيقول : اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه ، فيخرجون من عرفوا قال أبو سعيد ، قال أبو سعيد : فإن لم تصدقوني فأقرأوا (إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها) — فيشفع النبيون والملائكة والمؤمنون ، فيقول الجبار : بقيت شفاعتي ، فيقبض قبضة من النار فيخرج أقواماً قد امتحشوا فيلقون في نهر بأفواه الجنة يقال له ماء الحياة فينبتون في حافته كما تنبت الحبة في حميل السيل قد رأيتموها إلى جانب الصخرة إلى جانب الشجرة ، فما كان إلى الشمس منها كان أخضر ، وما كان إلى الظل كان أبيض ، فيخرجون كأنهم اللؤلؤ ، فيجعل في رقابهم الخواتيم فيدخلون الجنة ، فيقول أهل الجنة : هؤلاء عتقاء الرحمن أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ، فيقال لهم : لكم ما رأيتم ومثله معه . »

وفى لفظ مسلم « حتى إذا خلص المؤمنون من النار فوالذى نفسى بيده ما منكم من أحد بأشدّ مناشدة لله فى استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين فى النار يقولون : ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون معنا ويحجون ، فيقال لهم : أخرجوا من عرفم ، فتخرج صورهم على النار ، فيخرجون خلقاً كثيراً قد أخذت النار إلى نصف ساقيه وإلى ركبتيه ، ثم يقولون ربنا ما بقى فيها أحد من أمرتنا به ، فيقول : ارجعوا فمن وجدتم فى قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً . ثم يقولون : ربنا لم نذر فيها أحد من أمرتنا بهم . يقول : ارجعوا فمن وجدتم فى قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه ، فيخرجون خلقاً كثيراً ، ثم يقولون : ربنا لم نذر فيها من أمرتنا أحد . ثم يقول : ارجعوا فمن وجدتم فى قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه ، فيخرجون كثيراً . ثم يقولون : ربنا لم نذر فيها خيراً ، وكان أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه يقول : إن لم تصدقنى بهذا الحديث فأقرأ إن شئتم (إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً) فيقول الله عز وجل : شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين ، فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط قد عادوا حمماً ، فيلقهم فى نهر فى أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة فى حميل السيل ، ألا ترونها تكون إلى الحجر أو إلى الشجر ، ما يكون منها إلى الشمس أصيفر وأخضر وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض ، فقالوا يا رسول الله كأنك كنت ترعى بالبادية ، قال فيخرجون كاللؤلؤ فى رقابهم الخواتم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه . ثم يقول : أدخلوا الجنة فما رأيتموه فهو لكم ، فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحداً من العالمين . فيقول : لكم عندي أفضل من هذا ؟ فيقولون : ربنا أى شئ أفضل من هذا ؟ فيقول رضى فلا أسخط عليكم بعده أبداً ، وفيها من حديثه أيضاً أن رسول الله ﷺ قال « يدخل الله أهل الجنة الجنة يدخل من يشاء فى رحمته ويدخل أهل النار النار . ثم يقول : انظروا من وجدتم فى قلبه مثقال حبة من إيمان فأخرجوه ، فيخرجون منها حمماً قد امتحشوا فيلقون فى نهر الحياة أو الحيا فينبون فيه كما تنبت الحبة إلى جانب السيل ألم تروها كيف تخرج صفراء ملتوية — وفى رواية لمسلم : كما تنبت الغشاة فى جانب السيل » وله عنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ، ولكن ناس أصابهم النار بذنوبهم — أو قال بخطاياهم — فأما هم إماتة حتى إذا كانوا فحماً أذن بالشفاعة فجاء بهم ضبائر ضبائر

فيثوا على أنهار الجنة ثم قيل يأهل الجنة أفيضوا عليهم ، فينبتون نبات الحبة تكون في حميل السيل ، فقال رجل من القوم : كأن رسول الله ﷺ قد كان بالبادية » وللترمذى عن أبى أمامة رضى الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول « وعدنى رى أن يدخل الجنة من أمتى سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب ، مع كل ألف سبعون ألفاً وثلاث حثيات من حثيات رى » هذا حديث حسن غريب . وله عن عبد الله بن شقيق قال : كنت مع رهط بإيلياء فقال رجل منهم : سمعت رسول الله ﷺ يقول « يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتى أكثر من بنى نعيم ، قيل : يا رسول سواك ؟ قال : سوى » فلما قام قلت : من هذا ؟ قالوا هذا ابن أبى الجذعاء . هذا حديث صحيح غريب ، وابن أبى الجذعاء هو عبد الله ، وإنما يعرف له هذا الحديث الواحد ورواه ابن ماجه ، وللترمذى أيضاً عن أبى سعيد رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إن من أمتى من يشفع للفقام من الناس ، فممن من يشفع للقبيلة ، ومنهم من يشفع للعصبة ، ومنهم من يشفع للرجل . حتى يدخلوا الجنة . هذا حديث حسن .

وروى أبو داود عن عمران بن حصين رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال : يخرج قوم من النار بشفاعة محمد فيدخلون الجنة ويسمون الجهنميين » ورواه ابن ماجه . وله عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ « خبرت بين الشفاعة وبين أن يدخل نصف أمتى الجنة فأخبرت الشفاعة لأنها أعم وأكفى ، ترونها للمتقين ، لا ولكنها للمذنبين الخطائين المتلوثين » . وله عن عوف بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أتلدرون ماخبرنى رى الليلة ؟ قلنا : الله ورسوله ﷺ أعلم ، قال : فإنه خبرنى بين أن يدخل نصف أمتى الجنة وبين الشفاعة ، فأخبرت الشفاعة . قلنا : يا رسول الله ادع الله أن يجعلنا من أهلها . قال : هى لكل مسلم » ورواه الترمذى بلفظ « فأخبرت الشفاعة ، وهى لمن مات لايشرك بالله شيئاً » . والأحاديث فى هذا الباب كثيرة جداً مشهورة مستفيضة بل متواترة ، وقد ذكرنا منها ما فيه كفاية ، وتقدم فى أحاديث الرؤية جملة منها عن جماعة من الصحابة ، وبقي من النصوص فى هذا الباب كثير ، وبالله التوفيق .

باب الإيمان بالقضاء والقدر

والسادس إيمان بالأقـدار فأيقنـبـن بها ولا تخار
فكل شىء بقضاء وقدر والكل فى أم الكتاب مستطر

والسادس من أركان الإيمان المشروحة في حديث جبريل وغيره هو الإيمان بالقدر خيره وشره ، قال تعالى (إنا كل شيء خلقناه بقدر) الآيات . وقال تعالى (وكان أمر الله قدراً مقدوراً) وقال تعالى (وكان أمر الله مفعولاً) وقال تعالى (ما أصاب من مصيبة إلا بإذن الله ، ومن يؤمن بالله يهد قلبه) وقال تعالى (ما أصابكم يوم التقى الجمعان فبإذن الله) وقال تعالى (وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون ، أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) وقال تعالى (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لييسر) ، وأما من بخل واستغنى ، وكذب بالحسنى ، فسنيسره للعسرى) وقال تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين . الرحمن الرحيم . مالك يوم الدين . أياك نعبد وإياك نستعين . اهدنا الصراط المستقيم) إلى آخر السورة . وقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثنا عبد الأعلى بن حماد قال : قرأت على مالك بن أنس (ح) . وحدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك فيما قرئ عليه عن زباد بن سعد عن عمرو بن مسلم عن طلوس أنه قال : أدركت ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون « كل شيء بقدر » قال : وسمعت عبد الله بن عمر يقول : قال رسول الله ﷺ « كل شيء بقدر ، حتى العجز والكيس » ، أو « الكيس والعجز » . حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالا حدثنا وكيع بن سفيان عن زباد بن إسماعيل عن محمد بن عباد بن جعفر المخزومي عن أبي هريرة قال : جاء مشركو قريش يخاضمون رسول الله ﷺ في القدر . فنزلت (يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر . إنا كل شيء خلقناه بقدر) ورواه الترمذي وابن ماجه . وقال البخاري رحمه الله تعالى : باب (وكان أمر الله قدراً ومقدوراً) حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « لا تسأل المرأة طلاق أختها لتستفرغ صحفتها ولتنكح فإن لها ما قدر لها » حدثنا مالك بن إسماعيل حدثنا إسرائيل عن عاصم عن أبي عثمان عن أسامة قال : كنت عند النبي ﷺ إذ جاءه رسول إحدى بناته وعنده سعد وأبي بن كعب ومعاذ أن ابنتها يمجد بنفسه ، فبعث إليها « الله ما أخذ والله ما أعطى » ، كل بأجل ، فلتصبر ولتحتسب » . حدثنا حبان بن موسى أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني عبد الله محمد بن الجهمي أن أبا سعيد الخدري أخبره أنه بينما هو جالس عند النبي ﷺ جاءه رجل من الأنصار فقال : يا رسول الله إنا نصيب سبياً ونحب المال كيف ترى في العزل ؟ فقال رسول الله ﷺ « أو إنكم تفعلون ذلك ؟ لا عليكم أن لا تفعلوا فإنه ليست نسمة كتب الله أن

تخرج إلا هي كاتبة » وقال رحمه الله تعالى : حدثنا بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « لا يأتي ابن آدم النذر بشيء لم يكن قد قدرته ولكن يلقيه القدر وقد قدرته له أستخرج به من البخيل » . وقال أيضاً : حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ « لا يأتي ابن آدم النذر بشيء لم يكن قد قدر له ولكن يلقيه النذر إلى القدر قد قدر له فيستخرج الله تعالى به من البخيل فيؤق عليه ما لم يكن يؤق عليه من قبل » . وقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن عمر قالوا حدثنا عبد الله بن نهد عن ربيعة ابن عثمان عن محمد بن يحيى بن حبان عن الأعرج عن أبي هريرة قال : قال : رسول الله ﷺ « المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير . احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا وكذا ، - ولكن قل قدر الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتخ عمل الشيطان » وفي حديث ابن عباس رضى الله عنهما في الترمذى وغيره قول النبي ﷺ له « واعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك » الحديث . والأحاديث في القدر كثيرة جداً قد تقدم منها أشياء متفرقة وسنذكر منها ما ييسر الله عز وجل في هذا الباب .

(فصل) وأعلم رحمك الله تعالى ووقفنا وإياك لما يحبه ويرضاه وهدانا وإياك صراطه المستقيم أن الإيمان بالقدر على أربع مراتب : المرتبة الأولى الإيمان بعلم الله عز وجل المحيط بكل شيء من الموجودات والمعدومات والممكنات والمستحيلات ، فعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف يكون ، وأنه علم ما الخلق عاملون قبل أن يخلقهم ، وعلم أرزاقهم وآجالهم وأحوالهم وأعمالهم في جميع حركاتهم وسكناتهم وشقاوتهم وسعادتهم ومن هو منهم من أهل الجنة ومن هو منهم من أهل النار من قبل أن يخلقهم ومن قبل أن يخلق الجنة والنار ، علم ذلك كله وجليله وكثيره وقليله وظاهره وباطنه وسره وعلانيته ومبدئه ومنتهاه ، كل ذلك بعلمه الذي هو صفته ومقتضى اسمه العلم الخبير عالم الغيب والشهادة علام الغيوب كما قال تعالى (هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة) وقال تعالى (لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً) وقال تعالى (وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عدداً) وقال تعالى (عالم الغيب لا يورث عنه مثقال خيرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر) وقال تعالى (إن ربك هو أعلم

بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين ، هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة
 في بطن أمهاتكم ، فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى) وقال تعالى (أليس الله بأعلم
 بالشاكرين — أليس الله أعلم بما في صدور العالمين) وقال تعالى (وإذ قال ربك للملائكة
 إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح
 بحمدك ونقدس لك ، قال إني أعلم ما لا تعلمون) الآيات ، وقال تعالى (وعسى أن تكونوا
 شقياً وهو خير لكم ، وعسى أن تحبوا شياً وهو شر لكم ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون) .
 وقال البخاري رحمه الله تعالى : " باب الله أعلم بما كانوا عاملين ، حدثنا محمد بن بشار
 حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما
 قال « سئل النبي ﷺ عن أولاد المشركين فقال : الله أعلم بما كانوا عاملين » وحدثنا يحيى
 بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال وأخبرني عطاء بن يزيد أنه سمع أبا
 هريرة يقول « سئل رسول الله ﷺ عن ذراري المشركين فقال : الله أعلم بما كانوا
 عاملين » . حدثنا إسحاق أخيراً عبد الرزاق أخيراً معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله
 عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ « مامن مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو
 ينصرانه أو يمجسانه هل تجدون فيها من جدعاء حتى تكونوا أنتم تجدعونها . قالوا
 يارسول الله فرأيت من يموت وهو صغير ؟ قال الله أعلم بما كانوا عاملين » ، وقال أيضاً
 رحمه الله تعالى حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا يزيد الرشي قال : سمعت مطرف بن عبد الله
 بن الشخير يحدث عن عمران بن حصين قال « قال رجل : يارسول الله أيعرف أهل الجنة
 من أهل النار ؟ قال نعم . قال فلم يعمل العاملون ؟ قال : كل يعمل لما خلق له » أو
 « لما يسر له » . وقال رحمه الله أيضاً : حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا أبو غسان حدثني
 أبو حازم عن سهيل أن رجلاً من أعظم المسلمين غناء عن المسلمين في غزوة غزاها مع النبي
 ﷺ ، فنظر إليه النبي ﷺ فقال : من أحب أن أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليُنظر
 إلى هذا « فاتبعه رجل من القوم وهو على تلك الحال من أشد الناس على المشركين حتى
 جرح فاستعجل الموت فجعل ذبابة سيفه بين يديه حتى خرج من بين كتفيه ، فأقبل
 الرجل إلى النبي ﷺ مسرعاً فقال : أشهد أنك رسول الله . فقال : وماذا ؟ قال : قلت
 لفلان من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليُنظر إليه ، وكان من أعظمنا غناء عن
 المسلمين ، فعرفت أنه لا يموت على ذلك . فلما جرح استعجل الموت فقتل نفسه . فقال
 النبي ﷺ عند ذلك : إن العبد ليعمل عمل أهل النار وإنه من أهل الجنة ، ويعمل عمل

أهل الجنة وإنه من أهل النار ، وإنما الأعمال بالخواتيم » . وقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا معتمر ابن سليمان عن أبيه عن ربيعة بن مسقلة عن أبي إسحاق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي كعب قال : قال رسول الله ﷺ « إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كافراً ، ولو عاش لأرهب أبويه طغياناً وكفراً » . حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن العلاء بن المسيب عن فضيل بن عمرو عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين قالت « توفي صبي فقلت طوى له عصفور من عصافير الجنة . فقال رسول الله ﷺ أو لاتدرين أن الله تعالى خلق الجنة وخلق النار فخلق لهذه أهلاً ولهذه أهلاً » . حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن طلحة بن يحيى عن بعثة عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين قالت « دعى رسول الله ﷺ إلى جنازة صبي من الأنصار ، فقلت : يا رسول الله طوى له عصفور من عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه ، قال : أو غير ذلك يا عائشة ، إن الله خلق للجنة أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاص آبائهم ، وخلق للنار أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاص آبائهم » . وقال رحمه الله تعالى : حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز — يعنى ابن محمد — عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إن الرجل ليعمل الزمن الطويل يعمل أهل الجنة ثم يختم له عمله بعمل أهل النار ، وإن الرجل ليعمل الزمن الطويل يعمل أهل النار ثم يختم له عمله بعمل أهل الجنة » قلت : وهذا الحديث وماى معناه تفسيره عند أهل العلم والسنة على حديث سهل بن سعد عند مسلم رحمه الله تعالى قال : حدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا يعقوب — يعنى بن عبد الرحمن القارى — عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدى أن رسول الله ﷺ قال « إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار ، وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة » الحديث يفسره الأول أن عمل الخبيث له بالشقاوة إذا ظهر صلاحه إنما هو فيما يبدو للناس .

وقال رحمه الله تعالى : حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلى حدثنا عثمان ابن عمر حدثنا عزة بن ثابت عن يحيى بن عقيل عن يحيى بن يعمر عن أبي الأسود الدؤلى قال : قال لى عمران بن الحصين : أ رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدهون فيه ، أشيء قضى عليهم من قبل ماسبق ، أو فيما يستقبلون به بما أتاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم . فقلت : بل شيء قضى عليهم ومضى عليهم ، قال : فقال أفلا يكون ظلماً ؟ قال ففرغت من ذلك فزعتاً شديداً وقلت : كل شيء خلق الله وملك يده فلا يستل عما يفعل وهم يسألون ، فقال

لى : يرحمك الله تعالى إلى لم أرد بما سألتك إلا حرز عقلك ، إن رجلين من مزينة أنيا رسول
 الله ﷺ فقالا : يا رسول الله أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدهون فيه أفى شىء قضى
 عليهم ومضى فيهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلون به مما أتاهاهم به نبينهم ﷺ وثبتت
 الحجة عليهم ؟ فقال لا بل شىء قضى عليهم ومضى فيهم ، وتصديق ذلك فى كتاب الله عز
 وجل (ونفس وماسواها فألمها فجورها وتقواها) . وفيه عن على رضى الله عنه قال : كان
 رسول الله ﷺ ذات يوم جالساً وفى يده عود ينكت به ، فرفع رأسه فقال : ما منكم من
 نفس إلا وقد علم منزلها من الجنة والنار . قالوا يا رسول الله فلم نعمل ، أفلا نتكل ؟ قال :
 اعملوا فكل ميسر لما خلق له . ثم قرأ (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى ، إلى
 قوله — فسنيسره للعسرى) والآيات والأحاديث فى هذا الباب كثيرة شهيرة يطول
 استقصاؤها ، وقد تقدم منها جملة فى إثبات علم الله عز وجل من توحيد المعرفة والإثبات .
 (فصل) المرتبة الثانية من مراتب الإيمان بالقدر الإيمان بكتاب الله تعالى الذى لم يفرط
 فيه من شىء ، قال الله عز وجل (ما فرطنا فى الكتاب من شىء) وقال تعالى (وكل شىء
 أحصيناه فى إمام مبين) وقال تعالى (وكل شىء فعلوه فى الزبر ، وكل صغير وكل كبير
 مستطر) وقال تعالى عن موسى حين قال له فرعون (فما بال القرون الأولى ، قال علمها
 عند ربي فى كتاب لا يضل ربي ولا ينسى) وقال تعالى (ألم تر أن الله يعلم ما فى السماء
 الأرض إن ذلك فى كتاب إن ذلك على الله يسير) وقال تعالى (وعنده مفاتيح الغيب
 لا يعلمها إلا هو — إلى قوله — ولا رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين) وقال تعالى
 (وما تكون فى شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهوداً إذ
 تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك
 ولا أكبر إلا فى كتاب مبين) وقال تعالى (وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه ، وما يمر
 من معمر ولا ينقص من عمره إلا فى كتاب إن ذلك على الله يسير) إلى غير ذلك من
 الآيات التى يقرن فيها بين إثبات العلم والكتاب ، أو يذكر كل حدثه . وكتابه تعالى من
 علمه . وقال البخارى رحمه الله تعالى : حدثنا عبدان بن أبى حمزة عن الأعمش عن سعد
 بن عبيدة عن أبى عبد الرحمن السلمى عن على رضى الله عنه قال : « كنا جلوساً مع النبى
 ﷺ ومعه عود ينكت فى الأرض وقال : ما منكم من أحد إلا قد كتب مقعده من النار أو
 من الجنة . فقال رجل من القوم : ألا نتكل يا رسول الله ؟ قال : لا ، اعملوا فكل ميسر .
 ثم قرأ (فأما من أعطى واتقى) الآية . ورواه مسلم بأبسط منه فقال رحمه الله تعالى :

حدثنا عثمان بن أبي شيبة وزهير بن حرب وإسحاق بن إبراهيم — واللفظ لزهير — قال
 إسحاق : أخبرنا وقال الآخرون : حدثنا جدير عن منصور عن سعد بن عبيدة عن أبي عبيد
 الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال : كنا في جنازة في بقيع الغرقد ، فأثانا رسول الله
 ﷺ فقمعد وقعدنا حوله ومعه مخصره ، فنكس فجعل ينكت بمخصرته ثم قال : مامنكم من
 أحد ، مامن نفس منقوسة إلا وقد كتب الله تعالى مكانها من الجنة والنار ، وإلا وقد
 كتبت شقية أو سعيدة . قال فقال رجل : يا رسول الله أفلا نمكث على كتابنا وندع
 العمل ؟ فقال : من كان من أهل السعادة فسيصير إلى عمل أهل السعادة ومن كان من
 أهل الشقاوة فسيصير إلى عمل أهل الشقاوة فقال اعملوا فكل ميسر أما أهل السعادة
 فييسرون لعمل أهل السعادة ، وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل أهل الشقاوة ثم قرأ (فأما
 من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى . وأما من بخل واستغنى وكذب
 بالحسنى فسنيسره للعسرى) وقال رحمه الله تعالى حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير . حدثنا
 أبو الزبير (ح) . وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خيثمة عن أبي الزبير عن جابر قال
 « جاء سراق بن مالك بن جعثم قال : يا رسول الله بين لنا ديننا كأنا خلقنا الآن فيما نعمل
 اليوم أنيما جفت به الأقالم وجرت به المقادير ، أم فيما نستقبل ؟ قال : لا بل فيما جفت
 به الأقالم وجرت به المقادير . قال : ففي العمل ؟ قال زهير ثم تكلم أبو الزبير بشيء لم
 أفهمه ، فسألت ما قال ؟ فقال اعملوا فكل ميسر » — وفي رواية قال رسول الله ﷺ
 « كل عامل ميسر لعمله » . وقال البخاري رحمه الله تعالى : باب (وحرام على قربة
 أهلكتها أنهم لا يرجعون — إنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن — ولا يلدوا إلا فاجراً
 كفاراً) وقال منصور بن النعمان عن عكرمة عن بن عباس رضي الله عنهما : وحرم
 بالحيشية وجب . حدثني محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن بن طلوس
 عن أبيه عن بن عباس رضي الله عنهما قال « مارأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال أبو هريرة
 عن النبي ﷺ إن الله تعالى يكتب على بن آدم حظه من الزنى أدرك ذلك لا محالة ، فزنى
 العين النظر ، زنى اللسان المنطق والنفس غنى وتشتى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه »
 ورواه مسلم بهذا اللفظ وبلفظ قال ﷺ « كتب على بن آدم نصيبه من الزنى مدرك ذلك
 لا محالة . فالعينان زناهما النظر والأذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش
 والرجل زناها الخطا والقلب يهوى ويتمنى ويصدق ذلك والفرج يكذبه » . وقال الإمام أحمد
 رحمه الله تعالى : حدثنا يونس حدثنا الليث عن قيس بن الحجاج عن حنش الصنعاني عن

عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه ركب خلف رسول الله ﷺ يوماً فقال له رسول الله ﷺ يا غلام إني معلمك كلمات ينفعك الله بهن : احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك ، وإذا سألت فاسأل الله ، وإذا امتعنت فاستعن بالله ، وأعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينفعوك لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، ولو اجتمعوا على أن يضروك لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك ، رفعت الأقلام وجفت الصحف » ورواه الترمذي بنحوه وقال : حسن صحيح ، وقال الإمام أحمد أيضاً : حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا ليث حدثني أبو قبيل المعافري عن شفي الأصبحي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال « خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يده كتابان فقال : أتدرون ماهذان الكتابان ؟ قال قلنا : إلا أن نخبرنا يارسول الله قال للذي في يده اليمنى : هذا كتاب من رب العالمين تبارك وتعالى بأسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقيائلهم ثم أجمل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً . ثم قال للذي في يساره هذا كتاب أهل النار بأسمائهم وأسماء آبائهم وقيائلهم ثم أجمل على آخرهم لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً . فقال أصحاب رسول الله ﷺ : فلهي شيء إذا نعمل إن كان هذا أمر قد فرغ منه ؟ قال رسول الله ﷺ : سدودوا وقاربوا فإن صاحب الجنة يختم بعمل الجنة وإن عمل أي عمل ، وإن صاحب النار ليختم بعمل أهل النار وإن عمل أي عمل ، ثم قال بيده فقبضها ثم قال : فرغ ربكم عز وجل من العباد . ثم قال باليمن فنبذ بها فقال : فريق في الجنة . ونبذ باليسرى فقال : فريق في السعير » ورواه الترمذي بنحوه وقال حديث حسن صحيح غريب ، وغير ذلك من الأحاديث كثير .

(فصل) والإيمان بكتابة المقادير يدخل فيه خمسة تقادير : (الأول) التقدير الأزلي قبل خلق السموات والأرض عندما خلق الله تعالى القلم ، كما قال ربنا تبارك وتعالى (قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا) الآية ، وقال سبحانه وتعالى (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير . لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ، وقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا عمر ابن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثنا جامع بن شداد عن صفوان بن محرز أنه حدثنا عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال : « دخلت على النبي ﷺ وعقلت ناقتي بالباب ، فأتاه ناس من بني تميم فقال : اقبلوا البشري يا بني تميم . قالوا : قد بشرتنا فأعطينا (مرتين) ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال : اقبلوا البشري يا أهل اليمن إذ لم يقبلها بنو تميم ،

قالوا : قد قبلنا يا رسول الله . قالوا : جنتك نسألك عن أول هذا الأمر ، قال : كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء ، وخلق السموات والأرض . فنادى مناد : ذهبت ناقتك يا ابن الحصين ، فاناطلقت فإذا هي تقطع دونها السراب ، فو الله لو ددت أنى كنت تركتها . وقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثنا أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن سرح حدثنا ابن وهب أخبرني أبو هانيء الخولاني عن أبي عبد الرحمن الحليل عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة قال وعرشه على الماء » ولهما عن أبي هريرة حديث احتجاج آدم وموسى ، وهذا اللفظ لمسلم : قال رسول الله ﷺ : « احتج آدم وموسى عليهما السلام عند ربهما ، فحج آدم موسى ، قال موسى : أنت آدم الذى خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأسجد لك ملائكته ، وأسكنك في جنته ، ثم أهبطت الناس بخطيئتك إلى الأرض . فقال آدم : أنت موسى الذى أصطفاك الله برسالته وبكلامه ، وأعطاك الألواح فيها تبيان كل شيء وقربك نجياً . فبكم وجدت الله تعالى كتب التوراة قبل أن أخلق ؟ قال موسى بأربعين عاماً . قال آدم فهل وجدت فيها (وعصى آدم ربه فغوى ؟) قال نعم . قال أفلومنى على أن عملت عملاً كتب الله على أن أعمله قبل أن يخلقنى بأربعين سنة . قال رسول الله ﷺ : فحج آدم موسى » وله عندهما وغيرهما ألفاظ من طرق كثيرة . وقال أبو داود رحمه الله تعالى : حدثنا جعفر بن مسافر الهذلي حدثنا يحيى بن حسان حدثنا الوليد بن رباح عن إبراهيم بن أبي عبلة عن أبي حفصة قال : قال عبادة بن الصامت لاهنه يابنى إنك إن تعبد طعم حقيقة الإيمان حتى تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك . سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن أول ما خلق الله القلم فقال له : اكتب . قال : رب وماذا أكتب ؟ قال : أكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة » . يابنى إلى سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من مات على غير هذا فليس منى » وقال الترمذى رحمه الله تعالى : حدثنا يحيى بن موسى أخبرنا أبو داود الطيالسي أخبرنا عبد الواحد بن سليم قال : قدمت مكة فلقيت عطاء بن أبي رباح فقلت له : يا أبا محمد أن أهل البصرة يقولون فى القدر . قال : يابنى أتقرأ القرآن ؟ قلت نعم . قال فأتقرأ الزخرف . قال فقرأت (حم والكتاب المبين . إن جعلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون ، وإنه فى أم الكتاب لدينا لعلى حكيم) قال أتدرى مآل الكتاب ؟ قلت الله ورسوله أعلم . قال فإنه كتاب كتبه الله

قبل أن يخلق السماء وقبل أن يخلق الأرض . فيه : إن فرعون من أهل النار ، وفيه ثبت يدأ
أبى لهب وتب ، قال عطاء : فلقبت الوئيد بن عبادة بن الصامت صاحب رسول الله ﷺ
فسألته : ما كانت وصية أبيك عند الموت ؟ قال دعاني فقال : يا بني اتق الله ، وأعلم أنك
لن تتقي الله تعالى حتى تؤمن بالله وبالقدر كله خيره وشره ، فإن مت على غير هذا دخلت
النار . إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن أول ما خلق الله تعالى القلم فقال اكتب ،
قال : ما أكتب ؟ قال اكتب القدر ما كان وما هو كائن إلى الأبد » هذا حديث غريب .
وقال البخاري رحمه الله تعالى : قال اصبيغ أخبرني بن وهب عن يونس بن يزيد عن بن
شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قلت لرسول الله ﷺ إني رجل شاب
وأخاف على نفسي العنت ولا أجد ما أتزوج به من النساء ، فسكت عني . ثم قلت مثل
ذلك فسكت عني ، ثم قلت مثل ذلك فسكت عني ، ثم قلت مثل ذلك فقال النبي
ﷺ : « يأبا هريرة جف القلم بما أنت لاق فاجتصر على ذلك أو ذر » ، وغير ذلك من
الأحاديث .

(فصل) التقدير (الثاني) من تقادير الكتابة كتابة الميثاق يوم ألت برهم قال
تعالى (وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست
بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلون . أو تقولوا إنما أشرك
آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفهلكننا بما فعل المبطلون . وكذلك نفصل الآيات
ولعلمهم يرجعون) . وقال تبارك وتعالى (وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم
لفاسقين) وقال الإمام أحمد رحمه الله تعالى : حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا إبراهيم بن
محمد أبو إسحاق حدثنا الأزاعي حدثني ربيعة بن يزيد عن عبد الله بن الدبيل عن عبد الله
بن عمر رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الله عز وجل خلق خلقه في
ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره يومئذ فمن أصابه من نوره يومئذ أهدى ومن أخطأه ضل .
فذلك أول جف القلم على علم الله عز وجل » حسنه الترمذي . وقال أحمد رحمه الله عز
وجل : حدثنا هشيم وسمعت أنا منه قال حدثنا أبو الربيع عن يونس عن أبي إدريس عن أبي
الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « خلق الله آدم حين خلقه فضرب كفه اليمنى
فأخرج ذرية يبيضاء كأنهم النر ، وضرب كفه اليسرى فأخرج ذرية سوداء كأنهم الحمم ،
فقال للذي في يمينه : إلى الجنة ولا أبالي ، وقال للذي في كفه اليسرى : إلى النار ولا أبالي »
وقال رحمه الله تعالى : حدثنا الحسن ابن سوار حدثنا الليث — يعني بن سعد — عن

معاوية بن راشد بن سعد عن عبد الرحمن بن قتادة السلمى رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن الله عز وجل خلق آدم ثم أخذ الخلق من ظهره وقال : هؤلاء فى الجنة ولأبائى . قال فقال قائل يا رسول الله فعل ماذا نعمل ؟ قال : على مواقع القدر . وفى الباب عن معاذ ونضرة عن رجل من أصحاب النبى ﷺ ، وحديث عبد الرحمن هذا رجاله رجال الصحيحين إلى الصحابى . وروى إمام دار الهجرة مالك بن أنس رحمه الله تعالى عن زيد بن أنيسة عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أنه أخبره عن مسلم بن يسار الجهنى أن عمر بن الخطاب سئل رضى الله عنه عن هذه الآية (وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلون) فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يسأل عنها فقال رسول الله ﷺ : إن الله تبارك وتعالى خلق آدم ثم مسح ظهره يمينه حتى استخرج منه ذرية ، فقال : خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال : خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون ، فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل ؟ قال فقال رسول الله ﷺ : إن الله إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله ربه الجنة ، وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله ربه النار . وقال الإمام أحمد رحمه الله تعالى : حدثنا حسين بن محمد حدثنا جبر — يعنى ابن أبى حازم — عن كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبر عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ قال : أخذ الله تعالى الميثاق من ظهر آدم بنعمان — يعنى عرفة — فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فنتهم بين يديه كالذر ثم كلمهم قبلا (قال ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلون ، أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفنهلكنا بما فعل المبطلون) صححه الحاكم . وروى ابنه عبد الله فى زوائده على مسند أبيه حدثنا محمد بن يعقوب الرهاوى حدثنا المعتمر بن سليمان سمعت أبى يحدث عن الربيع بن أنس عن ربيع أبى العالية عن أبى كعب رضى الله عنه فى قول الله عز وجل (وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم) الآية قال : جمعهم فجعلهم أوراها ثم صورهم فاستطقتهم فتكلموا ثم أخذ عليهم العهد والميثاق وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى — قال فإني أشهد عليكم السموات السبع والأرضين السبع وأشهد

عليكم بأهكم آدم عليه السلام أن تقولوا يوم القيامة لم نعلم بذلك ، اعلموا أنه لا إله غيري ولا رب غيري فلا تشركوا بي شيئاً ، إلى سأرسل إليكم رسلي بذكرونكم عهدي وميثاق وأنزل عليكم كتبي قالوا شهدنا بأنك ربنا وإلهنا لا رب غيرك . فأقروا بذلك « الحديث . وقال الإمام الحاكم صحيح الإسناد ولم يخرجاه . وقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي عمران قال : سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « يقول الله تعالى لأهل النار عذاباً يوم القيامة : لو أن لك مافي الأرض من شيء أكنت تفتدى به ؟ فيقول نعم ، فيقول : أردت منك أهون من هذا وأنت في صلب آدم أن لا تشرك بي ، فأبيت إلا أن تشرك بي » ورواه مسلم وغيره ، والأحاديث في هذا الباب كثيرة ، وقد قدمنا منها جملة وافية في أول هذا الشرح عند الكلام عن الميثاق . والله الحمد والمنة .

(فصل) التقدير (الثالث) العمرى عند تخليق النطفة في الرحم ، فيكتب إذ ذاك ذكورتها وأنوثتها والأجل والعمل والشقاوة والسعادة والرزق وجميع ما هو لاق فلا يزداد فيه ولا ينقص منه . قال الله تبارك وتعالى (يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلوقة وغير مخلوقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئاً) الآيات ، وقال تعالى (والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجاً وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه وما يعمر من عمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب إن ذلك على الله يسير) وقال تعالى (هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخاً ومنكم من يتوفى من قبل ولتبلغوا أجلاً مسمى ولعلكم تعقلون) وقال تبارك وتعالى (إن ربك واسع المغفرة هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم) وغيرها من الآيات . وروى البخاري ومسلم بإسناديهما إلى سليمان الأعمش قال : سمعت زيد بن وهب عن عبد الله — يعني ابن مسعود رضي الله تعالى عنه — قال حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق « إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً ، ثم يكون في ذلك علقه مثل ذلك ، ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات تكتب : رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقى أو سعيد . فو الذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل

بعمل أهل النار فيدخلها ، وأن أحدهم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون ما بينهما إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها » وهذا لفظ مسلم ، وفيما من حديث حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « وكل الله تعالى بالرحم ملكاً فيقول : أى رب نطفة ، أى رب علقة ، أى رب مضغة . فإذا أراد الله أن يقضى خلقها قال : أى رب ذكر أم أنثى ؟ أشقى أم سعيد ؟ فما الرزق ؟ فما الأجل ؟ فيكتب كذلك في بطن أمه » ، وقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو ابن سرح أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن أبي الزبير المكي أن عامر بن وائلة حدثه أنه سمع عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يقول : الشقى من شقى في بطن أمه ، والسعيد من وعظ بغيره ، فأق رجل من أصحاب رسول الله ﷺ يقال له حذيفة بن أسيد الغفاري فحدثه بذلك من قول ابن مسعود فقال : وكيف يشقى رجل بغير عمل ؟ فقال له الرجل : أتمجب من ذلك ؟ فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول « إذا مر بالنطفة اثنتان وأربعون ليلة بعث الله تعالى إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال : يارب ذكر أم أنثى ؟ فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ، ثم يقول : يارب أجله ؟ فيقول ربك ما يشاء ويكتب الملك . ثم يقول يارب مازقه ؟ فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده فلا يزيد على ما أمر ولا ينقص » وفي رواية له من طريق آخر « فيقول : يارب أذكر أو أنثى ؟ فيجعله الله ذكراً أو أنثى . ثم يقول : يارب أسوى أو غير سوى فيجعله الله تعالى سوياً أو غير سوى . ثم يقول : يارب مازقه ، مأجله ، ماخلقه ؟ ثم يجعله الله تعالى شقياً أو سعيداً » وفي رواية لأحمد « فيقول يارب ماذا أشقى أم سعيد ؟ فيقول الله تبارك وتعالى فيكتبان ، فيقول : ماذا أذكر أم أنثى ؟ فيقول عز وجل فيكتبان . فيكتب عمله وأثره ومصيبته ورزقه ثم تطوى الصحيفة فلا يزداد على ما فيه ولا ينقص وله عن جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « إذا استقرت النطفة في الرحم أربعين يوماً أو أربعين ليلة بعث الله إليه ملكاً فيقول يارب مازقه فيقال له . فيقول يارب مأجله فيقال له فيقول يارب ذكر أم أنثى ؟ فيعلمه . فيقول يارب شقى أو سعيد ؟ فيعلمه » ، تفرد به وإسناده حسن . وله عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « فرغ الله إلى كل عبد من خمس : من أجله ورزقه وأثره وشقى أم سعيد » والأحاديث في ذلك كثيرة .

(فصل) والرابع التقدير الحولى فى ليلة القدر ، يقدر بها كل ما يكون فى السنة إلى مثله ، قال الله تبارك وتعالى : (بسم الله الرحمن الرحيم . حم . والكتاب المبين . إنا أنزلناه فى ليلة مباركة إنا كنا منذرين . فيها يفرق كل أمر حكيم . أمراً من عندنا إنا كنا مرسلين .) الآيات .

قال مجاهد : ليلة القدر ليلة الحكم ، وقال سعيد بن جبير يؤذن للحجاج فى ليلة القدر فيكتبون بأسمائهم وأسماء آبائهم بإثلاث يغادر منهم أحد ولايزاد فيهم ولاينقص منهم ، وقال الحسن البصرى : والله الذى لا إله إلا هو إنها لفى رمضان وإنها ليلة القدر ، ويفرق فيها كل أمر حكيم ، فيها يقضى الله تعالى كل أجل وعمل ورزق إلى مثله ، وقال ابن عباس : يكتب من أم الكتاب فى ليلة القدر ما يكون فى السنة من موت وحياة ورزق ومطر حتى الحجاج يقال يحج فلان ويحج فلان ، وقال مقاتل : يقدر الله تعالى فى ليلة القدر أمر السنة فى بلاده وعباده إلى السنة القابلة ، وقال أبو عبد الرحمن السلمى : يقدر أمر السنة كلها فى ليلة القدر ، وذكر عن سعيد بن جبير فى هذه الآية : إنك لترى الرجل غشى فى الأسواق وقد وقع اسمه فى الموتى ، وروى عن ابن عمر ومجاهد وأبى مالك والضحاك : فى ليلة القدر يفصل من اللوح المحفوظ إلى الكتبة أمر السنة وما يكون فيها من الآجال والأرزاق وما يكون فيها إلى آخرها . والآثار فى ذلك عن الصحابة وأئمة التفسير من تابعهم بإحسان كثيرة شهيرة .

(فصل) والخامس التقدير اليومى وهو سوق المقادير إلى المواقيت التى قدرت لها فيما سبق ، قال الله تبارك وتعالى (يسأله من فى السموات والأرض كل يوم هو فى شأن) وروى ابن جرير رحمه الله تعالى عن منيب بن عبد الله بن منيب الأزدى عن أبيه قال « تلا رسول الله ﷺ هذه الآية (كل يوم هو فى شأن) فقلنا : يا رسول الله وماذا شأنه ؟ قال : أن يغفر ذنباً ويفرج كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين » . وروى ابن أبى حاتم عن أبى البرداء رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « قال الله عز وجل (كل يوم هو فى شأن) قال : من شأنه أن يغفر ذنباً ويفرج كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين » ، وعلقه البخارى موقوفاً ، وروى البراز عن ابن عمر رضى الله عنه عن النبى ﷺ (كل يوم هو فى شأن) قال « يغفر ذنباً ويكشف كرباً » . وله هو وابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنهما : إن الله خلق لوحاً محفوظاً من درة بيضاء دفتاه ياقوته حمراء قلّمة نور ، وكتابه نور ، وعرضه ما بين السماء

والأرض ، ينظر فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يخلق في كل نظرة ويحيى ويميت ويعز ويذل ويفعل مايشاء . وروى ابن أبي حاتم عن سويد بن جبلة الفزاري قال : إن ربكم كل يوم هو في شأن فيمتحن رقاباً ، ويعطى رغباً ، ويقحم عقاباً ، وقال الأعمش عن مجاهد عن عبيد بن عمير (كل يوم هو في شأن) قال : من شأنه أن يجيب داعياً ، أو يعطي سائلاً أو يفك عانياً ، أو يشفي سقيماً . وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : كل يوم هو يجيب داعياً ويكشف كريباً . ويجيب مضطراً ويغفر ذنباً . وقال قتادة : لا يستغنى عنه أهل السموات والأرض يحيى حياً ويميت ميتاً . ويرى صغيراً ويفك أسيراً . وهو منتهى حاجات الصالحين وصرختهم ومنتهى شكواهم ، وقال الحسين بن فضل : هو سوق المقادير إلى المواقيت ، وقال أبو سليمان الداراني في هذه الآية : كل يوم له إلى العبيد بر جديد . وذكر البغوي رحمه الله تعالى قول المفسرين : من شأنه أن يحيى ويميت ويخلق ويرزق ويعز قوماً ويذل قوماً ويشفي مريضاً ويفك عانياً ويفرج مكروباً ويجيب داعياً ويعطي سائلاً ويغفر ذنباً إلى مالا يحصى من أفعاله وإحداثة في خلقه مايشاء . وجملة القول في ذلك أن التقدير اليومي هو تأويل المقدر على العبد وأنفاذه فيه ، في الوقت الذي سبق أنه يناله . فيه ، لا يتقدمه ولا يتأخره . كما أن في الآخرة يأتي تأويل الجزاء الموعود إن خيراً فخير وإن شراً فشر ، ولكل نبأ مستقر وسوف تعلمون . ولهذا قال سفيان بن عيينة فيما ذكره عند البغوي رحمه الله تعالى : الدهر كله عند الله يومان أحدهما مدة أيام الدنيا ، والآخر يوم القيامة ، فالشأن الذي هو فيه اليوم الذي هو مدة الدنيا الأختبار بالأمر والنهي والأحياء والإماتة والإعطاء والمنع يعنى وغير ذلك ، وشأن يوم القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب أهد . ثم هذا التقدير اليومي تفصيل من التقدير الحولي ، والحولي تفصيل من التقدير العمري عند تخليق النطفة ، والعمري تفصيل من التقدير العمري الأول يوم الميثاق ، وهو تفصيل من التقدير الأول الذي خطه القلم في الإمام المبين . والإمام المبين هو من علم الله عز وجل . وكذلك منتهى المقادير في آخرتها إلى علم الله عز وجل ، فانتبه الأوائل إلى أوليته وانتهت الأواخر إلى آخرته (وأن إلي ربك المنتهى) .

(فصل) والمرتبة الثالثة من مراتب الإيمان بالقدر الإيمان بمشيئة الله النافذة وقدرته الشاملة ، وهما مجتمعان فيما كان وما سيكون ، ويفترقان في ما لم يكن ولا هو كائن ، فما شاء الله تعالى كونه فهو كائن بقدرته لا محالة (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) وما لم يشأ الله تعالى لم يكن لعدم مشيئة الله تعالى إياه ليس لعدم قدرته عليه (ولو

شاء لجمعهم على الهدى — ولو شاء الله لجعل الناس أمة واحدة — ولو شاء ربك لآمن من الأرض كلهم جميعاً — أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً — ولو شاء الله ماقتلوا — ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول منى لأبلائهم جهنم من الجنة والناس أجمعين) فالسبب في عدم وجود الشيء هو عدم مشيئة الله تعالى لإيجاده ، لا أنه عجز عنه ، تعالى الله وتقدس وتنزه عن ذلك (وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض إنه كان عليماً قديراً) .

(فصل) والمرتبة الرابعة مرتبة الخلق وهو الإيمان بأن الله سبحانه وتعالى خالق كل شيء ، فهو خالق كل عامل وعمله ، وكل متحرك وحركته ، وكل ساكن وسكونه ، وما من ذرة في السموات ولا في الأرض إلا والله سبحانه وتعالى خالقها وخالق حركتها وسكونها ، سبحانه لاخالق غيره ولا رب سواه ، وهاتان المرتبتان قد تقدم بسط الكلام عليهما في توحيد المعرفة والإثبات بما أغنى عن إعادته . والله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة .

(فصل) وللعباد قدرة على أعمالهم ولهم مشيئة ، والله تعالى خالقهم وخالق قدرتهم ومشيتهم وأقوالهم وأعمالهم ، وهو تعالى الذي منحهم إياها وأقدرهم عليها وجعلها قائمة بهم مضافة إليهم حقيقة ، وبحسبها كلّفوا وعليها يثابرون ومعاقبون ، ولم يكلفهم الله تعالى إلا وسعهم ولم يجعلهم إلا طاقهم ، وقد أثبت الله تعالى ذلك لهم في الكتاب . والسنة ، ووصفهم به ، ثم أخبر تعالى أنهم لايقدرّون إلا على ماأقدرهم الله تعالى عليه ولايشاعون إلا أن يشاء الله عز وجل ، ولايفعلون إلا مايجمله إياهم فاعلين ، كما جمع تعالى بين ذلك في غير ماوضع من كتابه كقوله عز وجل (من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون) وقال تعالى (إن هذه تذكّرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا ، وماتشاعون إلا أن يشاء الله إن الله كان عليماً حكيماً) وقوله تعالى (إن هو إلا ذكر للعالمين ، لمن شاء منكم أن يستقيم ، وماتشاعون إلا أن يشاء الله رب العالمين) وقوله تعالى (لايكلف الله نفساً إلا ماأطاقها) وقال تعالى (وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون) أي بسببه ، وقال تعالى (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) وقال النبي ﷺ « الحمد لله نحمده ونستعينه ونستعديه ونستغفره ونتوب إليه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا . من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له » وقال البخاري رحمه الله تعالى : باب (وما كنا لننتهي لولا أن هدانا الله — لو أن الله هدانا لكنت من المتقين) حدثنا أبو النعمان أخبرنا

جبر هو ابن حازم عن أنى إسحاق عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : رأيت النبي ﷺ يوم الخندق ينقل معنا التراب وهو يقول : « والله لولا الله ما هتدنا ، ولا صمنا ولاصلينا ، فأنزلن سكتة علينا ، وثبت الأقدام إن لاقينا ، والمشركون قد بغوا علينا ، إذا أرادوا فتنة أبينا » . وقال عليه السلام في الحمر « ما أنزل الله على فيها شيئاً إلا هذه الآية الجامعة الفاذة (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) وغير ذلك مالا يحصى ، وقد تقدم منها جملة وافية في إثبات الإرادة والمشية والخلق ، فكما لم يوجد العباد أنفسهم لم يوجدوا أفعالهم . فقدرتهم وإرادتهم ومشيتهم وأفعالهم ، تبع لقدرة الله سبحانه وإرادته ومشيته وأفعاله ، إذ هو تعالى خالقهم وخالق قدرتهم ومشيتهم وإرادتهم وأفعالهم ، وليس مشيتهم وإرادتهم وقدرتهم وأفعالهم هى عين مشية الله تعالى وإرادته وقدرته وفعله ، كما ليسوا هم إياه تعالى عن ذلك بل أفعالهم المخلوقة لله قائمة بهم لائقة بهم مضافة إليهم ، حقيقة ، وهى من آثار أفعال الله تعالى القائمة به اللاتقة به المضافة إليه حقيقة ، فالله فاعل حقيقة والعبد منفعل حقيقة ، والله تعالى هاد حقيقة ، والعبد مهتد حقيقة ، ولهذا أضاف تعالى كلا من الفعلين إلى من قام به فقال عز وجل (من يهد الله فهو المهتد) فإضافة الهداية إلى الله تعالى حقيقة ، وإضافة الاهتداء إلى العبد حقيقة ، وكما إن الهادى تعالى ليس هو عين المهتدى ، فكذلك ليست الهداية هى عين الاهتداء ، وكذلك يضل الله تعالى من يشاء حقيقة ، وذلك العبد يكون ضالاً حقيقة ، وهو سبحانه وتعالى خالق المؤمن وإيمانه والكافر وكفره كما قال جلا وعلا (هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير) أى هو الخالق لكم على هذه الصفة وأراد منكم ذلك كوناً لا شرعاً ، فلا بد من وجود مؤمن وكافر ، وهو البصير بمن يستحق الهداية بمن يستحق الضلال وهو شهيد على أعمال عباده وسيجزئهم بها أتم الجزاء ، ولهذا قال تعالى (والله بما تعملون بصير) فأضاف الله تعالى الخلق الذى هو فعله القائم به إليه حقيقة ، وأضاف الإيمان والكفر الذى هو عملهم القائم بهم إليهم حقيقة ، والله تبارك وتعالى هو الذى جعلهم كذلك ، وهم فعوله باختيارهم وقدرتهم ومشيتهم التى منحهم الله إياها وخلقها فيهم وأمرهم ونهاهم بحسبها . والمقصود أن الله سبحانه فى جميع تصرفاته فى عباده فاعل حقيقة ، والعبد منفعل حقيقة ، فمن أضاف الفعل والانفعال كلاهما إلى المخلوق كفر ، ومن إضافهما كلاهما إلى الله تعالى كفر ، ومن أضاف الفعل إلى الله تعالى حقيقة والانفعال إلى المخلوق حقيقة كما أضافهما الله تعالى فهو المؤمن حقيقة ، فالأول قول القدرية

النفقة ، وأول من أحدثه في هذه الأمة معبد الجهني في آخر عصر الصحابة كما قدمنا عن يحيى بن يعمر في سياق حديث جليل السابق في سؤاله النبي ﷺ عن الدين ، وأنكر عليه ذلك بقية الصحابة وأئمة التابعين وتبعوا من هذا الاعتقاد وكفروا منتحليه ونفوا عنه الإيمان وأوصى بعضهم بعضاً بمجانبة والفرار من مجالسته ، ثم تقلد عنه ذلك المذهب الفاسد والسنة السيئة التي انتحلها هو رعوس المعتزلة وأئمتهم المضلون كواصل بن عطاء الغزال ، وعمرو بن عبيد ومن في معناهم وعلى طريقتهم حتى بالغ بعضهم فأنكر علم الله تعالى وأنكر كتابة المقادير السابقة وجعل العباد هم الخالقين لأفعالهم ، ولهذا كانوا هم مجوس هذه الأمة ، فأما واصل بن عطاء فقال فيه أبو الفتح الأزدی : رجل سوء كافر ، قال الذهبي : كان من أجلاد المعتزلة ولد سنة ثمانين بالمدينة ، وما قيل فيه :

ويجعل البر قمحا في تصرفه ويخالف الرأى حتى احتال للشر
ولم يطق مطراً في القول يجعله فعاد بالغيث إشفاقاً من المطر

وكان يتوقف في عدالة أهل الجمل ويقول : إحدى الطائفتين فسقت لابعينها ، فلو شهدت عندي عائشة وعلى وطلحة على باقة بقل لم أحكم بشهادتهم . هلك سنة إحدى وثلاثين ومائة . وأما عمرو بن عبيد فهو ابن ثوبان — ويقال ابن كيسان — التيمي مولاهم أبو عثمان البصري من أبناء فارس قال ابن كثير : هو شيخ القدرية والمعتزلة ، روى الحديث عن الحسن البصري وعبيد الله بن أنس وأبي العالية وأبي قلابة ، وعنه الحمادان وسفيان ابن عيينة والأعمش وكان من أقرانه وعبد الوارث بن سعيد ، وهارون بن موسى ويحيى القطان ويحيى بن زريع ، قال الإمام أحمد : ليس بأهل أن يحدث عنه ، وقال علي بن المديني ويحيى بن معين : ليس بشيء . وزاد ابن معين : وكان رجلاً سوء وكان من الدهرية الذين يقولون إنما الناس مثل الزرع . وقال الفلاس : متروك صاحب بدعة كان يحيى القطان يحدثنا عنه ثم تركه . وكان ابن مهدي يحدث عنه ، وقال أبو حاتم : متروك ، وقال النسائي : ليس بثقة ، وقال شعبة عن يونس بن عبيد : كان عمرو بن عبيد يكذب في الحديث ، وقال حماد بن سلمة قال لي حميد : لا تأخذ عنه فإنه كان يكذب على الحسن البصري ، وكذا قال أيوب وعوف بن عون ، وقال أيوب : ما كنت أعد له عقلاً ، وقال مطر الوراق : والله لأصدمه في شيء ، وقال ابن المبارك : إنما تركوا حديثه لأنه كان يدعو إلى القدر ، وقد ضعه غير واحد من أئمة الجرح والتعديل ، وأثنى عليه آخرون في عبادته وزهده وتقشفه .

قال الحسن البصري : هذا سيد شباب القراء ما لم يحدث ، قالوا فأحدث والله أشد الحدث ، وقال ابن حبان كان من أهل الورع والعبادة إلى أن أحدثت ما أحدثت ، واعتزل مجلس الحسن هو وجماعة معه فسموا المعتزلة . وكان يشتم الصحابة ويكذب في الحديث وهماً لاتعمداً . وقد روى عنه أنه قال : إن كانت (تبت يدا أبي لهب) في اللوح المحفوظ فما تعد منه على ابن آدم حجة ، وروى له حديث ابن مسعود : حدثنا الصادق المصدوق « إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً — حتى قال — فيؤمر بأربع كلمات : رزقه وأجله وعمله وشقى أو سعيد » إلى آخره ، فقال : لو سمعت الأعمش يرويه لكذبته ، ولو سمعته من زيد بن وهب لما أحببته ، ولو سمعته من ابن مسعود لما قبلته ، ولو سمعته من رسول الله ﷺ لرددته ، ولو سمعت الله يقول هذا لقلت : ما على هذا أخذت علينا الميثاق . وهذا من أقبح الكفر ، لعنه الله إن كان قال هذا ، وإذا كان مكذوباً عليه فعل من كذبه عليه ما يستحقه وقد قال عبد الله بن المبارك رحمه الله تعالى :

أيها الطالب علماً إلت حماد بن زيد
فخذ العلم بحلم ثم قيده بقيد
وذ البدعة من آثار عمرو بن عبيد

وقال ابن عدى : كان عمرو يفر الناس بتقشفه ، وهو مذموم ضعيف الحديث جداً معلن بالبدع ، وقال الدار قطنى : ضعيف الحديث . وقال الخطيب البغدادي : جالس الحسن واشتهر بصحبته ، ثم أزاله واصل بن عطاء عن مذهب أهل السنة ، وقال بالقدر ودعا إليه واعتزل أصحاب الحديث رحمهم الله تعالى .

ثم توارث الإقدرية هذا المذهب الفاسد بعد هؤلاء وتواصوا به ، ثم منهم من نفى علم الله تعالى كأولهم ، ففهم من نفى علمه بالكليات والجزئيات ، ومنهم من أثبت العلم بالكليات دون الجزئيات ، ثم افترقوا في أفعال الله كما افترقوا في علمه ، ففرقة قالت : كل أفعال العباد ليست مقدورة لله ولا مخلوقة له ، لآخرها ولا شرها ، والآخرى قالت : الخير من أفعالهم مخلوق له تعالى ومقدور له ، وأما الشر فليس عندهم مخلوقاً لله ولا مقدوراً له . فأثبتوا نصف القدر ونفوا نصفه ، وأثبتوا خالقين ، فهم في الحقيقة مجوس ثنوية ، بل أعظم منهم ، فإن الثنوية أثبتوا خالقين للكون كله وهؤلاء أثبتوا خالقين لكل فرد من الأفراد ولكل فعل من الأفعال بل جعلوا المخلوقين كلهم خالقين ، ولولا تناقضهم لكانوا أكفر من المجوس ، فإن

اطراد قوهم ولازمه وحاصله هو إخراج أفعال العباد عن خلق الله عز وجل وملكه وأنها ليست داخله في ربوبيته عز وجل ، وأنه يكون في ملكه مالا يريد ويريد مالا يكون ، وأنهم أغنياء عن الله عز وجل فلا يستعينون على طاعته ولا ترك معصيته ولا يعوذون به من شرور أنفسهم ولا سيئات أعمالهم ولا يستبدونه الصراط المستقيم ، فقول إياك نعبد وإياك نستعين وقول لا حول ولا قوة إلا بالله لا معنى له عندهم وربما استكروه كما جحدوا قوله تعالى (من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) هذا مع إنكارهم علم الله عز وجل وقدرته ومشيتته وإرادته وغير ذلك من صفاته تبارك وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً .

(فصل) والقول الثاني وهو إضافة الفعل والانفعال كلاهما إلى الله عز وجل هو قول الجبيرة الغلاة الجفاة الذين يقولون : إن العبد مجبور على أفعاله مقصور عليها كالسبعة يحركها الريح العاصف وكأهلوى من أعلى إلى أسفل . وأن تكليف الله سبحانه وتعالى عباده — من أمرهم بالطاعات ونهيهم عن المعاصي — كتكليف الحيوان الهيم بالطيران وتكليف المقعد بالمشي وتكليف الأعمى بنقط الكتاب ، وأن تعذيب إياهم على معصيتهم إياه هو تعذيب لهم على فعله لا على أفعالهم ، وأن ذلك كتعذيب الطويل لم لم يكن قصيراً والقصير لم لم يكن طويلاً والأسود لم لم يكن أبيض والأبيض لم لم يكن أسود ، فسلبوا العبد قدرته وأختياره ، وأخرجوا عن أفعال الله تعالى وأحكامه حكمها ومصالحها ونفوا عن الله تعالى حكمته البالغة ، وجحدوا حجته الدامغة ، وأثبتوا عليه تعالى الحجة لعباده ، ونسبوه تعالى إلى الظلم وطعنوا في عدله وشرعه . فلا قيام عندهم لسوق الجهاد ، ولا معنى لإقامة الحدود ولا للثواب والعقاب ، بل ولا لإرسال الرسل والكتب إلا التكاليف في غير وسع وتحميل مالا يطاق والظلم الذي حرمه الله تعالى على نفسه وجعله بين عباده محرماً فأقاموا عذر إبليس اللعين وعذر فرعون وهامان وقارون وسائر الأمم العصاة المقوتين المقبوحين المغضوب عليهم المخسوف بهم المعدة لهم جهنم وساءت مصيراً ، وإن غضب الله عليهم ولعنه وعقابه إياهم على فعله لا على أفعالهم ، بل قالوا إنه عاقبهم ومقتهم على طاعتهم إياه ، لأنهم إن كانوا خالفوا شرعه فقد أطاعوا إرادته ومشيتته . هذا معنى إثبات القدر عند هذه الفرقة الإبليسية . وقد ذكر ابن القيم رحمه الله تعالى كثيراً من عباراتهم التي لا يستطيع المؤمن حكايتها لولا أن الله تعالى حكى في كتابه أقوال الكفار قبحهم الله ، فمن ذلك قول بعضهم :

ألقاه في اليم مكتوفاً وقال له إياك إياك أن تبطل بالماء

وقول آخر قبحه الله :

دعاني وسد الباب عني فهل إلى دخولي سبيل بينوا لي قضيتي

وقول كافر آخر فض الله فاه :

وضعوا اللحم للبرا ة على ذروني عدن

ثم لإمسوا البراة إذ خلعوا عنهم اليرسن

لو أرادوا صيانتني صتروا وجهك الحسن أه

وقال بعضهم وقد ذكر له من يخاف أفساده فقال : لي خمس بنات لأخاف على إفسادهن غيره ، وصعد رجل يوماً على سطح دار له فأشرف على غلام له يفجر بجارته فنزل وأخذهما ليعاقبهما ، فقال الغلام : إن القضاء والقدر لم يدعانا حتى فعلنا ذلك ، فقال : لعلمك بالقضاء والقدر أحب إلى من كل شيء ، أنت حر لوجه الله ، ورأى آخر يفجر بامرأته فيأمره ليأخذه فهرب فأقبل يضرب المرأة وهي تقول القضاء والقدر . فقال : ياعدوة الله أتزين وتعذرين بمثل هذا ، فقالت : أوه تركت السنة وأخذت بمذهب ابن عباس . فتنبه ورعى بالسوط من يده واعتذر إليها وقال : لولاك لضللت ، ورأى آخر رجلاً يفجر بامرأته فقال : ماهذا ؟ فقالت : هذا قضاء الله وقدره . فقال : الحيرة فيما قضى الله . فلقلب بالحيرة فيما قضى الله ، وكان إذا دعى به غضب . وقيل لبعض هؤلاء : أليس هو . فقول ولا يرضى لعباده الكفر ؟ فقال : دعنا من هذا ، رضيه وأحبه وأراد ، وما أفسدنا غيره . ولقد بالغ بعضهم في ذلك حتى قال : القدر عذر لجميع العصاة ، وإنما مثلنا في ذلك كما قيل :

إذا مرضنا أتيناكم نعودكم وتذنبون غنايتكم فتعتلر

وبلغ بعض هؤلاء أن علياً مر يقتل النهران فقال : يؤمنا لكم ، لقد ضركم من غمكم . فقيل : من غمهم ؟ فقال : الشيطان والنفس الأمارة بالسوء والأباني . فقال هذا القاتل : كان على قدرنا ، وإلا فالله غرهم وفعل بهم ما فعل وأوردتهم تلك الموارد ، واجتمع جماعة من هؤلاء يوماً فذاكروا القدر ، فجري ذكر الهدهد وقوله (وزيّن لهم الشيطان أعمالهم) فقال : كان الهدهد قدرياً ، أضاف العمل إليهم والتزيين إلى الشيطان وجميع ذلك فعل

الله . وسئل بعض هؤلاء عن قول الله تعالى لإبليس (مامعك أن تسجد لما خلقت بيدى) أئمنعه ثم يسأله مامعنه ؟ قال : نعم قضى عليه في السر مامعنه في العلانية ولعنه عليه . قال له : فما معنى قوله عز وجل (وماذا عليهم لو آمنوا بالله) إذا كان هو الذى منعهم ؟ قال : استهزاء بهم . قال : فما معنى قوله (مايفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم) ؟ قال : فعل ذلك بهم من غير ذنب جنوه ، بل ابتدأهم بالكفر ثم عذبهم عليه وليس للآية معنى . وقال بعض هؤلاء وقد عوتب على ارتكابه معاصى الله فقال : إن كنت عاصياً لأمره فأنا مطيع لإرادته . وجرى عند بعض هؤلاء ذكر إبليس وإبائه وامتناعه من السجود لآدم ، فأخذ الجماعة يلعنونه ويذمونونه فقال : إلى متى هذا اللوم ؟ ولو خلى لسجد ، ولكن منع . وأخذ يقيم عذره ، فقال بعض الحاضرين : تباً لك سائر اليوم ، أئذنب عن الشيطان وتلوم الرحمن ؟ وجاء جماعة إلى منزل رجل من هؤلاء فلم يجدوه ، فلما رجع قال : كنت أصلح بين قوم . فقيل له : وأصلحت بينهم ؟ قال : أصلحت إن لم يفسد الله . فقيل له : بؤساً لك أتحسن الثناء على نفسك وتسىء الثناء على ربك . ومر بلص مقطوع اليد على بعض هؤلاء فقال : مسكين مظلوم أجبره على السرقة ثم قطع يده عليها ، وقيل لبعضهم : أترى الله كلف عباده مالايطيقون ثم يعذبهم عليه ؟ قال : والله قد فعل ذلك ، ولكن لاينجس أن نتكلم . وقال بعض هؤلاء : ذنبه أذنبا أحب إلى من عبادة الملائكة . قيل : ولم ؟ قال : لعلمى بأن الله فضأها على وقدرها ، ولم يقضها إلا . والخيرة لى فيها ، وقال بعض هؤلاء : العارف لاينكر منكراً لاستبصاره بسر الله فى القدر . قال وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يقول : عاتبت بعض شيوخ هؤلاء ، فقال لى : المحبة نار تحرق من القلب ماسوى مراد المحبوب ، والكون كله مراده ، فأى شىء أبغض منه ؟ قال فقلت له : إذا كان المحبوب قد أبغض من فى الكون وعاداهم ولعنهم ، فأحببتهم أنت وواليتهم ، أكنت ولياً للمحبوب ، أو عدواً له ؟ قال فكأنما ألقم حجراً . وقرأ قارئاً بمحضرة بعض هؤلاء (قال ياإبليس مامعك أن تسجد لما خلقت بيدى) فقال : هو والله منعه ، ولو قال أبليس ذلك لكان صادقاً . وقد أخطأ إبليس الحجة ، ولو كنت حاضراً لقلت له : أنت منعه . وسمع بعض هؤلاء قارئاً يقرأ (وأما ثمود فهذبناهم فاستحبوا العمى على الهدى) فقال : ليس من هذا شىء ، بل أضلهم وأعماهم أمر — إلى أن قال : فيقال : الله أكبر على هؤلاء الملاحدة أعداء الله حقاً الذين ماقدروا الله حق قدره ، ولا عرفوه حق معرفته ، ولاعظموه حق تعظيمه ، ولا نزهوه عما لايليق به ، وبغضوه إلى عباده وبغضوهم إليه

سبحانه وأسأعو الشاء عليه جهدهم وطاقهم ، وهؤلاء خصماء الله حقاً الذين جاء فيهم الحديث « يقال يوم القيامة أين خصماء الله ؟ فيؤمر بهم إلى النار » . قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في تائيته :

ويدعى خصوم الله يوم معادهم إلى النار طراً فرقة القدرية
سواء نفوه أو سمعوا ليخاصموا به الله أو ماروا به للشرعية

قال وسمعتة يقول : القدرية المذمومون في السنة وعلى لسان السلف هم هؤلاء الفرق الثلاث : نفاته وهم القدرية المجوسية ، والمعارضون به للشرعية الذين قالوا (لو شاء الله ماأشركنا) وهم القدرية المشركون . والمخاصمون به للرب سبحانه وهم أعداء الله تعالى وخصومه وهم القدرية الإلإيسية وشيوخهم إبليس وهو أول من احتج على الله بالقدر فقال : (بما أغويتني) ولم يعترف بالذنب ويوبه به كما أعترف به آدم . فمن أقر بالذنب وباء به وزنه ربه فقد أشبه أباه آدم ، ومن أشبه أباه آدم فما ظلم . ومن برأ نفسه واحتج على ربه بالقدر فقد أشبه إبليس . ثم ساق كلاماً طويلاً في فرق القدرية وضلالهم إلى أن قال رحمه الله تعالى : فانظر كيف انقسمت هذه الموارث على هذه السهام وورث كل قوم أئمتهم وأسلافهم إما في جميع تركهم وإما في كثير منها وإما في جزء منها ، وهذى الله بفضلهم ورثه أنبيائه ورسله لموارث نبيهم ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم ، فلم يؤمنوا ببعض الكتاب وكفروا ببعض بل آمنوا بقضاء الله وقدره ومشيتته العامة النافذة وأنه ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، وأنه مقلب القلوب ومصرفها كيف أراد ، وأنه هو الذى جعل المؤمن مؤمناً والمصل مصلباً والمتقى متقى ، وجعل أئمة الهدى يهدون بأمره وأئمة الضلالة يهدعون إلى النار ، وأنه ألهم كل نفس فجورها وتقواها ، وأنه يهدى من يشاء بفضلهم ورحمتهم ويضل من يشاء بعدله وحكمته ، وأنه هو الذى وفق أهل الطاعة لطاعته فأطاعوه ولو شاء لخلداهم فعصوه ، وأنه تعالى حال بين الكفار وقلوبهم فإنه تعالى يحول بين المرء وقلبه فكفروا به ، ولو شاء لوفقههم فأمنوا به وأطاعوه ، وأنه من يهد الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادى له ، وأنه لو شاء لآمن من في الأرض كلهم جميعاً إيماناً يثابرون عليه ويقبل منهم ويرضى به عنهم ، وأنه لو شاء ماقتبلوا ولكن الله يفعل ما يريد ، ولو شاء ربك ماقلعوه قذرهم وماينفرون . والقضاء والقدر عندهم أربع مراتب جاء بها نبيهم ﷺ وأخير بها عن ربه تعالى : الأول علمه السابق بما هم عاملوه قبل إيجادهم ، الثانية كتابته ذلك في الذكر عنده قبل خلق

السموات والأرض ، الثالثة مشيئته المتأولة لكل موجود فلا خروج لكائن عن مشيئته كما لا يخرج له عن علمه ، الرابعة خلقه له وإيجاده وتكوينه فإنه لا خالق إلا الله ، والله خالق كل شيء ، فالخالق عندهم واحد ومساواه فمخلوق ، ولا واسطة عندهم بين الخالق والمخلوق . ويؤمنون مع ذلك بحكمته وأنه حكيم في كل ما فعله وخلق ، وأن مصدر ذلك جميعه عن حكمة تامة هي التي اقتضت صدور ذلك وخلق ، وأن حكمته حكمة حق عائدة إليه قائمة به كسائر صفاته ، وليست عبارة عن مطابقة علمه لمعلومه وقدرته لمقدوره كما يقوله نفاة الحكمة الذين يقولون بلفظها دون حقيقتها ، بل أمي أمر وراء ذلك ، وهي الغاية المحبوبة المطلوبة التي هي متعلق محبة وحمده ولأجلها خلق فسوى وقدر فهدى وأمات وأحيا وأسعد وأشقى وأضل وهدى ومنع وأعطى ، وهذه الحكمة هي الغاية والفعل وسيلة إليها ، فإثبات الفعل مع نفى إثبات للوسائل ونفى للغايات وهو محال ، إذ نفى الغاية مستلزم لنفى الوسيلة ، فنفى الوسيلة هي الفعل لازم لنفى الغاية وهي الحكمة ونفى قيام الفعل والحكمة به نفى لهما في الحقيقة ، إذ فعل لا يقوم بفاعله وحكمة لا تقوم بالحكيم شيء لا يميل ، وذلك يستلزم إنكار ربهيته وإلهيته ، وهذا لازم لمن نفى ذلك ولا يحيد له عنه وإن أئى التزاهي . وأما من أثبت حكمته تعالى وأفعاله على الوجه المطابق للعقل والفطرة ولما جاءت به الرسل لم يلزم من قوله محذور البتة بل قوله حق ولازم الحق حق كائناً ما كان .

والمقصود أن ورقة الرسل وخلفاءهم لكمال ميراثهم لنبيهم آمنوا بالقضاء والقدر والحكم والغايات المحمودة في أفعال الرب تعالى وأوامره ، وقاموا مع ذلك بالأمر والنهي وصدقوا بالوعد والوعيد ، فآمنوا بالخالق الذي من تمام الإيمان به إثبات القدر والحكمة ، وبالأمر الذي من تمام الإيمان به الإيمان بالوعد والوعيد وحشر الأجساد والثواب والعقاب ، فصدقوا بالخالق والأمر ولم ينفوها بنفى لوازمهما كما فعلت القدرية المجوسية والقدرية المعارضة للأمر بالقدر ، وكانوا أسعد الناس بالحق وأقربهم عصبية في هذا الميراث النبوي ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم . انتهى ماسقنا من كلامه رحمه الله تعالى . وقد بسط الكلام قبل ذلك وبعده فشنفى وكفى . رحمه الله تعالى .

والمقصود أن الإيمان بالقدر مرتبط بامتنال الشرع ، وامتثال الشرع مرتبط بالإيمان بالقدر ، وانفكاك أحدهما من الآخر محال ، فإن الإقرار بالقدر مع الاحتجاج به على الشرع ومخارجه تخصصة لله تعالى في أمره وشرعه ووعده ووعيده وثوابه وعقابه ، وطقن في

حكيمته وعدله ، وإنقاذ عليه في إرسال الرسل وإنزال الكتب ، وخلق الجنة لأوليائه المصدقين بها ، وخلق النار لأعدائه المكذبين ، ونسبة لأحكام الحاكمين وأعدل العادلين . الحكيم في خلقه وشرعه ، العدل في قوله وفعله وحكمه إلى العبد والظلم في ذلك كله . كذلك الانقياد في الشرع مع نفى القدر وإخراج أفعال العباد عن قدرة الباري وجعلهم مستقلين بها مستغنيين عنه طعن في ربوبية المعبود وملكوته ونسبته إلى العجز ووصفه بما لا يستحق الإلهية ولا ينصف بها مما لا يبدى ولا يعيد ولا يغنى عنك شيئاً ، تعالى ربنا وتقدس وتزه وجل وعلا عما يقول الظالمون الجاحدون الملحدون علواً كبيراً ، بل الإيمان بالقدر ، خيره وشره ، هو نظام التوحيد . كما أن الإتيان بالأسباب التي توصل إلى خيره ونجسه عن شره واستعانة الله عليها هو نظام الشرع ولا ينظم أمر الدين ولا يستقيم إلا لمن آمن بالقدر وامتنل للشرع كما قرر النبي ﷺ الإيمان بالقدر ثم قال لما قيل له : أفلا نتكل على كتابنا ونندع العمل ؟ قال : لا . اعملوا فكل ميسر لما خلق له . فمن نفى القدر رغم منافاته للشرع فقد عطل الله تعالى عن علمه وقدرته ومعاني ربه يته ، وجعل العبد مستقلاً بأفعاله خالقاً لها ، فأثبت خالقاً آخر مع الله تعالى ، بل أثبت أن جميع المخلوقين خالقون ، ومن أثبتته محتجاً به على الشرع محارباً له نافياً عن العبد قدرته واختياره التي منحه الله تعالى إياها وأمره ونهاه وأخبره بحسبها زاعماً أن الله تعالى كلف عباده ما لا يطابق فقد نسب الله تعالى إلى الظلم وإلى العبد وإلى الملاييق به ، ورجع حجة إبليس وأثبتها وأقام عذره وكان هو إمامه في ذلك إذ يقول (رب بما أغويتني) وأما المؤمنون حقاً فيؤمنون بالقدر خيره وشره وأن الله تعالى خالق ذلك كله لخالق غيره ولا رب سواه ، ويتقادون للشرع أمره ونهيه ، ويصدقون خبر الكتاب والرسول ، ويحكمونه في أنفسهم سرا وجهراً ، وأن الهداية والإضلال بيد الله يهدي من يشاء بفضلِهِ ورحمته ويضل من يشاء بعدله وحكمته وهو أعلم بمواقع فضله وعدله (وهو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن أهتدى) وله في ذلك الحكمة البالغة والحجة الدامغة ، وأن الثواب والعقاب مترتب على الشرع فعلاً وتركاً لا على القدر . ويعززون أنفسهم بالقدر عند المصائب ، ولا يحتجون به على المعاصي والمعائب ، فإذا وفقوا لحسنه عرفوا الحق لأهلهم فقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا لم كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله) ولم يقولوا كما قال الفاجر (إنما أوتيته على علم عندي) وإذا اقترفوا سيئة باعوا بذنبيهم وأقروا به وقالوا كما قال الأيوبي (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم نغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) ولم يحملوا ذنبيهم وظلمهم على القدر ويحتجوا به عليه ، ولم يقولوا كما قال إبليس لعنة الله عليه (رب بما

أغويته (وإذا أصابهم مصيبة رضوا بقضاء الله وقدره واستسلموا لتصرف ربه ، ومالكهم تبارك وتعالى وقالوا كلمة الصابرين) الذين إذا أصابهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون (ولم يقولوا كما قال الذين كفروا) وقالوا لإخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزاً لو كانوا عندنا ماماتوا ومقاتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحبي ويميت والله بما تعملون بصيرا)

(فصل) وافقت جميع الكتب السماوية والسنن النبوية على أن القدر السابق لا يمنع العمل ولا يوجب الاتكال ، بل يوجب الجهد والاجتهاد والحرص على العمل الصالح ، ولهذا لما أخبر النبي ﷺ أصحابه بسبق المقادير وجريانها وجفوف القلم بها فقبل له : أفلا تتكلم على كتابنا وتدع العمل ؟ قال : لا تعملوا فكل ميسر ثم قرأ (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى ، وأما من بخل واستغنى وكذب الحسنى فسنيسره للعرسى) كما في الأحاديث التي قدمنا وغيرها . فالحمد سبحانه وتعالى قدر المقادير وهياً لها أسباباً وهو الحكيم بما نصبه من الأسباب في المعاش والمعاد ، وقد يسر كلا من خلقه لما خلقه له في الدنيا والآخرة ، فهو مهياً له ميسر له ، فإذا علم العبد أن مصالح آخرته مرتبطة بالأسباب الموصلة إليها كان أشد اجتهاداً في فعلها والقيام بها وأعظم منه في أسباب معاشه ومصالح دنياه من كون الحرث سبباً في وجود الزرع ، والنكاح سبباً في وجود النسل ، وكذلك العمل الصالح سبب في دخول الجنة ، والعمل السيئ سبب في دخول النار . وقد فقه هذا كل الفقه من قال من الصحابة لما سمع أحاديث القدر : ما كنت بأشد اجتهاداً مني الآن . وقال النبي ﷺ في الحديث المتقدم : احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا لكان كذا وكذا ، ولكن قل قدر الله وما شاء فعل ، وفي المسند والترمذي وابن ماجه من حديث الزهري عن ابن أبي خزيمة عن أبيه أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : أرأيت رقي نسترقها ودواء نتداوى به وتقاة نتقيها هل ترد من قدر الله شيئاً ؟ قال : هي من قدر الله . يعني أن الله تبارك وتعالى قدر الخير والشر وأسباب كل منهما .

ذكر مجاء من الأحاديث في ذم القدرية

تقدم في الحديث الذي رواه مسلم عن أبي هريرة أن هذه الآية (إن المجرمين في ضلال وسعر ، يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر . إنا كل شيء خلقناه بقدر)

أنها نزلت في المخاصمين في القدر ، وتقدم فيهم أحاديث الصحابة من روايتهم سؤال جبريل عن الدين وغير ذلك من الأحاديث التي سقناها متفرقة في مواضع من هذا المجموع ، وقال أبو داود رحمه الله تعالى : حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم قال حدثني يمين عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « القدريه مجوس هذه الأمة ، إن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم » ورواه الإمام أحمد عنه بلفظ أن رسول الله ﷺ قال « لكل أمة مجوس ، ومجوس أمتي الذين يقولون لا قدر ، إن مرضوا فلا تعودوهم ، إلخ » وفي رواية « إن لكل أمة مجوساً وإن مجوس أمتي المكذبون بالقدر » إلخ وله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول « سيكون في هذه الأمة مسخ ، ألا وذلك في المكذبين بالقدر والزندقية » . وله عن نافع قال : كان لابن عمر رضي الله عنهما صديق من أهل الشام يكتبه ، فكتب إليه مرة عبد الله بن عمر : إنه بلغني أنك تكلمت في شيء من القدر ، فأياك أن تكتب إلى فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول « سيكون في أمتي أقوام يكذبون بالقدر » وللترمذي عن نافع عنه رضي الله عنه جاءه رجل فقال إن فلاناً يقرأ عليك السلام ، فقال : إنه بلغني أنه قد أحدث ، فإن كان قد أحدث فلا تقره مني السلام فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول « في هذه الأمة — أو في أمتي ، الشك منه — خسف أو مسخ أو قذف في أهل القدر » هذا حديث حسن صحيح غريب . وقال أبو داود رحمه الله أيضاً : حدثنا محمد بن أبي كثير أخبرنا سفيان عن عمر ابن محمد عن عمر مولى غفرة عن رجل من الأنصار عن حذيفة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لكل أمة مجوس ، ومجوس هذه الأمة الذين يقولون لا قدر . من مات منهم فلا تشهدوا جنازته ، ومن مرض منهم فلا تعودوهم ، وهم شيعة الدجال ، وحق على الله أن يلحقهم بالدجال » ، وقال رحمه الله تعالى : حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ أبو عبد الرحمن قال : حدثني سعيد أن أبي أيوب قال : حدثني عطاء بن دينار عن حكيم بن شريك الهذلي عن يحيى بن ميمون الحضرمي عن ربيعة الحارثي عن أبي هريرة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « لا تجالسوا أهل القدر ولا تفتاحوهم » صحيح ، وقال رحمه الله تعالى : حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن أبي سنان عن وهب بن خالد الحمصي عن ابن الديلمي قال : أتيت أبي بن كعب فقلت له : وقع في نفسي شيء من القدر فحدثني بشيء لعل الله أن يذهب من قلبي ، فقال : لو أن الله عذب أهل سمواته وأهل أرضه عذبهم وهو غير ظالمهم ، ولو رحمهم كانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم ، ولو

أنفقت مثل أحد ذهباً في سبيل الله ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وأن ما أعطاك لم يكن ليصيبك، ولو مت على غير هذا لدخلت النار . قال : ثم أتيت عبد الله بن مسعود فقال مثل ذلك ، قال ثم أتيت حذيفة بن اليمان فقال مثل ذلك ، قال ثم أتيت زيد بن ثابت فحدثني عن النبي مثل ذلك . وتقدم ذكر وصية عبادة لابنه في ذلك . وقال الترمذي رحمه الله تعالى : حدثنا واصل بن عبد الأعلى أخبرنا محمد بن فضيل عن القاسم بن حبيب وعلى بن نزار عن نزار عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « صنفان من أمتي ليس لهما في الإسلام نصيب : المرجئة والقدرية » هذا حديث حسن غريب ، وقال رحمه الله تعالى حدثنا محمود بن غيلان أخبرنا أبو داود أنبأنا شعبة عن منصور عن ربعي بن حراش عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع : يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله بعثني بالحق ، ويؤمن بالموت ، ويؤمن بالبعث بعد الموت ، ويؤمن بالقدر » . وقال رحمه الله تعالى : . باب ماجاء من التشديد في الخوض في القدر . حدثنا عبد الله بن معاوية الجمحي أنبأنا صالح المري عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نتنازع في القدر ، فغضب حتى احمر وجهه حتى كأنما فقى في وجنتيه حب الرومان ، فقال : أبهذا أمرتم ، أم بهذا أرسلت إليكم ؟ إنما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر ، عزمت عليكم ألا تنازعوا فيه » . ولأحمد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال « خرج علينا رسول الله ﷺ ذات يوم والناس يتكلمون في القدر ، قال وكأنما تفقأ في وجهه حب الرومان من الغضب ، قال فقال لهم : ما لكم تضربون كتاب الله بعضه ببعض ؟ بهذا هلك من كان قبلكم . قال فما غيبت نفسي بمجلس فيه رسول الله ﷺ لم أشهد به ما غيبت نفسي بذلك المجلس أني لم أشهده » ، ورواه ابن ماجه . ولأحمد عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « لا يدخل الجنة عاق ولا مدمن مخمر ولا مكذب بقدر » . وله عن محمد بن عبيد المكي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قيل لابن عباس رضي الله عنهما إن رجلاً قدم علينا يكذب بالقدر ، فقال : دلوني عليه ، وهو يومئذ قد عمى ، قالوا وما تصنع به يا أبا عباس ؟ قال والذي نفسي بيده لئن استمكننت منه لأعضن أنفه حتى أقطعه ، ولئن وقضت رقبتة في يدي لأدقنها فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول « كأني بنساء بنى فهر يظفرن بالخزرج تصطفقن إليابهن مشركات » هذا أول شرك هذه الأمة ، والذي نفسي بيده ليتبين بهم سوء

رأيهم حتى يخرجوا الله من أن يكون قدر خيراً كما أخرجه من أن يكون قدر شراً . وروى
البرار عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : ما نزلت هذه الآيات : إن الجرمين في
ضلال وسعر . يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر . إنا كل شيء خلقناه
بقدر ، إلا في أهل القدر . ولابن أبي حاتم عن ابن زرارة عن أبيه عن النبي ﷺ أنه تلا
هذه الآية (ذوقوا مس سقر ، إنا كل شيء خلقناه بقدر) ، قال : نزلت في أناس من
أمتي يكونون في آخر الزمان يكذبون بقدر الله . وروى الحسن بن عرفة عن عطاء بن أبي
رياح قال : أتيت ابن عباس وهو ينزع من زمزم وقد ابتلت أسافل ثيابه ، فقلت له : تكلم
في القدر . فقال : أو قد فعلوها ؟ قلت نعم . قال : فو الله ما نزلت هذه الآية إلا فيهم
« ذوقوا مس سقر ، إنا كل شيء خلقناه بقدر » أولئك شرار هذه الأمة ، فلا تعودوا
برضاهم ، ولا تصلوا على موتاهم . إن رأيت أحداً منهم فقأت عينيه بأصبعي هاتين .

ذكر أقوال الصحابة في هذا الباب

تقدم قول ابن عمر ليحيى بن يعمر ، وقول أبي بن كعب وعبد الله بن مسعود وحذيفة
بن اليمان وزيد بن ثابت لابن الديلمى ، ووصية عبادة بن الصامت لابنه ، وروى عبد الله
بن أحمد عن ابن عباس قال : أول ما خلق الله القلم ثم قال اكتب ، قال ما أكتب ؟ قال :
اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة . وله عنه فكتب فيما كتب . ثبت يدا أبي لب . وله
عنه قال : أخرج الله ذرية آدم من ظهره مثل الدر فسماهم ، قال هذا فلان وهذا فلان .
ثم قبض قبضتين فقال للتي في يمينه : أدخلوا الجنة ، وقال للتي في يده الأخرى : أدخلوا
النار ولا أبالي . وله عنه قال : إن الرجل يمشى في الأسواق وإن اسمه لفي الموتى ، وله عنه
« يحمر الله ما يشاء ويثبت » قال : إلا الشقاوة والسعادة والحياة والموت ، وله عنه إن أول
ما خلق الله القلم فأمره أن يكتب ما يريده أن يخلق فالكاتب عنده ، ثم قرأ « وإنه في أم
الكتاب لدينا لعل حكيم » ، وله عن عكرمة قال : سئل ابن عباس كيف تنقد سليمان
المدهد من بين الطير ؟ قال : إن سليمان نزل منزلاً فلم يدر ما بعد الماء وكان المدهد
مهندساً قال فأراد أن يسأله عن الماء فنقده . قلت وكيف يكون مهندساً والصبي ينصب
له الحبال فيصيده . قال إذا جاء القدر حال دون البصر . وله عن أبي الزبير أنه كان يطوف
مع طائوس بالبيت فمر بمعيد الجهني . فقال قائل لطائوس : هذا معبد الجهني الذي يقول
في القدر ، فعدل إليه طائوس حتى وقف عليه ، فقال : أنت المفتري على الله القائل .

مالا تعلم . قال معيد : يكذب على . قال أبو الزبير فعدلت مع طاولس حتى دخلنا على
 ابن عباس ، فقال له طاولس : ياأبا عباس الذين يقولون في القدر . فقال ابن عباس أروني
 بعضهم ، قال قلنا صانع ماذا ؟ قال إذن أجعل يدي في رأسه ثم أدق عنقه ، وله عنه
 قال : ليس قوم أبغض إلى من القدرية إنهم لا يعلمون قدرة الله ، إن الله تعالى يقول
 « لا يستل عما يفعل وهم يسألون » . وله عن طاولس قال : كنت مع ابن عباس في حلقة
 قال فذكروا أهل القدر ، قال فقال : أفي الحلقة منهم أحد فأخذ برأسه ثم أقرأ عليه
 « وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علوا كبيرا » وأقرأ
 عليه آية كذا وآية كذا . وله عنه وذكر عنده القدرية قال فقال : لو رأيت أحدا منهم
 لمعضضت أنفه . وله عنه قال : الإيمان بالقدر نظم التوحيد ، فمن آمن وكذب بالقدر
 فهو نقض للتوحيد . وفي لفظ : فمن وحد وكذب بالقدر فقد نقض التوحيد . وله عن أبي
 يحيى مولى ابن عفرأ قال : أثبت ابن عباس ومعنى رجلان من الذين يذكرون القدر أو
 ينكرونه ، فقلت : ياابن عباس ماتقول في القدر لو أن هؤلاء أتوك يسألونك — وقال
 مرة — يسألونك عن القدر إن زنا وإن سرق أو شرب ؟ فحسر قميصه حتى أخرج منكبيه
 وقال : ياأبا يحيى لعلك من الذين ينكرون القدر ويكذبون به ، والله لو أعلم أنك منهم أو
 هذين بعك لجاهدتهم ، إن زنا فيقدر ، وإن سرق فيقدر ، وإن شرب فيقدر ، وروى
 إسحاق بن الملائق عنه في قوله تعالى « وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم »
 قال : إن الله تعالى أخذ على آدم ميثاقه أنه ربه ، وكتب رزقه ، وأجله ، ومصيباته ، ثم
 أخرج من ظهره ولده كهية النر فأخذ عليهم الميثاق أنه ربه ، وكتب رزقهم وأجلهم
 ومصيباتهم . وفي تفسير اسباط عن السدي عن أصحابه أبي مالك وأبي صالح عن ابن
 عباس . وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود ، وعن أناس من أصحاب النبي ﷺ ورضي
 عنهم في قوله « وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم » الآية قال : لما أخرج الله
 آدم من الجنة قبل أن يبيت من السماء مسح صفحة ظهر آدم اليمنى فأخرج منه ذرية
 بيضاء مثل اللؤلؤ كهية النر فقال لهم : ادخلوا الجنة برحمتي ، ومسح صفحة ظهره
 اليسرى فأخرج منه ذرية سوداء كهية النر فقال : ادخلوا النار ولا أبالي . فذلك حين
 يقول أصحاب اليمن وأصحاب الشمال ، ثم أخذ منهم الميثاق فقال : أليست بركم ؟
 قالوا : بلى . فأعطاه طائفة طائعين وطائفة كارهين على وجه التقيّة ، فقال هو والملائكة
 « شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين . أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل »

الآية فلذلك ليس أحد من ولد آدم إلا وهو يعرف ان الله به ، ولا مشرك إلا وهو يقول : « إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتلون » ، فلذلك قوله عز وجل : « وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم » ، وذلك حين يقول تعالى : « وله أسلم من لى السموات والأرض طوعاً وكرهاً » وذلك حين يقول : « قل قللة الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين » ، قال يعنى يوم الميثاق . وعن مقسم عن ابن عباس رضى الله عنهما : « إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون » ، قال : تستنسخ الحفظة من أم الكتاب ما يحمل بنو آدم ، فإنما يعمل الإنسان على ما استنسخ الملك من أم الكتاب . وعنه رضى الله عنه قال : كتب فى الذكر عنده كل شيء هو كائن ، ثم بعث الحفظة على آدم وذريته وكل ملائكته ينسخون من الذكر ما يعمل العباد ، ثم قرأ : « هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون » ، وفى تفسير الضحاك عنه رضى الله عنه فى هذه الآية قال : هى أعمال أهل الدنيا الحسنات والسيئات تنزل من السماء كل غداة وعشية ما يصبب الإنسان فى ذلك اليوم أو الليلة الذى يقتل والذى يفرق والذى يقع من فوق بيت والذى يتردى من جبل والذى يقع والذى يحرق بالنار فيحفظون عليه ذلك كله ، وإذا كان الشيء صعدوا به إلى السماء فيجلونه كما فى السماء مكتوباً فى الذكر الحكيم ، وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : خلق الله الخلق قبضتين فقال لمن فى يمينه : ادخلوا الجنة بسلام ، وقال لمن فى يده الأخرى : ادخلوا النار ولأهالى . ولعبد الله بن الإمام أحمد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لا يزال أمر هذه الأمة قواماً ، أو مقارباً ، ما لم يتكلموا فى القدر ، وله عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال حين طعن : « وكان أمر الله قدراً مقدوراً » ، وله عن عبد الله بن الحارث الهاشمى قال : خطب عمر رضى الله عنه بالجابية وفى لفظ بالشام والجاثليق مائل فتشهد فقال : « من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادى له » فقال الجاثليق بقميصه هكذا يعنى نفذه ، وقال : إن الله لا يضل أحداً . فقال : ما يقول ؟ فقالوا ما قال . فقال كذبت عدو الله ، الله خلقك ، والله أضلك ثم يميئك فيدخلك النار إن شاء الله ، والله لولا عقد لك لضربت عنقك ثم قال : إن الله خلق آدم فثر ذريته فى يديه ثم كتب أهل الجنة وماهم عاملون ، وكتب أهل النار وماهم عاملون ، ثم قال : هؤلاء هذه وهؤلاء هذه . قال فتصدع الناس وما يتنازع فى القدر . وقال على رضى الله عنه : ما من آدمى إلا ومعه ملك يقيه ما يقدر له ، فإذا جاء القدر خلاه وإياه . وقال على رضى الله عنه قال وذكر عنده القدر يوماً فأدخل إصبعيه السبابة والوسطى فى فيه فرقم بهما باطن يديه

فقال : اشهد ان هاتين الرقمتين كانتا في أم الكتاب ، وله عن اسير بن جابر قال : طلبت علياً في منزله فلم أجده ، فنظرت فإذا هو في ناحية المسجد ، قال فقلت له — كأنه خوفه — قال فقال : أيه ليس احد إلا ومعه ملك يدفع عنه ما لم ينزل القدر . فإذا نزل القدر لم يضر شيئاً . وله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما — وقال له رجل إنا نساقر فنلقى قوما يقولون لا قدر — قال إذا لقيت أولئك فأخبرهم ان ابن عمر منهم برىء وهم منه برء ثلاث مرات . ولعبد الرزاق عن يحيى بن يعمر قال قلت لابن عمر : إن اناسا عندنا يقولون الخير والبشر بقدر . وناس عندنا يقولون الخير بقدر والبشر ليس بقدر . فقال ابن عمر : إذا رجعت إليهم فقل لهم : إن ابن عمر يقول إنه منكم برىء وانتم منه برء . ولعبد الله بن احمد عنه رضي الله عنه قال : من زعم ان مع الله بارئاً او قاضياً او رزاقاً او يملك لنفسه ضرراً او نفعاً او موتاً او حياة او نشوراً بعثه الله يوم القيامة فأخرسه واعمى بصره وجعل عمله هباء منثوراً وقطع به الأسباب وكبه على وجهه في النار . وله عن نافع قال قيل لابن عمر : إن قوما يقولون لا قدر . فقال : أولئك القديرون . أولئك مجوس هذه الأمة . وله عن ابى هريرة رضي الله عنه قال : مضت الكتب وجفت الأقلام فشقي او سعيد . ففرق في الجنة وفرق في السعير . وله عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال : رفع الكتاب وجفت الأقلام وامور تقضى في كتاب قد خلا . وفي رواية قضى القضاء وجف القلم وامور تكفى في كتاب قد خلا . وله عنه رضي الله عنه قال : سيكون ناس يصدقون بقدر ويكذبون بقدر فيلعنهم ابو هريرة عند قوله هذا . وله عن عمار مولى بنى هاشم قال : سألت أبا هريرة عن القدر فقال : اكفى بآخر سورة الفتح . وله عن أبى حجاج الأزدي عن سلمان رضي الله عنه قال لقيته بماء سبذان ، قال فقلت له : أخبرني كيف الإيمان بالقدر ؟ قال : أن تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك ، ولا تقل لو كان كذا لكان كذا ولو تفعل كذا لكان كذا . وروى عبد الرزاق عن معمر قال : قال عمرو بن العاص لأبى موسى الأشعري : وددت أنى وجدت من أخاصم إليه ربي . فقال أبو موسى : أنا . فقال عمرو بن العاص : أيشتر عبد الرزاق عن معمر قال : قال عمرو بن العاص لأبى موسى الأشعري : وددت على شيئاً يعذبني عليه ؟ فقال أبو موسى نعم ، قال لم ؟ قال لأنه لا يظلمك . فقال عمرو : صدقت . وله عن ابن الديلمي سألت عبد الله بن عمرو عن « جف القلم » فقال : إن الله حين خلق الخلق ألقى عليهم من نوره ، فمن أصابه شيء منه اعتدى ، وكلام الصحابة في هذا الباب يطول ذكره . وقد جمعت فيه التصانيف الكثيرة .

ذكر أقوال التابعين

قال عبيد بن عمير : إنكم مكتوبون عند الله بأسمائكم وسميائكم ونجواكم وحلالكم وبحالكم . وقال سعيد بن جبير (يحول بين المرء وقلبه) قال : يحول بين المؤمن والكافر ، وبين الكافر والإيمان . وقال رحمه الله تعالى فذكر قصة بخت نصر وملك ابنه فرأى كفاً فرجت بين لوحين ثم كتبت سطرين . فدعا الكهان والعلماء فلم يجد عندهم منه علماً ، فقالت له أمه : إنك لو أعددت لدنياك منزلة التي كانت له من أبيك — وكان قد جفاه — أخبرك . فدعاه فقال : إلى معبد لك منزلتك من أبي فأخبرنا ماهذان السطران ؟ قال أما ما ذكرت أنك معبد لي منزلي من أبيك فلا حاجة لي بذلك . وأما هذان السطران فإنك تقتل الليلة . فأخرج من في القصر أجمعين وأمر بقفلة جلال فقفلت بها الأبواب عليه ، وأدخل معه آمن أهل القرية في نفسه ، معه سيف ، وقال له : من جاء من خلق الله فاقتله وإن قال أنا فلان . وبعث الله عليه البطن فجعل يمشى والآخر مستيقظ ، حتى إذا كان على شطر الليل رقد ورقد صاحبه ، ثم نبه البطن فذهب يمشى والآخرا قد فرجع فاستيقظ فقال : أنا فلان ، وضربه بالسيف فقتله ، وقال ابن المسيب : ما قدر الله فهو قدر . وكان إياس بن معاوية يقول : أعلم الناس بالقدر ضعفاؤهم ، يقول : إن كل من لم يدخل في خصومة القدر كان من قوله إذا تكلم : كان من قدر الله كذا وكذا . وقال معمر : إن ابن شبرمة كان يفضب إذا قيل له مد الله في عمرك ، يقول : إن العمر لا يزداد فيه ولا ينقص ، وقال أبو حازم : قال الله تعالى « فألهما فجورها وتقواها » ، قال : فالفاجرة ألهما الله الفجور ، والتقوى ألهما الله التقوى ، وقال مجاهد : قول الله « إلى أعلم مالا تعلمون » قال علم من إبليس المعصية وخلقه لها . وعن إبراهيم بن أبي عبلة قال : وقف رجاء بن خبيرة على مكحول وأنا معه فقال : يا مكحول بلغني أنك تكلمت في شيء من القدر ، والله لو أعلم ذلك لكنت صباحك من بين الناس ، فقال مكحول : لا والله أصلحك الله ، ماذا من شأنى ولا من قولى أو نحو ذلك . وقال إبراهيم النخعي : إن آفة كل دين كان قبلكم — أو قال : آفة كل دين القدر . وقال مطرف بن عبد الله بن الشخير : لم يركل في القرآن إلى القدر ، وأخبرنا أنا إليه نصير . وكان طلوس بمكة يصلى ورجلان خلفه يتجادلان في القدر ، فانصرف إليهما فقال : يرحمكما الله تجادلان في حكم الله ؟ وقال ميمون : لا تسبوا أصحاب النبي ﷺ ، ولا تعلموا النجوم ، ولا تجادلوا أهل القدر . وقال طلوس أيضاً :

أدركت ناساً من أصحاب النبي ﷺ يقولون : كل شيء بقدر . وقال أبو حازم : لعن الله ديناً أكبر منه — يعنى التكذيب بالقدر — يقول هذا عندما يروى حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال « لا يؤمن المرء حتى يؤمن بالقدر خيره وشره » . وعن عمرو بن محمد قال : كنت عند سالم بن عبد الله فجاءه رجل فقال : الزنا بقدر ؟ فقال : نعم . قال كتبه على ؟ قال نعم ، قال : ويغذيني عليه ؟ قال فأخذ له الحصى . وقال الحسن : من كذب بالقدر فقد كذب بالقرآن . وقال مجاهد في قوله تعالى « لهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون » ، قال : أعمال لا يد لهم من أن يعملوها . وعن أبي صالح « ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك » وأبنا قدرتها عليك ، وقال حميد : قدم الحسن مكة ، فقال لى فقهاء مكة — الحسن بن مسلم وعبد الله بن عبيد — لو كلمت الحسن فأخلاقنا يوماً — فكلمت الحسن فقلت : يا أبا سعيد إخوانك يحبون أن تجلس لهم يوماً . قال نعم وتعمت عين ، فواعدهم يوماً فجاءوا واجتمعوا ، وتكلم الحسن ومارأته قبل ذلك اليوم ولا بعده أبلغ منه ذلك اليوم ، فسألوه عن صحيفة طويلة فلم يخطئ فيها شيئاً إلا فى مسألة ، فقال له رجل : يا أبا سعيد من خلق الشيطان ؟ قال : سبحانه الله ، سبحانه الله ، وهل من خالق غير الله ؟ ثم قال : إن الله تعالى خلق الشيطان وخلق الشر وخلق الخير . فقال رجل منهم : قاتلهم الله يكذبون على الشيخ . وقال أيضا : قرأت على الحسن فى بيت أبى خليفة القرآن أجمع من أوله إلى آخره . وكان يفسره على الإثبات . وقال خالد الحذاء : قلت للحسن رأيت آدم أللجنة خلق أم للأرض ! قال : للأرض . قال قلت : رأيت لو أعتصم ، قال : لم يكن بد من أن يأتى على الخطيئة . وقال إياس بن معاوية : ما كلمت أحداً من أهل الأهواء بعقل كله . إلا القدر ، فإنى قلت لهم : ما الظلم فيكم ؟ فقالوا : أن يأخذ الإنسان ما ليس له . فقلت لهم : فإن الله على كل شيء قدير . ولعبد الرزاق عن معمر قال : كتب عمر بن عبد العزيز إلى عدى بن أرتاة « أما بعد فإن استعمالك سعد بن مسعود على عثمان كان من الخطايا التى قدر الله عليك وقدر أن تبتلى بها » . ولعبد الله بن أحمد عن رضى الله عنه . قال : لو أراد الله أن لا يعصى لم يخلق إبليس . ثم قرأ « ما أنتم عليه بفاتنين ، إلا من هو صالى الجحيم » . وله عنه رضى الله عنه أنه قال لغيلان : أأست تفر بالعلم ؟ قال : بلى . قال : فما تريد مع أن الله يقول « فإنكم وما تميدون ما أنتم عليه بفاتنين ، إلا من هو صالى الجحيم » وله عن أبى جعفر الخطمى قال : شهدت عمر بن عبد العزيز وقد دعا غيلان

لشيء بلغه في القدر ، فقال ويحك يا غيلان ما هذا الذي يلهي عنك ؟ قال : يكذب على
 يأمر المؤمنين ويقال على ما لم أقل ، قال : ما تقول في العلم ؟ قال : قد نفذ العلم . قال
 فأنت مخصوم . إذهب الآن فقل ما شئت . ويحك يا غيلان إنك إن أقررت بالعلم
 خصمت ، وإن جمعت كفرت . وإنك أن تقر به فتخصم خير لك من أن تجهل
 فتكفر . قال ثم قال له : تقرأ يس ؟ فقال : نعم . فقال له اقرأ « يس والقرآن الحكيم »
 فقرأ « يس والقرآن الحكيم » — إلى قوله — لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون »
 قال : قف ، كيف ترى ؟ قال كأتى لم أقرأ هذه الآية يأمر المؤمنين . قال : زد . قال
 « أنا جعلنا في اعتناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون . وجعلنا من بين أيديهم سداً
 ومن خلفهم سداً » قال له عمر : قل سداً فأغشيناهم . قال ، قال له عمر قل
 « فأغشيناهم فهم لا يسمعون ، وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » قال :
 كيف ترى ؟ قال كأتى لم أقرأ هذه الآيات ، وإني أعاهد الله أن لا أتكلم في شيء مما
 كنت أتكلم فيه أبداً . قال : أذهب . فلما ولى قال : اللهم إن كان كاذباً فيما قال فأذقه
 حرّ السلاح . قال فلم يتكلم زمن عمر ، فلما كان زمن يزيد بن عبد الملك جاء رجل
 لا يهيم لهذا ولا ينظر فيه ، قال فتكلم غيلان ، فلما ولى هشام أرسل إليه فقال : أليس قد
 عاهدت الله تعالى لعمر أن لا تتكلم في شيء من هذا الأمر أبداً ؟ قال : أقتنى ، فلا والله
 لا أعود . قال : لا أقالني الله إن أفلتت ، هل تقرأ فاتحة الكتاب ؟ قال نعم . قال :
 أقرأها . فقرأ « الحمد لله رب العالمين . الرحمن الرحيم . مالك يوم الدين . إياك نعبد وإياك
 نستعين » قال : قف علام تستعينه ؟ أعلى أمر يده لا تستطيعه إلا به ، أو على أمر في
 يدك أو بيدك ؟ اذهباً فاه فاقطعاً يديه ورجليه ، واضربوا عنقه واصلبوه ، قال ابن عون : أنا
 رأيت غيلان مصلوباً على باب دمشق ، وعنه قال في أصحاب القدر : فإن تابوا وإلا نغوا
 من دار المسلمين . وقال مالك عن عمه سهل قال : كنت مع عمر بن عبد العزيز فقال
 لي : ما ترى في هؤلاء القدرية ؟ قال قلت : أرى أن تستبهم فإن قبلوا وإلا عرضتهم على
 السيف . فقال عمر بن عبد العزيز : ذلك رأيي . قلت : أسألك فما رأيك أنت ؟ قال :
 هو رأيي . القاتل للملك فما رأيك ؟ هو إسحاق بن عيسى . وكان نافع مولى ابن عمر
 يقول لأمر كان على المدينة : أصلحك الله أضرب أعناقهم . يعني القدرية . وقال ابن
 سيرين . إن لم يكن أهل القدر من الذين يخوضون في آيات الله فلا أدرى من هم . وقال
 مجاهد : لا يكون مجوسية حتى يكون قلدية ، ثم تزدقوا ثم تمجسوا . وقال منصور بن عبد

الرحمن سألت الحسن عن قوله تعالى « ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك » فقال : الناس مختلفون على أديان شتى إلا من رحم ربك ، ومن رحم غير مختلف فيه ، فلقته . ولذلك خلقهم » قال : نعم ، خلق هؤلاء الجنة وخلق هؤلاء النار . وخلق هؤلاء لرحمته وهؤلاء لعذابه ، وقال أيضاً : قلت للحسن : قوله تعالى « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها » قال : قسمة الله ، ومن يشك في هذا ؟ كل مصيبة بين السماء والأرض ففى كتاب الله تعالى قبل أن تبرا النسمة . وقال محمد بن كعب القرظي : نزلت هذه الآية « يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر ، إنا كل شيء خلقناه بقدر » ، في أهل القدر . وفي رواية عنه قال : نزلت تعبيراً لأهل القدر . وعنه أن الفضل الرقاشي قعد إليه فذاكره شيئاً من القدر ، فقال له محمد بن كعب القرظي تشهده فلما بلغ « من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له » رفع محمد عصا معه فضرب بها رأسه وقال : قم . فلما قام فذهب قال : لا يرجع هذا عن رأيه أبداً . وقال مطر رحمه الله : لقيت عمرو بن عبيد فقال : والله إني وإياك لعملى أمر واحد . قال وكذب والله . إنما عنى على الأرض . وقال : والله ما أصدقه في شيء . وعن ثابت البناني قال : رأيت عمرو بن عبيد وهو يحك المصحف ، فقلت : ماتصنع ؟ فقال : أثبت مكانه أخير منه . وعن حماد بن زيد قال : كنت مع أيوب ويونس وابن عون وغيرهم ، فمر بهم عمرو بن عبيد فسلم عليهم ووقف وقفته فما ردوا عليه السلام ، ثم جاز فما ذكره ، وعن الحسن بن شقيق قال قلت : لعبد الله يعني ابن المبارك سمعت من عمرو بن عبيد ؟ قال هكذا بيده ، أى كثيراً . قلت : فلم لا تسميه وأنت تسمى غيره من القدرية ؟ قال : لأن هذا كان رأساً . وعن معاذ بن مكرم قال : رأيت ابن عون مع عمرو بن عبيد في السوق فأعرض عني ، قال فاعتذرت إليه ، قال : أما إني قد رأيتك فما زادني . وعن أبي بحر البكرأوى قال : قال رجل لعمرو — يعني ابن عبيد — وقرأ عنده هذه الآية « بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ » فقال له : أخبرني عن « تبت يد أبي هب » كانت في اللوح المحفوظ ؟ قال ليست هكذا كانت . قالوا : وكيف كانت ؟ قال : كانت تبت يدا من عمل بمثل ما عمل أبو هب ، فقال له الرجل : وهكذا ينبغي لنا أن نقرأ إذا قمنا إلى الصلاة ؟ فغضب عمرو . فتركه حتى سكن ثم قال له : يا أبا عثمان أخبرني عن تبت يد أبي هب كانت في اللوح المحفوظ ؟ فقال : ليس هكذا كانت . قال فكيف كانت ؟ قال تبت يدا من عمل بمثل عمل أبي هب ، قال فرددت عليه ، قال عمرو : إن علم الله ليس بسلطان ، إن علم

الله لا يضر ولا ينفع . قلت إن كان قال هذا ومات عليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، وإن كان ذلك مكذوباً عليه فعنة الله على الكاذبين ، وعن سلام بن أبي مطيع قال : تئنت أمشئ مع أيوب في جنازة وبين أيدينا ثلاثة رهط قد كانوا مع عمرو بن عبيد في الاعتزال ثم تركوا رأيهم ذلك وفارقوه ، قال فقال لي أيوب من غير أن أسأله : لا ترجع قلوبهم إلى ما كانت عليه . وعن أبي رجاء قال : رأيت رجلين يتكلمان في المريد في القدر ، فقال فضل الرقاشي لصاحبه : لا تقر له بالعلم ، إن أقررت له بالعلم فأمكنك من نفسك ، يسحبك عرض المريد . وعن حوثرة بن أشرس قال سمعت سلاماً أبا المنذر غير مرة وهو يقول : سلوهم عن العلم ، هل علم أو لم يعلم ؟ فإن قالوا قد علم فليس في أيديهم شيء ، وإن قالوا لم يعلم فقد حلت دماؤهم . قال حوثرة : وحدثنا حماد بن سلمة عن أبي جعفر الخطمي قال قيل لعمر بن عبد العزيز : إن غيلان يقول القدر كذا وكذا ، قال فمر به فقال : أخبرني عن العلم ، قال : سبحان الله فقد علم الله كل نفس ما هي عاملة وإلى ما هي صائرة . فقال عمر بن عبد العزيز : والذي نفسي بيده لو قلت غير هذا لضربت عنقك ، اذهب الآن فجاهد جهدي . وعن معاذ بن معاذ قال : صليت خلف رجل من بني سعد ، ثم بلغني أنه قدرى ، فأعدت الصلاة بعد أربعين سنة أو ثلاثين سنة . وقال إبراهيم بن طمهان : الجهمية كفار ، بالقدرية كفار . وقال عمرو بن دينار قال لنا طاوس : اخبروا معبد الجهنى فإنه قدرى . وقال الحسن بن محمد بن علي : لا تجالسوا أهل القدر . وقال عكرمة ابن عمار : سمعت القاسم بن محمد وسالم بن عبد الله يلزمان القدرية الذين يكدبون بقدر الله حتى يؤمنوا بخبره وشرو . وقال مرحوم بن عبد العزيز العطار : سمعت أبي وعمي يقولان سمعنا الحسن — وهو ينهى عن مجالسة معبد الجهنى — يقول : لا تجالسوا معبداً فإنه ضال مضل . قال مرحوم قال أبي : ولا أعلم أحداً يؤمئذ يتكلم في القدر غير معبد ورجل من الأساورة يقال له سسويه ، وقال عكرمة : سألت يحيى بن أبي كثير عن القدرية فقال : هم الذين يقولون إن الله لم يقدر الشر وقال مسلم بن يسار : إن معبداً يقول بقول النصارى . وقال عمار بن زاذان : بلغني أن القدرية يحشرون يوم القيامة مع المشركين ، فيقولون : والله ما كنا مشركين ، فيقال لهم : إنكم أشركتم من حيث لا تعلمون ، قال وبلغني أنه يقال لهم يوم القيامة أنتم خصماء الله عز وجل . وقال عبد الله بن أحمد سمعت أبي يقول : لا يصلى خلف القدرية والمعتزلة والجهمية . وسألت أبي مرة أخرى عن الصلاة خلف القدرى ، فقال : إن كان يخاصم فيه أو يدعو إليه فلا يصلى

الكلام على النوء

فأما النوء فهو من الاعتقاد في النجوم الذي سبق بسط القول في بيان بطلانه فانهم يعتقدون أن لمطالع الكواكب ومغارها وسيرها وانتقالها واقتربها وافتراقها تأثيرا في هبوب الرياح وسكونها ، وفي مجيء المطر وتأخره ، وفي رخص الاسعار وغلائها وغير ذلك . فإذا وقع شيء من الحوادث نسبوه إلى النجوم فقالوا : هذا بنوء عطارد أو المشتري أو المريخ أو كذا أو كذا . ورد الله تعالى ذلك عليهم وأكذبهم بما أنزله على رسول الله ﷺ ، قال الله تعالى : الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله ، فإذا أصاب به من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون . وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين ، فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يحيى الأرض بعد موتها إن ذلك لمحى الموتى وهو على كل شيء قدير) ، وقال تعالى : الله الذي خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم وبث فيها من كل دابة وانزل من السماء ماء فأنبثنا فيها من كل زوج كريم . هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين ، وقال تعالى : فلا أقسم بمواقع النجوم — إلى قوله تعالى — وتعملون رزقكم أنكم تكذبون . وقال الإمام مالك بن انس في موطنه رحمة الله تعالى : باب الاستمطار بالنجوم عن صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن زهد بن خالد الجهني أنه قال : « صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية على اثر سماء كانت من الليل ، فلما أنصرف أقبل على الناس فقال : أتدرون ماذا قال ربكم ؟ قالوا الله ورسوله أعلم . قال قال : أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بي ، فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب ، وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب » . ورواه الشيخان من طريقه بلفظه ، وعليه ترجم البخاري رحمه الله تعالى : باب قول الله تعالى « وتعملون رزقكم أنكم تكذبون » . وقال مسلم ابن الحجاج رحمه الله تعالى : حدثنا حرملة بن يحيى وعمرو بن سواد العامري ومحمد بن سلمة المرادي . قال المرادي : حدثنا عبد الله بن وهب عن يونس ، وقال الآخرون أخبرنا ابن وهب ، قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ألم تروا إلى ما قال ربكم ؟ قال ما أنعمت على عبادي من نعمة إلا أصبح فريق منهم بها كافرين يقولون الكواكب

وبالكواكب ، وحدثني محمد بن سلمة المرادي حدثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث (ح) . وحدثني عمرو بن سواد أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرنا عمرو بن الحارث أن أبا يونس مولى أبي هريرة حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال « ما أنزل الله من السماء من بركة إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين ، ينزل الله الغيث فيقولون : الكوكب كذا وكذا » . وفي حديث المرادي « بكوكب كذا وكذا » . وحدثني عباس بن عبد العظيم العنبري حدثنا النضر بن محمد حدثنا عكرمة — وهو ابن عمار — حدثنا أبو زميل قال حدثنا ابن عباس قال : مطر الناس على عهد النبي ﷺ فقال النبي ﷺ « أصبح من الناس شاكر ومنه كافر ، قالوا : هذه رحمة الله ، وقال بعضهم : لقد صدق نوء كذا وكذا ، قال : فقلزت هذه الآية « فلا أقسم بمواقع النجوم — حتى بلغ — وتعملون رزقكم أنكم تكذبون » . وقال الترمذي رحمه الله تعالى حدثنا أحمد بن منيع حدثنا الحسين بن محمد حدثنا إسرائيل عن عبد الأعلى عن أبي عبد الرحمن عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « وتعملون رزقكم أنكم تكذبون » قال : شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا ونجم كذا وكذا ، هذا حديث حسن غريب . ورواه الإمام أحمد وابن أبي حاتم ، وقال ابن جرير : حدثني يونس أخبرنا سفیان عن محمد بن اسحاق عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن الله ليصبح القوم بالنعمة أو بمسيهم بها فيصبح بها قوم كافرين يقولون مطرنا بنوء كذا وكذا » قال محمد هو ابن إبراهيم فتكررت هذا الحديث لسعيد بن المسيب فقال : ونحن قد سمعنا من أبي هريرة . وقال رحمه الله تعالى : حدثني يونس أخبرنا سفیان عن اسماعيل ابن أمية — فيما أحسبه أو غيره — أن رسول الله ﷺ سمع رجلا ومطروا يقول : مطرنا ببعض عشانين الأسد ، فقال ﷺ « كذبت بل هو رزق الله عز وجل » ، وقال رحمه الله تعالى : حدثني أبو صالح الصرازي حدثنا أبو جابر محمد بن عبد الملك الأودي حدثنا جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال : « مامطر قوم من ليلة إلا أصبح قوم بها كافرين . ثم قال « وتعملون رزقكم أنكم تكذبون » يقول قائل مطرنا بنجم كذا وكذا » وعن الإمام مالك بن أنس رحمه الله أنه بلغه أن أبا هريرة رضي الله عنه كان يقول إذا أصبح وقد مطر الناس : مطرنا بنوء الفتح ، ثم يتلو هذه الآية « ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ، وما يمسك فلا مرسل له من بعده » وروى ابن جرير بسنده عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : مامطر قوم قط إلا أصبح بعضهم كافرا يقولون مطرنا بنوء

كذا وكذا ، وقرأ ابن عباس « وتعملون رزقكم أنكم تكذبون » وهذا إسناد صحيح إلى ابن عباس .

ماورد في العدوى

وأما العدوى . فكانوا يعتقدون سرعان المرض من جسد إلى جسد بطبيعته ، فنفى الله تعالى ذلك ورسوله ﷺ قال الله تعالى « قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا ، هو مولانا ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون » ، وقال تعالى « ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله : ومن يؤمن بالله يهد قلبه » ، وقال تعالى « قل فادرؤا عن أنفسكم الموت إن كنتم صابدين » ، وقال تعالى « أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة » ، الآيات ، وقال تعالى « قل إن الموت الذى تفرون منه فإنه ملاقيكم » ، وروى البخارى عن الزهري قال : أخبرنى سنان بن أبى سنان الدؤل أن أبا هريرة رضى الله عنه قال إن رسول الله ﷺ قال « لا عدوى » فقام أعرابى فقال أرايت الإبل تكون فى الرمال أمثال الأطباء فيأتها البعير الأجرى فتجرب ، قال النبى ﷺ « فمن أعدى الأول » ورواه مسلم من طريق آخر بنحوه . وقال للبخارى رحمه الله تعالى : حدثنى محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال : سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال « لا عدوى ولا طيرة » ، ويعجبنى القول . قالوا وما ألقأل ؟ قال كلمة طيبة « ورواه مسلم . ولهما من طرق عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر » ، هذا لفظ البخارى ، والأحاديث فى نفى العدوى كثيرة فى الصحيحين والسنن وغيرها ، ولا يعارض ذلك حديث « لا يورد ممرض على مصح » وحديث « فر من المجدوم فرارك من الأسد » وكلاهما فى الصحيح متصلًا بحديث « لا عدوى ولا طيرة » ، فإن البخارى رحمه الله تعالى قال : حدثنا أبو إيمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثنى أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال إن رسول الله ﷺ قال « لا عدوى » . قال أبو سلمة بن عبد الرحمن سمعت أبا هريرة عن النبى ﷺ قال « لا توردوا الممرض على المصح » وقال رحمه الله تعالى قال عفان حدثنا سليم بن حيان حدثنا سعيد بن ميناء قال سمعت أبا هريرة يقول : قال رسول الله ﷺ « لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر » ، وفر من المجدوم كله تفر من الأسد .

والجمع بين نفى العدوى وبين النهى عن إيذاء الممرض على المصح والأمر بالفرار من

المجنوم ومافى معناها من ثلاثة أوجه كلها نفى العدوى فيها على إطلاقه . الوجه الأول : أنه ﷺ أمر بالفرار من المجنوم لئلا يتفق للمخالط شيء من ذلك ابتداء لا بالعدوى المنفية فيظن أنه بسبب المخالطة فيعتقد ثبوت العدوى التى نفاها رسول الله ﷺ فيقع في الحرج ، فأمر ﷺ بتجنب ذلك شفقة منه على أمته ورحمة بهم وجسما للمادة وسدا للذريعة لا إثباتا للعدوى كما يظن بعض الجهلة من الأطباء ، والدليل على ذلك قوله ﷺ للأعرابي الذى استشهد لصحة العدوى يكون البعير الأجرب يدخل فى الإبل الصالح فنجرب ، فقال له ﷺ « فمن اعدى الأول » يعنى أن الله تعالى ابتداء المرض فى الباقي كما ابتداءه فى الأول لا أن ذلك من سرعان المرض بطبيعته من جسد إلى آخر . الوجه الثانى : أن نبيه ﷺ عن المخالطة لأنها من الأسباب التى أجرى الله تعالى العادة بأنها تقضى إلى مسبباتها لا استقلالاً بطبيعتها ، ولكن الله سبحانه وتعالى هو الذى خلق الأسباب ومسبباتها فإن شاء تعالى أبقى السبب وأثر فى مسيبه بقضاء الله تعالى وقدره ، وإن شاب سلب الأسباب قواها فلا تؤثر شيئا ، ومن قوى إيمانه وكمل توكله وثقته بالله ، وشاهد مصير الأمور كلها إلى رب الأرباب ومسبب الأسباب كما أن مصدرها من عنده عز وجل فنفسه أية وهمة عليه وقلبه ممتلئ بنور التوحيد فهو واثق بخالق السبب ليس لقلبه إلى الأسباب أدنى التفات سواء عليه فعلها أو لم يفعلها ، والدليل على ذلك على ما روى أبو داود رحمه الله تعالى حدثنا عثمان بن أفى شية حدثنا يونس بن محمد حدثنا مفضل بن فضالة عن حبيب بن الشهيد عن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ أخذ بيد مجنون فوضعها معه فى القصعة وقال « كل ثقة بالله وتوكل عليه » نفى أمره ﷺ بمجانبة المجنون إثبات للأسباب التى خلقها الله عز وجل وفى أكله ﷺ معه تعليم لنا بأن الله هو مالكها فلا تؤثر إلا بإذنه ولا يصيب العبد إلا ما كتب الله له . الوجه الثالث أن النفوس تستقدر ذلك وتنقبض عند رؤيته وتشتتر من مخالطته وتكرهه جداً لاسيما مع ملامسته وشم رائحته فيحصل بذلك تأثير بإذن الله فى سقمها قضاء من الله وقدر لا بانتقال الداء بطبيعته كما يعتقد أهل الجاهلية ، والدليل على هذا ما رواه أبو داود رحمه الله تعالى : حدثنا مخلد بن خالد وعباس العنبري قالا حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن يحيى بن عبد الله بن بحر قال : أخبرني من سمع فروة بن مسيك قال : قلت يارسول الله أرض عندنا يقال لها أرض أئين هى أرض ريفنا وميرتنا وإنما وثقة — أو قال وبهاؤها شديد — فقال النبي ﷺ « دعها عنك فإن من القرف التلف » والقرف بالتحريك هو مقاربة البواء ومدانة المريض ، والتلف بوزنه هو الهلاك

يعنى أنه سبب فيه قد يؤثر بإذن الله تعالى لا سيما مع كراهة النفس له واشتمالها منه « والله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين » .

فإذا تبين لك هذا الجمع بين نفى العدى وبين الأمر بمجانبة الداء ، تبين لك الجمع بينهما وبين النهى عن إيراد المرض على المصح ، فإنه إذا كان عليه السلام قد أمر المصح بمجانبة الداء فلأن ينهى المريض عن إيراده على المصح من باب أولى ، فإن العلل التى قدما أنها من سبب النهى عن القدوم على الوباء والأمر بمجانبته موجودة فى إيراد المرض على المصح بزيادة كونها ليست باختيار المصح كقدومه هو بل مع كراهته لها وانقباضه من ذلك المرض وربما أدى ذلك إلى بغضه إياه وغير ذلك . والمقصود أن نفى العدى مطلق على عمومها ، وفيه إفراز الله سبحانه وتعالى بالتصرف فى خلقه ، وأنه مالك الخير والشر وييده النفع والضر ، لا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع ، ولا راد لقضائه ولا معقب لحكمه ، ولا مغال له فى شئ من خلقه وأمره ، وفى ذلك تقوية لقلوب المؤمنين ، وإمداد لهم بقوة التوكل وصحة اليقين ، وحجة لهم على المشركين وسائر المعاندين ، وليس فى الأمر بمجانبة البلاء ولا فى النهى عن إيراده على المعافى منه منافاة ولا مناقضة ، بل ذلك مع الثقة بالله والتوكل عليه من فعل الأسباب النافعة وتوق الأسباب المؤذية ودفع القدر بالقدر والاتجاه من الله إليه ، وليس فى فعل الأسباب ماينافى التوكل مع اعتماد القلب على خالق السبب ، وليس التوكل بترك الأسباب ، بل التوكل من الأسباب ، وهو أعظمها وأنفعها وأرجحها ، كأن من اضطربت نفسه ووجل قلبه فرقاً وخوفاً وارتياباً وعدم يقين بالقدر لا يكون متوكلاً على الله بمداناته المرضى والمبتلين وتركه فعل الأسباب ، فكما لا يكون المرتاب متوكلاً بمجرد تركه الأسباب ، كذلك لا يكون الموحد تاركاً التوكل أو ناقصه بمجرد فعل الأسباب النافعة وتوق المضرة وحرصه على ماينفعه ، فإنما الشأن فيما قر فى القلوب وسكنت إليه النفوس ، والتوفيق بيد الله ، والمعصوم من عصمه الله تعالى ، ومن هذا الباب نبيه عليه السلام عن القدوم على البلاد التى بها الطاعون وعن الخروج منها فراراً منه ، فإن فى القدوم عليه تعرضاً للبلاء ، وإلقاء بالأيدى إلى التهلكة وتسبباً للأمر الذى أجرى الله تعالى العادة بمضرتها . وفى الفرار منه تدبىحاً لقضاء الله عز وجل وارتياباً فى قدره وسوء ظن بالله عز وجل ، فأين المهرب من الله وإلى أين المفر ، لا ملجأ من الله إلا إليه ، كما روى مالك فى موطنه عن ابن شهاب عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن عبد الله بن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن عبد الله بن عباس أن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه خرج إلى الشام حتى

إذا كان يسرغ لقيه أمراء الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فأخبروه أن الوباء قد وقع بأرض الشام ، قال ابن عباس فقال عمر بن الخطاب ادع إلى المهاجرين الأولين ، فدعاهم فاستشارهم وأخبرهم أن الوباء قد وقع بالشام فاختلقوا ، فقال بعضهم : قد خرجت لأمر ولا نرى أن ترجع عنه . وقال بعضهم : معك بقية الناس وأصحاب رسول الله ﷺ ولا ترى أن تقدمهم على هذا الوباء . فقال عمر : ارتفعوا عني ، ثم قال : ادع لي الأنصار ، فدعوهم فاستشارهم فسلكوا سبيل المهاجرين واختلقوا كاختلافهم . فقال : ارتفعوا عني ، ثم قال : ادع لي من كان هاهنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح ، فدعوهم فلم يختلف عليه منهم رجلان ، فقالوا : نرى أن ترجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوباء ، فنادى عمر في الناس : إني مصيبخ على ظهر ، فأصبحوا عليه ، فقال أبو عبيدة : أفراراً من قدر الله ؟ فقال عمر : لو غيرك قالها يابأ عبيدة نعم نفر من قدر الله إلى قدر الله . أ رأيت لو كان لك إبل فهبطت وادياً له عدوتان إحداهما خصبة والأخرى جديبة ، أليس إن رعيت الخصبة رعيتها بقدر الله ، وإن رعيت الجديبة رعيتها بقدر الله ؟ فجاء عبد الرحمن بن عوف وكان غالباً في بعض حاجته فقال : إن عندي من هذا علماً ، سمعت رسول الله ﷺ يقول « إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه . وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه » قال فحمد الله عمر ثم انصرف . وأخرجه الشيخان . من طريقه بلفظه ، وقوله ﷺ « فلا تخرجوا فراراً منه » تفيد للنبي بخروج لقصد الفرار ، فلا يدخل في ذلك من خرج لحاجته اللازمة ، كما قيد ﷺ الشهادة به للماكث ببلده بما إذا كان صابراً محتسباً صحيح اليقين ثابت العزيمة قوى التوكل مستمسكاً لقضاء الله عز وجل ، كما قال البخاري رحمه الله تعالى : باب أجر الصابر في الطاعون . حدثنا إسحاق أخبرنا حبان حدثنا داود بن أبي الفرات حدثنا عبد الله ابن بريدة عن يحيى بن يعمر عن عائشة زوج النبي ﷺ ورضي الله عنها أنها أخبرتنا أنها سألت رسول الله ﷺ عن الطاعون فأخبرها نبي الله ﷺ أنه كان عذاباً يبعثه الله على من يشاء ، فجعله الله تعالى رحمة للمؤمنين ، فليس من عبد يقع الطاعون فيمكث في بلده صابراً يعلم أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر الشهيد ، فخرج بهذه الأوصاف من مكث في أرضه مع نقصان تركه وضعف يقينه فليس له هذه الفضيلة ، ومع هذا فلا يحل له الفرار منه لعموم النهي وله أجره على امتثال الشرع بحسب نيته وقوة إيمانه ، وإن خرج فراراً منه فهي معصية أضافها إلى ارتيابه وضعف يقينه والعياذ بالله وعلى هذا يحمل حديث أنس عن البخاري أيضاً قال :

قال رسول الله ﷺ « الطاعون شهادة لكل مسلم » فإن مفهوم الحديث الأول أن من لم يتصف بالصفات المذكورة لا يكون شهيداً وذلك لضعف يقينه ، وقد يقال هو شهيد في الصورة وليس مثل المتصف بتلك الصفات ، كما أن شهداء المعركة الذين يقتلون في معركة الكفار ليسوا سواء ، بل يتفاوتون بتفاوت نياتهم ومواقف قلوبهم ، وذلك معلوم من الدين بالضرورة والله تبارك وتعالى أعلم .

الكلام على الطيرة والتطير والغول

وأما الطيرة فهي ترك الإنسان حاجته ، واعتقاده عدم نجاحها ، تشاؤماً بسماع بعض الكلمات القبيحة كيا هالك أو يا محروق ونحوها . وكذا التشاؤم ببعض الطيور كاللومة وما شاكلها إذا صاحت ، قالوا إنها ناعبة أو مخبئة بشر ، وكذا التشاؤم بملاقاة الأعور أو الأعرج أو المهزول أو الشيخ الهرم أو العجوز الشمطاء ، وكثير من الناس إذا لقيه وهو ذاهب لحاجة صده ذلك عنها ورجع معتقداً عدم نجاحها ، وكثير من أهل البيع لا يبيع من هذه صفته إذا جاءه أول النهار ، حتى يبيع من غيره تشاؤماً به وكراهة له . وكثير منهم يعتقد أنه لا ينال في ذلك اليوم خيراً قط ، وكثير من الناس يتشاؤم بما يعرض له نفسه في حال خروجه كما إذا عثر أو شيك يرى أنه لا يرى خيراً ، ومن ذلك التشاؤم ببعض الأيام أو ببعض الساعات كالخادى والعشرين من الشهر وآخر أربعاء فيه ونحو ذلك فلا يسافر فيها كثير من الناس ولا يعتقد فيها نكاحاً ولا يعمل فيها عملاً مهماً ابتداءً ، يظن أو يعتقد أن تلك الساعة نحس ، وكذا التشاؤم ببعض الجهات في بعض الساعات فلا يستقبلها في سفر ولا أمر حتى تنقضي تلك الساعة أو الساعات . وهي من أكاذيب المنجمين الملاعين ، يزعمون أن هناك فلكاً دوّاراً يكون كل يوم أو ليلة في جهة من الجهات فمن استقبل تلك الجهة في الوقت الذي يكون فيها هذا الفلك لا ينال خيراً ولا يأمن شراً ، وهم في ذلك كاذبون مفترون قبيحهم الله ولعنهم ، قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل . ومن ذلك التشاؤم بوقوع بعض الطيور على البيوت يرون أنها معلمة بشر . وكذا صوت الثعلب عندهم ، ومن ذلك الاستقسام بتفجير الطير والظباء فإن تيامنت ذهبوا لحاجتهم وإن تياسرت تركوها . وهذا من الاستقسام بالأزلام الذي أمر الله تعالى باجتنابه وأخبر أنه رجس من عمل الشيطان ، وهذا وما شاكله كثير منه كان في الجاهلية قبل النبوة وقد أبطله الإسلام فأعاده الشيطان في هذا الزمان أكثر مما كان عليه في الجاهلية بأضعاف مضاعفة ، ووسع دائرة ذلك وسباعده عليه

باطِنَ الْإِنْسِ مِنَ الْكَهْنَةِ وَالْمَنْجَمِينَ وَأَصْرَاهِمَ وَأَتْبَاعَهُمْ إِنْ أَرَادَهُمُ اللَّهُ وَالْحَقَّهُمْ بِهِ آمِينَ .

قال الله تعالى (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون ، فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه ، وإن تصبهم سيئة يطغروا بموسى ومن معه ، إلا إنما طائرهم عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون) وقال تعالى (ولقد أرسلنا إلى نوح أخاهم صالحاً أن اعبدوا الله فإذا هم فريقان يختصمون ، قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة لولا تستغفرون الله لعلكم ترحمون ، قالوا طيئرا بك وبمن معك ، قال طائركم عند الله بل أنتم قوم تفتنون) وقال تعالى في قصة الثلاثة رسل عيسى (قالوا ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون ، وما علينا إلا البلاغ المبين ، قالوا إنا تطيرنا بكم) قال مجاهد في قوله تعالى (فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه) قالوا : العافية والرخاء نحن أحق بها (وإن تصبهم سيئة) قال بلاء وعقوبة (يطغروا بموسى) قال : يتشاعروا به . وأخرج بن جرير عن ابن عباس (ألا إنما طائرهم عند الله) قال الأمر من قبل الله . وقال رضى الله عنه في قوله (طائركم عند الله) قال : الشؤم أتاكم من عند الله لكفركم ، وتقدم ذكر الطيرة ونفيها في الأحاديث السابقة . وقال البخارى رحمه الله تعالى : حدثنى عبد الله بن محمد حدثنا عثمان ابن عمر حدثنا يونس عن الزهرى عن سالم عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « لا عدوى ولا طيرة » والشؤم في ثلاث : في المرأة والدار والداية ، والشؤم ضد اليمن ، وهو عدم البركة ، والمراد به الأمر المحسوس المشاهد كالمرأة العاقرة التى لاتلد أو اللسنة المؤذية أو المبذرة بمال زوجها سفاهة ونحو ذلك . وكذا الدار الجديبة أو الضيقة أو الوبيصة الوحيمة المشرب أو السيئة الجيوان وما في معنى ذلك ، وكذا الداية التى لاتلد ولا نسل لها أو الكثيرة العيوب الشينة الطبع وما في معنى ذلك ، فهذا كله شيء ضرورى مشاهد معلوم ليس هو من باب الطيرة المنفية فإن ذلك أمر آخر عند من يعتقد له ليس من هذا لأنهم يعتقدون أنها تحس عمل صاحبها لذاتها لا لعدم مصلحتها وانتفاعها فيعتقدون أنه إن كان غنياً افتقر ليس بتبذيرها بل لنحاستها عليه ، وإنه إن يأخذها يموت بمجرد دخولها عليه لا بسبب محسوس بل عندهم أن لها نجماً لا يوافق نجمه بل ينطحه ويكسره ، وذلك من وحى الشيطان يوحىه إلى أوليائه من المشركين ، قال الله تعالى (وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم) وقال تعالى (إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) حتى إن رجلاً في زماننا هذا كان يشعوذ على الناس بذلك فيفرق به بين المرء وزوجه . فتنبه له بعض العامة بمن يحضر مجالس الذكر ويسمع ذم المنجمين وتكذيبهم بالآيات والأحاديث فقال له : إني أهد أن أنكح امرأة ،

ما ترى فيها هل هي سعدى أو خسر على ؟ فعرس ذلك على فواعد الشيطانية ثم قال له : دعها فإنك إن أخذتها لا تبلى معها ثوباً ، يعنى يموت سريعاً لا تطول معها صحبته ، وكانت تلك المرأة التى سأله عنها وسمها له هى زوجته وقد طالت صحبته معها وله منها نحو خمسة من الأولاد ، فدعاهم كلهم بأسمائهم حتى حضروا فقال له : هؤلاء أولادى منها . ولهذا نظرنا كثيرة من خرافاتهم . والمتعود أن الشؤم المثبت فى هذا الحديث أمر محسوس ضرورى مشاهد ليس من باب الطيرة المتعبدية التى يعتقدونها أهل الخاهلية ومن وافقهم .

وقال البخارى رحمه الله تعالى : حدثنا أبو الجناد أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عتبة أن أبا هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا طيرة . وخيرها الفأل . قالوا وما الفأل ؟ قال : الكلمة الصالحة . يسميها أحدكم » . قال حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا هشام عن قتادة عن أنس رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لا عدوى ولا طيرة . ويعجبني الفأل الصالح الكلمة الحسنة » ، قلت ومن ذلك قوله ﷺ يوم صلح الحديبية حين جاء سهيل بن عمرو قال : « سهل الله أمركم » الحديث وما شاكه .

ومن شرط الفأل أن لا يعتمد عليه وأن لا يكون مقصوداً ، بل أن يتفق للإنسان ذلك من غير أن يكون له على بال . ومن البدع الذميمة والمخدرات الوحشية مأخذ الفأل من المصحف فإنه من اتخاذ آيات الله هزواً ولعباً ولهوياً ، ساء ما يعملون . وما أدرى كيف حال من فتح على قوله تعالى (لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل) وقوله (وغضب الله عليه ولعنه) وأمثال هذه الآيات . ويرى أن أول من أحدث هذه البدعة بعض المروانية وأنه تفاعل يوماً ففتح المصحف فماتفق للاستفتاحه قول الله عز وجل (واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد) الآيات فيقال إنه أحرق المصحف غضباً من ذلك وقال أحياناً لا نسود بها الأوراق . والمقصود أن هذه بدعة قبيحة ، والفأل إذا قصده المتفائل فهو طيرة كالاستقسام بالأزلام ، وقد روى الإمام أحمد فى تعريف الطيرة حديث الفضل بن العباس رضى الله عنهما « إنما الطيرة ما أمضاك أو ردك ، وروى فى كفارتها حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه وقفه » من رده الطيرة عن حاجته فقد أشرك . قالوا : فما كفارة ذلك ؟ قال : أن تقول : اللهم لا خير إلا خيرك ، ولا طير إلا طيرك ، ولا إله غيرك » . وقال أبو داود رحمه الله تعالى : حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن سلمة ابن كهيل عن عيسى بن عاصم عن زرين نحيش عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال :

« الطيرة شرك » ثلاثاً « وما منا إلا ، ولكن الله يذهب بالتوكل » وقوله « وما منا إلا » إلخ هو من يذهبه بالتوكل » كل هذا عندي قول عبد الله بن مسعود ، وقال رحمه الله تعالى : حدثنا أحمد بن حنبل وأبو بكر بن أبي شيبة قالوا حدثنا وكيع عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة بن عامر عن أحمد القرشي قال ذكرت الطيرة عند رسول الله ﷺ فقال « أحسنها الفأل ولا ترد مسلماً . فإذا رأى أحدكم ما يكره فليقل : اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ، ولا يدفع السيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك » .

وأما القول فهي واحد الغيلان وهي من شر شياطين الجن وسحرتهم والنفي لما كان يعتقد أهل الجاهلية فيهم من الضر والنفع ، وكانوا يخافونهم خوفاً شديداً ويستعينون ببعضهم من بعض كما قال تعالى عنهم (وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً) زاد الإنس الجن جرأة عليهم وشرّاً وطغياناً ، وزادهم الجن إخافة وخيلاً وكفراناً . وكان أحدهم إذا نزل وادياً قال : أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهائه فيأتي الشيطان فيأخذ من مال هذا المستعذ أو يروعه في نفسه ، فيقول : يا صاحب الوادي ، جارك أو نحو ذلك . فيسمع منادياً ينادي ذلك المعتدي أن اتركه أو دعه أو ما أشبه ذلك . فأبطل الله تعالى ورسوله ﷺ ذلك ونفى أن يضرُوا أحداً إلا بإذن الله عز وجل ، وأبدلنا عن الاستعاذة بالخلوقين الاستعاذة بجبار السموات والأرض ، رب الكون وخالقه ومالكه وإلهه وبأسمائه الحسنى وصفاته العليا وكلماته التامات التي لا يجاوزهن جبار ولا متكبر ، فقال الله تبارك وتعالى (قل رب أعوذ بك من همزات الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضرون) وقال تعالى (وإما ينزغتك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله) وقال تعالى (قل أعوذ برب الفلق) إلى آخر السورة ، (قل أعوذ برب الناس) إلى آخر السورة . وغيرها من الآيات ، وقال رسول الله ﷺ في هاتين السورتين « ما سألت سائلاً بمثلها ولا استعاذ مستعذ بمثلها » ، وقال ﷺ « من نزل منزلاً فقال : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، لم يضره شيء حتى يرحل من منزله ذلك » وهو في الصحيح . وفي الأحاديث « إذا تقولت الغيلان فيادوا بالأذان » وفي الحديث الصحيح « إن الشيطان إذا سمع النداء أدبر وله ضراط . وفي لفظ حصاص » وأحاديث الاستعاذة والأذكار في طرد الشيطان وغيره كثيرة مشهورة منسوبة في مواضعها من كتب السنة ، وأما قول من قال إن المراد في الحديث نفى وجود

الغيلان مطلقاً فليس بشيء لأن ذلك مكابرة للأمر المشاهدة المعلومة بالضرورة في زمن النبي ﷺ وقبله وبعده من إثباتهم وانصرافهم ومخاطبتهم وتشكيلهم . والله أعلم .

وأما الهامة والصفر فقال أبو داود رحمه الله تعالى : حدثنا محمد بن المصفى حدثنا بقية قال : قلت لـمحمد — يعنى ابن راشد — قوله « هام » قال كانت الجاهلية تقول : ليس أحد يموت فيدفن إلا خرج من قبره هامة . قلت فقوله « صفر » قال : سمعت أهل الجاهلية يستثمعون بصفر ، فقال النبي ﷺ « لا صفر » قال محمد : وقد سمعنا من يقول هو وجع يأخذ في البطن ، فكانوا يقولون هو يعدى فقال « لا صفر » ، وقال رحمه الله : حدثنا يحيى بن خلف حدثنا أبو عاصم حدثنا ابن جريج عن عطاء قال : يقول الناس الصفر وجع يأخذ في البطن . قلت فما الهامة ؟ قال يقول الناس : الهامة التي تصرخ هامة الناس ، وليست بهامة الإنسان ، إنها هي دابة . وقال رحمه الله : قرئ على الحارث بن مسكين وأنا شاهد أخبركم أشهب قال : سئل مالك عن قوله « لا صفر » قال : إن أهل الجاهلية كانوا يحلون صفر ، يحلون عاماً ويحرمونه عاماً ، فقال النبي ﷺ « لا صفر » . قلت وكل هذه المعاني لهذه الألفاظ قد اعتقدها الجاهل وكلها بجميع معانيها المذكورة منفية بنص الحديث . والله الحمد والمئة .

مرتبة الإحسان

وثالث مرتبة الإحسان وتلك أعلاها لدى الرحمن
وهي رسوخ القلب في العرفان حتى يكون الغيب كالعيان

هذه المرتبة هي الثالثة من مراتب الدين المفصلة في حديث جبريل المتقدم وهي أعلى مراتب الدين وأعظمها خطراً وأهلها هم المستكملون لها السابقون بالخيرات المقربون في علو الدرجات ، وقد قدمنا أن الإسلام هو الأركان الظاهرة عند التفصيل واقتزانه بالإيمان ، والإيمان إذ ذاك هو الأركان الباطنة والإحسان هو تحسين الظاهر والباطن ، وأما عند الإطلااق فكل منها يشمل دين الله كله ، وقد جاء الإحسان في القرآن في مواضع كثيرة ، تارة مقترناً بالإيمان وتارة بالتقوى ، وتارة بهما معاً ، وتارة بالجهد ، وتارة بالعمل الصالح مطلقاً . قال الله تبارك وتعالى (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين) وقال

تعالى (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) وقال تعالى (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا ننزع أجر من أحسن عملا) وقال تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين) وقال تعالى (يلي من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وقال تعالى (ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى) . وثارة بالإنفاق في سبيل الله وهو من الجهاد كقوله تعالى (وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة وأحسنوا إن الله يحب المحسنين) . وقد فسر النبي ﷺ تفسيراً لا يستطيعه من المخلوقين أحد غيره ﷺ لما أعطاه الله تعالى من جوامع الكلم فقال ﷺ « الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » أخبر ﷺ أن مرتبة الإحسان على درجتين، وأن للمحسنين في الإحسان مقامين متفاوتين:

المقام الأول — وهو أعلاهما — أن تعبد الله كأنك تراه . وهذا مقام المشاهدة ، وهو أن يعمل العبد على مقتضى مشاهدته لله عز وجل بقلبه ، وهو أن يتنور القلب بالإيمان وتنفذ البصيرة في العرفان حتى يصير الغيب كالعيان ، فمن عبد الله عز وجل على استحضار قربة منه وإقباله عليه وأنه بين يديه كأنه يراه أوجب له ذلك الخشية والخوف والهيبة والتعظيم ، وفي حديث حارثة المرسل أن النبي ﷺ قال له « يا حارثة كيف أصبحت ؟ قال : أصبحت مؤمناً حقاً . قال : أنظر ما تقول . فإن لكل قول حقيقة . قال يا رسول الله عزفت نفسي عن الدنيا فأسهرت ليلي وأظلمات نهارى وكأني أنظر إلى عرش ربي بارزاً ، وكأني أنظر أهل الجنة في الجنة يتزاورون فيها ، وكأني أنظر إلى أهل النار في النار كيف يتعاوون فيها . قال : أبصرت فالزم » عبد نور الله تعالى بصيرته .

المقام الثاني مقام الإخلاص ، وهو أن يعمل العبد على استحضار مشاهدة الله إياه واطاعه عليه وقربه منه ، فإذا استحضر العبد هذا في عمله وعمل عليه فهو مخلص لله تعالى ، لأن استحضاره ذلك في عمله يمنعه من الالتفات إلى غير الله وإرادته بالعمل ، وهذا المقام هو الوسيلة الموصلة إلى المقام الأول . ولهذا أتى به النبي ﷺ تعليلاً للقول فقال « فإن لم تكن تراه فإن يراك » ، وفي بعض ألفاظ الحديث « فإنك إلا تكن تراه فإنه يراك » فإذا تحقق في عبادته بأن الله تعالى يراه ويطلع على سره وعلايته وباطنه وظاهره ولا يخفى عليه شيء من أمره فحينئذ يسهل عليه الانتقال إلى المقام الثاني وهو دوام التحقيق بالبصيرة إلى قرب الله تعالى من عبده ومعيته حتى كأنه يراه . وقد ذكر الله تبارك وتعالى هذا المعنى في غير

ما موضع من القرآن، كما قال تبارك وتعالى: (وما تطلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه ، وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين ، ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا عززون، الذين آمنوا وكانوا يتقون، لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم) وقال تبارك وتعالى (وإذا سألك عبادى عنى فإنى قريب أجيب دعوة الداعى إذا دعان فليستجيبوا لى وليؤمنوا لى لعلهم يرشدون) وقال تبارك وتعالى (وتوكل على العزيز الرحيم الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين إنه السميع العليم) وغير ذلك من الآيات ، فأولياء الله المتقون المحسنون ، هم الذين آمنوا بالله عز وجل وبإلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته ، وأفردوه بالعبادة محبة وتذللاً وانقياداً وخوفاً ورجاء ورغبة ورهبة وخشية وخشوعاً ومهابة وتعظيماً وتوكلاً عليه وافئزازاً إليه واستغناء به عما سواه ، واتقوه بامتنال أوامره وعبدة مرضاته وترك مناهيه وموجبات سخطه سرراً وعلناً وظاهراً وباطناً قولاً وعملاً واعتقاداً ، واستشعرت قلوبهم ونفوسهم إحاطة الله عز وجل بهم علماً وقدره ولطفاً وخبرة بأقوالهم وأعمالهم ونياتهم وأسرارهم وعلانياتهم وحركاتهم وسكناتهم وجميع أحوالهم كيف عملوا وأين عملوا ومتى عملوا ، فكان عملهم خالصاً لله موافقاً لشريعة موافقاً لما جاء به رسله ونطقته به كتبه ، مستحضرين ذلك بقلوبهم نافذة فيه بصائرهم فأخلصوا لله العمل وراقبوه مراقبة من ينظر إلى ربه لكرامات علمهم بأن الله ينظر إليهم ويرى حالهم ويسمع مقالهم ، فطرحوا النفوس بين يديه وأقبلوا بكليتهم عليه والتجأوا منه إليه وعادوا به منه وأحبوه من كل قلوبهم فامتلاّت بنور معرفته فلم تتسع لغيره ، فيه يبصرون وبه يسمعون وبه يبطشون وبه يمشون ويرؤيتهم يذكر الله تعالى ويذكرون .

وقال البخارى رحمه الله تعالى : حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبى حدثنا الأعمش سمعت أبا صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه يقول : قال النبى ﷺ يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدى لى وأنا معه إذا ذكرنى ، فإن ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى ، وإن ذكرنى فى ملأ ذكرته فى ملأ خير منهم ، وإن تقرب إلى شياً تقربت إليه ذراعاً ، وإن تقرب إلى ذراعاً تقربت إليه باعاً ، وإن أتانى يمشى أتيت هرولة . وقال رحمه الله تعالى : حدثنى محمد بن عثمان ابن كرامة حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال حدثنى شريك بن عبد الله ابن أبى نمر عن عطاء عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله تعالى قال : من عادى لى ولياً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدى بشئ أحب إلى مما افترضته عليه ، وما يزال

عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها . وإن سألنى لأعطينه ، ولكن عاذى لأعيلنه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددى عن نفس عبدى المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته » ذكروا الله تعالى فذكرهم ، وشكروهم فشكرهم ، وتولوه ، ووالوا فيه فتولاهم . وعادوا أعداءه لأجله فأذن بالحرب من عاداهم ، وأحسنوا إعبادة ربهم فأحسن جزاءهم وأجزله ، عيلوه على قدر معرفتهم به فجازاهم بفضله وزادهم (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة — هل جزاء الإحسان إلا الإحسان) ولما ذكر أهل الجنة وما وعدهم به من النعم وصفهم أن ذلك جزاء إحسانهم فقال (إن المتقين فى جنات وعيون آخذين ما آتاهم ربهم إنهم كانوا قبل ذلك محسنين) ، ثم فسر إحسانهم (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ، وبالأشجار هم يستغفرون ، وفى أموالهم حق للسائل والمحروم) وقدمتا فى الفصل الأول أن الحسنى التى وعد الله عز وجل المحسنين هى الجنة ، والتهادة هى النظر إلى وجه الله عز وجل كما رواه مسلم عن صهيب عن النبى ﷺ . فلما كانوا يعبدون الله عز وجل فى الدنيا على وجه الحضور والمراقبة كأنهم يرونه بقلوبهم وينظرون إليه فى حال عبادتهم إياه كان جزاؤهم على ذلك النظر إلى وجهه تبارك وتعالى فى الآخرة عياناً بأبصارهم ، وعكس هذا ما أخبر به عن المكذبين الذين ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فقال تعالى فيهم (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) لما كان حالهم فى الدنيا التكذيب وأعقبهم ذلك التكذيب تراكم الران على قلوبهم حتى حجبت عن معرفته ومراقبته فى الدنيا فكان جزاؤهم على ذلك أن حجبا عن رؤيته فى الآخرة ، وذلك قول الله عز وجل (ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى) . (ربنا آتانا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) .

هذا آخر ما يسر الله تعالى من الكلام على مفردات حديث جبريل ، وقد قال ابن رجب رحمه الله تعالى فى شرح الأربعين بعد كلامه على مراتب الدين فى هذا الحديث ، قال : فمن تأمل ما أشرنا إليه ما دل عليه هذا الحديث العظيم علم أن جميع العلوم والمعارف يرجع إلى هذا الحديث ويدخل تحته ، وأن جميع العلماء من فرق هذه الأمة لا تخرج علومهم التى يتكلمون فيها عن هذا الحديث وما دل عليه بجملا ومفصلا ، فإن الفقهاء إنما يتكلمون فى العبادات التى هى من جملة خصال الإسلام ، ويضيفون إلى ذلك الكلام فى أحكام الأموال والأبضاع والدماء ، وكل ذلك من علم الإسلام كما سبق التنبيه عليه ، ويبقى كثير من علم الإسلام — من الآداب والأخلاق وغير ذلك — لا يتكلم عليه إلا القليل منهم ،

ولا يتكلمون على معنى الشهادتين وهما أصل الإسلام كله . والذين يتكلمون على أصول الديانات يتكلمون على الشهادتين وعلى الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والإيمان بالقدر خيره وشره ، والذين يتكلمون على علم المعارف ومقامات العباد يتكلمون على مقام الإحسان وعلى الأعمال الباطنة التى تدخل فى الإيمان أيضاً كالخشية والمحبة والتوكل والرضا والصبر ونحو ذلك . فأنصرت العلوم الشرعية التى يتكلم عليها فرق المسلمين فى هذا الحديث ورجعت كلها إليه ، ففى هذا الحديث وحده كفاية لله الحمد والمنة . انتهى كلامه رحمه الله تعالى .

ست مسائل تتعلق بمباحث الدين

(فصل) فى مسائل تتعلق بما تقدم من مباحث الدين : الأولى كون الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية . والثانية تفاضل أهله فيه . والثالثة أن فسق أهل الملة الإسلامية لا يكفر بدين الشرك ولو أزمه إلا إذا استحله . والرابعة أنه لا يخلد فى النار . والخامسة أنه فى العقاب وعدمه تحت المشيئة . والسادسة أن التوبة فى حق كل فرد مقبولة ما لم يغرر سواء من كفر أو دونه من أى ذنب كان .

٩ - الإيمان يزيد وينقص

إيماننا يزيد بالطاعات ونقصه يكون بالزلات

هذه هى المسألة الأولى من مسائل الفصل ، وهى أن الإيمان يزيد وينقص وعلى ذلك ترجم البخارى رحمه الله تعالى فى كتابه فقال فى جامعه : كتاب الإيمان ، باب قول النبى ﷺ (بنى الاسلام على خمس) وهو قول وفعل يزيد وينقص قال الله تعالى : « ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم » (وزدناهم هدى) (ويزيد الله الذين اعتنوا هدى) وقال تعالى (والذين اعتنوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم) (ويزداد الذين آمنوا إيماناً) وقوله تعالى (وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً) وقال الترمذى رحمه الله تعالى : باب فى استكمال الإيمان والزيادة والنقصان وساق فيه حديث عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « إن أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وألطفهم بأهله » وحديث « يا معشر النساء تصبدن » إلخ وهو فى الصحيحين . والشاهد منه قوله ﷺ « ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لنوى الأبواب وذوى الرأى منكن » وذكر حديث أبى هريرة

وهو في الصحيحين أيضاً قال : رسول الله ﷺ « الإيمان بضع وسبعون باباً فأدناها إمطة الأذى عن الطريق وأرفعها قول لا إله إلا الله » . هذا لفظ الترمذى وقال : حسن صحيح ولفظه « بضع وستون » ولمسلم رواية « بضع وسبعون » لكن قالوا « شعبة » بدل « بابا » . وقال النسائي : باب زيادة الإيمان — وذكر فيه حديث الشفاعة ودلالته منطوقاً على تفاضل أهل الإيمان فيه . وأما الزيادة والنقص فدلالته عليها مفهوماً لا منطوقاً ومثله حديث أبي سعيد الخدري « رأيت الناس وعليهم قمص منها ما يبلغ الثدي » الحديث . وفيه « وعرض على عمر بن الخطاب وعليه قميص يجره ، قالوا : فما أولت ذلك يا رسول الله ؟ قال : الدين » ثم ذكر حديث عمر في نزول قوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم) ودلالته على ذلك منطوقاً ، وعلى ذلك ترجم البخارى رحمه الله تعالى وقال : حدثنا الحسن بن الصباح سمع جعفر ابن عون حدثنا أبو العميس قال أخبرنا قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن رجلاً من اليهود قال له : يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرعونها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً قال : أى آية ؟ قال (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً) قال عمر : قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذى نزلت فيه على النبي ﷺ ، وهو قائم بعرفة يوم الجمعة . وعلى ذلك ترجم أبو داود وغيره من أئمة السنة ، وساقوا في ذلك أحاديث تتضمنه منطوقاً ومفهوماً . قال مسلم بن الحجاج رحمه الله تعالى : حدثنا يحيى بن التيمي وقطن بن نسير واللفظ ليحيى أخبرنا جعفر بن سليمان عن سعيد بن إياس الجريري عن أبي عثمان النهدي عن حنظلة الأسدي قال وكان من كتاب رسول الله ﷺ قال : لقيني أبو بكر رضى الله عنه فقال : كيف أنت يا حنظلة ؟ قال قلت : نافق حنظلة . قال سيحان الله . ما تقول ؟ قال قلت . نكون عند رسول الله ﷺ يذكرنا بالنار والجنة حتى كأننا رأى عين ، فإذا خرجنا من عند رسول الله ﷺ عافسنا أزواج والأولاد الصغار ، فنسينا كثيراً . قال أبو بكر رضى الله عنه : فوالله إنا لنلقى مثل هذا . فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله ﷺ قلت : نافق حنظلة يا رسول الله . فقال رسول الله ﷺ : وما ذاك ؟ قلت : يا رسول الله نكون عندك تذكرنا بالنار والجنة حتى كأننا رأى عين ، فإذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيعات ، نسينا كثيراً . فقال رسول الله ﷺ : والذى نفسى بيده أن لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصافحتكم الملائكة على فرسكم وفي طرقكم ،

لكن يا حنظلة ، ساعة وساعة ، ثلاث مرات . حدثني إسحاق بن منصور أخبرنا عبد الصمد سمعت أبي يحدث حدثنا سعيد الجبري عن أبي عثمان النهدي عن حنظلة قال : كنا عند رسول الله ﷺ فوعظنا فذكر النار . قال ثم جئت إلى البيت فضاحت الصبيان ولاعبت المرأة . قال فخرجت فلقيت أبا بكر فذكرت ذلك له قال وأنا قد فعلت مثل ما تذكر . فلقينا رسول الله ﷺ ، قسنت يا رسول الله نافع حنظلة . فقال : مه ! فحدثه بالحديث فقال أبو بكر : وأنا قد فعلت مثل ما فعل فقال : يا حنظلة ساعة وساعة . ولو كانت تكون قلوبكم كما تكون عند الذكر لصافحتكم الملائكة حتى تسلم عليكم في الطرق . ومن طريق ثالث فذكرنا الجنة والنار الحديث . وعلى هذا إجماع الأمة المعتد بإجماعهم ، وأن الإيمان قول وعمل ويزيد وينقص ، وإذا كان ينقص بالفترة عن الذكر فلأن ينقص بفعل المعاصي من باب أولى كما سيأتى إن شاء الله تبارك وتعالى بيانه قريباً .

٢ - تفاضل أهل الإيمان

وأهله فيه على تفاضل هل أنت كالأملك أو الرسل

هذه هي المسألة الثانية ، وهي تفاضل أهل الإيمان فيه ، كما ذكر الله تبارك وتعالى أقسامهم التي قسمهم عليها بمقتضى حكمته فقال تعالى (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ، فمنهم ظالم لنفسه ، ومنهم مقتصد ، ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله) الآيات ، فقسم تعالى الناجين منهم إلى مقتصدين ، وهم الأبرار أصحاب اليمين الذين اقتصروا على التزام الواجبات واجتناب المحرمات فلم يزيدوا على ذلك ولم ينقصوا منه . وإلى سابق بالخيرات ، وهم المقربون الذين تقربوا إليه بالنوافل بعد الفرائض وتركوا مالا بأس به خوفاً مما به بأس ، وما زالوا يتقربون إلى الله تعالى بذلك حتى كان سمعهم الذي يسمعون به وبصرهم الذي يبصرون به إلى آخر معنى الحديث السابق ، فيه يسمعون به يبصرون به يمشون به يمشون به ينطقون به يعقلون ، يسيحون الليل والنهار لا يفترون . وأما الظالم لنفسه ففى المراد به عن السلف الصالح قولان : أحدهما أن المراد به الكافر . فيكون كقول الله عز وجل في تقسيمهم في سورة الواقعة عند البعث (وكنتم أزواجاً ثلاثة : فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة ، وأصحاب المشعمة ما أصحاب المشعمة ، والسابقون السابقون أولئك

المقربين) إلى آخر الآيات وقسمهم عند الاحتضار كذلك فقال عز وجل (فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم ، وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين ، وأما إن كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم) فإن تفاضل أهل الإيمان في تقسيم هذه السورة إنما هو على درجتين : سابقين مقربين ، وأبرارهم هم أصحاب اليمين . وأما أصحاب الشمال الذين هم المكذبون الضالون فليسوا من أهل الإسلام باتفاق ، وإنما الخلاف في الظالم نفسه في آية فاطر . والقول الثاني أن المراد به عصاة الموحدين فإنهم ظالمون لأنفسهم ، ولكن ظلم دون ظلم ، لا يخرج من الدين ولا يخلد في النار ، فعلى هذا يكون قسم ثالث في تفاضل أهل الإيمان . ورجع هذا القول بن القيم رحمه الله تعالى ، فإذا كان هذا انقفاوت بين أتباع الرسل فكيف تفاوت ما بينهم وبين رسلهم ، وقد ذكر الله تبارك وتعالى أن الرسل متفاضلون فقال (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات) وقد تقدم تقرير ذلك في موضعه ، وكما أخبر الله تبارك وتعالى عن تفاوتهم في الإيمان في دار التكليف كذلك جعل الجنة التي هي دار الثواب متفاوتة الدرجات مع كون كل منهم فيها ، فقال في سورة الرحمن (ولن خاف مقام ربه جنتان . فبأى آلاء ربكما تكذبان . ذواتا أفنان . فبأى آلاء ربكما تكذبان . فيهما عينان تجريان . فبأى آلاء ربكما تكذبان . فيهما من كل فاكهة زوجان . فبأى آلاء ربكما تكذبان . متكئين على فرش بطائنها من استبرق وجنى الجنتين دان . فبأى آلاء ربكما تكذبان . فيهن قاصرات الطرف لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان . فبأى آلاء ربكما تكذبان . كأنهن الياقوت والمرجان ، فبأى آلاء ربكما تكذبان) إلى آخر السورة . وكذا في سورة الواقعة أخبر بصفة الجنة التي يدخلها السابقون أعظم وأعلى من صفات الجنة التي يدخلها أصحاب اليمين ، وكذلك في سورة المطففين . قال تبارك وتعالى (إن الأبرار لفي نعيم ، على الأرائك ينظرون ، تعرف في وجوههم نضرة النعيم ، يسقون من رحيق مختوم ، ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ، ومزاجه من تسنيم . عينا يشرب بها المقربون) وغير ذلك من الآيات . وقال النبي ﷺ « جنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما ، وجنتان من فضة آتيتهما وما فيهما ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبراء على وجوههم في جنة عدن » . وأهل الجنة متفاوتون في الدرجات حتى إنهم يتراعون ، أهل عليين يرون غرفهم من فوقهم كما يرى الكوكب في الأفق الشرق أو الغرب ، ومتفاوتون في الأزواج ومتفاوتون في الفواكه من المطعوم والمشروب ، ومتفاوتون في الفرش والملبوسات ، ومتفاوتون في الملك ، ومتفاوتون في

الحسن والجمال والنور ، ومتفاوتون في قربهم من الله عز وجل ، ومتفاوتون في تكثير زيارتهم إياه ، ومتفاوتون في مقادعهم يوم الميزان ، ومتفاوتون تفاوتاً لا يعلمه إلا الله عز وجل ، وقد قلّمنا أحاديث الشفاعة وفيها أن عصاة الموحدين الذين تمسهم النار بقدر ذنوبهم ، متفاوتون تفاوتاً بعيداً : متفاوتون في مقدار ما تأخذ منهم ، فمنهم من تأخذه النار إلى كعبيه ، ومنهم من تأخذه إلى أنصاف ساقيه ، ومنهم من تأخذه إلى ركبتيه ، ومنهم من تأخذه إلى حقويه ، ومنهم من تأخذه كله إلا مواضع السجود وكذلك يتفاوتون في مقدار لبثهم فيها وسرعة خروجهم منها ، لأنهم متفاوتون في الإيمان والتوحيد الذي بسببه يخرجون منها ولولاه لكانوا مع الكافرين خالدين مخلدين أبداً . فيقال للشفعاء أخرجوا من كان في قلبه مثقال دينار من إيمان ، ثم من كان في قلبه نصف دينار من إيمان ، ثم من كان في قلبه أدنى أدنى أدنى من مثقال ذرة من إيمان . فأتين هذا من الإيمان في قلبه مثل الجبل العظيم ، وأتين من نوره على الصراط كالشمس ، فمن نوره على إبهام قدمه ينو نص تارة ويعلقاً أخرى (أفجعل المسلمين كالمجرمين ، ما لكم كيف تحكمون) . وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « بيننا وأنا نائم رأيت الناس عرضوا على وعليهم قمص ، فمنا ما يبلغ الثدي ، ومنا ما يبلغ دون ذلك ، وعرض على عمر وعليه قميص يجره : قالوا فما أولئك يا رسول الله ؟ قال : الدين » وقال بن أبي مليكة : أدركت ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه . ما منهم أحد يقول إنه على إيمان جبريل وميكائيل . ذكره البخاري تعليقاً مجزوماً به . وقال النبي ﷺ « ملئ عمار إيماناً إلى مشاشه » وقال ﷺ « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان » وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان أهل الأرض لرجح . وقرأ الفضيل بن عياض رحمه الله أول الأتقال حتى بلغ (أولئك هم المؤمنون حقاً لهم درجات عند ربهم ومثفرة ورزق كريم) قال حين فرغ : إن هذه الآية تخبرك أن الإيمان قول وعمل ، وأن المؤمن إذا كان مؤمناً حقاً فهو من أهل الجنة ، فمن لم يشهد أن المؤمن حقاً من أهل الجنة فهو شاك في كتاب الله مكذب ، أو جاهل لا يعلم . فمن كان على هذه الصفة فهو مؤمن حقاً مستكمل الإيمان ، ولا يستكمل الإيمان إلا بالعمل ، ولا يستكمل عبد الإيمان ولا يكون مؤمناً حقاً حتى يؤثر دينه على شهوته ، ولن يهلك عبد حتى يؤثر شهوته على دينه ، يا سفيه ما أجهلك ، لا ترضى أن تقول أنا مؤمن

حتى تقول أنا مؤمن حقاً مستكمل الإيمان ، والله لا تكون مؤمناً حقاً مستكمل الإيمان حتى تؤدي ما افترض الله عليك وتجنب ما حرم الله عليك وترضى بما قسم الله لك ثم تخاف مع هذا لا يقبل الله منك . ووصف فضيل الإيمان بأنه قول وعمل ، وقرأ (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) فقد سمى الله تعالى دين القيمة بالقول والعمل ، فالقول الإقرار بالتوحيد والشهادة للنبي ﷺ ، والعمل أداء الفرائض واجتناب المحارم ، وقرأ (وادكر في الكتاب لإسماعيل إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبياً ، وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضياً) وقال (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا) فالدين التصديق بالعمل كما وصفه الله تعالى ، وكما أمر أنبياءه ورسله بإقامته . والتفرق فيه ترك العمل والتفرق بين القول والعمل ، قال الله تبارك وتعالى (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين) فالتوبة من الشرك جعلها الله تعالى قولاً وعملاً بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، وقال أصحاب الرأي : ليس الصلاة ولا الزكاة ولا شيء من الفرائض من الإيمان ، افتراء على الله وخلاًفاً لكتابه وسنة نبيه ، ولو كان القول كما يقولون لم يقاتل أبو بكر أهل الردة ، وقال فضيل : يقول أهل البدع : الإيمان الإقرار بلا عمل ، والإيمان واحد ، وإنما يتفاضل الناس بالأعمال ولا يتفاضلون بالإيمان . وقال : فمن قال ذلك فقد خالف الأثر ، ورد على رسول الله ﷺ قوله ، لأن رسول الله ﷺ قال « الإيمان بضع وسبعون شعبة أفضلها لا إله إلا الله ، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الإيمان » وتفسير من يقول الإيمان لا يتفاضل يقول إن فرائض الله ليست من الإيمان فميز أهل البدع العمل من الإيمان وقالوا إن فرائض الله ليست من الإيمان ، ومن قال ذلك فقد أعظم الغيبة ، أخاف أن يكون جاحداً للفرائض راداً على الله أمره ، ويقول أهل السنة : إن الله تعالى قرر العمل بالإيمان وإن فرائض الله من الإيمان قال تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) فهذا موصول العمل بالإيمان ، ويقول أهل الإرجاء : لا ولكنه مقطوع غير موصول ، وقال أهل السنة : قال الله تعالى (ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن) فهذا موصول ، وأهل الإرجاء يقولون بل هو مقطوع ، وقال أهل السنة : قال الله تعالى (ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن) فهذا موصول ، وكل شيء في القرآن من أشبه هذا فأهل السنة يقولون : هو موصول مجتمع . وأهل الإرجاء يقولون : بل هو مقطوع منفرد . ولو كان الأمر كما يقولون كان من عصى وارتكب المعاصي والمحارم ولم

يكن عليه سبيل فكان إقراره يكفيه من العمل ، فما أسوأ هذا من قول وأقبحه ، فإن الله وإنما إليه راجعون ، وقال فضيل : أصل الإيمان عندنا وفرعه — بعد الشهادة لله بالتوحيد ، والشهادة للنبي ﷺ بالبلاغ ، وبعد أداء الفرائض — صدق الحديث ، وحفظ الأمانة وترك الخيانة ، والوفاء بالعهد ، وصلة الرحم ، والنصيحة لجميع المسلمين ، والرحمة للناس عامة . قيل له — معنى فضيلا — هذا من رأيك تقوله أو سمعته ؟ قال : بل سمعناه وتعلمناه . ولو لم آخذه من أهل الفقه والفضل لم أتكلم به . وقال فضيل : يقول أهل الإرجاء : الإيمان قول بلا عمل ، ويقول الجهمية : الإيمان المعرفة بلا قول ولا عمل ، ويقول أهل السنة : الإيمان المعرفة والقول والعمل . فمن قال الإيمان قول وعمل فقد أخذ بالتوثيق . ومن قال الإيمان قول بلا عمل فقد خاطر ، لأنه لا يدرى أيقبل إقراره أو يرد عليه بذنوبه . وقال معنى فضيلا : قد بينت لك إلا أن تكون أعمى . وقال فضيل : لو قال لي رجل : مؤمن أنت ؟ ما كلمته ما عشت . وقال : إذا قلت آمنت بالله فهو يجزيك من أن تقول أنا مؤمن . وإذا قلت أنا مؤمن لا يجزيك من أن تقول آمنت بالله لأن آمنت بالله أمر قال الله تعالى (قولوا آمنا بالله) الآية ، وقولك أنا مؤمن تكلف لا يضرك أن لا تقوله ولا بأس إن قلته على وجه الإقرار وأكرهه على وجه التزكية ، وقال فضيل سمعت الثوري يقول : من صلى إلى هذه القبلة فهو عندنا مؤمن ، والناس عندنا مؤمنون بالإقرار في المواثيق والمناكحة والحلود والذبايح والنسك ، ولهم ذنوب وخطايا الله حسبهم ، إن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم ، لا ندرى ما لهم عند الله عز وجل ، وقال فضيل سمعت المغيرة الضبي يقول : من شك في دينه فهو كافر وأنا مؤمن إن شاء الله ، قال فضيل : الاستثناء ليس بشك . وقال فضيل : المرجحة كلما سمعوا حديثاً فيه تخويف قالوا : هذا تهديد . وإن المؤمن يخاف تهديد الله وتحذيره وتخويفه ووعيده ويرجو وعده ، وإن المنافق لا يخاف تهديد الله ولا تحذيره ولا تخويفه ولا وعيده ولا يرجو وعده . وقال فضيل : الأعمال تحبب الأعمال ولأعمال تحول دون الأعمال ، قال عبد الله قال أبي : أخبرت عن فضيل عن ليث عن مجاهد في قوله (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً) قال : الفقه والعلم ١. هـ من كتاب السنة ، وفيه عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال القلوب أربعة : قلب أجرد كأنما فيه سراج يزهو ، فذلك قلب المؤمن ، وقلب أغلف ، فذلك قلب الكافر . وقلب مصفح ، فذلك قلب المنافق . وقلب فيه إيمان ونفاق ، ومثل الإيمان فيه كمثل شجرة يسقيها ماء طيب ، ومثل النفاق فيه كمثل قرحة يملأها قيح ودم ، فأيهما غلب عليه ٢. هـ وهذا الموقف قد روى مرفوعاً إلى النبي ﷺ بإسناد جيد حسن ،

فقال الإمام أحمد رحمه الله تعالى : حدثنا أبو النضر حدثنا أبو معاوية حدثنا شيبان عن
ليث عن عمرو بن مرة عن أبي البختري عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال
رسول الله ﷺ « القلوب أربعة : قلب أجرد فيه مثل السراج يهر ، وقلب أغلف مربوط
على غلافه ، وقلب منكوس ، وقلب مصفح ، فأما القلب الأجرد فقلب المؤمن سراجة فيه
نوره . وأما القلب الأغلف فقلب الكافر . وأما القلب المنكوس فقلب المنافق عرف ثم أنكر .
وأما القلب المصفح فقلب فيه إيمان ونفاق . ومثل الإيمان فيه كمثمل البقلة بمد الماء الطيب
ومثل النفاق فيه كمثمل القرحة بمدها الدم والقيح ، فأى المادتين غلبت على الأخرى غلبت
عليه . » . والآيات والأحاديث وآثار الصحابة والتابعين في هذا الباب أكثر من أن تحصر
وأشهر من أن تذكر . والمقصود بيان أن الناس متفاوتون في الدين يتفاوت الإيمان في قلوبهم ،
متفاضلون فيه بحسب ذلك . فأفضلهم وأعلامهم أولو العزم من الرسل . وأدناهم المخلطون
من أهل التوحيد . وبين ذلك مراتب ودرجات لا يحيط بها إلا الله عز وجل الذى خلقهم
ورزقهم . وكما يتفاوتون في مبلغ الإيمان من قلوبهم يتفاوتون في أعمال الإيمان الظاهرة ، بل والله
يتفاضلون في عمل واحد يعملهم كلهم في آن واحد وفي مكان واحد ، فإن الجماعة في
الصلاة صافون كلهم في رأى العين ، مستوون في القيام والركوع والسجود ، والخفض والرفع
، والتكبير والتحميد ، والتسبيح والتهليل ، والتلاوة وسائر الأذكار والحركات والسكنات ، في
مسجد واحد ووقت واحد وخلف إمام واحد ، وبينهم من التفاوت والتفاضل ما لا يحصى
فهذا قرة عينه في الصلاة يود إطالتها مادام عمره ، وآخر يرى نفسه في أضيق سجن يود
انقضاءها في أسرع من طرفة عين ، أو يود الخروج منها ، بل يتندم على الدخول فيها ، وهذا
يعبد الله على وجه الحضور والمراقبة كأنه يشاهده ، وآخر قلبه في الفلوات قد تشبعت به
الضبيعات وتفرقت به الطرقات حتى إن يدرى ما يقول ولا ما يفعل ولا كم صلى . وهذا ترفع
صلاته تنهض بالنور حتى تخترق السموات إلى عرش الرحمن عز وجل . وهذا تخرج مظلمة
لظلمة قلبه فتخلق أبواب السماء دونها فتلف كما يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها
، وهذا يكتب له أضعافها وأضعاف مضاعفة ، وهذا يخرج منها وما كتب له إلا نصفها إلا
ربها إلا ثمنها إلا عشرها ، وهذا يحضرها صورة ولم يكتب له منها شيء . وهذا مناقق يأتيها
رثاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر . هذا الناظر إليهم يراهم مستوين في فعلها ، ولو
كشف له الحجاب لرأى من الفرقان ما لا يقدر قدرة إلا الله الرقيب على كل نفس بما
كسبت الذى أحاط بكل شيء عسى لا تخفى عليه خافية ، وكذلك الجهاد ترى الأمة من

الناس يخرجون فيه مع إمام واحد ويقاتلون علواً واحداً على دين واحد متساوين ظاهراً في القوى والعدد ، فهذا يقاتل حمية وعصية . وهذا يقاتل رياء وسمة لتعلم شجاعته ويرى مكانه . وهذا يقاتل للمغنم ليس له هم غيره ، وهذا يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا . وذا هو المجاهد في سبيل الله لا لغيره . وهذا هو الذي يكتب له بكل حركة أو سكون أو نصب أو غمصة عمل صالح . وهكذا الزكاة والصوم والحج والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجميع أعمال الإيمان ، الناس فيها على هذا التفاوت والتفاضل حسب ما قر في قلوبهم من العلم واليقين . وعلى ذلك يموتون ، وعليه يبعثون ، وعلى قدره يقفون في عرق الموقف ، وعلى ذلك الوزن والصحف وعلى ذلك تقسم الأنوار على الصراط . وبحسب ذلك يمرون عليه . ومن يبطأ به عمله لم يسرع به نسبه . وبذلك يتسابقون في دخول الجنة . وعلى حسب رفع درجاتهم . وبقدره تكون مقاعدهم من رهم تبارك وتعالى في يوم الميزان وتقدر ذلك بمالكهم فيها ونعيمهم ، والله يختص برحمته من يشاء . والله ذو الفضل العظيم .

٣ - فاسق أهل القبلة مؤمن ناقص الإيمان

والفاسق الملى ذو العصيان لم ينف عنه مطلق الإيمان
لكن بقدر الفسق والمعاصي إيمانه مازال في انتقاص

هذه هي المسألة الثالثة . وهي أن فاسق القبلة لا ينفي عنه مطلق الإيمان بفسوقه . ولا يوصف بالإيمان التام . ولكن هو مؤمن ناقص الإيمان . أو مؤمن بإيمانه ، فاسق بكبيرته . فلا يعطى الاسم المطلق ولا يسلب مطلق الاسم . والمراد بالفسق هنا هو الأصغر . وهو عمل الذنوب الكبائر التي سماها الله ورسوله فسقاً وكفراً وظلماً مع إجراء أحكام المؤمنين على عاملها ، فإن الله تعالى سمى الكاذب فاسقاً فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) ومع هذا لم يخرج ذلك الرجل الذي نزلت فيه الآية من الدين بالكلية ولم ينف عنه الإيمان مطلقاً ولم يمنع من جريان أحكام المؤمنين عليه . وكذلك قال النبي ﷺ « سباب المسلم فسوق وقتاله كفر » . وقال ﷺ « لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » الحديث وغيره . وقد استب كثير من الصحابة على عهده ومن حضوره . فوعظهم وأصلح بينهم ولم يكفرهم بل بقوا أنصاره ووزرائه في الدين . وقال الله سبحانه (وإن

طائفتان من المؤمنين أقتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله) . فسمى الله تعالى كلا من الطائفتين المقتلتين مؤمنة وأمر بالإصلاح بينهما ولو بقتال الباغية . ثم قال (فإن فاعت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين) ثم لم ينف عنهم الأخوة أئمة الإيمان لا فيما بين المقتلين ولا فيما بينهما وبين بقية المؤمنين بل أثبتت أخوة الإيمان لهم مطلقاً فقال عز وجل (إنما المؤمنين إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون) . وكذلك في آية القصاص أثبت الإيمان للقاتل والمقتول من المؤمنين وأثبت لهم أخوة الإيمان فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى . الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى . فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان) . وكذلك الذين قال لهم النبي ﷺ لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض سمعهم أيضاً مسلمين بعد أن رجعوا . كذلك فقال في صفة الخوارج « تفرق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق » ، ومعلوم أن أصحاب علي بن أبي طالب وأهل الشام هما الفرقتان اللتان مرتت الخوارج من بينهما قد اقتتلا قتالا عظيماً ، فسمى الجميع مسلمين ، وقال ﷺ في سبطه الحسن بن علي « إن ابني هذا سيد ، وسيصلح الله تعالى به بين فرقتين عظيمتين من المسلمين » فأصلح الله تعالى به بين هاتين الفرقتين بعد موت أبيه رضى الله عنهما في عام الجماعة ، والله الحمد والمنة .

ولا منافاة بين تسمية العمل فسقاً أو عاملة فاسقاً ، وبين تسميته مسلماً وجريان أحكام المسلمين عليه ، لأنه ليس كل فسق يكون كفراً ، ولا كل ما سمي كفراً وظلماً يكون مخرجاً من الملة حتى ينظر إلى لوازمه وملزوماته ، وذلك لأن كلا من الكفر والظلم والفسوق والنفاق جاءت في النصوص على قسمين : أكبر يخرج من الملة لمنافاته أصل الدين بالكلية ، وأصغر نقص الإيمان وينافي كماله ولا يخرج صاحبه منه ، فكفر دون كفر ، وظلم دون ظلم ، وفسوق دون فسوق ، ونفاق دون نفاق . قال الله تعالى في بيان الكفر (إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين) وقال (إن الذين كفروا وصلوا عن سبيل الله قد ضلوا ضللاً بعيداً . إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً وكان ذلك على الله يسيراً) وقال النبي ﷺ في بيان الكفر الأصغر « سباب المسلم فسوق وقتاله كفر » وقال الله تعالى في الظلم الأكبر (إن الشرك لظلم عظيم) وقال في الظلم الأصغر (واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين

بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه ، لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً) وقال تعالى (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً) وقال في الفسوق الأكبر (إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه) وقال تعالى (والكافرون هم الفاسقون) . وقال تعالى في النفاق الأكبر (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) . وقال (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وقال النبي ﷺ في النفاق الأصغر « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا حدث كذب ، وإذا عاهد غدر ، وإذا وعد أخلف ، وإذا خاصم فجر » فهذه الخصال كلها نفاق عمل لا يخرج من الدين إلا إذا صحبه النفاق الاعتقادي المتقدم . وما تمسك به الخوارج والمعتزلة وأضرابهم من التشبث بنصوص الكفر والفسوق الأصغر واستدلالهم به على الأكبر فذلك مما جنته أفهامهم الفاسدة وأذهنتهم البعيدة وقلوبهم الغلف ، فضربوا نصوص الوحي بعضها ببعض ، واتبعوا ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله . فقالت الخوارج: المصير على كبرية من زنى أو شرب خمر أو ربا كافر مرتد خارج من الدين بالكلية لا يصل عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين ، ولو أقر الله تعالى بالتوحيد وللرسول ﷺ بالبلاغ ، وصلى وصام وزكى وحج وجاهد وهو مغلل في النار أبداً مع إبليس وجنوده ومع فرعون وهامان وقارون . وقالت المعتزلة: العصاة ليسوا مؤمنين ولا كافرين ولكن تسميهم فاسقين . فجعلوا الفسق منزلة بين المنزلتين . ولكنهم لم يحكموا له بمنزلة في الآخرة بين المنزلتين . بل قضوا بتخليده في النار أبداً كالذين قبلهم . فوافقوا الخوارج مآلاً وخالفوهم مقالا ، وكان الكل مخطئين ضلالا . وقابل ذلك المرجحة فقالوا . لا تضر المعاصي مع الإيمان لا ينقص ولا منافاة، ولا يدخل النار أحد بذنب دون الكفر بالكلية. ولا تفاضل عندهم بين إيمان الفاسق الموحد وبين إيمان أبى بكر وعمر ، حتى لا تفاضل بينهم وبين الملائكة ، لا ولا فرق عندهم بين المؤمنين والمنافقين ، إذ النكل مستوفى النطق بالشهادتين كما قدمنا اعتقادهم في بحث الإيمان . نسأل الله تعالى العافية .

٤ — العاصي لا يخلد في النار وأمره إلى الله

ولا نقول إنه في النار مغلل بل أمره للبارئ

تحت مشيئة إله النافذة إن شاء عفا عنه وإن شاء آخذه
بقدر ذنبه إلى الجنان يخرج إن مات على الإيمان

(ولا نقول إنه) أى الفاسق بالمعاصي التي لا توجب كفراً (في النار مخلد) هذه هي المسألة الرابعة من مسائل الفصل (بل نقول أمره) مردود حكمه (للباري) في الجزاء والعفو (تحت مشيئة إله النافذة) في خلقه (إن شاء) الله عز وجل (عفا عنه) وأدخله الجنة من أول وهلة برحمته وفضله (وإن شاء آخذه) أى جازاه وعاقبه (بقدر ذنبه) الذى مات مصراً عليه ، كما في الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال وحوله عصابة من أصحابه « يايعزى على أن لا تشركوا بالله شيئاً ، ولا تسرقوا ، ولا تنزوا ، ولا تقتلوا أولادكم ، ولا تأتوا بهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ، ولا تعصوا في معروف . فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له ، ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله عليه فهو إلى الله : إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عاقبه » فبإيعاضه على ذلك . (وإلى الجنان يخرج) من النار (إن) كان (مات) على الإيمان (كما تقدم في أحاديث الشفاعة وإنه لا يخلد في النار أحد مات على التوحيد بل يخرج منها برحمة أرحم الراحمين ثم بشفاعة الشافعين .

والعرض تيسير الحساب في النبا ومن يناقش الحساب عذبا

في هذا البيت إشارة إلى تفسير رسول الله ﷺ لقول الله عز وجل (فأما من أوفى كتابه يمينه فسوف يمحاسب يحاسب حساباً يسيراً) الآيات كما في صحيح البخارى وغيره من طرق عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « ليس أحد يحاسب إلا هلك ، قالت : قلت يا رسول الله جعلني الله فداك أليس يقول الله عز وجل (فأما من أوفى كتابه يمينه فسوف يمحاسب حساباً يسيراً) قال : ذلك العرض ، يعرضون له ومن نوقش الحساب هلك » وفي رواية « عذب » وقد قدمنا من نصوص الخشر وأحوال الموقف والميزان ونشر الصحف والعرض والحساب والصراط والشفاعات وغيرها ما يعلم به تفاوت مراتب الناس وتباين أحوالهم في الآخرة بحسب تفاوتهم في الدار الدنيا في طاعة ربهم وضدها من سابق ومقتصد وظالم لنفسه .

إذا عرفت هذا فاعلم أن الذى أثبتته الآيات القرآنية والسنن النبوية ودرج عليه السلف الصالح والصدر الأول من الصحابة والتابعين لهم بإحسان من أئمة التفسير والحديث والسنن أن العصاة من أهل التوحيد على ثلاث طبقات : الأولى قوم رجحت حسناتهم بسيئاتهم فأولئك يدخلون الجنة من أول وهلة ولا تمسهم النار أبداً . الطبقة الثانية قوم تساوت حسناتهم وسيئاتهم وتكافأت فقصرت بهم سيئاتهم عن الجنة وتجاوزت بهم حسناتهم عن النار، وهؤلاء هم أصحاب الأعراف الذين ذكر الله تعالى أنهم يوقفون بين الجنة والنار ما شاء الله أن يوقفوا ، ثم يؤذن لهم فى دخول الجنة ، كما قال تبارك وتعالى بعد أن دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ، فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ؟ قالوا نعم ، فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين . الذين يصلون عن سبيل الله ويغفونها عوجاً وهم بالآخرة كافرون . وبينهما حجاب ، وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ، ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم ، لم يدخلوها وهم يطمعون . وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين . ونادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون . هؤلاء الذين أقسمت لانيألهم الله رحمة ، ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) . الطبقة الثالثة : قوم لقوا الله تعالى مصيرين على كباير الأثام والفواحش ، ومعهم أصل التوحيد ، فرجحت سيئاتهم بحسناتهم ، فهؤلاء هم الذين يدخلون النار بقدر ذنوبهم ، فمنهم من تأخذه إلى كعبيه ، ومنهم من تأخذه إلى أنصاف ساقيه ، ومنهم من تأخذه إلى ركبتيه ، ومنهم من تأخذه إلى حقويه ، ومنهم فوق ذلك ، حتى إن منهم من لم يحرم منه على النار إلا أثر السجود ، حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود ، وهؤلاء هم الذين يأذن الله تعالى بالشفاعة فيهم لنبيينا محمد ﷺ ولغيره من الأنبياء من بعده والأولياء والملائكة ومن شاء الله أن يكرمهم ، فيحد لهم حداً فيخرجونهم ثم يحد لهم حداً فيخرجونهم ، ثم هكذا فيخرجون من كان فى قلبه وزن دينار من خير ، ثم من كان فى قلبه نصف دينار من خير . ثم برة . ثم خردلة . ثم ذرة . ثم أدنى من ذلك إلى أن يقول الشفعاء : ربنا لم تذر فيها خيراً . ويخرج الله تعالى من النار أقواماً لا يعلم عدتهم إلا هو بلون شفاعة الشافعين ، ولم يخلد فى النار أحد من الموحدين ولو عمل أى عمل ، ولكن كل من كان منهم أعظم إيماناً وأخف ذنباً كان أخف عذاباً فى النار وأقل مكثاً فيها وأسرع خروجاً منها ، وكل من كان أضعف إيماناً وأعظم ذنباً كان بضد ذلك والعايا بالله . والأحاديث فى هذا

الباب لا تحصى كثرة ، وقد قدمنا منها ما فيه كفاية . وإلى هذا المعنى أشار النبي ﷺ بقوله « من قال لا إله إلا الله نفعته يوما من الدهر يصيبه قبل ذلك ما أصابه » وهذا مقام ضلت فيه الأفهام ، وزلت فيه الأقدام . وهدى الله الذين آمنوا لما اختلف فيه من الحق بإذنه . والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

قال إمام الأئمة أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة رحمه الله تعالى في كتاب التوحيد بعد سرده أحاديث الشفاعة بأسانيدھا قال : قد روينا أخباراً عن النبي ﷺ بحسب كثير من أهل الجهل والعناد أنها خلاف هذه الأخبار التي ذكرناها مع كثرتها وعدالة ناقلها في الشفاعة وفي إخراج بعض أهل التوحيد من النار بعد ما دخلوها بذنوبهم وخطاياهم ، وليست بخلاف تلك الأخبار عندنا بحمد الله ونعمته . وأهل الجهل الذين ذكرتهم في هذا الفصل صنفان : صنف منهم من الخوارج والمعتزلة أنكرت إخراج أحد من النار ممن يدخل النار وأنكرت هذه الأخبار التي ذكرناها في الشفاعة . الصنف الثاني الغالية من المرجعة التي تزعم أن النار حُرمت على من قال لا إله إلا الله تتأول هذه الأخبار التي رويت عن النبي ﷺ في هذه اللفظة على خلاف تأويلها .

فأول ما نبدأ بذكر الأخبار بأسانيدھا وألفاظ متونها ثم نبين معانيها بعون الله ومشيقته ونشرح ونوضح أنها ليست بمخالفة للأخبار التي ذكرناها في الشفاعة وفي إخراج من قضى الله لإخراجهم من أهل التوحيد من النار . ثم ساق منها حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ، ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة إيمان » ، وحديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد حقاً من قلبه فيموت على ذلك إلا حرم على النار : لا إله إلا الله » . وحديث عتيان بن مالك : قال رسول الله ﷺ « لن يوافي عبد يوم القيامة وهو يقول لا إله إلا الله يتغنى بذلك وجه الله إلا حرم الله على النار — وفي رواية : فإن الله قد حرم على النار — أن تأكل من قال لا إله إلا الله » . وحديث عثمان عن النبي ﷺ قال « من مات وهو يشهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة » ، وحديث معاذ بن جبل قال : قال رسول الله ﷺ « من مات وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صادقاً من قلبه دخل الجنة » . وحديث عباد بن الصامت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من لقي الله يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله دخل الجنة » ، وفي رواية

« حرمة الله على النار » وحديث جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ بعثه فقال « اذهب فناد في الناس أن من شهد أن لا إله إلا الله موقناً — أو مخلصاً — دخل الجنة » . وحديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال « قال : يا رسول الله ما تركت من حاجة ولا داجة إلا أتيت عليها ، قال : أو تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ؟ قال : نعم ، قال : فإن هذا يأتي على ذلك كله » . وحديث عمر رضى الله عنه « إن رسول الله أمره أن يؤذن في الناس أن من يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له مخلصاً فله الجنة . قال عمر : يا رسول الله إذا يتكلموا . قال : فدعهم » ، وحديث عبد الله بن سلام قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وجبت له الجنة » . وحديث أبي ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « قال لى جبيل : من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ولم يدخل النار . قلت : وإن زنى وإن سرق ؟ قال : وإن زنى وإن سرق . وحديث أبي الدرداء عن النبي ﷺ أنه قرأ (ولم خاف مقام ربه جنتان) قلت : وإن زنى وإن سرق يا رسول الله ، قال : فقرأها رسول الله ﷺ (ولن خاف مقام ربه جنتان) قلت فإن زنى وإن سرق يا رسول الله ؟ قال (ولن خاف مقام ربه جنتان) قلت يا رسول الله وإن زنى وسرق يا رسول الله ؟ قال (ولن خاف مقام ربه جنتان) قلت : يا رسول الله وإن زنى وسرق ؟ قال (ولن خاف مقام ربه جنتان) وإن زنى وسرق ، ورغم أنف أبي الدرداء « فلا أزال أقرؤها كذلك حتى ألقاه . وحديث ابن مسعود رضى الله عنه « قال رسول الله ﷺ كلمة وأنا أقول أخرى ، قال : وهو يجعل لله نداً دخل النار . قال وأقول : من مات وهو لا يجعل لله نداً دخل الجنة » . قال أبو بكر : قد كنت أملت أكثر هذا الباب من كتاب الإيمان وبينت في ذلك الموضع معنى هذه الأخبار وأن معناها ليس كما يتوهمه المرجعة . وبيقين يعلم كل عالم من أهل الإسلام أن النبي ﷺ لم يرد بهذه الأخبار أن من قال لا إله إلا الله أو زاد معها شهادة أن محمداً رسول الله ولم يؤمن بأحد من الأنبياء غير محمد ﷺ ولا آمن بشيء من كتاب الله عز وجل ولا بجنة ولا نار ولا بعث ولا حساب أنه من أهل الجنة لا يعذب بالنار ولئن جاز للمرجعة الاحتجاج بهذه الأخبار ، وإن كانت هذه الأخبار طاهراً خلاف أصلهم وخلاف كتاب الله عز وجل وخلاف سنن النبي ﷺ لجاز للجهمية الاحتجاج بأخبار رويت عن النبي ﷺ إذا تؤولت على ظاهرها استحق من يعلم إن الله به وأن محمداً نبيه وإن ينطق بذلك لسانه ولا يزال يسمع أهل الجهل والعدا يهتجون بأخبار مختصرة غير متقصاه وبأخبار مجملة غير مفصلة لا يفهمون أصول

العلم فيستدلون بالمتقصر من الأخبار على مختصرها وبالمفسر منها على مجملها . قد ثبتت الأخبار عن النبي ﷺ بلفظة لو حملت على ظاهرها كما حملت المرجحة الأخبار التي ذكرناها في شهادة أن لا إله إلا الله على ظاهرها لكان العالم بقلبه أن لا إله إلا الله مستحقاً للجنة وإن لم يقر بذلك بلسانه ولا أقر بشيء مما أمر الله تعالى بالإقرار به ، ولا آمن بقلبه بشيء مما أمر الله بالإيمان به . ولا عمل بموارحه شيئاً أمر الله به ، ولا انزجر عن شيء حرمه الله من سفك دماء المسلمين وسب ذريتهم وأخذ أموالهم واستحلال حرمهم ، فاسمع الخبر الذي ذكرت أنه غير جائز أن يحمل على ظاهره كما حملت المرجحة الأخبار التي ذكرناها على ظاهرها، ثم ذكر حديث عثمان عن النبي ﷺ قال : « من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة » وحديث عمران بن حصين سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من علم أن الله ربه وأنى نبيه صادقاً من قلبه — وأومأ بيده إلى قلعة صدره — حرم الله لحمه على النار » . وحديث معاذ رضى الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من مات وهو يوقن بقلبه أن الله حق وأن الساعة قائمة وأن الله يبعث من فى القبور . قال ابن سيرين : إما دخل الجنة ، وإما قال نجا من النار » كيف جاز للجهمي الاحتجاج بهذه الأخبار أن المرء يستحق الجنة بتصديق القلب أن لا إله إلا الله وبأن الله حق وأن الساعة قائمة وأن الله يبعث من فى القبور ، ويترك الاستدلال بما سنيته بعد إن شاء الله تعالى من معنى هذه الأخبار ، لم يؤمن أن يحتاج جاهل لم يعرف دين الله ولا أحكام الإسلام بخبر عثمان عن النبي ﷺ « من علم أن الصلاة عليه حق واجب دخل الجنة » فيدعى أن جميع الإيمان هو العلم بأن الصلاة عليه حق واجب وإن لم يقر بلسانه مما أمر الله بالإقرار به ولا صدق بقلبه بشيء مما أمر الله بالتصديق به ولا أطاع فى شيء أمر الله به ولا انزجر عن شيء حرمه الله ، إذ النبي ﷺ قد أخبر أن من علم أن الصلاة عليه حق واجب داخل الجنة كما أخبر أن من شهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة ثم ذكر حديث عثمان بسنده ، قال أبو بكر : فإن جاز الاحتجاج بمثل هذا الخبر المختصر فى الإيمان واستحقاق المرء به الجنة وترك الاستدلال بالأخبار المفسرة المتقصصة لم يؤمن أن يحتاج جاهل معاند فيقول : بل الإيمان إقام صلاة الفجر وصلاة العصر وأن مصليها يستوجب الجنة ويعاذ من النار وإن لم يأت بالتصديق ولا بالإقرار بما أمر أن يصدق به ويقربه ، ولا يعمل بشيء من الطاعات التي فرض الله على عباده ، ولا انزجر عن شيء من المعاصي التي حرمها الله ، ويحتاج بخبر عمار بن ربيعة فذكره بإسناده إلى عمار ابن ربيعة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها حرمه الله

على النار » فقال رجل من أهل البصرة : وأنا سمعته عن رسول الله ﷺ . قال أبو بكر : قد أملت طرق هذا الخبر في كتاب المختصر من كتاب الصلاة مع أخبار النبي ﷺ « من صلى الصبح فهو في ذمة الله » وكل عالم يعلم دين الله وأحكامه يعلم أن هاتين الصلاتين لا توجبان الجنة مع ارتكاب جميع المعاصي ، إنها إنما رويت في فضائل هذه الأعمال ، وإنما رويت أخبار النبي ﷺ « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة » فضيلة لهذا القول ، لا أن هذا القول كل الإيمان ، قلب لا إله إلا الله لوازم ومقتضيات وشروط مقيد دخول الجنة بالتزام قائلها لجميعها واستكمالها إياها كما قدمنا بسطه والله الحمد . قال رحمه الله تعالى : ولئن جاز لجاهل أن يقول إن شهادة أن لا إله إلا الله جميع الإيمان إذ النبي ﷺ أخبر أن قائلها يستوجب الجنة ويعد من النار لم يؤمن أن يدعى جاهل معانداً أيضاً أن جميع الإيمان القتال في سبيل الله فواق نافذة فيحتاج بقول النبي ﷺ « من قاتل في سبيل الله فواق نافذة دخل الجنة » كاحتجاج المرجحة بقول النبي ﷺ « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة » ، ويقول معانداً آخر جاهل إن الإيمان بكماله المشي في سبيل الله حتى تغفر قدما الماضي ، ويحتاج بقول النبي ﷺ « من اغترب قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار » بقوله ﷺ « لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في منحرج رجل مسلم » . ويدعى جاهل آخر أن الإيمان كله عتق ربة مؤمنة ويحتاج بأن النبي ﷺ قال « من اعتق ربة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار » . ويدعى جاهل آخر أن جميع الإيمان البكاء من خشية الله تعالى ويحتاج بقول النبي ﷺ « لا يدخل النار من بكى من خشية الله تعالى » . ويدعى جاهل آخر أن جميع الإيمان صوم يوم في سبيل الله ويحتاج بأن النبي ﷺ قال « من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً » . ويدعى جاهل آخر أن جميع الإيمان قتل كافر ويحتاج بقول النبي ﷺ « لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبداً » ثم ذكره بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه ، ثم قال رحمه الله تعالى : وهذا الجنس من فضائل الأعمال يطول بتقصيه الكتاب ، وفي قدر ما ذكرناه غنية وكفاية لما له قصدنا أن النبي ﷺ إنما أخبر بفضائل هذه الأعمال التي ذكرناها وما هو مثلها لا أن النبي ﷺ أراد أن كل عمل ذكره أعلم أن عامله يستوجب بفعله الجنة أو يعاذ من النار أنه جميع الإيمان ، وكذلك إنما أراد النبي ﷺ بقوله « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة » أو « حرم على النار » فضيلة لهذا القول لا أن جميع الإيمان كما ادعى من لا يفهم العلم ويعانداً فلا يتعلم هذه الصناعات من أهلها . ومعنى قوله ﷺ « لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبداً » هذا لفظ

مختصره الخبر المقتضى لهذه اللفظة المختصرة ما حدثنا الربيع بن سليمان قال حدثنا شعيب بن الليث قال حدثنا الليث عن محمد بن العجلان عن سهيل ابن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « لا يجتمعان في النار اجتماعاً » يعنى أحدهما مسلم قتل كافراً ثم سدد المسلم وقارب ، قال أبو بكر : لذلك نقول في فضائل الأعمال التي ذكرناها : من عمل من المسلمين بعض تلك الأعمال ثم سدد وقارب ومات على إيمانه دخل الجنة ولم يدخل النار موضع الكفر منها وإن ارتكب بعض المعاصي ، لذلك لا يجتمع قاتل الكافر إذا مات على إيمانه مع الكافر المقتول في موضع واحد من النار ، لا إنه لا يدخل النار ولا موضعاً منها وإن ارتكب جميع الكبائر خلا الشرك بالله عز وجل إذا لم يشأ تعالى أن يغفر له ما دون الشرك ، فقد أخبر الله عز وجل أن للنار سبعة أبواب فقال لإبليس (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين) — إلى قوله تعالى — لكل باب منهم جزء مقسوم) فأعلمنا ربنا عز وجل أنه قسم تابعى إبليس من الغاوين سبعة أجزاء على عدد أبواب النار ، فجعل لكل باب منهم جزءاً معلوماً ، واستثنى عباده المخلصين من هذا القسم ، فكل مرتكب معصية زجر الله عنها فقد أغواه إبليس ، والله عز وجل قد يشاء غفران كل معصية يرتكبها المسلم دون الشرك وإن لم يتب منها لذلك أعلمنا في محكم تنزيله قوله (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وأعلمنا خالقنا عز وجل أن آدم الذى خلقه الله بيده وأسكنه جنته وأمر ملائكته بالسجود له عصاه فغوى ، وأنه عز وجل برأفته ورحمته اجتباه بعد ذلك فتاب عليه وهدى ، ولم يحرمه الله بارتكابه هذا الخوب بعد ارتكابه إياه ، فمن لم يغفر الله له حوبته التي ارتكبها وأوقع عليه اسم غاو فهو داخل في الأجزاء جزءاً وقسماً لأبواب النار السبعة ، وفي ذكره آدم عليه السلام وقوله عز وجل (وعصى آدم ربه فغوى) ما بين ويوضح أن اسم الغاوى قد يقع على مرتكب خطيئة قد زجر الله عن إتيانها وإن لم تكن تلك الخطيئة كفراً ولا شركاً ولا ما يقاربهما ، ومحال أن يكون المؤمن الموحّد لله عز وجل قلبه ولسانه المطيع لخالقه في أكثر ما فرض الله عليه ونذبه إليه من أعمال البر غير المفروض عليه والمتبى عن أكثر المعاصي وإن ارتكب بعض المعاصي والحويات في قسم من كفر بالله ودعا معه أهله له أو صاحبه أو ولداً — تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً — ولم يؤمن بشيء مما أمر الله تعالى بالإيمان به ولا أطاع الله في شيء أمر به من الفرائض والنوافل ولا انزجر عن معصية نهى الله عنها محال أن يجتمع هذان في درجة واحدة من النار ، والعقل مركب على أن يعلم أن كل من كان أعظم خطيئة وأكثر ذنباً لم يتجاوز الله عن ذنوبه كان أشد عذاباً في النار ،

كما يعلم كل عاقل أن كل من كان أكثر طاعة لله عز وجل وتقرباً إليه بفعل الخيرات واجتناب السيئات كان أرفع درجة في الجنان وأعظم ثواباً وأجزل نعمة ، فكيف يجوز أن يتوهم عاقل مسلم أن أهل التوحيد يجتمعون في النار في الدرجة مع من كان يفتري على الله عز وجل فيدعو له شريكاً وشركاً فيدعو له صاحبة ولداً ويكفر به ويشرك ويكفر بكل ما أمر الله بالإيمان به ويكذب جميع الرسل ويترك جميع الفرائض ويرتكب جميع المعاصي فيعبد النيران ويسجد للأصنام والصلبان ، فمن لم يفهم هذا الباب لم يجد بداً من تكذيب الأخبار الثابتة من التي ذكرتها عن النبي ﷺ في إخراج أهل التوحيد من النار ، إذ محال أن يقال أخرجوا من النار من ليس فيها ، وأكثر استحالة من هذا أن يقال يخرج من النار من ليس فيها ، وفي إبطال أخبار النبي ﷺ اضمحلال الدين وإبطال الإسلام ، والله عز وجل لم يجمع بين جميع الكفار في موضع واحد من النار ولا سوى بين عذاب جميعهم ، قال الله عز وجل (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وقال (أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) .

ثم لما انتهى من الكلام على ما احتج به المرجعة على باطلهم وكفر به الخوارج وردوه بباطل آخر ، شرع رحمه الله في بيان ما تشبث به الخوارج واحتجوا به على باطلهم ، وما كفر به المرجعة وردوه بباطل آخر ، فقال رحمه الله تعالى : باب ذكر أخبار رويت عن النبي ﷺ ثابتة من جهة النقل جهل معناها فرقتان : فرقة المعتزلة والخوارج احتجوا بها وادعوا أن مرتكب الكبيرة إذا مات قبل التوبة منها غلغل في النار محرم عليه الجنان . والفرقة الأخرى المرجعة كفرت بهذه الأخبار وأنكرتها ودفعتها جهلاً منها بمعانيها . وأنا ذاكرها بأسانيدها وألفاظ متونها ومبين معانيها بتوفيق الله .

ثم ذكر بأسانيد حديث أسامة بن زيد وسعد بن أبي وقاص وأبي بكر وسعد بن أبي مالك رضي الله عنهم ، قال رسول الله ﷺ « من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام » . وحديث عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال « من انتسب لغير أبيه فلن يرحم الجنة ، ويحتمل يوجد من مسيرة سبعين عاماً » . وحديث حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ « لا يدخل الجنة قتات » وفي رواية « تمام » وحديث أبي أمامة أن رسول الله ﷺ قال : « من اقتطع حق امرئ مسلم يمينه فقد ألوجب الله له النار وحرّم عليه الجنة . فقال رجل : وإن كان شيئاً يسيراً ؟ قال : وإن كان قضيماً من أراك » . وحديث عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ « لا يدخل الجنة تمام ولا عاق ولا مدمن خمر » . وحديث جبير بن

مطعم قال : قال رسول الله ﷺ « لا يدخل الجنة قاطع » وحديث عمرو بن الخطاب رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ثلاثة لا يدخلون الجنة : العاق لوالديه ، والديوث ورجلة النساء » وحديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال رسول الله ﷺ « ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة : العاق لوالديه ، ومدمن خمر ، والمنان بما أعطى » وحديث أبى بكره عن النبى ﷺ قال « من قتل نفساً معاهدة بغير حقها حرم الله عليه الجنة أن يشم ريحها » .

ثم قال رحمه الله تعالى : معنى هذه الأخبار إنما هو على أحد معنيين : أحدهما لا يدخل الجنة أى بعض الجنان ، إذ النبى ﷺ قد أعلم أنها جنان من جنة ، واسم الجنة واقع على كل جنة منها ، فمعنى هذه الأخبار التى ذكرها من فعل كذا لبعض المعاصى حرم الله عليه الجنة أو لم يدخل الجنة معناه لا يدخل بعض الجنان التى هى أعلى وأشرف وأنبى وأكثر نعيماً وسوراً وبهجة وأوسع لأنه أراد لا يدخل شيئاً من تلك الجنان التى هى فى الجنة ، وعبد الله بن عمرو قد بين خبره الذى روى عن النبى ﷺ « لا يدخل الجنة عاق ولا منان ولا مدمن خمر » أنه إنما أراد حظيرة القدس من الجنة على ما تأولت على أحد المعنيين : ثم ساق بإسناده عن عبد الله بن عمرو أنه قال : « لا يدخل حظيرة القدس سكير ولا عاق ولا منان » . قال : والمعنى الثانى ما قد أعلمت أصحابى ما لا أحصى من مرة أن كل وعيد فى الكتاب والسنة لأهل التوحيد فإنما هو على شريطة ، أى إلا أن يشاء الله تعالى أن يغفر ويصفح ويتكرم ويفضل فلا يعذب على ارتكاب تلك الخطيئة ، إذ الله عز وجل قد خير فى محكم كتابه أنه قد يشاء أن يغفر دون الشرك من الذنوب فى قوله تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) قد أملت هذه المسألة فى كتاب معانى القرآن الكتاب الأول ، واستدللت أيضاً بخبر عن النبى ﷺ بهذا المعنى وساق بإسناده إلى قيس بن محمد بن الأشعث أن الأشعث وهب له غلاماً ، فعضب عليه وقال : والله ما وهبت لك شيئاً ، فلما أصبح رده عليه وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من حلف على يمين صبراً ليقتطع مال امرئ مسلم لقي الله يوم القيامة وهو مجتمع عليه غضبان ، إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه ، قلت وتقدم حديث عبادة بن الصامت فى قصة البيعة ، وهو دليل على هذا المعنى ، قال أبو بكر : فاسمعوا الخبر المصرح بصحة ما ذكرت أنها جنان فى جنة ، واسم الجنة واقع على كل جنة منها على الانفراد لتستدلوا بذلك على صحة تأويلنا الأخبار التى ذكرناها عن النبى ﷺ من فعل كذا وكذا لبعض المعاصى لم يدخل الجنة إنما أراد

بعض التي هي أعلى وأشرف وأفضل وأنبل وأكثر نعيماً وأوسع ، إذ محال أن يقول النبي ﷺ من فعل كذا وكذا لم يدخل الجنة لا يبد شيعاً من الجنان ، ويجوز أنه يدخل الجنة فتكون إحدى الكلمتين دافعة الأخرى وأحد الخيبتين دافعاً الآخر ، لأن هذا الجنس مما لا يدخله التناسخ ، ولكنه من ألفاظ العام الذي يراد به الخاص ، ثم ساق بإسناده إلى أنس بن مالك رضى الله عنه « أن الربيع أتت النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله أتيتني عن حارثة أصيب يوم بدر فإن كان في الجنة صبروت واحسبت ، وإن كان غير ذلك اجتهدت في البكاء . فقال : يا أم حارثة إنها جنان في جنة وإنه أصاب الفردوس الأعلى » قال أبو بكر : قد أملت أكثر طرق هذا الخبر في كتاب الجهاد ، وقد أملت في كتاب ذكر نعم الجنة ذكر درجات الجنة وبعد ما بين الدرجتين . منها أن إخبار النبي ﷺ أن أهل الجنة ليراعون أهل الغرف كما ترون الكوكب الدرى في أفق من آفاق السماء لتفاضل ما بينهما . وقول بعض أصحابه : تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم ، قال « بلى رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلون » . وأملت إخبار النبي ﷺ بين كل درجتين من درج الجنة مسيرة مائة عام . فمعنى هذه الأخبار التي فيها ذكر بعض الذنوب الذي يرتكبه بعض المؤمنين أن مرتكبه لا يدخل الجنة . معناها لا يدخل العالى من الجنان التي هي دار التقين الذين لم يرتكبوا تلك الذنوب والحويات والخطايا . ثم قال : وقد يجوز أن يقول ﷺ من فعل كذا وكذا لم يدخل الجنة يريد لم يدخل الجنة التي يدخلها فيه من لم يرتكب هذه الحوية . لأنه يجوز عن دخول الجنة إما للمحاسبة على الذنب أو لإدخاله النار ليعذب بقدر ذلك الذنب . إن كان ذلك الذنب مما يستوجب به المرتكب النار إن لم يعف الله ويصفح ويتكرم فيغفر ذلك الذنب فمعنى هذه الأخبار على هذه المعاني لأنها إذا لم تعمل على هذه المعاني كانت على وجه التهاوت والتكاذب وعلى العلماء أن يتأولوا إخبار رسول الله ﷺ على ما قال على بن أبى طالب رضى الله عنه إذا حدثتم عن رسول الله ﷺ فظنوا به الذى هو أهناه وأهداه وأتقاه ، ثم ساقه بإسناده عن علي رضى الله عنه فذكره . انتهى كلامه رحمه الله تعالى باختصار بعض مكرره فلا تستطله فإنه كلام متين من إمام متضلّع من معاني الكتاب والسنة ذى خبرة وعلم لمواردها ومصادرها . وقوله رحمه الله تعالى . وعلى العلماء أن يتأولوا إخبار رسول الله ﷺ لم يعن رحمه الله التأويل الذى اصطبلحه المتكلمون لصرف النصوص عن معانيها إلى الاختلالات البعيدة التي هضموا بها معاني النصوص بما اقتضته عقولهم السخيفة وليس ذلك من طريقته ولا من شأنه رحمه الله وإنما عنى ما أشار إليه في غير موضع من كتبه من حمل

المجمل على المفسر ، والمختصر على المقتضى ، والمطلق على المقيد ، والعموم على الخصوص ، وما أشبه ذلك من التأليف بين النصوص ومندلولاتها لئلا تكون متناقضة يرد بعضها معنى بعض ، لأن ذلك مما ينزه عنه كلام الله وكلام رسوله ﷺ . وهذه طريقة جميع أئمة المسلمين من علماء التفسير والحديث والفقه في أصول الدين وفروعه رحمهم الله تعالى ورضى عنهم .

مسألة . فإن قيل وما الجمع بين ما تقدم من حديث عبادة بن الصامت فيمن ارتكب حداً لم يقم عليه قال فهو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه ، وبين ما صرح به النصوص التي في الميزان والحساب والجنة من أن من رجحت خطايها وسيئاته بحسناته تمسه النار ولا بد . قلنا لا إشكال في ذلك ولا منافاة والله الحمد . وقلا حصل الجمع الفاصل للنزاع بحديث عائشة رضي الله عنها الذي ذكرنا في شرح البيت الأدنى بأن من يشأ عز وجل أن يعفو عنه يحاسبه الحساب اليسير الذي فسوه النبي ﷺ بالعرض وقال في معنى العرض في الأحاديث السابقة في صفته : « يدنو أحدكم من ربه عز وجل حتى يضع عليه كنفه ، فيقول : أعملت كذا وكذا ؟ فيقول نعم ، ويقول أعملت كذا وكذا ؟ فيقول نعم ، فيقرره ثم يقول : إلى سترت عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم » . وأما الذين يدخلون النار بذنوبهم فهم ممن يناقش الحساب وقد قال رسول الله « من نوقش الحساب عذب » . نسأل الله عز وجل أن يسر حسابنا ويتجاوز عنا ويغفر لنا بجمه وكرمه آمين .

ولا نكفر بالمعاصي مؤمناً إلا مع استحلاله لما جنى

(ولا نكفر بالمعاصي) التي قدمنا ذكرها وأنها لا توجب كفراً . والمراد بها الكبائر التي ليست بشرك ، ولا تستلزمه ولا تنافي اعتقاد القلب ولا عمله (مؤمناً) مقرأً بتحريمها معتقداً له ، مؤمناً بالحدود المترتبة عليها ، ولكن نقول يفسق بفعلها ويقام عليه الحد بارتكابها وينقص إيمانه بقدر ما تجاراً عليه منها ، والدليل على فسقه ونقصان إيمانه قول الله عز وجل (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون ، إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو فإن الله غفور رحيم) وما في معناها من آيات الحدود والكبائر ، وقول النبي ﷺ ولا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب حين يشرب وهو مؤمن ، والتوبة معروضة بعد »

الحديث في الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه . والدليل على أن النقي في هذا الحديث وغيره ليس لمطلق الإيمان بل لكماله هو ما قدمنا من النصوص التي صرح بتسميته مؤمناً وأثبتت له أخوة الإيمان ، وأبقت له أحكام المؤمنين .

(إلا مع استحلاله لما جنى) هذه هي المسألة الخامسة وهو أن عامل الكبيرة يكفر باستحلاله إياها بل يكفر بمجرد اعتقاده بتحليل ما حرم الله ورسوله لو لم يعمل به لأنه حيثئذ يكون مكذباً بالكتاب ومكذباً بالرسول ﷺ وذلك كفر بالكتاب والسنة والإجماع . فمن جحد أمراً مجمعاً عليه معلوماً من الدين بالضرورة فلا شك في كفره .

وتقبل التوبة قبل الفرغ منه كما أتى في الشرعة المظهره

هذه هي المسألة السادسة وهي أن التوبة إذا استكملت شروطها مقبولة من كل ذنب كفرأ كان أو دونه . وقد دعا الله تبارك وتعالى إليها جميع عبادہ فدعا إليها من قال المسيح هو الله ، ومن قال هو ثالث ثلاثة ، ومن قال يد الله مغلولة ، ومن قال إن الله فقير ونحن أغنياء ، ومن دعا الله صاحبة الولد فقال لهم جميعاً (أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم) ودعا إليها من هو أعظم محادة لله من هؤلاء وهو من قال أنا ربكم الأعلى ما علمت لكم من إله غيري فقال الله تبارك وتعالى لرسوله موسى (اذهب إلى فرعون إنه طغى ، قل هل لك إلى أن تزكى ، وأهديك إلى ربك فتخشى) وقال له في الآية الأخرى « ان اتت القوم الظالمين . قوم فرعون ألا يتقون » وفي الآية الأخرى (اذهب إلى فرعون إنه طغى ، فقل له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى) ودعا إلى التوبة من عمل أكبر الكبائر وهي الشرك وقتل النفس بدون حق والزنى ، فقال تعالى (ومن يفعل ذلك يلق أثاماً ، يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً ، إلا من تاب وأمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً) ودعا إليها من كتم ما أنزل الله من البينات والهدى فقال تعالى (إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ، إلا الذين تابوا وأصلحوا وينوا فأولئك أتوب عليهم وأنا التواب الرحيم) ودعا إليها المشركين قاطبة فقال بعد الأمر بقتلهم حيث وجدوا (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم) ودعا إليها المنافقين فقال تعالى (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن نجد لهم نصيراً ، إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين) ودعا إليها

جميع المسرفين بأى ذنب كان فقال تعالى (يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم ، وأنبيأوا إلى ربكم وأسلموا له) الآيات وغيرها ما لا يحصى ، بل لم يرسل الله الرسل وينزل الكتب إلا دعوة منه لعباده إلى التوبة ليتوب عليهم إنه هو التواب الرحيم .

وفى الصحيح من حديث أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « الله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها ، فأتى شجرة فاضطجع فى ظلها قد أيس من راحلته ، فبينما هو كذلك إذ هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح : اللهم أنت عبدى وأنا ربك ، أخطأ من شدة الفرح » وفيه عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ فيما يعكى عن ربه عز وجل قال « أذنب عبدى ذنباً فقال : اللهم اغفر لى ذنبى ، فقال تبارك وتعالى : أذنب عبدى ذنباً فعلم أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ بالذنب . ثم عاد فأذنب فقال : أى رب اغفر لى ، فقال تبارك وتعالى : أذنب عبدى ذنباً فعلم أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ بالذنب ، اعمل ما شئت فقد غفرت لك » وفيه عن أبى موسى عن النبى ﷺ : « قال إن الله عز وجل ييسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، وييسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل ، حتى تطلع الشمس عن مغربها » وفيه عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال « كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفساً ، فسأل عن أعلم أهل الأرض . فدل على راهب فأتاه فقال : إنه قتل تسعة وتسعين نفساً ، فهل له من توبة ؟ فقال : لا . فقتله ، فكمثل به مائة . ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم فقال : إنه قتل مائة نفس ، فهل له من توبة ؟ فقال : نعم ، ومن يحول بينه وبين التوبة ؟ انطلق إلى الأرض كذا وكذا فإن بها أناساً يعبدون الله تعالى فاعبد الله معهم . ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء . فانطلق حتى إذا نصف الطريق أتاه الموت ، فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ، فقالت ملائكة الرحمة : جاء تائباً مقبلاً بقلبه إلى الله ، وقالت ملائكة العذاب : إنه لم يعمل خيراً قط . فأتاهم ملك فى صورة آدمى فجعلوه بينهم . فقال : قيسوا ما بين الأرضين ، فأبى أيتها كان أدنى فهو له . فقاسوه ، فوجدوه أدنى إلى الأرض التى أراد ، فقبضته ملائكة الرحمة » قال قتادة فقال الحسن : ذكر لنا أنه « لما أتاه الموت ناء بصدرة » وفى رواية « فلما كان فى بعض الطريق أدركه الموت فناء بصدرة ، ثم مات ، فاختصمت فيه

ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ، فكان إلى القرية الصالحة أقرب منها شبراً فجعل من أهلها
 « . وفيه من حديث بن عباس رضى الله عنهما : أن أناساً من أهل الشرك كانوا قد قتلوا
 وأكثروا ، وزنوا وأكثروا ، فاتوا محمداً ﷺ فقالوا : إن الذى تقول وتدعو إليه لحسن ، لو
 تخبرنا هل لما عملنا كفارة ، فنزل (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ، ولا يقتلون النفس
 التى حرم الله إلا بالحق ، ولا يزنون) ونزل (قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم
 لا تقنطوا من رحمة الله) . وقال محمد بن إسحاق : قال نافع عن عبد الله بن عمر عن عمر
 رضى الله عنهما فى حديثه قال « وكنا نقول : ما الله يقابل من انتن صرفاً ولا عدلاً ولا توبة ،
 عرفوا الله ثم رجعوا إلى الكفر لبلأء أصابهم . قال : وكانوا يقولون ذلك لأنفسهم . قال :
 فلما تقدم رسول الله ﷺ المدينة أنزل الله تعالى فيهم وفى قولنا وقولهم
 لأنفسهم : (يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر
 الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم . وأنبيوا إلى ربكم وأسلموا له من قبل أن يأتكم العذاب
 ثم لا تنصرون . واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم من قبل أن يأتكم العذاب بغتة وأنتم
 لا تشعرون) قال عمر رضى الله عنه : فكتبته يدي فى صحيفة ، وبعت بها إلى هشام بن
 العاص رضى الله عنه . قال فقال هشام : لما أتتني جعلت أقرأها بذي طوى ، أصعد بها فيه
 وأصوب ولا أفهمها ، حتى قلت : اللهم أفهمنيها . قال : فآلقى الله عز وجل فى قلبى أنها
 إنما أنزلت فينا وفيما كنا نقول فى أنفسنا ويقال فينا ، فرجعت إلى بعري فجلست عليه
 فلحقت برسول الله ﷺ بالمدينة » .

والأحاديث فى شأن التوبة والحث عليها وفى تكفيرها للذنوب كثيرة جداً لها مصنفات
 مستقلة ، وحيث ذكرت من الآيات والأحاديث فإنما المراد بها التوبة النصوح ، وهى التى
 اجتمع فيها ثلاثة شروط : الأول الإقلاع عن الذنب ، الثانى الندم على فعله ، الثالث العزم
 على أن لا يعود فيه . فإن كان فى ذلك الذنب حتى لآدمى لزم استحلاله منه إن أمكن ،
 للحديث الذى قدما « من كان عنده لأخيه مظلمة فليتحلل منه اليوم ، فإنه ليس ثم دينار
 ولا درهم » الحديث فى الصحيح ، وهذه الشروط فى كيفية التوبة ، وأما الشرط فى زمانها فهو
 ما أشرنا إليه فى المتن بقولنا « قبل الغرغرة » وهى حشرجة الروح فى الصدر ، والمراد بذلك
 الاحتضار عندما يرى الملائكة ويبدأ بها السياق ، قال الله تبارك وتعالى (إنما التوبة على الله
 للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب ، فأولئك يتوب الله عليهم ، وكان الله عليهما
 حكيماً ، وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت

الآن ، ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعدتنا لهم عذاباً أليماً) . وعن أبي العالية أنه كان يحدث أن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يقولون : كل ذنب أصابه عبد فهو جهالة ، رواه ابن جرير ، وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتاده قال : اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ فرأوا أن كل شيء عصي الله به فهو جهالة عمداً كان أو غيره . وقال مجاهد : كل عامل بمعصية الله فهو جاهل حين عملها . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : من جهالته عمل السوء ، وعنه رضى الله عنه قال (ثم يتوبون من قريب) قال : بينه وبين أن ينظر إلى ملك الموت . وقال الضحاك : ما كان دون الموت فهو قريب ، وقال قتادة والسدي : مادام في صحته . وهو مروي عن ابن عباس . وقال الحسن البصري : ثم يتوبون من قريب ما لم يغرغر . وقال عكرمة : الدنيا كلها قريب ، وروى الإمام أحمد وغيره عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال « إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر » وله عن عبد الرحمن بن البيهقي قال : اجتمع أربعة من أصحاب رسول الله ﷺ فقال أحدهم : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الله تعالى يقبل توبة العبد قبل أن يموت يوم » فقال الآخر أنت سمعت هذا من رسول الله ﷺ ؟ قال نعم . قال : وأنا سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الله يقبل توبة العبد قبل أن يموت بنصف يوم » فقال الثالث : أنت سمعت هذا من رسول الله ﷺ قال نعم ، قال : وأنا سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الله يقبل توبة العبد قبل أن يموت بضحوة » وقال الرابع : أنت سمعت هذا من رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم . قال : وأنا سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر بنفسه » ، وروى بن مردويه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله يقبل توبة عبده ما لم يغرغر » . وهذا توقيت زمان التوبة في حق كل فرد من العباد ، وأمل في حق عمر الدنيا ، فقد تقدمت في الآيات والأحاديث أنها تنقطع بطلوع الشمس من مغربها ، لأنها أول آيات القيامة العظام وحين الإياس من الدنيا ، كما أن رؤية ملك الموت آية الانتقال من الدنيا وخير الإياس من الحياة ، وكذلك الأثم المخسوف بها انقطعت التوبة عنهم برؤيتهم العذاب . قال الله تبارك وتعالى (أظلم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثاراً في الأرض فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون . فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون . فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين ، فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ، سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون) .

فصل في معرفة نبيينا محمد ﷺ وتبليغه الرسالة

ولا كمال الله لنا به الدين ، وأنه خاتم النبيين ، وأفضل الخلق أجمعين
وأن من ادعى النبوة بعده فهو كاذب يكفر من صلبه واتبه

نبينا محمد ﷺ من هاشم إلى الذبيح دون شك يتمنى

(نبينا محمد ﷺ) (من) ولد (هاشم) ، وهو ﷺ أبو القاسم محمد ابن عبد الله بن عبد المطلب واسمه شيبة الحمد بن هاشم واسمه عمرو بن عبد مناف واسمه مغيرة بن قصي واسمه زهد بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان . وأمه ﷺ آمنه بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي . وأم عبد الله فاطمة بنت عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب بن لؤي . وأم عبد المطلب سلمى بنت عمرو بن زهد بن لبيد بن خديش بن عامر بن غنم ابن عدي بن النجار . وأم هاشم عاتكة بنت مرة بن هلال . وأم عبد مناف حبي بنت حليل بن حبشية بن سلول بن كعب بن عمرو الخزاعي . وأم قصي فاطمة بنت سعيد بن سيل أحد الجدرة من جمجمة الأسد من اليمن . وأم كلاب هند بنت سريز بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة بن خزيمة . وأم مرة حبشية بنت شيبان بن محارب بن فهر بن مالك بن النضر . وأم كعب مابرة بنت كعب بن القين بن الجسر من قضاة ، وأم لؤي سلمى بنت عمرو الخزاعي ، وأم غالب لبيلى بنت سعد بن هذيل بن مدركة ، وأم فهر بن مالك جندلة بنت الحارث بن مضاض الجرهمي ، وأم مالك عاتكة بنت عدوان بن عمرو بن قيس بن عيلان ، وأم النضر مرة بنت مر بن أد بن طابخة بن إلياس ابن مضر وأم كنانة عوانة بنت سعد بن قيس بن عيلان بن مضر ، وأم خزيمة امرأة من قضاة ، وأم مدركة بن إلياس خندف بنت عمران بن الحاف بن قضاعة . وأم إلياس بن مضر جرهمية ، وأم مضر سودة بنت عك بن عدنان ، وأم ربيعة أخرى مضر شقيقة بنت عك بن عدنان ، وهاتان القليلتان المضروب بهما المثل — ربيعة ومضر — ابنا نزار بن معد بن عدنان ، ولمضر أخ شقيق وهو إيراد بن نزار ، ولربيعه أخ شقيق أيضاً وهو أعمار بن نزار .

وهذا هو النسب المتفق على سرده ، لا خلاف فيه لأحد ، وكذا لا خلاف في أن نسب عدنان إلى الذئح إسماعيل الحليم بن إبراهيم الخليل عليهما الصلاة والسلام . وكذا لا خلاف في أن إبراهيم ينتمي إلى سام بن نوح وهو أبو العرب قاطبة ، وكذا لا خلاف في أن نوحاً ينتمي إلى شيث بن آدم وهو وصي أبيه عليهم السلام . وإنما الخلاف في كمية الآباء بين عدنان وإسماعيل بن إبراهيم ، وبين إبراهيم وسام بن نوح ، وبين نوح وشيث بن آدم ، وقد كان كثير من أئمة الدين — كمالك بن أنس الإمام وغيره — يكرهون تعداد الآباء من فوق عدنان ، ويقولون : هو رجم بالغيب ، وما يدري من يفعل ذلك ، والله تعالى يقول (وقرونا بعد ذلك كثيراً) وقال أبو عمر بن عبد البر رحمه الله : كان قوم من السلف — منهم عبد الله بن مسعود وعمرو بن ميمون الأودي ومحمد بن كعب القرظي — إذا تلاوا (والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله) قالوا : كذب النسابون ، وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان إذا بلغ عدنان يقول : كذب النسابون . قال السهيلي : وقد رأى جماعة جواز ذلك ، منهم ابن إسحاق والبخاري والزيبر بن بكار والطبري وغيرهم من العلماء ، قال أبو عمر بن عبد البر : والذي عليه أئمة هذا الشأن في نسب عدنان قالوا : عدنان بن أدد بن مقوم بن ناحور بن تيرح بن يعرب بن يشجب بن ثابت بن إسماعيل بن إبراهيم الخليل عليهما السلام .

والمقصود أن نبينا محمداً ﷺ أخرجته الله تعالى من أوسط العرب نسباً وأكرمهم حسباً ، وأعلامهم كعباً ، وأعظمهم جرثومة ، وأشرفهم أصلاً وأطيبهم فرعاً ، وقال مسلم بن الحجاج رحمه الله تعالى : حدثنا محمد بن مهران الرازي ومحمد بن عبد الرحمن بن سهم جميعاً عن الوليد ، قال بن مهران : حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الأوزاعي عن أبي عمار شداد أنه سمع وثالة بن الأسقع يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم » ، وروى الترمذي عن العباس بن عبد المطلب قال : قلت يا رسول الله إن قريشاً جلسوا فقتلوا أحسابهم بينهم ففعلوا مثلك مثل نخلة في كبوة من الأرض ، فقال النبي ﷺ « إن الله تعالى خلق الخلق فجعلني من خير فرقهم وخير الفريقين ، ثم خير القبائل فجعلني في خير قبيلة ، ثم خير البيوت فجعلني في خير بيوتهم ، فأنا خيرهم نفساً وخيرهم بيتاً » وفي رواية فقام النبي ﷺ على المنبر فقال « من أنا ؟ فقالوا : أنت رسول الله عليك السلام . قال : أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ، إن الله تعالى خلق الخلق فجعلني في خيرهم ،

ثم جعلهم فرقتين فجعلني في خيرهم. فرقة ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ، ثم جعلهم يروناً فجعلني في خيرهم. بيتاً وخيرهم نفساً ، هذا حديث حسن . وسمى الله تبارك وتعالى أصول نبيينا من سفاح الجاهلية فلم يشب نسبه شيء من ذلك لا من جهة أبياته ولا من جهة أمهاته ولم يولد إلا من نكاح كنيكاح الإسلام كما رواه جماعة عن جعفر الصادق عن أبياته مرفوعاً « إني ولدت من نكاح ولم أولد من سفاح » .

وكان مولده ﷺ عام الفيل كما روى الترمذى وغيره عن عبد المطلب ابن عبد الله بن قيس بن غزوة عن أبيه عن جده قال : ولدت أنا ورسول الله ﷺ عام الفيل . قال : وسأل عثمان بن عفان قيات بن أشيم أخا بني يعمر ابن ليث : أنت أكبر أم رسول الله ﷺ ؟ فقال : رسول الله أكبر منى ، وأنا أقدم منه في الميلاد ، قال : ورأيت خلق الفيل أنحضر حميلاً ، قال الترمذى : حديث حسن .

مولده بمكة المطهرة	هجرته لطيفة المنورة
بعد أربعين بهذا الوحي به	ثم دعا إلى سبيل ربه
عشر سنين أيها الناس اهدوا	رباً تعالى شأنه ووحلوا
وكان قبل ذلك في غار حرا	يخلو بذكر ربه عن السورى

(مولده) ﷺ (بمكة المطهرة) من كل رجس حساً ومعنى (هجرته) ﷺ (لطيفة) المدينة (المنورة) وكان ذلك موجوداً في الصحف التي بشرت به ﷺ من التوراة والإنجيل وغيرهما ، والآيات في ذلك والدلائل على ذلك لا تحصى ، ثم كان الأمر كما بشرت ، فولد بمكة وأوحى إليه فيها وبعث بالدعوة إلى الله فيها ، ثم كانت هجرته إلى المدينة كما سيأتى إن شاء الله عز وجل .

(بعد أربعين) سنة من عمره ﷺ (بهذا الوحي) من الله عز وجل إليه (به) ﷺ كما في الصحيحين عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال « كان رسول الله ﷺ ربعة من القوم ، ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ، أزهر اللون ليس بأبيض أمهق ولا آدم ، ليس بمحمد قطط ولا بسيط رجل ، بعثه الله على رأس أربعين سنة فأقام بمكة عشر سنين ، الحديث ، وكيفية بدء الوحي ما ذكره البخارى رحمه الله تعالى قال : حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن بن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها أنها قالت

« أول ما بدى به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح . ثم حُبب إليه الخلاء ، وكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه ، وهو التعبد — الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله ويتزود لذلك . ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها ، حتى جاءه الحق وهو في غار حراء ، فجاءه الملك فقال : اقرأ ، قال : ما أنا بقارىء ، قال فأخذنى فغطنى حتى بلغ منى الجهد ، ثم أرسلنى فقال : اقرأ فقلت : ما أنا بقارىء . فأخذنى فغطنى الثانية حتى بلغ منى الجهد ، ثم أرسلنى فقال : اقرأ . فقلت : ما أنا بقارىء . فأخذنى فغطنى الثالثة ، ثم أرسلنى فقال (اقرأ باسم ربك الذى خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم) فرجع بها رسول الله ﷺ يرجف فؤاده ، فدخل على خديجة بنت خويلد فقال : زملونى زملونى فزملوه حتى ذهب عنه الروع ، فقال لخديجة وأخبرها الخبر : لقد خشيت على نفسى ، فقالت خديجة : كلا والله لا يخزيك الله أبداً ، إنك لتصل الرحم ، وتحمل الكل وتكسب المعلوم ، وتقري الضيف ، وتعين على نوائب الحق ، فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن عم خديجة وكان امرأ قد تنصر في الجاهلية ، وكان يكتب الكتاب العبرانى ، فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب ، وكان شيخاً كبيراً قد عمى . فقالت له خديجة : يا ابن عم اسمع من ابن أخيك . فقال له ورقة : يا ابن أخى ماذا ترى ؟ فأخبره رسول الله ﷺ خبر ما رأى ، فقال له ورقة : هذا الناموس الذى أنزل الله على موسى . يا ليتنى فيها جذع . ليتنى أكون حياً إذ يخرجك قومك . فقال رسول الله ﷺ : أو يخرجى هم ؟ قال : نعم . لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودى . وإن يدركنى يومك أنصرك نصيراً مؤزراً . ثم لم ينشب ورقة أن توفي وفتر الوحي » . قال ابن شهاب وأخبرنى أبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله الأنصارى قال وهو يحدث عن قرة الوحي . فقال فى حديثه « بينا أنا أمشى إذ سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصرى فإذا الملك الذى جاءنى جالس على كرسي بين السماء والأرض ، فرعبت منه ، فرجعت فقلت : زملونى زملونى . فأُنزل الله تعالى (يا أيها المدثر قم فأُنذر إلى قوله والرجز فاهجر) فحمى الوحي وتابع » . تابعه عبد الله بن يوسف وأبو صالح وتابعه هلال بن رداد عن الزهري . وقال يونس ومعمّر « بوادره » . حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا أبو عوانة قال حدثنا موسى بن أبى عائشة قال حدثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى (ولا تحرك به لسانك لتعجل به) قال « كان رسول الله ﷺ يعالج من التنزيل شدة وكان مما يحرك شفتيه . فقال ابن عباس :

فَأَنَا أحرّكهما لك كما كان رسول الله ﷺ يحركهما . وقال سعيد : وأنا أحرّكهما كما رأيت ابن عباس يحركهما . فحرك شفّتي . فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى (لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجِبَلَ بِهِ إِنْ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ) قَالَ جَمَعَهُ لَكَ بِصَدْرِكَ وَقُرْآنَهُ (فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ) قَالَ فَاسْتَمَعْتُ لَهُ وَأَنْصَتُ (ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا لِيَاذَهُ) ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا أَنْ نَقْرَأَهُ وَكَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا أَنَاهُ جَبْرِيلُ اسْتَمَعَ فَإِذَا انْطَلَقَ جَبْرِيلُ قَرَأَهُ النَّبِيُّ ﷺ كَمَا قَرَأَهُ ، وَقَالَ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا « إِنْ الْحَارِثُ ابْنُ هِشَامٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ سَأَلَ رَسُولَ اللهِ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللهِ كَيْفَ يَا نَبِيَّكَ الْوَحْيُ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ : أحياناً يَأْتِينِي مِثْلُ صَلْبِةِ الْجَبْرِسِ وَهُوَ أَشَدُّهُ عَلَى ، فَيَقْصِمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْهُ مَا قَالَ ، وَأحياناً يَمَثِلُ لِي الْمَلِكُ رَجُلًا فَيَكَلِّمُنِي فَأُحْيِي مَا يَقُولُ » قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا : وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يُنْزَلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْيَدِ فَيَقْصِمُ عَنْهُ وَإِنْ جَبِينَهُ لِيَتْقَصِدَ عِرْقًا .

(ثُمَّ دَعَا إِلَى سَبِيلِ رَبِّهِ) وَهُوَ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ الَّذِي أَرْسَلَ اللهُ تَعَالَى بِهِ رُسُلَهُ وَأَنْزَلَ بِهِ كِتَابَهُ ، وَهُوَ دِينُهُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَنْ يَقْبَلَ اللهُ تَعَالَى مِنْ أَحَدٍ دِينًا سِوَاهُ ، (عَشْرَ سَنِينَ) دَعَوْتُهُ إِلَى التَّوْحِيدِ وَتَرْكِ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ فَقَطَّ قَبْلَ أَنْ يَفْرَضَ عَلَيْهِ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ وَلَا غَيْرَهَا قَائِلًا : « أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّيَ تَعَالَى شَأْنًا ، لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ » (وَوَحَّدُوا) تَفْسِيرٌ لِلذَلِكَ . وَهَذِهِ دَعْوَةٌ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ نُوْحٍ إِلَى خَلْقِهِمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ كُلَّهُمْ يَقُولُ (يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِهِ) وَكَانَتِ الدَّعْوَةُ فِي أَوَّلِ الْبَحْثِ سَرًّا ثَلَاثَ سَنِينَ فِيمَا ذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ وَغَيْرُهُ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ : مَازَالَ النَّبِيُّ ﷺ مُسْتَخْفِيًّا حَتَّى نَزَلَتْ (وَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ) . وَقَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الشُّعَرَاءِ : قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ وَخَفِضْ جَنَاحَيْكَ) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بِنْ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَنَّى حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مَرْثَةَ عَنْ سَعْدِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ « لَمَّا نَزَلَتْ (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) صَعِدَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الصَّفَا فَجَمَلَ بِنَادَى : يَا بَنِي فِهْرٍ ، يَا بَنِي عَدَى ، لِبَطْوَنٍ قَرِيشَ ، حَتَّى اجْتَمَعُوا ، فَجَمَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا لِيَنْظُرَ مَا هُوَ . فَجَاءَ أَبُو هُبَيْرٍ فَقَرِيشَ فَقَالَ : أَرَأَيْتَكُمْ لَوْ أَخْبَرْتَكُمْ أَنَّ غِيَلًا بِالْوَادِي تَهْدُونَ أَنْ تَغِيرَ عَلَيْكُمْ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقًا ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا . قَالَ : فَإِنِّي نَذِيرٌ لِّمَنْ يَدَى عَذَابٍ شَدِيدٍ » فَقَالَ أَبُو هُبَيْرٍ : تَبَّأُ لَكَ سَائِرُ الْيَوْمِ ،

«لَمَّا جَمَعْنَا فَنَزَلَتْ (تَبْتَ يَدَا أُنَى لَهَبٍ وَتَبْ . مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ) . حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سُلَيْمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ (وَأَنْذَرُ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) قَالَ : يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ — أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا — اشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ ، لَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ ، لَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ، يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، لَا أَغْنَى عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ، يَا صَفِيَّةُ عَمَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، لَا أَغْنَى عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ، يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ﷺ ، سَلِينِي مَا شِئْتَ مِنْ مَالِي ، لَا أَغْنَى عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً » . وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ أَيْضاً وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمْرِو بْنِ مُمَيِّزٍ عَنْ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (وَأَنْذَرُ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قُرَيْشاً فَاجْتَمَعُوا ، فَعَمَّ وَخَصَّ ، فَقَالَ : يَا بَنِي كَعْبِ بْنِ لُؤَيٍّ أَنْقَلُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ . يَا بَنِي مِرَّةَ بْنِ كَعْبٍ ، أَنْقَلُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ . يَا بَنِي عَبْدِ فُهْمٍ ، أَنْقَلُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ . يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ ، أَنْقَلُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ . يَا بَنِي هَاسِمٍ ، أَنْقَلُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ . يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، أَنْقَلُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ ، يَا فَاطِمَةُ ، أَنْقِذِي نَفْسَكَ مِنَ النَّارِ ، فَإِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً غَيْرَ أَنِّ لَكُمْ رَحْماً سَابِلُهَا بَيْلَاهَا » . وَلَهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « لَمَّا نَزَلَتْ (وَأَنْذَرُ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الصُّفَا فَقَالَ يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ، يَا صَفِيَّةُ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ، سَلُونِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتُمْ » ، وَلَهُ عَنْ قُبَيْصَةَ بْنِ الْخَارِقِ وَزُهَيْرُ بْنُ عَمْرِو قَالَا « لَمَّا نَزَلَتْ (وَأَنْذَرُ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى رَضْمَةٍ مِنْ جَبَلٍ فَعَلَا أَعْلَاهَا حَجْراً ثُمَّ نَادَى : يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ إِنِّي نَذِيرٌ ، إِنَّمَا مِثْلِي وَمِثْلُكُمْ كَمِثْلِ رَجُلٍ رَأَى الْعَدُوَّ فَاَنْطَلَقَ يَبْهَأُ أَهْلَهُ ، فَخَشِيَ أَنْ يَسْبِقُوهُ فَيَجْعَلُ يَهْتَفُ : يَا صَبَاحَاهُ ، وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ فِي غَارٍ حَرَاءٍ لَخَّ « تَقَدَّمَ مَعْنَاهُ فِي حَدِيثِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ .

حديث الإسماء والمعراج

وبعد خمسين من الأعوام مضت لعمر سيد الأنام
أسرى به الله إليه في الظلم وفرض الخمس عليه وحتم

وكان الإسراء من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ، والمعراج من المسجد الأقصى إلى سدرة المنتهى ثم إلى حيث شاء عز وجل ، قال الله تبارك وتعالى في ذكر الإسراء : (بسم الله الرحمن الرحيم ، سبحانه الذى أسرى بعبد له ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنبيه من آياتنا إنه هو السميع البصير) . وقال تبارك وتعالى في ذكر المعراج (ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرة المنتهى . عندها جنة المأوى . إذ يغشى السدرة ما يغشى . ما زاغ البصر وما طغى . لقد رأى من آيات ربه الكبرى) ..

وقال البخارى رحمه الله تعالى : باب حديث الإسراء وقول الله تعالى (سبحانه الذى أسرى بعبد له ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى) حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل ابن شهاب حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن سمعت جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « لما كذبني قريش ، قمت في الحجر فجلنا الله لي بيت المقدس ، فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه » . باب المعراج . حدثنا هدية بن خالد حدثنا همام بن يحيى حدثنا قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة رضى الله عنهما أن بنى الله ﷺ حدثهم عن ليلة أسرى به قال : « بينما أنا في الحطيم — وربما قال في الحجر — مضطجعا إذ أتاني آت ، فقد قال وسمعت يقول ، فشقي ما بين هذه إلى هذه فقلت للجارود وهو إلى جنبى ما يعنى به ؟ قال من ثغرة نحو إلى شعرته .. وسمعت يقول : من قصه إلى شعرته « فاستخرج قلبي . ثم أتيت بطمست من ذهب مملوءة إيمانا فغسل قلبي ، ثم حشى ، ثم أعيد ثم أتيت بداية دون البغل وفوق الحمار أبيض » فقال الجارود هو اليراق يا أبا حمزة ؟ قال أنس نعم « يضع خطوه عند أقصى طرفه ، فحملت عليه ، فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح ، فقيل من هذا ؟ قال جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال محمد ، قيل وقد أرسل إليه ؟ قال نعم ، قيل مرحباً به فتمع المجيء جاء ، ففتح فلما خلصت فإذا فيها آدم فقال : هذا أبوك آدم فسلم عليه . فسلمت عليه فرد السلام ، ثم قال مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح . ثم صعد حتى أتى السماء الثانية فاستفتح ، قيل من هذا ؟ قال جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال محمد ، قيل وقد أرسل إليه ؟ قال نعم ، قيل مرحباً به فتمع المجيء جاء . ففتح فلما خلصت إذا يحيى وعيسى وهما ابنا الخالة ، قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما فسلمت فردا ثم قالان : مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح . ثم صعد بي إلى السماء الثالثة فاستفتح . قيل من هذا ؟ قال جبريل . قيل

ومن معك ؟ قال محمد ﷺ ، قيل وقد أرسل إليه ؟ قال نعم ، قيل مرحباً به فنعم المجيء جاء ، ففتح فلما خلصت فإذا يوسف ، قال هذا يوسف فسلم عليه ، فسلمت عليه فرد ثم قال مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح . ثم صعد إلى حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح . قيل من هذا ؟ قال جبريل ، تر ! ومن معك ؟ قال محمد ﷺ ، قيل أو قد أرسل إليه ؟ قال نعم . قيل مرحباً به فنعم المجيء جاء . فلما خلصت إذا إدريس ، قال هذا إدريس فسلم عليه ، فسلمت عليه فرد ثم قال مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح ، ثم صعد إلى حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح ، قيل من هذا ؟ قال جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال محمد ﷺ ، قيل أو قد أرسل إليه ؟ قال نعم ، قيل مرحباً به فنعم المجيء جاء . فلما خلصت فإذا هارون . قال هذا هارون فسلم عليه ، فسلمت عليه فرد ثم قال مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح ، ثم صعد إلى حتى أتى السماء السادسة فاستفتح ، قيل من هذا ؟ قال جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال محمد ﷺ ، قيل أو قد أرسل إليه ، قال نعم ، قال مرحباً به فنعم المجيء جاء . فلما خلصت فإذا موسى ، قال هذا موسى فسلم عليه . فسلمت عليه فرد ثم قال مرحباً بالأخ الصالح والنبى الصالح ، فلما تجاوزت بكى ، قيل له ما يبكيك ؟ قال أبكى لأن غلاماً بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخلها من أمتى . ثم صعد إلى إلى السابعة فاستفتح جبريل ، قيل من هذا ؟ قال : جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال محمد ﷺ ، قيل وقد بعث إليه ؟ قال نعم ، قال مرحباً به فنعم المجيء جاء . فلما خلصت فإذا إبراهيم قال : هذا أبوك فسلم عليه ، فسلمت عليه فرد على السلام قال مرحباً بالابن الصالح والنبى الصالح ، ثم رفعت إلى سدرة المنتهى فإذا نبقها مثل قلال هجر ، وإذا ورقها مثل آذان الفيلة ، قال هذه سدرة المنتهى ، وإذا أربعة أنهار : نهران باطنان ونهران ظاهران ، فقلت ما هذان يا جبريل ؟ قال أما الباطنان فنهران في الجنة ، وأما الظاهران فالنيل والفرات ، ثم رفع لى البيت المعمور ثم أتيت بإناء من خمر وإناء من لبن وإناء من عسل ، فأخذت اللبن فقال هى الفطرة أنت عليها وأمتك ثم فرضت على الصلوات خمسين صلاة كل يوم ، فرجعت فمررت على موسى فقال : بما أمرت ؟ قال أمرت بخمسين صلاة كل يوم ، قال إن أمتك لا تستطيع خمسين صلاة كل يوم ، وإني والله قد جرت الناس قبلك وعالجت بنى إسرائيل أشد المعالجة ، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك ، فرجعت فوضع عنى عشرًا ، فرجعت إلى موسى فقال مثله ، فرجعت فوضع عنى عشرًا فرجعت إلى موسى فقال مثله ، فرجعت فأمرت بعشر صلوات كل يوم فرجعت فقال

مثله ، فرجعت فأمرت بخمس صلوات كل يوم ، فرجعت إلى موسى فقال : بما أمرت ؟ قلت : أمرت بخمس صلوات كل يوم ، قال : إن أمتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم ، وإلى قد جريت الناس قبلك وعالجت بني إسرائيل أشد المعالجة ، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك ، قال سألت ربي حتى استحييت ولكني أرضى وأسلم ، قال فلما جاوزت ناداني مناد : أمضيت قهضتي وخففت عن عبادي ، رواه مسلم مختصراً . قلت وقوله في هذه الرواية عن إدريس مرحباً بالأخ الصالح هذا قد يشكل ، لأن إدريس من آباءه والمعنى والله أعلم على ما في الحديث « نحن معاشر الأنبياء أبناء علات » . إلخ . وقال البخاري رحمه الله تعالى حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني سليمان عن شريك بن عبد الله أنه قال : سمعت ابن مالك — يعني أنساً رضي الله عنه — يقول ليلة أسرى برسول الله ﷺ من مسجد الكعبة « إنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه وهو نائم في المسجد الحرام فقالوا لهم : أيهم هو ؟ فقال أوسطهم هو خيرهم ، فقال آخرهم غلوا خيرهم ، فكانت تلك الليلة فلم يرمهم حتى أتوه ليلة أخرى فيما يرى قلبه وتنام عينه ولا ينام قلبه ، وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم . فلم يكلموه حتى احتملوه فوضعوه عند بئر زمزم فتولاه منهم جبريل فشق ما بين غره إلى لفته حتى أفرغ من صدره وجوفه فغسله من ماء زمزم بيده حتى أنقى جوفه ، ثم أتى بطست من ذهب فيه تور من ذهب عمشو إيماناً وحكمة فحشا به صدره ولغاده — يعني عروق حلقه . ثم أطبقه ، ثم عرج به إلى السماء الدنيا فضرب باباً من أبوابها فناداه أهل السماء : من هذا ؟ فقال جبريل ، قالوا ومن معك ؟ قال محمد قال وقد بحث إليه ؟ قال نعم ، قالوا مرحباً به وأهلاً ، فيستبشر أهل السماء لا يعلم أهل السماء بما يريد الله به في الأرض حتى يعلمهم ، فوجد في السماء الدنيا آدم فقال له جبريل : هذا أبوك فسلم عليه ، فسلم ورد عليه آدم وقال مرحباً وأهلاً بابني نعم الإبن أنت ، فإذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطردان ، فقال : ما هذان النهران يا جبريل ؟ قال هذا النيل والفرات ، ثم مضى به في السماء فإذا هو بنهر آخر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد ، فضرب يده فإذا هو مسك ، فقال ما هذا يا جبريل ؟ قال هذا الكوثر الذي خبأ لك ربك . ثم عرج إلى السماء الثانية فقالت الملائكة له مثل ما قالت له الأولى : من هذا ؟ قال جبريل ، قالوا ومن معك ؟ قال محمد ﷺ ، قالوا وقد بحث إليه ؟ قال نعم ، قالوا مرحباً به وأهلاً . ثم عرج به إلى السماء الثالثة وقالوا مثل ما قالت الأولى والثانية ، ثم عرج به إلى الرابعة فقالوا له مثل ذلك ، ثم عرج به إلى السماء الخامسة فقالوا له مثل ذلك ، ثم عرج به إلى السماء

السادسة فقالوا له مثل ذلك ، ثم عرج به إلى السماء السابعة فقالوا له مثل ذلك ، كل سماء فيها أنبياء قد سماهم فأوعيت منهم إديش في الثانية وهارون في الرابعة وآخر في الخامسة لم أحفظ اسمه وإبراهيم في السادسة وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله ، فقال موسى رب لم أظن أن يرفع عليّ أحد ، ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه إلا الله تعالى حتى جاء سدة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فندل حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى الله فيما أوحى إليه خمسين صلاة على أمتك كل يوم وليلة ، ثم هبط حتى بلغ موسى فاحتبسه موسى فقال : يا محمد ماذا عهد إليك ربك ؟ قال عهد إلى خمسين صلاة كل يوم وليلة ، قال إن أمتك لا تستطيع ذلك فارجع فليخفف عنك ربك وعنهم ، فالتفت النبي ﷺ إلى جبريل كأنه يستشيره في ذلك ، فأشار إليه جبريل أن نعم إن شئت ، فعلا به إلى الجبار فقال وهو مكانه : يارب خفف عنا فإن أمتي لا تستطيع هذا ، فوضع عنه عشر صلوات ، ثم رجع إلى موسى فاحتبسه فلم يزل يردده موسى إلى ربه حتى صارت إلى خمس صلوات ، ثم احتبسه موسى عند الخمس فقال يا محمد والله لقد راودت بنى إسرائيل قومي على أدنى من هذا فضعفوا فتركوه فأمتك أضعف أجساداً وقلوباً وأبداناً وأبصاراً وأسماعاً ، فارجع فليخفف عنك ربك ، كل ذلك يلتفت النبي ﷺ إلى جبريل ليشير عليه ولا يكره ذلك جبريل ، فرفعه عند الخامسة فقال : يا رب إن أمتي ضعفاء أجسامهم وقلوبهم وأسماعهم وأبدانهم فخفف عنا . فقال الجبار : يا محمد ، قال ليك وسعديك ، قال إنه لا يبدل القول لدى ، كما فرضت عليك في أم الكتاب . قال فكل حسنة بعشر أمثالها فهي خمسون في أم الكتاب وهي خمس عليك ، فرجع إلى موسى فقال : كيف فعلت ؟ فقال خفف عنا ، أعطانا بكل حسنة عشر أمثالها ، قال موسى : قد والله راودت بنى إسرائيل على أدنى من ذلك فتركوه ، ارجع إلى ربك فليخفف عنك أيضاً ، قال رسول الله ﷺ : يا موسى قد والله استحييت من ربى مما اختلفت إليه ، قال فاهبط باسم الله . فقال واستيقظ وهو في المسجد الحرام .

ورواه مسلم بعد حديث ثابت البناني أصله وقال نحو حديث ثابت البناني وقدم فيه شيئاً وآخر وزاد ونقص . وهذا السياق رواه حديث ثابت وقال رحمه الله تعالى : حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه ، قال فركبته حتى أتيت بيت المقدس ، قال فربطته بالحلقة التي يربط بها الأنبياء ، قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت ، فنجاءني جبريل عليه

السلام بإناء من خمر وإناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام: اخترت الفطرة، ثم عرج بنا إلى السماء فاستفتح جبريل قتيلاً : من أنت ؟ قال جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال محمد ، قيل وقد بعث إليه ؟ قال قد بعث إليه ، ففتح لنا فإذا أنا بآدم فرحب بي ودعا لي بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء الثانية فاستفتح جبريل عليه السلام ، قتيلاً من أنت ؟ قال جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال محمد ﷺ ، قيل وقد بعث إليه ؟ قال قد بعث إليه . ففتح لنا فإذا أنا بابن الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا صلوات الله عليهما وسلامه ، فرحبا ودعوا لي بخير ثم عرج بي إلى السماء الثالثة فاستفتح جبريل قتيلاً من أنت ؟ قال جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال محمد ﷺ ، قيل وقد بعث إليه ؟ قال قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بيوسف عليه السلام إذ هو قد أعطى شطر الحسن فرحب ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء الرابعة فاستفتح جبريل عليه السلام . قيل من هذا ؟ قال جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال محمد ﷺ ، قال وقد بعث إليه ؟ قال قد بعث ، ففتح الباب فإذا أنا بإدريس عليه السلام فرحب ودعا لي بخير ، قال الله عز وجل (ورفعه مكاناً علياً) ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة فاستفتح جبريل ، قيل من هذا ؟ قال جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال محمد ﷺ ، قيل وقد بعث إليه ؟ قال قد بعث إليه ، ففتح لنا فإذا أنا بهرون عليه السلام ، فرحب ودعا لي بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء السادسة فاستفتح جبريل عليه السلام ، قيل من هذا ؟ قال جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال محمد ﷺ ، قيل وقد بعث إليه ؟ قال قد بعث إليه ، ففتح لنا فإذا أنا بموسى عليه السلام فرحب بي ودعا لي بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل قتيلاً من هذا ؟ قال جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال محمد ﷺ ، قيل وقد بعث إليه ؟ قال قد بعث إليه ، ففتح لنا فإذا أنا بإبراهيم عليه السلام مسنداً ظهره إلى البيت المعمور ، وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعرجون إليه ، ثم ذهب بي إلى سدرة المنتهى وإذا ورقها كأذان الفيلة وإذا ثمرها كالقلال ، قال فلما غشها من أمر الله ما غشى تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينطقها من حسنها ، فأوحى الله إلى ما أوحى : ففرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة ، فنزلت إلى موسى عليه السلام فقال : ما فرض ربك على أمتك ؟ قلت خمسين صلاة ، قال أرجع إلى ربك فاسأله التخفيف فإن أمتك لا يطيقون ذلك فإني قد بلوت بني إسرائيل وخيرتهم . قال فرجعت إلى ربى فقلت يا رب خفف عن أمتى ، فحط عنى خمساً ، فرجعت إلى موسى فقلت حط عنى خمساً ، قال إن أمتك لا تطيق ذلك ، فأرجع إلى ربك فاسأله التخفيف ، قال فلم أنزل أرجع بين ربى تبارك

وتعالى وبين موسى عليه السلام حتى قال : يا محمد إنهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فذلك خمسون صلاة ومن هم بمسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ، فإن عملها كتبت له عشرًا ، ومن هم بسبعة فلم يعملها لم تكتب شيئاً ، فإن كتبت سبعة واحدة ، قال فنزلت حتى انتهيت إلى موسى عليه السلام فأخبرته فقال ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجعت إلى ربى حتى استحييت منه . وقال البخارى رحمه الله تعالى : باب كيف فرضت الصلاة في الإسرائ . حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : كان أبو ذر رضى الله عنه يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فرج عن سقف بيتى وأنا بمكة فنزل جبريل ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ملىء حكمة وإيماناً فأفرغه في صدرى ، ثم أطبقه ، ثم أخذ يبدى فخرج إلى السماء الدنيا ، فلما جئت إلى السماء الدنيا قال جبريل لحازن السماء : افتح . قال : من هذا ؟ قال جبريل ، قال هل معك أحد ؟ قال نعم معى محمد صلى الله عليه وسلم ، فقال أرسل إليه ؟ قال نعم . فلما فتح علونا السماء الدنيا فإذا رجل قاعد على يمينه أسورة وعلى يساره أسورة ، إذا نظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل يساره بكى ، فقال مرحباً بالنبي الصالح والابن الصالح ، قلت لجبريل من هذا ؟ قال هذا آدم وهذه الأسورة عن يمينه وشماله ذريته ، فأهل الثمين منهم أهل الجنة والأسورة التى عن شماله أهل النار ، فإذا نظر عن يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى ، حتى عرج إلى السماء الثانية فقال لحازنها افتح فقال له حازنها مثل ما قال الأول ، ففتح ، قال أنس فذكر أنه وجد في السماوات آدم وإدريس وموسى وعيسى وإبراهيم صلوات الله وسلامه عليهم ، ولم يثبت كيف منازلهم غير أنه ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا وإبراهيم في السماء السادسة . قال أنس : فلما مر جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم بإدريس قال مرحباً بالنبي الصالح والأخ الصالح ، فقلت من هذا ؟ قال هذا إدريس ، ثم مرت بموسى فقال مرحباً بالنبي الصالح والأخ الصالح ، قلت من هذا ؟ قال هذا موسى ثم مرت بعيسى فقال مرحباً بالنبي الصالح والأخ الصالح ، قلت من هذا ؟ قال هذا عيسى . ثم مرت بإبراهيم فقال مرحباً بالنبي الصالح والابن الصالح ، قلت من هذا ؟ قال هذا إبراهيم صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب فأخبرنى ابن حزم أن ابن عباس وأباحية الأنصارى كانا يقولان : قال النبي صلى الله عليه وسلم « ثم عرج إلى حتى ظهرت لمستوى أجمع فيه صريف الأقدام قال ابن حزم وأنس بن مالك قال النبي صلى الله عليه وسلم « فرض الله على أمتى خمسين صلاة ، فرجعت بذلك حتى مرت على موسى فقال ما فرض الله لك على أمتك ؟ قلت

فرض خمسين صلاة ، قال فأرجع إلى ربك فإن أمتك لا تطيق ذلك ، فراجعت فوضع شرطها ، فرجعت إليه فقال : أرجع إلى ربك فإن أمتك لا تطيق ذلك ، فراجعت فقال هي خمس وهي خمسون لا يبدل القول لدى ، فرجعت إلى موسى فقال : راجع ربك ، فقلت استحييت من ربى ثم انطلق في حتى انتهى في إلى سدة المتبى وغشيها ألوان لا أدري ما هي ثم أدخلت الجنة فإذا فيها جبال اللؤلؤ وإذا ترابها المسك . واقفه عليه مسلم رحمه الله تعالى . وله عن مرة عن عبد الله قال لما أسرى برسول الله ﷺ انتهى به إلى سدة المتبى وهي في السماء السادسة إليها ينتهى ما يخرج به من الأرض فيقبض منها ، وإليها ينتهى ما يهبط به من فوقها فيقبض منها ، قال (إذ يغشى السدة ما يغشى) قال فبراش من ذهب ، قال فأعطى رسول الله ﷺ ثلاثاً أعطى الصلوات الخمس ، وأعطى خواتيم سورة البقرة ، وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً للمقدمات . وله عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : لقد رأيته في الحجر وقبره تسألني عن مسراى ، فسألتني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها ، فكرت كربة ما كريت مثلها قط ، قال فرفعه الله في أنظر إليه ما يسألوني عن شيء إلا أنبأهم » الحديث . وهذا الذى ذكرنا من حديث أنس وجابر ومالك بن صبيصة وأبى ذر وابن مسعود وأبى هريرة وابن عباس وأبى حبة هي من أصح ماورد وأقواه وأجوده وأسنده وأشهره وأظهره لاتفاق الشيخين على إخراجهما ، وعن هؤلاء روايات أخر لم نذكرها استثناء عنها بما في الصحيحين ، وفي الباب أحاديث أخر عن جماعة من الصحابة منهم من لم نذكر : عمر بن الخطاب وعلى وأبو سعيد وشداد بن أوس وأبى بن كعب وعبد الرحمن بن قرظ وأبو لى وعبد الله بن عمرو وحذيفة وهبذة وأبو أيوب وأبو أمامة وممرة بن جندب وأبو الحمأ وصهيب الرومى وأم هانئ وعائشة وأسماء ابنتا أبى بكر رضى الله عنهم أجمعين . ثم الذى دلت عليه الآيات والأحاديث أن الإسراء والمعراج كانا نقطة لا مناما ، ولا ينافى ذلك ما ذكر في بعض الروايات في قوله ﷺ : بينا أنا نائم فإن ذلك عند أول ما أتياه ولا يدل على أنه استمر نائماً ولذا كانت رؤيا الأنبياء وحيا ، ولكن في سياق الأحاديث من ركوبه ونزوله وربطه وصلاته وصعوده وهبوطه وغير ذلك ما يدل على أنه أسرى بروحه وجسده نقطة لا مناما ، وكذا لا ينافى ذلك رواية شريك « فاستيقظت وأنا بالمسجد الحرام » فإن رواية شريك فيها أوهام كثيرة تخالف رواية الجمهور عن أنس في أكثر من عشرة مواضع سردا في الفتح ، وسياقه يدل على أنه بالمعنى ، وصرح في مواضع كثيرة أنه لم يشبها ، وتصرح الآية (سبحان الذى أسرى بعبده) شامل للروح والجسد ، وكذلك قوله

تعالى في سورة النجم (ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى) جعل رؤية النبي ﷺ للجهنم عند سدرة المنتهى مقابلاً لرؤيته إياه في الأبطح ، وهى رؤية عين حقيقة لامنما ، ولو كان الإسراء والمعراج بروحه في المنام لم تكن معجزة ولا كان لتكذيب قهش بها وقولهم كنا نضرب أكباد الإبل إلى بيت المقدس شهراً ذهاباً وشهراً إياباً ، ومحمد يزعم أنه أسرى به إليه وأصبح فينا ، إلى آخر تكذيبهم واستهزائهم به ﷺ ، لو كان ذلك رؤياً مناما لم يستعملوه ولم يكن لردهم عليه معنى ، لأن الإنسان قد يرى في منامه ما هو أبعد من بيت المقدس ولا يكذبه أحد استبعاداً لرؤياه ، وإنما قص عليهم رسول الله ﷺ مسرى حقيقة بقظة لا مناما فكذبوه واستهزؤا به استبعاداً لذلك واستعظاماً له ، مع نوع مكابرة لقلة علمهم بقدرة الله عز وجل وأن الله يفعل ما يريد ، ولهذا لما قالوا للصديق وأخبروه الخبر قال : إن كان قال ذلك لقد صدق ، قالوا وتصدقه بذلك ؟ قال نعم ، إني لأصدقه فيما هو أبعد من ذلك في خبر السماء يأتيه ، يأتيه بكرة وعشيا ، أو كما قال .

واختلف السلف الصالح هل رأى نبينا محمد ﷺ به ليلة المعراج ، فروى ابن خزيمة وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أتسحبون أن تكون الخلة لإبراهيم ، والكلام لموسى ، والرؤية لمحمد ﷺ ؟ وعن عكرمة قال : سمعت ابن عباس وسئل هل رأى محمد ﷺ به ؟ قال نعم ، قال فقلت لابن عباس : أليس يقول الله تعالى (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار) ؟ قال لا أم لك ، ذلك نوره إذا تجل بنوره لم يدركه شيء . وروى عنه من طرق لا تحصى كثرة قال : رأى محمد ﷺ به . وعنه رآه بقلبه . وفي رواية : رآه بفؤاده مرتين ، رواه مسلم وغيره ، وله عن أبي ذر قال : سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك ؟ قال : نور أنى أراه ؟ وفي رواية قال : رأيت نوراً ، قال ابن خزيمة في قوله « نور أنى أراه » : هذا يحتمل معنيين على سعة لسان العرب : أحدهما الإثبات ومعناه أنى أراه ، أو كيف أراه فهو نور ، أو فإن ما أرى نور . ويؤيد هذا رواية « رأيت نوراً » المعنى الثانى النفي قال : والعرب قد تقول « أنى » على معنى النفي كقوله عز وجل (قالوا أنى يكون له الملك علينا) الآية ، يريدون كيف يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ، ثم روى عن أبي ذر قال : رآه بقلبه ولم يراه بعينه ، وله عن عباد بن منصور قال : سألت الحسن فقلت (ثم دنا فندلى) من ذا يا أبا سعيد ؟ قال ربي . وله عن المبارك بن فضالة قال : كان الحسن يحلف بالله لقد رأى محمد ﷺ به . وله عن كعب قال : إن الله قسم رؤيته وكلامه بين موسى ومحمد صلوات

الله عليهما فرآه محمد مرتين وكلم موسى مرتين . وروى ابن أبي حاتم عن عباد بن منصور
 قال : سألت عكرمة عن قوله (ما كذب الفؤاد ما رأى) فقال عكرمة ترهب أن أخبرك أنه
 قد رآه ؟ قلت نعم . قال قد رآه ، ثم قد رآه ، وروى ابن جرير عن محمد بن كعب عن
 بعض أصحاب النبي ﷺ قال : قلنا يا رسول الله هل رأيت ربك ؟ قال « لم أره بعيني ،
 ورأيتُه بفؤادي مرتين » ثم تلا (ثم دنا فتدلى) وقال البغوي : وذهب جماعة إلى أنه رآه بعينه ،
 وهو أنس والحسن وعكرمة قالوا : رأى محمد ربه . قال ابن كثير : وقول البغوي فيه نظر .
 وروى البخاري ومسلم عن مسروق قال : قلت لعائشة رضي الله عنها يا أمنا هل رأى محمد
 ﷺ ربه ؟ فقالت : لقد قف شعري مما قلت ، أين أنت من « ثلاث من حدثكهن فقد
 كذب : من حدثك أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد كذب — ثم قرأت (لا تتركه الأبصار
 وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير) ، (ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من
 وراء حجاب) — ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب — ثم قرأت (يأيا الرسول
 نفس ماذا تكسب غداً) — ومن حدثك أنه كلم فقد كذب — ثم قرأت (يأيا الرسول
 بلغ ما أنزل إليك من ربك) الآية—ولكنه رأى جبريل عليه السلام في صورته مرتين « هذا
 لفظ البخاري ، ولفظ مسلم عن مسروق قال : كنت متكئاً عند عائشة رضي الله عنها
 فقالت « يا أبا عائش ثلاث من تكلم بواحدة منهن بقدر أعظم على الله الفرية ، قلت : ما
 هن ؟ قالت : من زعم أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية . قال : وكنت
 متكئاً فجلست فقلت : يا أم المؤمنين أنظريني ولا تعجليني ، ألم يقل الله عز وجل (ولقد
 رآه بالأفق المبين) ، (ولقد رآه نزلة أخرى) فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك
 رسول الله ﷺ فقال : إنما هو جبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المراتين ،
 منهبطاً من السماء ساداً أعظم خلقه ما بين السماء إلى الأرض . فقالت أو لم تسمع أن الله
 يقول (لا تدرکه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير) أو لم تسمع أن الله يقول
 (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما
 يشاء إنه على كل شيء حكيم) قالت : ومن زعم أن رسول الله ﷺ كلم شيئا من كتاب الله فقد
 أعظم على الله الفرية والله يقول (يأيا الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما
 بلغت رسالته) قالت ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية والله يقول
 (قل لا يعلم ما في السموات والأرض الغيب إلا الله) وزاد في رواية — قالت : ولو كان
 محمد ﷺ كائناً شياً مما أنزل إليه لكم هذه الآية (وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت

عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه . وعن أبي هريرة وابن مسعود في آية النجم مثل قول عائشة ، قال أبو بكر بن خزيمة رحمه الله في قول عائشة رضى الله عنها : « فقد أعظم على الله الفرية » قال : هذه لفظة أحسب عائشة تكلمت بها في وقت غضب كانت لفظة أحسن منها يكون فيها درك لبغيتها ، كان أجهل بها ، ليس يحسن في اللفظ أن يقول قاتل أو قاتلة قد أعظم ابن عباس الفرية وأبو ذر وأنس بن مالك وجماعات من الناس الفرية على ربهم ، ولكن قد يتكلم المرء عند الغضب باللفظة التي يكون غيرها أحسن وأجل منها ، أكثر ما في هذا أن عائشة رضى الله عنها وأبا ذر وابن عباس رضى الله عنهما وأنس بن مالك رضى الله عنه قد اختلفوا : هل رأى النبي ﷺ ربه ؟ فقالت عائشة رضى الله عنها : لم ير النبي ﷺ ربه ، وقال أبو ذر وابن عباس رضى الله عنهما قد رأى النبي ﷺ ربه ، وقد أعلمت في مواضع من كتبنا أن النفي لا يوجب علماً والأثبت هو الذى يوجب العلم ، لم تحك عائشة عن النبي ﷺ أنه غيرها أنه لم ير ربه عز وجل ، وإنما تلت قوله عز وجل (لا تدركه الأبصار) وقوله (ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً) ومن تدبر هاتين الآيتين ووفق لإدراك الصواب علم أنه ليس في واحدة من الآيتين ما يستحق من قال إن محمداً رأى ربه الرمي بالفرية على الله . كيف بأن يقول قد أعظم الفرية على الله — ثم قال رحمه الله تعالى : فقد ثبت عن ابن عباس إثباته أن النبي ﷺ قد رأى ربه ، وبيقين يعلم كل عالم أن هذا ليس من الجنس الذى يدرك بالعقول والآراء والجنان والظنون ، ولا يدرك مثل هذا العلم إلا من طريق النبوة إما بكتاب أو بقول نبي مصطفى ، ولا أظن أحداً من أهل العلم يتوهم أن ابن عباس قال رأى النبي ﷺ ربه برأى ولا ظن ولا أبو ذر ولا أنس بن مالك ، نقول كما قال معمر بن راشد لما ذكر اختلاف عائشة رضى الله عنها وابن عباس في هذه المسألة : ما عائشة عندنا أعلم من ابن عباس ، نقول عائشة الصديقة بنت الصديق حبيبة حبيب الله عالمة فقيهة ، كذلك ابن عباس رضى الله عنهما ابن عم النبي ﷺ قد دعا النبي ﷺ له أن يرزق الحكمة والعلم . وهذا المعنى من الدعاء وهو المسمى ترجمان القرآن ، وقد كان الفاروق رضى الله عنه يسأله عن معاني القرآن فيقبل منه وإن خالفه غيره ممن هو أكبر سنأ منه وأقدم صحبة للنبي ﷺ ، وإذا اختلفا فمحال أن يقال قد أعظم ابن عباس الفرية على الله لأنه قد أثبت شيئاً فنته عائشة رضى الله عنها ، والعلماء لا يطلقون هذه اللفظة ، وإن غلط بعض العلماء في معنى الآية من كتاب الله عز وجل أو خالف سنة أو سنأ من سنن النبي ﷺ لم تبلغ المرء تلك

السنن ، فكيف يجوز أن يقال أعظم الغربة على الله من أثبت شيئاً لم ينفعه كتاب ولا سنة ، فتفهموا هذا لا تغالطوا . ثم قال رحمه الله تعالى : وقد كنت قدماً أقول إن عائشة حكّت عن النبي ﷺ ما كانت تعتقد في هذه المسألة أن النبي ﷺ لم ير ربه جل وعلا وأن النبي ﷺ أعلمها ذلك وذكر ابن عباس رضي الله عنهما وأتس ابن مالك وأبو ذر رضي الله عنهم عن النبي ﷺ أنه رأى ربه لعلم كل عالم يفهم هذه الصناعة أن الواجب من طريق العلم والفقهاء يقول قول من روى عن النبي ﷺ أنه رأى ربه إذ جائز أن تكون عائشة رضي الله عنها سمعت النبي ﷺ يقول لم أر ربي قبل أن يرى ربه عز وجل ، ثم يسمع غيرها أن النبي ﷺ يخبر أنه قد رأى ربه بعد رؤيته ربه ، فيكون الواجب من طريق العلم قبول خبر من أحيّر أن النبي ﷺ رأى ربه . انتهى كلامه رحمه الله .

حديث الهجرة

وبعد أعوام ثلاثة مضت من بعد معراج النبي وانقضت
أوذن بالهجرة نحو يثرباً مع كل مسلم له قد صحبنا

(وبعد أعوام ثلاثة) وقيل خمسة ، وقيل أقل من ذلك وقيل أكثر ، وهذا الذي في المتن هو اختيار الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى في الثلاثة الأصول ، وله فيه سلف ، ولينسب مسألة التواريخ اعتقادية في هذا الباب ، والإجماع والمعراج ثابت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة فلا تأثير لاختلاف أهل السير في تاريخه وتعيين سنته ووقته . غير أن الراجح فيه كونه بين عاشر البعثة وبين هجرته ﷺ إلى المدينة ، وعلى قول من يقول إن خديجة رضي الله عنها أدركت فريضة الصلوات فالمعراج في سنة عشر أو قبلها والله أعلم ، لأنها توفيت هي وأبو طالب في ذلك العام .

(أوذن بالهجرة) أمره الله عز وجل بها (نحو يثرب) وهي المدينة المنورة (مع كل مسلم) في ذلك الزمن (له قد صحبنا) على الإسلام ، وكانت هجرة النبي ﷺ بعد ثلاث عشرة سنة من البعثة وهو ابن ثلاث وخمسين سنة . قال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا مطر بن الفضل حدثنا روح بن عباد حدثنا هشام حدثنا عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : بعث رسول الله ﷺ لأربعين سنة ، فمكث بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى إليه ، ثم

أمر بالهجرة فهاجر عشر سنين ، ومات وهو ابن ثلاث وستين . وقال البغوى رحمه الله تعالى في تفسير قول الله عز وجل (وإذا يكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ، ويمكرون ويمكر الله ويمكر الله خير الماكرين) : وهذه الآية معطوفة على قوله (واذكروا إذ أنتم قليل) واذكر (إذ يكر بك الذين كفروا) (وإذ قالوا اللهم) وأن هذه السورة مدنية وهذا المكر والقول إنما كان بمكة ، ولكن الله ذكرهم بالمدينة كقوله تعالى (إلا تنصروه فقد نصره الله) وكان هذا المكر على ما ذكره ابن عباس وغيره من أهل التفسير أن قريشاً فرقوا لما أسلمت الأنصار إن يفتاقم أمر رسول الله ﷺ ، فاجتمع نفر من كبارهم في دار الندوة ليتشاوروا في أمر رسول الله ﷺ ، وكانت رؤوسهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام وأبو سفيان والمطعم بن عدى وشيبة بن ربيعة والنضر بن الحارث وأبو البختری بن هشام وزمعة بن الأسود وحكيم بن حزام وبنوه ومنبه بن الحجاج وأمّية بن خلف ، فاعترضهم إبليس لعنه الله في صورة شيخ ، فلما رأوه قالوا من أنت ؟ قال شيخ من نجد سمعت باجتماعكم فأردت أن أحضركم ولن تعدموا منى رأياً ونصحاً ، قالوا ادخل ، فدخل . فقال أبو البختری : أما أنا فأرى أن تأخذوا محمداً وتحبسوه في بيت وتشلوا وثاقه ، وتسدوا باب البيت ، غير كوة تلقون إليه طعامه وشربه وتترهبوا به رهب المنون حتى يهلك فيه كما هلك من قبله من الشعراء . قال فصرخ عذو الله الشيخ النجدى وقال : بمس الرأي رأيتم ، والله لئن حبستموه في بيت فخرج أمره من وراء الباب الذى أغلقتم دونه إلى أصحابه فيوشك أن يشبوا عليكم ويقاقلوك ويأخذوه من أيديكم . قالوا صدق الشيخ النجدى . فقال هشام بن عمرو من بنى عامر بن لؤى أما أنا فأرى أن تحملوه على بعير وتخزجوه من بين أظهركم فلا يضركم ما صنع وإلى أين وقع إذا غاب عنكم واسترحتم منه . فقال إبليس لعنه الله : ما هذا لكم برأى تعمدونه ، تعمدون إلى رجل قد أقسد أحلامكم فتخرجونه إلى غيركم فيفسدهم ، ألم تروا إلى حلاوة منطقه وحلاوة لسانه وأخذ القلوب بما تسمع من حديثه ، والله لئن فعلتم ذلك ليزهبن وليستمين قلوب قوم ثم يسر بهم إليكم فيخرجكم من بلادكم . قالوا صدق الشيخ النجدى . فقال أبو جهل : والله لأشين عليكم برأى ما أرى غيره ، إلى أرى أن تأخذوا من كل بطن من قريش شاباً نسيباً وسيطاً فتياً ثم يعطى كل فتى منهم سيفاً صارماً ثم يضربونه ضربة رجل واحد ، فإذا قتلوه تفرق دمه في القبائل كلها ، ولا أظن هذا الحى من بنى هاشم يقولون على حرب قريش كلها ، وإنهم إذا رأوا ذلك قبلوا العقل فتؤدى قريش دية . فقال إبليس لعنه الله : صدق هذا الفتى وهو أجودكم رأياً ، القول ما قال لا أرى رأياً غيره . فتفرقوا على قول

أفي جهل وهم مجمعون له ، فأتي جبريل النبي ﷺ وأخبره بذلك ، وأمره أن لا يبيت في مضجعه الذي يبيت فيه ، فأذن الله له عند ذلك بالخروج إلى المدينة ، فأمر رسول الله ﷺ على ابن أبي طالب أن ينام في مضجعه وقال له « اتشح ببردتي هذه فإنه لن يخلص إليك منهم أمر تكرهه » ، ثم خرج النبي ﷺ فأخذ قبضة من تراب فأخذ الله أبصارهم عنه ، فجعل ينثر التراب على رؤوسهم وهو يقرأ (إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا — إلى قوله — فهم لا يبصرون ومضى إلى الغار من نور هو وأبو بكر ، وخلف علياً بمكة حتى يؤدي عنه الودائع التي كانت عنده ، وكانت الودائع تودع عنده ﷺ لصدقه وأمانته ، وبات المشركون يحرسون علياً في فراش رسول الله ﷺ يحسبون أنه النبي ﷺ فلما أصبحوا ساروا إليه فرأوا علياً رضى الله عنه فقالوا أين صاحبك ؟ قال لا أدري ، فاقصصوا أثره وأرسلوا في طلبه ، فلما بلغوا الغار رأوا على بابهِ نسيج العنكبوت فقالوا لو دخله لم يكن نسيج العنكبوت على بابهِ فمكث فيه ثلاثاً ثم قدم المدينة ، فذلك قوله تعالى (وإذ يكره لك الذين كفروا) وبسط حديث الحجرة ما ساقه البخاري رحمه الله تعالى قال : حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب فأخبرني عروة بن الزبير رضى الله عنه أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي ﷺ قالت « لم أعقل أبوى قط إلا وهما يدينان الدين ، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله ﷺ طرقي النهار وبكرة وعشية ، فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر مهاجراً نحو أرض الحبشة حتى إذا بلغ برك الغماد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال : أين تريد يا أبا بكر ؟ فقال أبو بكر : أخرجني قومي فأهدأ أن أسمع في الأرض وأعيد ربي . قال ابن الدغنة : فإن مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج ، إنك تكسب المعلوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقوى الضعيف وتعين على نواب الحق ، فأنا لك جار ، ارجع واعبد ربك ببلدك . فرجع وارتحل معه ابن الدغنة ، فطاف ابن الدغنة عشية في أشرف قريش فقال لهم : إن أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج ، تخرجون رجالا يكسب المعلوم ويصل الرحم ويعمل الكل ويقرب الضعيف ويعين على نواب الحق . فلم تكذب قريش ببوار ابن الدغنة ، وقالوا لابن الدغنة : مر أبا بكر فليعبد ربه في داره ، فليصل فيها وليقرأ ما شاء ، ولا يؤذينا بذلك ولا يستعلن به ، فإننا نخشى أن يفتن نساءنا وأبنائنا . فقال ذلك ابن الدغنة لأبي بكر ، فلبث أبو بكر بمكة يعبد ربه في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غيره داره ، ثم بدا لأبي بكر فابتنى مسجداً بفناء داره وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن ، فينقذف عليه نساء المشركين وأبنائهم وهم يعجبون منه وينظرون إليه ، وكان أبو بكر رجلاً بكاء لا يملك عينيه إذا قرأ ،

وأفرع ذلك أشراف قريش من المشركين فأرسلوا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا : إننا سمنا
أجراً بها بكر بجوارك على أن يعبد ربه في داره ، فقد جاوز ذلك فابتنى مسجداً بفناء داره
فأعلن بالصلاة والقراءة فيه ، وإننا قد خشنا أن يفتن نساءنا وأبنائنا فانه فإن أحب أن
يقتصر على أن يعبد ربه في داره فعل ، وإن أبى إلا أن يعلن بذلك فسله أن يرد إليك ذمتك ،
فإننا قد كرهنا أن نخفرك ، ولسنا مقرين لأبى بكر الاستعلاء . قالت عائشة فأتى ابن الدغنة
إلى أبى بكر فقال : قد علمت الذى عاقدت لك عليه . فإما أن تقتصر على ذلك وإما أن
ترجع إلى ذمتي فأبى لا أحب أن تسمع العرب أبى أخفرت رجلاً عقدت له . فقال أبو بكر
فأنا أرد إليك جوارك وأرضى بجوار الله عز وجل — والنبي ﷺ يوعظ بمكة — فقال النبي
ﷺ للمسلمين « إلى رأيت دار هجرتكم ذات نخل بين لابتي » وهما الخرتان ، فهاجر من
هاجر قبل المدينة ، ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة إلى المدينة . وتجهز أبو بكر
قبل المدينة ، فقال له رسول الله ﷺ « على رسلك ، فأبى أرجو أن يؤذن لي » فقال أبو
بكر وهل ترجو ذلك بأبى أنت ؟ قال نعم . فحبس أبو بكر نفسه على رسول الله ﷺ
ليصحبه ، وعلف راحلتين كانتا عنده ورق السمر وهو الخطب أربعة أشهر ، قال ابن شهاب
قال عروة قالت عائشة رضى الله عنها : فبينما نحن في يوم جلوس في بيت أبى بكر في نحر
الظهرة قال قاتل لأبى بكر : هذا رسول الله متقنعاً في ساعة لم يكن يأتينا فيها ، فقال
أبو بكر : فدى له أبى وأمى ، والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمر . قالت : فجاء رسول
الله ﷺ فاستأذن فأذن له فدخل ، فقال النبي ﷺ لأبى بكر : اخرج من عندك ، فقال
أبو بكر : إنما هم أهلك بأبى أنت يا رسول الله ، قال فأبى قد أذن لي في الخروج فقال أبو
بكر : الصعبة بأبى أنت وأمى يا رسول الله . قال رسول الله ﷺ : نعم ، قال أبو بكر :
فخذ بأبى أنت يا رسول الله إحدى راحلتي هاتين : قال رسول الله ﷺ بالثمن . قالت
عائشة : فجهزناها أحث الجهاز ، وصنعنا لهما سفرة في جراب ، فقطعت أسماء بنت أبى
بكر قطعة من نطائرها فربطته على فم الجراب فبذلك سميت ذات النطاق . قالت : ثم لحق
رسول الله ﷺ وأبو بكر بغار في جبل ثور فكمننا فيه ثلاث ليال ببيت عندهما عبد الله ابن
أبى بكر وهو غلام شاب ثقف لقن ، فیدلج من عندهما بسحر فيصبح مع قريش بمكة
كباث فلا يسمع أمراً يكادان به إلا وعاه ، حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام .
ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى أبى بكر منحة من غنم فيؤمها عليهم حين تذهب ساعة
من العشاء فيبيتان في رمل ، وهو لين منحتهما ورضيفهما حتى ينق بئهما عامر بن فهيرة

بغلس ، يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث . واستأجر رسول الله ﷺ وأبو بكر رجلاً من بني الدليل وهو من بني عبد بن عدى هادياً خبيثاً ، واخترت الماهر بالمهابة ، قد غمس حلقاً في آل العاص بن وائل السهمي وهو على دين كفار قريش ، فأمناء فدفعها إليه وراحتهما وواعده غار ثور بعد ثلاث ليال بإراحتهما صبح ثلاث . وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل فأخذ بهم طريق السواحل . قال ابن شهاب : واخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجي — وهو ابن أخي سراقه بن جعشم يقول : جاءنا رسل كفار قريش يحملون في رسول الله ﷺ وأبي بكر دية كل واحد منهما من قتلته أو أسره ، فبينما أنا جالس في مجلس من مجالس قومي بنى مذبح أقبل رجل منهم حتى قام علينا ونحن جلوس فقال : يا سراقه إني قد رأيت أنفأ أسودة بالساحل أراها محمداً وأصحابه . فقال سراقه فعرفت أنهم هم فقلت له : إنهم ليسوا هم . ولكنك رأيت فلاناً وفلاناً انطلقوا بأعيننا يتفون ضالة لهم . ثم لبثت في المجلس ساعة ثم قمت فدخلت فأمرت جاريتي أن تخرج بفرسي وهي من وراء أكمة فتحبسها على ، وأخذ رمحي فخرجت به من ظهر البيت فخططت بزعجة الأرض وخفضت عالية حتى أتيت فرسي فركبتها فرفعتها تقرب بي حتى دنوت منهم ، فعبثت بي فرسي فغررت عنها ، فقممت فأهويت يدي إلى كنانتي فاستخرجت منها الأزام فاستقسمت بها : أضرمهم ؟ أم لا ؟ فخرج الذي أكره ، فركبت فرسي وعصيت الأزام تقرب بي ، حتى إذا سمعت قراءة رسول الله ﷺ وهو لا يلتفت وأبو بكر يكثر الالتفات ساخت يدا فرسي في الأرض حتى بلغنا الركبتين ، فخررت عنها ثم زجرتها فنهضت ، فلم تكذب تخرج يديها ، فلما استوت قائمة إذا لأثر يديها عنان ساطع في السماء مثل الدخان ، فاستقسمت بالأزام فخرج الذي أكره ، فناديتهم بالأمان فوقوا ، فركبت فرسي حتى جثتهم ، ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله ﷺ فقلت له : إن قومك قد جعلوا فيك الدية ، وأخبرتهم بإخبار ما يريد الناس بهم ، وعرضت عليهم الزاد والمتاع ، فلم يرزأوا ولم يسألاني إلا أن قال : اخف عنا ، فسألته أن يكتب لي كتاب أمن فأمر عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من أديم ، ثم مضى رسول الله ﷺ . قال ابن شهاب فأخبرني عروة ابن الزبير أن رسول الله ﷺ لقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجاراً قافلين من الشام ، فكسا الزبير رسول الله ﷺ وأباً بكر ثياباً بيضاً . وسمع المسلمون بالمدينة بمخرج رسول الله ﷺ من مكة فكانوا يغدون كل غداة إلى الحرة فينتظرونه حتى يردهم حر الظهيرة ، فانقلبوا يوماً بعد ما أطالوا انتظاره فلما أروا إلى بيوتهم أو في رجل من يهود على أطعم من أطامهم لأمر ينظر إليه ، فبصر

برسول الله ﷺ وأصحابه مبيضين يزول بهم السراب، فلم يملك اليهودى أن قال بأعلى صوته: يا معشر العرب ، هذا جدكم الذى تنتظرون ، فثار المسلمون إلى السلاح فلقوا رسول الله ﷺ بظهر الحرة ، فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم فى بنى عمرو بن عوف ، وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الأول ، فقام أبو بكر للناس وجلس رسول الله ﷺ صامتاً ، فطفق من جاء من الأنصار ممن لم ير رسول الله ﷺ يحى أبا بكر حتى أصابت الشمس رسول الله ﷺ ، فأقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه ، فعرف الناس رسول الله ﷺ عند ذلك ، فلبث رسول الله ﷺ فى بنى عمرو بن عوف يضع عشرة ليلة ، وأسس المسجد الذى أسس على التقوى ، وصلى فيه رسول الله ﷺ ، ثم ركب راحلته فسار يمشى معه الناس حتى بركت عند مسجد النبى ﷺ بالمدينة وهو يصلى فيه يومئذ رجال من المسلمين ، وكان مرهلاً للتمر لسهل وسهيل غلامين يتيمن فى حجر أسعد بن زرارة ، فقال رسول الله ﷺ حين بركت به راحلته : هذا إن شاء الله المنزل . ثم دعا رسول الله ﷺ الغلامين فساومهما بالمرد ليتخذاه مسجداً ، فقالا : لا بل نهبه لك يا رسول الله ، فأبى رسول الله ﷺ أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما ، ثم بناه مسجداً وطلق رسول الله ﷺ ينقل معهم اللبن فى بنيانه ، ويقول وهو ينقل اللبن :

هذا الحمال لا حمال خبير هذا أبر ربنا وأطهر

ويقول :

اللهم إن الأجر أجبر الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة

فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لى ، قال ابن شهاب : ولم يبلغنا فى الأحاديث أن رسول الله ﷺ تمثل ببيت شعر تام إلا هذا البيت .

وهذا الكلام كما ترى ليس من باب الشعر ، ولا هو فى شيء من مجوره وأوزانه ، وإنما هو كلام منثور اتفقت ثقافته لا عن قصد كما يقع كثيراً .

وقال رحمه الله تعالى : حدثنى محمد حدثنا عبيد الصمد حدثنا أبى حدثنا عبيد العزيز بن صهيب حدثنا أنس بن مالك رضى الله عنه قال : أقبل نبي الله ﷺ إلى المدينة وهو مردف أبا بكر ، وأبو بكر شيخ يعرف ونبي الله ﷺ شاب لا يعرف ، قال فيلقى الرجل أبا بكر فيقول : يا أبا بكر من هذا الرجل الذى بين يديك ؟ فيقول : هذا الرجل يهدينى السبيل . قال فيحسب الحاسب أنه إنما يعنى الطريق ، وإنما يعنى سبيل الخير ، فالتفت أبو بكر فإذا

هو بفارس. قد لحقهم فقال يا رسول الله هذا فارس قد لحق بنا ، فالتفت نبي الله ﷺ فقال : « اللهم اصرع » فصرعه الفرس ، ثم قامت تحمحم ، فقال : يا نبي الله ﷺ مرفي بما شئت . قال : ففقد مكانك لا تتركن أحداً يلحق بنا . قال : مكان أول النهار جاهداً على نبي الله ﷺ وكان آخر النهار مسلحة له ، فنزل رسول الله ﷺ جانب الحرة ، ثم بعث إلى الأنصار وجاءوا إلى نبي الله ﷺ وأتى بكر فسلموا عليهما وقالوا : اركبا آمين مطاعين ، فركب نبي الله ﷺ وأبو بكر وحفا بهما بالسلاح ، فقيل في المدينة جاء نبي الله ، جاء نبي الله ﷺ فأشرفوا ينظرون ويقولون : جاء نبي الله ﷺ فاقبل يسير حتى نزل دار أبي أيوب فإنه ليحتر أهل إذا سمع به عبد الله بن سلام وهو في نخل لأهله يحترف لهم ، فعجل أن يضع الذي يحترف لهم فيها فجاء وهي معه فسمع من نبي الله ﷺ ثم رجع إلى أهله ، فقال نبي الله ﷺ : أي بيوت أهلنا أقرب ؟ فقال أبو أيوب : أنا يا نبي الله صلى الله عليك وسلم ، هذه داري وهذا بابي ، قال : فانطلق فبهى لنا مقبلاً . قال قوما على بركة الله تعالى . فلما جاء نبي الله ﷺ جاء عبد الله بن سلام فقال : أشهد أنك رسول الله وأنت جئت بحق ، وقد علمت يهود أبي سيدهم وابن سيدهم ، وأعلمهم وابن أعلمهم فادعهم فاسألهم عنى قبل أن يعلموا أنى قد أسلمت فإنهم إن يعلموا أنى قد أسلمت قالوا في ما ليس في . فأرسل نبي الله ﷺ فأقبلوا فدخلوا عليه فقال لهم رسول الله ﷺ : يا معشر اليهود ، ويلكم اتقوا الله ، فوالله الذى لا إله إلا هو إنكم لتعلمون أنى رسول الله حقاً وأنى جئتكم بحق ، فأسلموا . قالوا : ما نعلمه . قالوا للنبي ﷺ قالها ثلاث مرات . قال فأى رجل فيكم عبد الله بن سلام ؟ قالوا ذاك سيدنا وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا . قال أفرأيتم إن أسلم ؟ قالوا : حاشا لله ، ما كان ليسلم . قال : أفرأيتم إن أسلم ؟ قالوا : حاشا لله ، ما كان ليسلم . قال : يا ابن سلام اخرج إليهم . فخرج فقال يا معشر اليهود اتقوا الله ، فوالله الذى لا إله إلا هو إنكم لتعلمون أن رسول الله وأنه جاء بحق . فقالوا كذبت ، فأخرجهم رسول الله ﷺ . وقال رحمه الله تعالى : حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلمة حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبى إسحاق قال سمعت البراء يحدث قال : ابتاع أبو بكر من عازب رجلاً فحملته معه ، قال فسأله عازب عن مسير رسول الله ﷺ ، قال أخذ علينا بالرصد فخرجنا ليلاً فأحشنا ليلتنا ويومنا حتى قام قائم الظهيرة ، ثم رفعت لنا صخرة أتيناها ولها شيء من ظل . قال ففرشت لرسول الله ﷺ فروة معى ثم اضطجع عليها النبي ﷺ فانطلقت أنفض ماحوله فإذا أنا

برآح قد أقبل في غنمه يريد من الصخرة مثل الذي أردنا ، فسأته لمن أنت ؟ يا غلام ؟ فقال أنا لفلان ، فقلت هل في غنمك من لبن ؟ قال نعم . قلت له هل أنت حالب قال نعم . قال فاخذ شاة من غنمه فقلت له انفض الضرع قال فحلب كبة من لبن ومعى لإداة من ماء عليها خوقة قد رواها لرسول الله ﷺ ، فصبيت على اللبن حتى برد أسفله ثم أتيت به النبي ﷺ فقلت اشرب يا رسول الله ، فشرب رسول الله ﷺ حتى رضيت . ثم ارتعلنا والطلب في أثرنا . قال البراء فدخلت مع أبي بكر على أهله فإذا عائشة ابنته مضطجعة قد أصابتها حُمى . فرأيت أباهما أقبل وقال : كيف أنت يا بنية ؟ وقال حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي إسحق قال سمعت البراء بن عازب رضى الله عنهما قال : أول ما قدم علينا مصعب بن عمير وابن أم مكتوم وكانا يقرئان الناس ، فقدم بلال وسعد وعمار بن ياسر ، ثم قدم عمر بن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي ﷺ ثم قدم النبي ﷺ ، فما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم برسول الله حتى جعل الإمام يقلن : قدم رسول الله ﷺ ، فما قدم حتى قرأت (سبح اسم ربك الأعلى) في سورة من المفصل .

الإذن بالقتال

وبعدها كلف بالقتال
حتى أتوا للدين منقادينا
لشعبة الكفران والضلال
ودخلوا في السلم مدعيننا

(وبعدها) أى بعد الهجرة (كلف) أى أمر (بالقتال) في سبيل الله عز وجل (لشعبة أعوان (الكفر) بالله وما أرسل الله به رسله ونزل به كتبه (والضلال) عن صراطه المستقيم . وكان الجهاد بمكة بإقامة الحجّة والبيان بما يتلوه عليهم من القرآن من حين أنزل عليه ﷺ (يا أيها المدثر قم فأنذر) الآيات ، وهى أول ما نزل بعد فترة الوحى ، وبينها وبين نزول الآيات من صدر سورة الفلق ثلاث سنين فيما ذكر ابن إسحاق رحمه الله ، وذلك مدة الفترة ، وسمى الله تعالى تلاوة القرآن على المشركين جهاداً لهم ، فقال تعالى لنبيه ﷺ (ولقد صرفناه بينهم ليدركوا قاتى أكثر الناس إلا كفوراً ، ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً ، فلا تطع الكافرون وجاهدوهم به جهاداً كبيراً) . وأما الجهاد المحسوس بالسيف فلم يكن بمكة مأموراً إلا بالعفو أو الإعراض عن الجاهلين والصبر على أذاهم واحتمال ما يلقي منهم كقوله تعالى (خذ العفو ، وأمر بالعرف ، وأعرض عن الجاهلين) الآيات وقوله (فاصدع بما تؤمر

وأعرض عن المشركين (الآيات وغيرها . ولهذا قال أئمة التفسير إن آيات الإعراض عن المشركين نسختها آيات السيف ، فلما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة ، وصارت لهم دار منعة وإخوان صدق وأنصار حق ، أذن الله تعالى لهم في الجهاد فقال عز وجل (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ، الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ، ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ، ولينصرن الله من ينصره إن الله قوى عزيز ، الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، والله عاقبة الأئبر) ، وقال تعالى (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين . ~~وَقَاتِلُوهُمْ~~ حيث ثقفتهم وأخرجوهم من حيث أخرجكم والفتنة أشد من القتل ، ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلكم فيه ، فإن قاتلكم فاقتلوهم ، كذلك جزاء الكافرين ، فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم . وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ، فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين) الآيات ، وقال تعالى (فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا أخنتهموهم فشلبوا الوثاق فإما منأ بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها ، ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم ببعض) الآيات ، وقال تعالى (قل للذين كفروا إن يتوبوا يغفر لهم ما قد سلف ، وإن يعودوا فقد مضت سنة الأولين . ~~وَقَاتِلُوهُمْ~~ حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ، فإن انتهوا فإن الله بما يعملون بصير . وإن تولوا فاعلموا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير) ، وقال تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ، ومن أوفى بمعهده من الله ، فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به ، وذلك هو الفوز العظيم . التائبون العابدون الحاملون السالكون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) ، وقال تعالى (إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص) — إلى أن قال عز وجل : (يأيا الذين آمنوا هل أذلکم علی تجارة تنجیکم من عذاب أليم . تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالکم وأنفسکم ذلکم خير لکم إن كنتم تعلمون ، يغفر لکم ذنوبکم ويدخلکم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساکن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم ، وأخري تحبونها نصر من الله وفتح قريب ، وبشر المؤمنين ، يأيا الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى ابن مريم للمحاريين من أنصارى إلى الله قال المحاريون

نحن أنصار الله) الآية وقال النبي ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله » الحديث ، وقال ﷺ « بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبدوا الله وحده لا شريك له بأن يقولوا لا إله إلا الله » ، أو كما قال ، وقال ﷺ « اغزوا باسم الله في سبيل الله ، قاتلوا من كفر بالله » الحديث ، والآيات والأحاديث في الجهاد أكثر من أن تحصى ، وقد أوردت لها مصنفات مستقلة ، والجهاد ذروة سنام الإسلام ، ولا يقوم إلا به ، كما أن بيان شرائعه لا تقوم إلا بالكتاب ، ولهذا قرن الله تعالى بينهما فقال (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد) فالكتاب لبيان الحق والهداية إليه ، والحديد لحمل الناس على الحق وأطهرهم عليه .

والمقصود أن النبي ﷺ حين أذن الله له بالقتال وأمره به ، شمر عن ساعد الاجتهاد في شأنه وكان بينه وبين المشركين ما كان من الوقائع المشهورة والغزوات المذكورة كبدر وأحد والحندق وخيبر والفتح وغيرها فوق عشرين غزوة وفوق أربعين سرية ، ونصرة الله بالرعب في قلوب أعدائه منسافة شهر ؟ حتى فتح الله به وبكتابه وأنصاره البلاد والقلوب وعمرها ، ففتح البلاد بالسيف والقلوب بالإيمان وعمر البلاد بالعدل والقلوب بالعلم ، فله الحمد والمنة . وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه : بعث النبي لله بأربعة أسياف : سيف للمشركين (واقتلوا المشركين حيث ثقفتهم) ، وسيف للمنافقين (يأبى النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلب عليهم) ، وسيف لأهل الكتاب (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) ، وسيف للبهافة (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ، فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله) وقد بذل المهاجرون والأنصار مع رسول الله ﷺ أموالهم وأنفسهم في سبيل الله كما وصفهم الله تبارك وتعالى (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون) ، وبذل المشركون جهدهم ومجهودهم في عدائته وقتاله وألبوا وتحزبوا كما قال الله تعالى (إنا الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصودوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون) الآيات . وقال تعالى (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون . هو الذى أرسل رسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) فقد فعل تبارك وتعالى .

(حتى أتوا للدين) دين الإسلام ، (متقادينا) الألف للطلاق طوعاً وكرهاً ،
(ودخلوا في السلم) أي الإسلام (مدعئينا) مستسلمين ، وكان معظم ظهوره بعد الفتح
لأن الناس كانوا ينتظرون بإسلامهم قريشاً لأنهم في الجاهلية هم سادة العرب وقادتها ،
وكذلك هم في الإسلام ، فلما أسلموا بادر كل قوم بإسلامهم ، وتواترت الوفود إلى رسول
الله ﷺ من كل فج عميق ، وانتشر الإسلام وجرت أحكامه ، وانتشرت أعلامه في كل
جزيرة العرب والنبي ﷺ حتى ، وأنزل الله عز وجل عليه (إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت
الناس يدخلون في دين الله أفواجاً فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً) ولهذا علم هو
أصحابه أن ذلك أجله ، أعلمه الله به ، كما قال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا موسى بن
إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال : كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر ، فكأن بعضهم وجد في نفسه فقال : لم تدخل
هذا معنا ولنا أبناء مثله ؟ فقال عمر : إنه من حيث علمتم . فدعاه ذات يوم فادخله معهم
فما رأيت أنه دعاني يومئذ إلا ليربهم . قال : ما تقولون في قول الله تعالى (إذا جاء نصر
الله والفتح) فقال بعضهم : أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا . وسكت
بعضهم فلم يقل شيئاً . فقال لي : أكذلك تقول يا ابن عباس ؟ قلت : لا . قال : فما
تقول ؟ قلت : هو أجل رسول الله ﷺ . أعلمه له قال (إذا جاء نصر الله والفتح)
وذلك علامة أجلك (فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً) فقال عمر : ما أعلم منها
إلا ما تقول . وفرض الله عليه بعد الهجرة جميع الفرائض التي لم تفرض من قبل ، فالجهاد في
السنة الأولى ، وأتمت صلاة السفر في الأولى ، وشرع الأذان والصيام وزكاة الفطر وزكاة
النصب وتحويل القبلة إلى الكعبة كلها في الثانية ، وشرع التيمم سنة ست وصلاة الخوف
سنة سبع . والحج في السادسة وقيل في التاسعة وقيل في العاشرة وفيها حج ﷺ وأنزل الله عز
وجل عليه وهو واقف بعرفة يوم الجمعة (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي
ورضيت لكم الإسلام ديناً) كما قلنا الحديث في الصحيحين .

وفاته ﷺ

وبعد أن قد بلغ الرسالة - واستنقذ الخلق - من الجاهلية
وأكمل الله له الإسلام وأقام دين الحق واستقاما
قبضه الله الجلي الأعلى سبحانه إلى الرفيق الأعلى

(وبعد أن قد بلغ الرسول محمد ﷺ (الرسالة) من القرآن وبيانه أموراً ونبيياً وخيراً ووعداً ووعيداً وقصصاً (واستنقذ الخلق) حتى أنقدهم الله به (من الجهالة) من الشرك وما دونه (وأكمل الله له الإسلام) بجميع شرائعه ظاهرها وباطنها ، (وقام) ظهر (دين الحق) الذى بعثه الله ليظهره على الدين كله ، (واستقاماً) اعتدل فلم يبق عليه غيار ولا عنه معدل ، وذهبت عنه غياهب الشرك وظلم الغي وطخاية الشبهات ، وجاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون (وقال جاء الحق وزهق الباطل كان زهوقاً) ، (قل جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعيد) ، وتبين الإرشد من الغي والشرك من التوحيد والصدق من النفاق واليقين من الشك وسبيل النجاة من سبل الشك وطريق الجنة من طريق جهنم (ليميز الخييث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه فوق بعض فيركمه جميعاً في جهنم أولئك هم الخاسرون) ولم يبق من خير أجل ولا عاجل إلا دل الأمة عليه ، ولا شر عاجل ولا أجل إلا وحذرهم منه ونهاهم عنه حتى ترك أمته على المحجة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعده إلا هالك ، وترك فيهم ما لم يضلوا إن تمسكوا به كتاب الله ، وبعد هذا (قبضه الله العلي) بجميع معالي العلو ذاتاً وقهراً وقدرراً (الأعلى) بكل تلك المعاني ، فلا شيء أعلى منه عز وجل (سبحانه) وكان قبضه إياه (إلى الرفيق الأعلى) وهي أعلى عليين ، وهي الوسيلة التي هي أعلى درجة في الجنة ولا تنبغي إلا له ﷺ ، وقد أمرنا أن نسأل الله له ذلك ، اللهم آت نبينا محمداً الوسيلة والفضيلة آمين ، وكانت وفاته ﷺ في ربيع الأول نهار الاثنين بعد حجة الوداع بفوق ثمانين ليلة ، قال تبارك وتعالى (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ، ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين . وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً ، ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها ، وسنجزي الشاكرين) ، قال تعالى (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفإن مات فهم الخالدون . كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة) ، وقال (إنك ميت وإنهم ميتون . ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم متكفمون) .

وقال البخارى رحمه الله تعالى : حدثنا قتبية حدثنا سفيان عن سليمان الأحول عن سعيد بن جبير قال ابن عباس : يوم الخميس وما الخميس ، واشتد برسول الله ﷺ وجعه فقال « أتوني أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً » فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع ، فقالوا : ما شأنه ، استقموه فذهبوا يردون عليه فقال : دعوني فالذى أنا فيه خير مما

تدعوني إليه . وأوصاهم بثلاث قال : « أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم » وسكت عن الثالثة ، أو قال : ففسيتها . وله عن عائشة رضي الله عنها : دخل عبد الرحمن بن أبي بكر على النبي ﷺ وأنا مسندته إلى صدرى ومع عبد الرحمن سواك رطب يستن به ، فأبده رسول الله ﷺ بصره ، فأخذت السواك فقصمته ونفضته وطيبته ثم دفعته إلى النبي ﷺ فاستن به ، فما رأيت رسول الله ﷺ استن استناناً قط أحسن ، فما عدا أن فرغ رسول الله ﷺ رفع يده أو أصبعه ثم قال « في الرفيق الأعلى » ثلاثاً ثم قضى ، وكانت تقول : مات ورأسه بين حاقتى وذافقتى ، وفي رواية قالت : وبين يديه ركوة فيها ماء فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه ويقول « لا إله إلا الله ، إن للموت سكرات » ، ثم نصب يده فجعل يقول « في الرفيق الأعلى » حتى قبض ومالت يده ، وفي أخرى قالت : فجمع الله بين ريقى وريقه في آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة ، وفي الصحيحين وهذا لفظ مسلم عن عبيد الله بن عبد الله قال : دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت لها : ألا تحذثنى عن مرض رسول الله ﷺ . قالت : بلى ، ثقل النبي ﷺ فقال « أصلى الناس » ؟ قلنا : لا ، وهم ينتظرونك يا رسول الله . قال « ضعوا لي ماء في الخضب » ففعلنا فاعتسل ، ثم ذهب لينوء فأغمى عليه ، ثم أفاق . فقال : « أصلى الناس » ؟ قلنا : لا ، وهم ينتظرونك يا رسول الله . فقال « ضعوا لي ماء في الخضب » ففعلنا فاعتسل ، ثم ذهب لينوء فأغمى عليه ، ثم أفاق فقال « أصلى الناس » ؟ قلنا : لا ، وهم ينتظرونك يا رسول الله . فقال « ضعوا لي ماء في الخضب » ففعلنا : فاعتسل ثم ذهب لينوء فأغمى عليه ، ثم أفاق فقال : « أصلى الناس » ؟ قلنا : لا ، وهم ينتظرونك يا رسول الله . قال والناس عكوف في المسجد ينتظرون رسول الله ﷺ لصلاة العشاء الآخرة ، قالت : فأرسل رسول الله ﷺ إلى أبي بكر أن يصلى بالناس ، فاتاه الرسول فقال : إن رسول الله ﷺ يأمرك أن تصلى بالناس . فقال أبو بكر — وكان رقيقاً — يا عمر صل بالناس . قال ، فقال عمر : أنت أحق بذلك . قالت فصلى أبو بكر بالناس تلك الأيام . ثم إن رسول الله ﷺ وجد من نفسه خفة فخرج بين رجلين أحدهما العباس لصلاة الظهر ، وأبو بكر يصلى بالناس ، فلما رآه أبو بكر ذهب ليتأخر فأومأ إليه النبي ﷺ أن لا يتأخر ، وقال لهما « أجلساني إلى جنبه » ، فأجلساه إلى جنب أبي بكر ، وكان أبو بكر يصلى وهو قائم بصلاة النبي ﷺ ، والناس يصلون بصلاة أبي بكر ، والنبي ﷺ قاعد . الحديث . وفيه عن أنس رضي الله عنه أن أبا بكر كان

يصلى لهم في وجع رسول الله ﷺ الذي توفي فيه ، حتى إذا كان يوم الاثنين وهم صفوف في الصلاة كشف رسول الله ﷺ ستر الحجرة ، فنظروا إليه وهو قائم كأن وجهه ورقة مصحف ، ثم تبسم رسول الله ﷺ ضاحكاً فبهتنا ونحس في الصلاة من فرح خفروا رسول الله ﷺ ، ونكص أبو بكر على عقبيه ليصل الصف ، وظن أن رسول الله ﷺ خارج للصلاة فأشار إليهم رسول الله ﷺ بيده أن أمموا صلاتكم . قال : ثم دخل رسول الله ﷺ فأرخى الستة ، قال : فتوفي رسول الله ﷺ من يومه ذلك . وفي رواية قال : ثم يخرج إلينا نبي الله ﷺ ثلاثاً فأقيمت الصلاة فذهب أبو بكر يتقدم ، فقال نبي الله ﷺ بالحجاب فدفعه ، فلما وضع لنا وجه نبي الله ﷺ ما نظرنا منظراً قط كان أعجب إلينا من وجه النبي ﷺ حين وضع لنا . وقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا يحيى بن بكر حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال : أخبرني أبو سلمة . أن عائشة رضى الله عنها أخبرته أن أبا بكر رضى الله عنه أقبل على فرس من مسكنه بالسنع حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فتميم رسول الله ﷺ وهو مغشى بثوب حبرة ، فكشف عن وجهه ، ثم أكب عليه فقبله وبكى ، ثم قال : بأى أنت وأمى ، والله لا يجمع الله عليك موتتين : أما الموتة التي كتبت عليك فقد متها . قال الأزهري : وحدثنى أبو سلمة عن عبد الله بن عباس أن أبا بكر خرج وعمر بن الخطاب يكلم الناس فقال : اجلس يا عمر ، فأبى عمر أن يجلس ، فأقبل الناس إليه وتركوا عمر ، فقال أبو بكر : أما بعد من كان منكم يعبد محمداً ﷺ فإن محمداً قد مات ، ومن كان منكم يعبد الله فإن الله حي لا يموت . قال الله تعالى : (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل — إلى قوله — الشاكرين) وقال : والله لكان الناس لم يعلموا أن الله تعالى أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر ، فتلهاها الناس منه كلهم ، فما أسمع بشراً من الناس إلا يتلوها : فأخبرني سعيد بن المسيب أن عمر رضى الله عنه قال : والله ما هو إلا أن سمعت أبا بكر تلاها ففقرت حتى لا تغلني رجلاى ، وحتى أهويت إلى الأرض حين سمعته قاطها أن النبي ﷺ قد مات .

تبليغه صلوات الله عليه رسالة الله

نشهد بالحق بلا ارتياب بأنه المرسل بالكتاب

وأنه بلغ ماقد أرسلا به وكل ما إليه أنزلا

(نشهد بالحق) ييقن وصدق (بلا ارتياب) بدون شك (بأنه المرسل بالكتاب) بالقرآن إلى كافة الناس من الجن والإنس بشيراً ونذيراً . وقال الله تبارك وتعالى ممثلاً على عباده المؤمنين بيئته رسول الله ﷺ (لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين) وقال تعالى (يسبح لله ما فى السموات وما فى الأرض الملك القدوس العزيز الحكيم . هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين . وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم . ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) ، وقال تبارك وتعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين يرفح) يمتن تبارك وتعالى بأجل نعمه على عباده وأعظمها وأعلاها وأتمها وأكملها إرساله فيهم محمداً ﷺ رسولا من عند الله تبارك وتعالى العلى العظيم الذى ليس كمثله شئ وهو السميع البصير ، بكلامه الذى هو صفته ، وهو كتابه العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ، ليهديهم به من الضلالة ، ويصبرهم به من العمى ، وينقذهم به من دركات الردى ، ويخرجهم به من الظلمات إلى النور بإذنه (كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد ، الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض) يا لها نعمة ما أعظمها وأجلها ، ومنه ما أكملها وأجزلها (لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) أكمل تلك النعمة وأتمها وزادها إجلالا ليكون ذلك الرسول من أنفسهم يعرفون شخصه ونسبه ورحمه ، ما من أهل بيت من العرب إلا وله ﷺ فيهم نسب (قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة فى القربى) ثم جعل الرسالة بلسانهم الذى به يتحاربون ، ومن جنس كلامهم الذى فيه يتفاخرون ، معجزاً بالفصاحة التى فى ميدانها يتسابقون بأوضح المبادئ وأفصحها وأكمل المعاني وأصحها ، مع اتساق سياقه وسلاسة ألفاظه ، واتساق تراكيبه وملاحه مفرداته . ثم مع هذا التالى له من أنفسهم رسول من عند ربهم ثم هو ﷺ مؤد لتلك الأمانة مبلغ كلام ربه كما قاله رب العزة لم يقله النبى ﷺ بالمعنى فقط بل كما قال عز وجل (يتلو عليهم آياته) الضمير لله عز وجل ، ليسمعوا لذيق خطابه . ويتأملوا لطيف عنايته (كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته

وليذكر أولو الأبواب ويذكرهم) يطهرهم ظاهراً أو باطناً حساً ومعنى لمن التزمه واتبعه ، أما قلوبهم فيزكّوها بالإيمان من دنس ورجس الشرك ورجزه كما قال تعالى (فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور) ، و (والرجز فاهجر) ، وكذا يطهرهم ببحاسن الأخلاق الظاهرة والباطنة من مساوئها ، وكذا يطهرهم من جميع الذنوب بالتوبة النصوح ، وكذا يظهر ظواهرهم بما أمرهم به وأرشدتهم إليه من الطهارات الحسية من الأحداث والأنجاس على اختلاف أضربها (ويعلمهم الكتاب) القرآن المجيد (والحكمة) السنة النبوية التي هي تبيان القرآن وتفسيره وتوضيحه ، وتدل كما قال الله تعالى له ﷺ (وأنزلنا عليك القرآن - بين للناس ما نزل إليهم) وقال النبي ﷺ « أوتيت القرآن ومثله » يعنى السنة (وإن كانوا من قبل) لإرساله إليهم وبعثه فيهم (لفى ضلال مبين) من الشرك وعبادة الأصنام وغير ذلك من السبل المضلة عن الصراط المستقيم الموجبة لدخول جهنم ، والخلود في عذابها الأليم المقيم ، أجازنا الله منها . وذلك تأويل دعوة أينما إبراهيم عليه السلام إذ يقول فيما أخبر الله عنه (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكّهم إنك أنت العزيز الحكيم) فاستجاب الله لهخ تلك الدعوة المباركة كما قضى الله عز وجل ذلك في الأزل وسبق علمه وسطره في كتابه وأخذ على رسله الميثاق في الإيمان به والقيام بنصره كما قال تبارك وتعالى (وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه ، قال أقرؤهم وأخذتم على ذلكم إصري ، قالوا أقررنا ، قال فاشهد وأنا معكم من الشاهدين . فمن تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون) ، وقال النبي ﷺ فيما روى الترمذى « كنت نبياً وآدم منجلد في طينته »^(١) وفي رواية أخرى « وآدم بين الروح والجسد » يعنى وجبت له في الكتاب ، ولأن السائل قال له : متى وجبت لك النبوة ؟ هذا معنى الحديث . وقال ﷺ « أنا دعوة أبى إبراهيم وبشرى عيسى ورؤيا أمى » أو كما قال : فأما دعوة إبراهيم فما في الآية السابقة ، وأما بشرى عيسى فقول الله عز وجل (وإذ قال عيسى بن مريم يا بنى إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد) الآية . وأما رؤيا أمه فإنها رأت كأنه خرج منها نور أضاء له بصرى من أرض الشام . الحديث . وقد شهد الله تبارك

(١) على تقدير صحته ، ليس معناه أنه كان قد نبي ، يمشد ، ولا أنه ولد نبياً ، وبه بدأ لوحى إلا بعد ثمانية الأجيال من عمره وذلك العمر الذى قال الله تعالى (فقد لبثت مائة عام من قبله) . وقال (وما كنت تتلو من قبل من كتاب) الآية وقال (وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب) وقال (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) ولعله قد بسط هذا المعنى في موضع غير هذا . هـ . مؤلفه .

وتعالى له بالرسالة كما شهد لنفسه بالإلهية فقال تعالى (والله يعلم إنك لرسوله) وقال تعالى (لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنه بعلومه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً) وقال تعالى (إنا أرسلناك بالحق بشراً ونذيراً . ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) الآيات . وقال تعالى (يأيا النبی إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً) الآيات ، وقال تعالى (إنا أرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيداً . من يطع الرسول فقد أطاع الله . ومن تولی فما أرسلناك عليهم حفيظاً) وغير ذلك من الآيات . وقال تبارك وتعالى في عموم رسالته إلى الأحمر والأسود والجن والإنس (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً) ، وقال تعالى (ورحمتی وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون ، الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجيئونه مکتوباً عندهم في التوراة والإنجيل ، يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم ، فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون . قل يأيا الناس إني رسول الله إليكم جميعاً الذي له ملك السموات والأرض يحيي ويميت ، فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تتقون) ومعنى كونه أمياً : لا يقرأ ولا يكتب ، وكذلك أمته أمية لا يقرءون ولا يكتبون ، قال الله تبارك وتعالى (وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من ربك فلا تكونن ظهيراً للكافرين) وقال تعالى (وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تحطه بيمينك إذ لا إلاباطلون) الآيات .، وقال تعالى (وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ، ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا ، وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم ، صراط الله) وقال تعالى (تلك أنباء الغيب نوحيها إليك وما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا) وغير ذلك من الآيات ، وقال تعالى أيضاً في ذكر عموم رسالته إلى أهل الشرائع من قبله (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسالنا مبين لكم كثيراً مما تحفون من الكتاب ويعفو عن كثير . وقد جاءكم من الله نور وكتاب مبين . يهدي به الله من اتبع

رضوانه سبل السلام » ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ، ويهديهم إلى صراط مستقيم) الآيات ، (يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا تتخلو بعضهم بعضاً أرباباً من دين الله فإن تولوا فقولوا أشهدوا بأننا مسلمون) وقال تعالى (ولما جاءهم رسول من عند الله مصلحاً لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب

كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون) وقال (ولما جاءهم كتاب من عند الله مضيقاً
لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله
على الكافرين) وغير ذلك من الآيات ، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه أن
رسول الله ﷺ قال « ما من الأنبياء من نبي إلا قد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه
البشر ، وإنما كان الذى أوتيت وحياً أوحى الله إلى ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم
القيامة » وفيه عنه رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال « والذى نفسى محمد بيده ،
لا يسمع بى أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذى أرسلت به إلا
كان من أصحاب النار » ، وفي حديث الخصائص « وكان النبى يبعث إلى قومه خاصة
ويبعث إلى الناس عامة » وهو فى الصحيحين ، وقال رسول الله ﷺ « لو كان موسى حياً
واتبعتموه وتركتمونى لضللتم » وقال ﷺ « لو كان موسى حياً ما وسعته إلا اتباعى » وأخبر
ﷺ أن عيسى ينزل حكماً بشريعة نبينا محمد ﷺ يقيم كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ
فلا ناسخ ولا مغير لشريعته ، ولا يسمع أحداً الخروج عنها . والله الحمد والمنة .

والمقصود أن الله تبارك وتعالى اختصه بعموم الرسالة إلى الثقلين ، ولم يقبل من أحد صرفاً
ولا عدلاً إلا باتباعه ، ولا يصل أحد دار السلام التى دعا الله إليها عباده إلا من طريقه ،
فهو ﷺ أكرم الرسل ، وأمنه خير الأمم ، وشريعته أكمل الشرائع ، وكتابه مهيم على كل
كتاب أنزل ، لا نسخ له بعده ولا تغيير ، ولا تحويل ولا تبديل وأيده الله تعالى بالمعجزات
الظاهرة والآيات الباهرة التى أعظمها هذا القرآن الذى تحدى الله به أفصح الأمم وأبلغها
وأقدها على المنطق وأكثرها فيه اتساعاً وأطولها فيه باعاً . وأكملها على أضره وأنواعه اطلاعاً ،
مع عظم محادتهم له ومشاققتهم فيه وشدة حرصهم على رده . وهو ينادى عليهم بأبلغ عبارة
وأوجزها ، وأمتها وأجزها (أم يقولون تقوله ، بل لا يؤمنون ، فليأتوا بحديث مثله إن كانوا
صادقين) ، (أم يقولون افتراه ، قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات) ، (وإن كنتم فى ريب
مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين ، فإن
لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين) ثم نادى عليهم
بالعجز عن ذلك كله فلا يقدر أحد منهم على شئ منه لا مجتمعين ولا متفرقين ، لا فى زمن
واحد ولا فى أزمان ، فقال تعالى : (قل لمن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا
القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً) ، وذلك من الآيات ، ولهذا لما أراد
مسيلمة الكذاب معارضته مكابدة ومباهاة مع علمه أنه لا يقدر على شئ البتة فلما فعل

ذلك جعل الله تعالى كلامه أسمع ما يسمع وأرك ما ينطق به ، وصار أضحوكة للصبيان في كل زمان ومكان ، حتى إنه لا يشبه كلام العقلاء ولا المجانين ولا النساء ولا الخنثين ، وصار كذبه معلوماً عند كل أحد ، ووصفه الله عز وجل على لسان نبيه محمد ﷺ باسم الكذاب فلا يسمى إلا به ، ولا يعرف إلا به ، حتى صار أشهر عليه من العلم ، بل لا علم له غيره أبداً ، ويروى عن أصحاب الفيلسوف الكندي قالوا له : أيها الحكيم اعمل لنا مثل هذا القرآن ، فقال : نعم أعمل مثل بعضه ، فاحتجب أياماً كثيرة ثم خرج فقال : والله ما أقدر ولا يطيق هذا أحد ، إني فتحت المصحف فخرجت سورة المائدة ، فنظرت فإذا هو قد نطق بالوفاء ونهى عن النكث وحلل تحليلاً عاماً ، ثم استثنى بعد استثناء ، ثم أخبر عن قدرته وحكمته في سطرين ، ولا يقدر أحد أن يأتي بهذا ، قلت ، وهذا الذي قاله الفيلسوف مقدار فهمه ومبلغ علمه ، وإلا فيلاغة القرآن فوق ما يصف الواصفون ، وكيف يقدر البشر أن يصفوا صفات من ليس كمثله شيء وهو السميع البصير . ومن ذلك انشقاق القمر قال الله تعالى (اقتربت الساعة وانشق القمر) الآيات . وفي الصحيحين عن أنس رضي الله عنه قال : « سأل أهل مكة أن يرهبهم آية فأراهم انشقاق القمر » وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : « انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فوقيتن فرقة فوق الجبل وفرقة دونه ، فقال رسول الله ﷺ اشهدوا » زاد في رواية « ونحن مع النبي ﷺ » . ومنها حين الجذع إليه ﷺ كما في الصحيح عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ كان يقوم يوم الجمعة إلى شجرة أو نخلة ، فقالت امرأة من الأنصار أو رجل : يا رسول الله ألا نجعل لك منبراً ؟ قال : إن شئتم ، فجعلوا له منبراً فلما كان يوم الجمعة دفع إلى المنبر فصاحت النخلة صياح الصبي ، ثم نزل النبي ﷺ فضمها إليه نحن أنين الصبي الذي يسكن ، قال : كانت تبكي على ما كانت تسمع من الذكر عندها » وفي رواية « قال فلما صنع له المنبر وكان عليه فسمعنا من ذلك الجذع صوتاً كصوت العشار ، حتى جاء النبي ﷺ فوضع يده عليها فسكنت .

فيا حامداً معنى بصورة عاقل أمالك من قلب شهيد ولا سمع
يحن إليه الجذع شوقاً وما لنا ألسنا بذاك الشوق أولى من الجذع

ومنها تسبيح الطعام وتكثير القليل بإذن الله عز وجل ، ونبع الماء من أصابعه الشريفة ﷺ ، كما في الصحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : « كنا نعد الآيات بركة ، وأنتم

تعدونها تخويفاً . كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فقل الماء فقال اطلبوا فضلة من ماء ، فجاءوا بإناء فيه ماء قليل ، فأدخل يده في الإناء ثم قال : حتى على الطهور المبارك والبركة من الله عز وجل . فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله ﷺ ، ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل . وعن أنس رضي الله عنه قال : أتى النبي ﷺ بإناء وهو بالزوراء فوضع يده في الإناء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه فتوضأ القوم ، قال وكانوا ثلاثمائة أو زهاء ثلاثمائة ، وعن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : عطش الناس يوم الحديبية والنبي ﷺ بين يديه ركوة فتوضأ ، فجهش الناس نحوه فقال : ما لكم ؟ قالوا ليس عندنا ما نتوضأ ولا نشرب إلا ما بين يديك . فوضع يديه في الركوة فجعل الماء يغور بين أصابعه كأمثال العيون فشرنا وتوضأنا ، قلت كم كنتم ؟ قال لو كنا مائة ألف لكفانا ، كنا خمس عشرة مائة . وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال : كنا يوم الحديبية أربع عشرة مائة والحديبية بئر فزحناها حتى لم نترك فيها قطرة ، فجلس النبي ﷺ على شفير البئر فدعا بماء قمض مض وج في البئر فمكثنا غير بعيد ، ثم استقينا حتى روينا ورويت وأصدرت ركابنا . وعن أنس بن مالك قال : قال أبو طلحة لأُم سليم : لقد سمعت صوت رسول الله ﷺ ضعيفاً أعرف فيه الجوع ، فهل عندك من شيء ؟ قالت : نعم فأخرجت أقرصاً من شعر ثم أخرجت محاراً لها فلفت الخبز ببعضه ثم دبته تحت يدي ولا تثنى ببعضه ، ثم أرسلتني إلى رسول الله ﷺ ، قال فذهبت به فوجدت رسول الله ﷺ في المسجد ومعه الناس فقمتم عليهم فقال لي رسول الله ﷺ : « أرسلك أبو طلحة ؟ » فقلت : نعم . قال : « بطعام ؟ » قلت : نعم . فقال رسول الله ﷺ : لمن معه « قوموا » فانطلق وانطلقت بين أيديهم حتى جئت أبا طلحة فأخبرته ، فقال أبو طلحة : يا أم سليم ، قد جاء رسول الله ﷺ بالناس وليس عندنا ما نطعمهم ، فقالت الله ورسوله أعلم ، فانطلق أبو طلحة حتى لقي رسول الله ﷺ ، فأقبل رسول الله ﷺ وأبو طلحة معه فقال رسول الله ﷺ : « هلم يا أم سليم ما عندك » فأتت بذلك الخبز ، فأمر به رسول الله ﷺ ففت وعصرت أم سليم عكة فأدمته ، ثم قال رسول الله ﷺ فيه ما شاء الله أن يقول ثم قال : « ائذن لعشرة » فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ، ثم خرجوا ثم قال : « ائذن لعشرة » فأكل القوم كلهم حتى شبعوا ، والقوم سبعون أو ثمانون رجلاً . وعن جابر رضي الله عنه أن أباه توفي وعليه دين ، فأنته النبي ﷺ فقلت : إن أبي ترك ديناً وليس عندي إلا ما يخرج نخله ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه فانطلق معي لكيلا يفحش علي الغرماء ، فمشى حول ييدر من -

بيادر البحر ، فدعا ثم آخر ثم جلس فقال انزعوه فأوفاهم الذى لهم وبقي مثل ما أعطاهم وفى حديث أنى قتادة الطويل فى تلك الغزوة : ثم دعا بمبضأة كانت معى فيها شئ من ماء فتوضأ منها وضوءاً دون وضوء ، قال وبقي منها شئ من ماء . ثم قال لأنى قتادة « احفظ علينا مبيضاتك فسيكون لها نأ » الحديث ، إلى أن قال : فانتبهنا إلى الناس حين امتد النهار وحى كل شئ وهم يقولون : يا رسول الله هلكننا عطشنا فقال « لاهلك عليكم — ثم قال — اطلقوا لى غمرى » قال ودعا بالمبضأة فجعل رسول الله ﷺ يصب وأبو قتادة يسقيهم ، فلم يعد أن رأى الناس ماء فى الميضة تكابوا عليها ، فقال رسول الله ﷺ « أحسنوا المأع كلكم سبروى » قال ففعلوا ، فجعل رسول الله ﷺ يصب وأسقيهم حتى ما بقى غمرى وغير رسول الله ﷺ قال ثم صب رسول الله ﷺ فقال لى « اشرب » فقلت لا أشرب حتى تشرب يا رسول الله ، قال « إن ساقى القوم آخرهم شرباً » قال فشربت وشرب رسول الله ﷺ قال فأتى الناس الماء جامين رواء . وعن أنى هريزة رضى الله عنه أنه كان يقول : الله الذى لا إله إلا هو إن كنت لأعتمد بكبدى على الأرض من الجوع ، وإن كنت لأشد الحجر على بطنى من الجوع ، ولقد قعدت يوماً على طريقهم الذى يخرجون منه فمر أبو بكر فسألته عن آية من كتاب الله ما سألته إلا ليشبعنى فمر ولم يفعل ، ثم مر لى عمر فسألته عن آية من كتاب الله ما سألته إلا ليشبعنى فمر ولم يفعل ، ثم مر لى أبو القاسم ﷺ فتيسم حين رآنى وعرف ما فى نفثى وما فى وجهى ثم قال « أباهر » فقلت لبك يا رسول الله . قال « الحق » ومضى فبعثته فدخل فاستأذن لى فدخل فوجد لنا فى قدح فقال « من أنى هذا اللبن » قالوا أهده لك فلان أو فلانة ، قال « أباهر » فقلت : لبك يا رسول الله ، قال « الحق » إلى أهل الصفة فادعهم لى ، قال وأهل الصفة أضياف الإسلام لا يأوون إلى أهل ولا مال ولا على أحد ، إذا أتته صدقة بعث بها إليهم ولم يتناول منها شيئاً وإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها وأشركهم فيها ، فسألت ذلك فقلت وما هذا اللبن فى أهل الصفة ، كنت أحتق أن أصيب من هذا اللبن شرية أتقوى بها ، فإذا جاء أمرى فكنت أنا أعطيهم ، وما عسى أن يبلغنى من هذا اللبن ، ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله بد ، فأتيتهم فدعوتهم ، فأقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم وأخذوا مجالسهم من البيت . قال « أباهر » فقلت لبك يا رسول الله ، قال « خذ فأعطهم » قال فأخذت القدح فجعلت أعطيهم الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرد على القدح ، فأعطى الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرد على القدح ، حتى انتهت إلى النبى ﷺ وقد روى القوم كلهم ، فأخذ القدح فوضعه على يده

فنظر إلى فتيسم فقال « يا أباهر » قلت لييك يا رسول الله قال « بقيت أنا وأنت » قلت صدقت يا رسول الله ، قال « أقعد فاشرب » فقعدت فشربت ، فقال « اشرب » فشربت ، فمازال يقول اشرب حتى قلت « لا والذي بعثك بالحق ما أجد له مسلماً » قال « فأرني » فأعطيته القدح فحمد الله وصلى وشرب الفضلة . وقال أبو داود رحمه الله : حدثنا سليمان بن داود المهر حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال : كان جابر بن عبد الله يحدث أن يهودية من أهل خيبر سميت شاة مصلية ثم أهدتها لرسول الله ﷺ فأخذ رسول الله ﷺ الذراع فأكل منها وأكل رهط من أصحابه معه ، ثم قال لهم رسول الله ﷺ « ارفعوا أيديكم » وأرسل رسول الله ﷺ إلى المرأة فدعاها فقال لها « أسمعت هذه الشاة » قال اليهودية . من أخبرك ؟ قال « أخبرني هذه التي في يدي » وهي الذراع . قالت نعم قال « فما أردت بذلك » ؟ قالت : قلت إن كنت نبياً فلن تضرك ، وإن لم تكن نبياً استرحنا منك . الحديث وهو في صحيح البخاري عن أبي هريرة في مواضع مختصراً ومطولاً . لكن الشاهد منه في هذه الرواية أصرح وهو قوله « أخبرني هذه » للذراع . وقد رواه جماعة من الصحابة في عامة الأمهات وغيرها . ودلائل نبوته ﷺ أكثر من أن تحصى في الأسفار فضلاً عن هذا المختصر ، وقد جمعت فيها التصانيف المستقلة من المختصرات والمطولات وبالله التوفيق . وكذا قد صنف التصانيف الجمدة في صفاته الخلقية والخلقية وسيرته وشماله ومعاملاته مع الحق ومع الخلق فلتراجع لها مصنفاتها . وكذا خصائصه التي انفرد بها في الدنيا والآخرة عن غيره من الرسل السماويين والأرضيين وقد تقدّم التنبيه على مهمات من ذلك .

(و) نشهد أنه بلغ) إلى الناس كافة (ما) أى الذى (قد أسلا) بالنباء للمفعول والألف للإطلاق (به) من ربه (وكل ما إليه أنزلا) من الكتاب والحكمة . وفي هذا البحث مسائل عظيمة الخطر جليلة القدر :

الأولى — أنه أى الرسول ﷺ مبلغ عن الله عز وجل ، لم يقل شيئاً من رأيه فيما يتعلق بالتبليغ ، بل ليس عليه إلا بلاغ الرسالة من الله إلى الناس ، وتلاوة آياته على الناس ، وتعليمهم الحكمة والتبيان، وذلك معنى كونهم ﷺ رسول الله ﷻ فأمره ونهيه تبليغ لأمره ونهيه ، وأخباره وقصصه تبليغ لما قصه الله وأخبر به ، ولذا كانت طاعته طاعة لله عز وجل ، ومعصيته معصية لله عز وجل ، وتكذيبه تكذيباً لإخبار الله عز وجل في أنه رسوله . قال الله

تبارك وتعالى (وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا . من يقطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظا) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون . ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون) وقال تعالى (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا فإن توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين) وقال تعالى (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن توليتم فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وإن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين) وقال تعالى (فإن أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظا ، إن عليك إلا البلاغ) وقال تعالى (إنما أنت منذر ولكل قوم هاد) وقال تعالى (إن أنت إلا نذير) وقال (قل إنما أنا منذر وما من إله إلا الله الواحد القهار) وقال تعالى (قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما إليكم إله واحد فاستقيموا إليه واستغفروه) وقال (نحن أعلم بما يقولون وما أنت عليهم بجبار ، فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) وقال تعالى (قل إني لن بيجري من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحدا ، إلا بلاغا من الله ورسالاته ، ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبدا) وقال (فذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين) وقال تعالى (فذكر إن نفع الذكرى ، سيذكر من يخشى) وقال تعالى (فذكر إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر) وقال تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا) وغير ذلك من الآيات (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى) وقال الإمام أحمد رحمه الله تعالى عن أبي إمامة رضى الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول ليدخلن الجنة بشفاعته رجل ليس بنبي مثل الحسين — أو مثل أحد الحسين — ربيعة ومضر ، فقال رجل : يا رسول الله وما ربيعة من مضر ؟ قال « إنما أقول ما أقول » ، وله عن عبد الله بن عمرو قال كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله ﷺ أريد حفظه ، فنهتني قريش فقالوا إنك تكتب كل شيء تسمعه من رسول الله ﷺ ورسول الله ﷺ يتكلم في الغضب والرضا ، فأمسكت عن الكتاب حتى ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال « أكتب فوالذي نفسي بيده ما أخرج مني إلا الحق » وله عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال « لا أقول إلا حقا » . قال بعض أصحابه فإنك تدعينا ، قال « إني لا أقول إلا حقا » وللبزار عنه رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « ما أحييتكم أنه من عند الله فهو الذي لا شك فيه » وغير ذلك من الأحاديث ، ويكفى في ذلك قول الله تعالى (ولو تقربل علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ، ثم لقطعنا منه الوتين) الآيات .

المسألة الثانية : أنه ﷺ بلغ جميع ما أرسل به لم يكتم منه حرفاً واحداً ، قال الله تعالى

(يأياها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس) . وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه قال « قام فينا رسول الله ﷺ ذات يوم فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره ثم قال : لا ألفين أحدكم يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغت ، لا ألفين أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته فرس له حمحة فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغت ، لا ألفين أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته شاة لها نغاء يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغت ، لا ألفين أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته رغاء تحفق فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغت ، لا ألفين أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغت » وفي صحيح مسلم من حديث جابر الطويل قوله ﷺ « قد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به كتاب الله ، وأنتم تسألون عنى فما أنتم قائلون ؟ قالوا نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت . فقال بأصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس : اللهم اشهد اللهم اشهد ثلاث مرات » الحديث . وفيهما من حديث ابن عباس فى ذلك الجمع الأعظم حين خطب : اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت ؟ ومن حديث أبى بكر فى تلك الخطبة أيضاً ألا هل بلغت ؟ قالوا نعم . قال اللهم اشهد فليبلغ الشاهد الغائب فرب مبلغ أوعى من سامع » وفي صحيح البخارى من رواية أبى جحيفة وهب بن عبد الله السوائى قال : قلت لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه : هل عندكم شئ من الوحي مما ليس فى القرآن ؟ فقال « لا والذي فلق الحبة وبرأ السمرة ، إلا فهما يعطيه الله رجلا فى القرآن ، وما فى هذه الصحيفة » قلت : وما فى هذه الصحيفة ؟ قال « العقل وفكاك الأسير وأن لا يقتل مسلم بكافر » ، وفيه من رواية الأعمش عن إبراهيم التيمى عن أبيه عن على رضى الله عنه قال : ما عندنا شئ إلا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي ﷺ « المدينة حرم ما بين عمر إلى كذا ، من أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » الحديث . وفي رواية قال : حطبتنا على رضى الله عنه عن منبر من آجر وعليه سيف فيه صحيفة معلقة فقال « والله ما عندنا من كتاب يقرأ إلا كتاب الله ، وما فى هذه الصحيفة . فنشرها فإذا فيها أسنان الإبل ، وإذا فيها : المدينة حرم من عمر إلى كذا ، فمن أحدث فيها حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين

لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً . وإذا فيه : ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم ، فمن أخفر مسلماً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً . وإذا فيها من وإلى قومياً بغير إذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً ، ولا بن أبى حاتم عن هارون بن عنترة عن أبيه قال : كنت عند ابن عباس ، فجاء رجل فقال له : إن أنساً يأتيون فيخبرونا أن عندكم شيئاً لم يیده رسول الله ﷺ للناس . فقال ابن عباس « ألم تعلم أن الله تعالى قال (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ، وإن لم تفعل فما بلغت رسالته) والله ما ورثنا رسول الله ﷺ سوداء في بيضاء » وإسناده جيد . وتقدم قول عائشة رضي الله عنها قالت « من حدثك أن محمداً ﷺ كتم شيئاً مما أنزل عليه فقد كذب ، والله تعالى يقول (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) الآية » .

المسألة الثالثة : أن هذا الذي بلغه الرسول ﷺ عن ربه تعالى هو جميع دين الإسلام مكملًا محكمًا لم يبق فيه نقص بوجه من الوجوه فيحتاج إلى تكميل ، ولم يبق فيه إشكال فيحتاج إلى حل ، ولا إجمال فيفتقر إلى تفصيل ، قال الله تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) فكما أن الإمام المبين قد أحصى كل ما هو كائن ، كما علمه الله عز وجل ، فكذلك هذا القرآن وإف شاف كاف يحيط بجميع أصول الشريعة وفروعها وأقوالها وأعمالها وسرها وعلايتها ، فمن لم يكفه فلا كفى ، ومن لم يشفه فلا شفى . (أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون ، فبأى حديث بعده يؤمنون) وكما وفي تنقيح الدين وتكميله وشرحه وتفصيله كذلك هو واف بالذبح عنه ورد كل شبهة ترد عليه ، ويقمع كل ملحد ومعاند ومشاق ومجاد ، ويدفع كل باطل وإزهاقه (ولا يأتيونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً) . (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق) ، (إنا نحن نزلنا الذكر ، وإنا له لحافظون) ، (إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا ، أفمن يلقى في النار خير أم من يأتي آمناً يوم القيامة ، اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير . إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم وإنه لكتاب عزيز ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزل من حكيم حميد . ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك ، إن ربك لذنو مغفرة وذو عقاب أليم . ولو جعلناه قرآناً أعجمياً لقالوا لولا فصلت آياته لأعجمى وعربى ، قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء ، والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى ، أولئك ينادون من مكان بعيد) . وكذلك السنة من جوامع كلم رسول الله ﷺ التي اختصه الله بها

، هي روح المعاني والوحى الثانى ، والحكمة والبيان وتبيان القرآن . والنور والبرهان . فلم يتوفى ﷺ حتى بين الشريعة أكمل بيان ، ولم يكن ليتوفاه الله تعالى قبل بيان ما بالناس إليه حاجة في دينهم ودنياهم وآخرتهم ، والله تعالى يقول (وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) ويقول تعالى (وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتذكرون) ثم يخبر أنه ما أنزل عليك الكتاب إلا لذلك ، فكيف يتوفاه قبل إنفاذ ذلك وإنجازها ، مع قوله تعالى له ﷺ ولأمتك كلهم (ولأتم نعمتى عليكم ولعلكم تهتدون ، كما أرسلنا فيكم رسولا يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) فكيف يعدنا تعالى بإتمام النعمة وإكمال الدين . ثم يتوفى رسوله قبل إنجاز ذلك وهو عز وجل (لا يخلف الميعاد) ؟ والذى بعثه بالحق بشيراً ونذيراً ما توفاه الله عز وجل حتى يبلغ ما أرسله الله به أكمل بلاغ وبينه أتم بيان وفصله أوضح تفصيل وأكمل به الدين وأتم علينا النعمة ولهذا أنزل عليه في آخر ما أنزل في يوم الجمعة الذى اختص به هو وأمته وهداهم له في أشرف موقف وأفضل عشية يوم الحج الأكبر وهو واقف بعرفة في ذلك الجمع الأعظم الذى لم يتفق وقوع مثله ولم يتفق أكثر الناس برسول الله ﷺ بعده (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً) ، فأخبر فيها بإكمال دينه الذى وعدنا إظهاره في قوله عز وجل (هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) وبإتمامه النعمة كما وعد في قوله تعالى (ولأتمم عليكم نعمتى) وتقدم الحديث الصحيح فيقول اليهودى لعمر في شأنها وما رد عليه به . وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم) وهو الإسلام ، أخبر الله نبيه ﷺ والمؤمنين أنه قد أكمل لهم شرائع الإيمان فلا يحتاجون إلى زيادة أبداً ، وقد آتاه فلا ينقصه أبداً ، وقد رضي فلا يسخطه أبداً . قلت وفي ضمن هذا الخطاب معنى فارضوا به أنتم لأنفسكم ، ولهذا قال النبى ﷺ « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً » وأمرنا بهذا الذكر في كل مساء وصباح ، وقال أسباط عن السدى : نزلت هذه الآية يوم عرفة ولم ينزل بعدها حلال ولا حرام ، ورجع رسول الله ﷺ فمات ، قالت أسماء بنت عميس ، حججت مع رسول الله ﷺ تلك الحجة ، فبينما نحن نسير إذ تعلى له جبريل ، فقال رسول الله ﷺ على الراحلة فلم تطق الراحلة من ثقل ما يميلها من القرآن فبركت ، فأنبتة فسجيت عليه برداً كان على ، وقال ابن جرير وغير واحد : مات رسول الله ﷺ بعد يوم عرفة بأحد وثلاثين

يوماً ، رواهما ابن جرير ، وله عن هارون بن عنترة عن أبيه قال : لما نزلت (اليوم أكملت لكم دينكم) وذلك يوم الحج بكى عمر رضى الله عنه ، فقال له النبي ﷺ ما يبكيك ؟ قال رضى الله عنه كنا في زيادة من ديننا فأما إذا أكمل فإنه لم يكمل شيء إلا نقص ، فقال صدقت . قال ابن عباس رضى الله عنهما في قول الله تعالى (ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً) قال ولا يأتونك بمثل أى بما يلتزمون به غير القرآن والرسول (إلا جئناك بالحق) الآية أى لا نزال جليل من الله تعالى بجوابهم ، وما هذا إلا اعتناء وكبر شرف للرسول ﷺ حيث كان يأتيه الوحي من الله عز وجل بالقرآن صباحاً ومساءً وليلًا ونهاراً . سقرأ وحضراً ، وكل مرة كان يأتيه الملك بالقرآن لا كإنزال الكتب قبله المتقدمة ، فهذا المقام أعلى وأجل وأعظم مكانة من سائر إخوانه الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . فالقرآن أشرف كتاب أنزله الله ، ومحمد ﷺ أعظم نبي أرسله الله تعالى . وقد جمع الله للقرآن الصفتين معاً : ففى الملأ الأعلى أنزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة فى السماء الدنيا ، ثم أنزل بعد ذلك إلى الأرض منجى بحسب الوقائع والحوادث (كذلك أنزلناه به فؤادك وترتلناه ترتيلاً . ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً) ، (وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً) وكأ فى بالرد على كل مشاق لله ورسوله من الوثنيين والمنافقين والكتابين وغيرهم ، ونزل منجماً على حسب ذلك ، فكذلك هو واف برد شبهة كل ملحد إلى يوم القيامة ، اقرأ على من ادعى النبوة (ولكن رسول الله وخاتم النبيين) ، وعلى الدجال فواتح سورة الكهف وعلى المعطل والمشيبة (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ، يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً) ، وعلى الناقى للقدر (من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) ، (إنا كل شيء خلقناه بقدر) ، وعلى الجبرية الغلاة (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) ، (رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) ، (قل لله الحجة البالغة) ، (فلو شاء لهداكم أجمعين) ، وعلى نفاة الرؤية (وجوه يومئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة) وعلى الرافضة (ثانى اثنين إذ هما فى الغار ، إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا) وعلى الناصبة (السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه) الآية (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً) ، وعلى الفرقين (والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا) وعلى كل ذى بدعة مطلقاً (اليوم أكملت لكم دينكم)

إلى آخرها مع قوله تعالى (أفغير دين الله يغون) ، (ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) .

(المسألة الرابعة) : أن هذا الدين التام المكمل الذى بلغه الرسول ﷺ إلى الناس كافة يُقبل زيادة على ما شرع فيه من أصول الملة وفروعها ولا نقصاً منها ولا تغييراً ولا تبديلاً ولا يقبل من أحد ديناً سواه ، ولا تقبل لأحد عبادة لم يتعبد بها محمد رسول الله ﷺ ولا أصحابه ، ولا يعبد الله تعالى إلا بما شرع ، وهذه المسألة يأتى إن شاء الله الكلام عليها فى الفصل الأخير ، والله المستعان .

محمد ﷺ خاتم الرسل ، فلا نبي بعده

المسألة الخامسة : أن محمداً ﷺ خاتم الرسل فلا نبي بعده ، وكتابه خاتم الكتب فلا كتاب بعده ، فهو محكم أبداً . وهذه المسألة هى المشار إليها بهذا البيت والذى بعده :

وكا من من بعده قد ادعى نبوه فكاذب فيما ادعى
فهو ختام الرسل باتفاق وأفضل الخلق على الإطلاق

قال الله تبارك وتعالى (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شئ عليماً) وقال تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) وقال تعالى (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل) وقال تعالى (إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده) إلى غير ذلك من الآيات .

وقال البخارى رحمه تعالى : حدثنا إبراهيم بن المنذر قال حدثني معن عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « لى خمسة أسماء ، أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحى الذى يحو الله لى الكفر ، وأنا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمي ، وأنا العاقب » ورواه مسلم وزاد « وأنا العاقب الذى ليس بعده نبي » وله عن أبى موسى رضى الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يسمى لنا نفسه أسماء فقال « أنا محمد وأحمد والمقفى والحاشر ونبى التوبة ونبى الرحمة » . وقال البخارى رحمه الله تعالى : باب خاتم النبيين ﷺ ، حدثنا محمد بن سنان حدثنا سليم حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : قال النبى ﷺ « مثل ومثل الأنبياء

كمثل رجل بنى داراً فأكملها وأحسنها إلا موضع لبنة ، فجعل الناس يدخلونها يتعجبون ويقولون : لولا موضع اللبنة . رواه مسلم وزاد : قال رسول الله ﷺ « فأنا موضع اللبنة ، حيث فحمت الأنبياء » ، وقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا قتيبة عن سعيد حدثنا إسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إن مثل ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجمله ، إلا موضع لبنة من زاوية ، فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون : هلا وضعت هذه اللبنة ؟ » قال ﷺ « فأنا اللبنة ، وأنا خاتم النبيين » رواه مسلم من طرق ، وله عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « مثلي ومثل النبيين » فذكر نحوه . وقال الإمام أحمد رحمه الله تعالى : حدثنا أبو عامر الأزدي حدثنا زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « مثلي في النبيين كمثل رجل بنى داراً فأحسنها وأكملها ، وترك فيها موضع لبنة لم يضعها ، وجعل الناس يطوفون بالبيان ويعجبون منه ويقولون : لو تم موضع هذه اللبنة ، فأنا في النبيين موضع تلك اللبنة » . ورواه الترمذي عن أبي عامر العقدي به وقال حسن صحيح . وقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن الحكم عن مصعب بن سعد عن أبيه أن رسول الله ﷺ خرج إلى تبوك واستخلف علياً ، فقال : أتخلفني في الصبيان والنساء ؟ قال « ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس مني بعدى » . ورواه مسلم من طريق مصعب هذه ومن طريق سعيد بن المسيب عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال : رسول الله ﷺ لعلي « أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي » قال سعيد فأجبت أنه أشافه بها سعداً فلقيت سعداً فحدثته بما حدثني به عامر فقال : أنا سمعته ، فقلت أنت سمعته ؟ فوضع إصبعيه على أذنيه فقال نعم وإلا سكنا . وتقدم في حديث ذكر الدجال قوله ﷺ « أنه يبدىء فيقول إنه نبي ، وأنا خاتم النبيين . ولا نبي بعدي » الحديث . وفي حديث ثوبان الطويل عند أبي داود وغيره « وأنه سيكون في أمي كذابون ثلاثون كلهم يزعم أنه نبي ، وأنا خاتم النبيين ولا نبي بعدي » وللبخاري ومسلم وهذا لفظه : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « نحن الآخرون ونحن السابقون يوم القيامة ، بيد أن كل أمة أوتيت الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم ، ثم هذا اليوم الذي كتبه الله علينا هدايا الله له فالناس لنا فيه تبع ، اليهود غداً والنصارى بعد غد » . وفي رواية « وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة ، نحن الآخرون من أهل

الدنيا والأولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلاق . . وفي صحيح البخارى فى موضع من صحيحه من طرق عن ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال « إنما أجلكم فى أجل من خلا من الأمم ما بين صلاة العصر إلى مغرب الشمس ، وإنما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالاً فقال : من يعمل إلى نصف النهار على قيراط قيراط ؟ فعملت اليهود إلى نصف النهار على قيراط قيراط . فقال : من يعمل من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط ؟ فعملت النصارى من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط ، فقال : من يعمل من صلاة العصر إلى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين ؟ قال : ألا فأنتم الذين يعملون من صلاة العصر إلى المغرب الشمس على قيراطين قيراطين ، ألا لكم الأجر مرتين . فغضبت اليهود والنصارى ، فقالوا نحن أكثر عملاً وأقل عطاء ، قال الله تعالى : هل ظلمتكم من حقكم شيئاً ؟ قالوا : لا ، قال : فإنه فضل أوتيته من شئت . ولهما عن أبى حازم قال : قاعدت أباه هريرة رضى الله عنه خمس سنين سمعته يحدث عن النبى ﷺ قال « كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء ، كلما هلك نبى خلف نبى . وإنه لا نبى بعدى ، وسيكون خلفاء فيكثر ، قالوا : فما تأمرنا ؟ قال : فوائعة الأول فالأول ، أعطوهم حقهم ، فإن الله تعالى سألهم عما استرعاهم « وروى الإمام أحمد والترمذى وصحيحه عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن الرسالة والنبوة قد انقطعت ، فلا رسول بعدى ولا نبى » . قال فشق ذلك على الناس ، فقال « ولكن المبشرات » قالوا : يا رسول الله وما المبشرات ؟ قال « رؤيا الرجل المسلم وهى جزء من أجزاء النبوة » وللبخارى من حديث أبى هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « لم يبق من النبوة إلا المبشرات . قالوا : وما المبشرات ؟ قال : الرؤيا الصالحة » . وقال مسلم رحمه الله تعالى : حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلى بن حجر قالوا : حدثنا إسماعيل — وهو ابن جعفر — عن العلاء عن أبيه عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « فضلت على الأنبياء بست : أعطيت جوامع الكلم ، ونصرت بالرعب ، وأحلت لى الغنائم ، وجعلت لى الأرض طهوراً ومسجداً ، وأرسلت إلى الخلق كافة ، وختم لى النبيون » . وروى الإمام أحمد عن العرياض بن سارية رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إني عند الله لحاتم النبيين وإن آدم لمنجدل فى طيئته » . وله عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه قال : خرج رسول الله ﷺ يوماً كالمودع فقال « أنا محمد النبى الأسمى (ثلاثاً) ولا نبى بعدى ، أوتيت فواتح الكلم وجوامعه وخواتمه » . وقد وردت عدة أحاديث فى صفة خاتم النبوة بين

كتفيه آية باهرة ودلالة ظاهرة على أنه لا نبي بعده لا بأس أن نذكر ما تيسر منها . فروى البخاري ومسلم عن السائب بن يزيد رضى الله عنه قال « ذهبت بي خالتي إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إن ابن أختي وقع . فمسح رأسي ودعا لي بالبركة . وتوضأ فشربت من وضوئه ، ثم قمت خلف ظهره فنظرت إلى خاتم بين كتفه مثل زر الحجلة » . ولمسلم عن جابر ابن سمرة رضى الله عنه قال « كان رسول الله ﷺ قد شطط مقدم رأسه ولحيته ، وكان إذا ادهن لم يتبين ، وإذا شعث رأسه تبين ، وكان كثير شعر اللحية ، فقال رجل : وجهه مثل السيف . قال : بل كان مثل الشمس والقمر . وكان مستديراً ، ورأيت الخاتم عند كتفه مثل بيضة الحمامة يشبهه الحسن » ، وفي رواية قال : « رأيت خاتماً في ظهر رسول الله ﷺ كأنه بيضة حمام » . وله عن عبد الله بن سرجس رضى الله عنه قال « رأيت النبي ﷺ وأكلت معه خبزاً ولحماً — أو قال ثريداً — قال فقلت له : أستغفر لك النبي ﷺ ؟ قال : نعم ولك » ثم تلا هذه الآية (واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) . قال « ثم درت خلفه فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه عن ناغض كتفه اليسرى جمع عليه خيالن كأمثال التاليل » وروى أبو داود الطيالسي عن معاوية بن قرة عن أبيه قال « أتيت رسول الله ﷺ فقلت : يا رسول الله أرني الخاتم ، فقال أدخل يدك فأدخلت يدي في جرابه فجعلت ألس أنظر إلى الخاتم ، فإذا هو على نفخ كتفه مثل البيضة ، فما منعه ذاك أن جعل يدعو لي وإن يدي لفى جرابه » ورواه النسائي . وروى الإمام أحمد عن أبي رمثة التيمي قال « خرجت مع أبي حتى أتيت رسول الله ﷺ فرأيت برأسه ردة حناء ، ورأيت على كتفه مثل التفاحة ، فقال أبي : إني طبيب أفلا أطبها لك ؟ قال : طيبها الذي خلقها » ، قال « وقال لأبي : هذا ابنك ؟ قال : نعم . قال : أما إنه لا يجني عليك ولا تجني عليه » . وروى البيهقي عن سلمان الفارسي قال « أتيت رسول الله ﷺ فألقى رداءه وقال : يا سلمان انظر إلى ما أمرت به ؟ قال فرأيت الخاتم بين كتفيه مثل بيضة الحمامة » وروى يعقوب بن سفيان بإسناده عن التنوخي الذي بعثه هرقل إلى رسول الله ﷺ وهو يتوبك الحديث . وفيه « فحل حبوته عن ظهره ثم قال : ههنا امض لما أمرت به ، قال فجعلت في ظهره فإذا أنا بخاتم في موضع غضروف الكتف مثل الحجمة الضخمة » . وروى الإمام أحمد عن غياث البكري قال : كنا بنجالس أبا سعيد الخدري بالمدينة فسألته عن خاتم رسول الله ﷺ الذي كان بين كتفيه فقال بأصبعه السبابة : هكذا لحم ناشر بين كتفيه ﷺ . وقال البخاري رحمه الله تعالى : حدثنا أبو العمان أخيراً شعيب عن عبد الله بن أبي حسين حدثنا نافع بن

جبر عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « قدم مسيلمة الكذاب على عهد رسول الله ﷺ فجعل يقول : أن جعل لي محمد من بعده — يعنى الأمر — تبعته . وقدمها في بشر كثير من قومه ، فأقبل إليه رسول الله ﷺ ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله ﷺ قطعة جريد حتى وقف على مسيلمة في أصحابه وقال « لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتكها ، ولن تعدو أمر الله فيك . ولكن أدبرت ليعقرنك الله ، وإنى لأراك الذى أريت فيه ما رأيت . وهذا ثابت يجيبك عنى » . ثم انصرف عنه . قال ابن عباس : فسألت عن قول رسول الله ﷺ « وإنى لأراك الذى أريت في ما رأيت » فأخبرني أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب ، فأومني شأنهما ، فأوحى إلى في المنام أن أنفخهما ، فنفختهما فطارا فأولتهما كذايين يخرجان بعدى أحدهما العنسى والآخر مسيلمة » حدثنا إسحاق بن منصور حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ « بينا أنا نائم أتيت بخرائن الأرض ، فوضع في كفي سواران من ذهب ، فكبر على ، فأوحى إلى أن أنفخهما ، فنفختهما فذهبا ، فأولتهما الكذايين اللذين أنا بينهما : صاحب صنعاء ، وصاحب الإمامة » . والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً وفيما أشرنا إليه كفاية .

(فهو) محمد ﷺ (ختام الرسل) فلا نبى بعده ، والرسالة من باب أولى إذ لا يرسل إلا بعد أن ينتبأ ، فالنبوة وحى مطلق مجرد ، فإن أمر بتبليغه فرسالة ، فكل رسول نبى ولا عكس (باتفاق) من كل كتاب منزل وكل نبى مرسل وكل مؤمن بالله واليوم الآخر (وأفضل الخلق) كلهم (على الإطلاق) بلا استثناء قال الله تبارك وتعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات) قال أئمة التفسير من الصحابة فمن بعدهم : هو محمد ﷺ وتقدم قوله ﷺ « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » . وقد أخذ الله عز وجل على جميع الرسل الميثاق في الإيمان به ونصرته وبشر به كل نبى قومه وبعث إلى الجن والإنس والأسود والأحر كافة . وأنى في الدنيا من المعجزات ما لم يؤته نبى قبله من انشقاق القمر وحنين الجذع إليه ونبع الماء من أصابعه وتسليم الأشجار والأحجار عليه وغير ذلك .

وأعظم معجزاته هذا القرآن معجزة خالدة أبداً الأبدية ودهر الدهارين ، لا تنفى عجائبه ولا يدرك غاية إعجازه ولا يندرس بمرور الأعصار ولا يمل مع التكرار . بل يجلى مع ذلك

ويتجلى ويعلو على غيره ولا يعل، وكل معجزة قبله انقضت بانقضاء زمانها ولم يبق إلا تذكّارها. وهو كل يوم براهينه في مزيد ومعجزاته في تجديد (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد) .

وقد ظهرت فضيلته ﷺ في ليلة الإسراء والمعراج بتقدمه عليهم إماماً ، وعلوه فوق الجميع مقاماً ، حتى جاوز السبع الطبايق إلى سدره المنتهى إلى حيث شاء الله عز وجل ، واختص ﷺ بأشياء أخرى في سماحة شريعته . ووضع الأصابع عن أمته وكونه أكرمهم تابعاً ، وكذلك يبدو فضله في الآخرة بكونه أول من تنشق عنه الأرض ، وأول شافع وأول مشفع وأول من يستفتح باب الجنة وأول من يدخلها من الأمم أمته ، وله الخوض المورود وهو الكوثر ، وهو أكثر الأنبياء وارداً ، وله اللواء المعقود وهو لواء الحمد تحته آدم فمن دونه ، وله المقام المحمود الذي يخطه به الأركون والآخرون ، ويرغب إليه كل الخلائق حتى إبراهيم خليل الرحمن ، وهو وأمته أول من من يجوز الصراط وهم ثلث أهل الجنة ، لما جاء أنهم ثمانون صفاً وغيرهم من الأمم أربعون صفاً ، وهذه عدة صفوف أهل الجنة مائة وعشرون صفاً ، ويشفع الواحد من أمته في مثل ربيعة ومضر ، وله ﷺ الوسيلة وهي أعلى درجة في الجنة ليس فوقها إلا عرش الرحمن عز وجل ، وليست هي لأحد غيره ﷺ ، وغير ذلك من مقاماته العلية التي لا ينالها غيره ولا يدركها سواه ، وهذا مقام يطول ذكره ولا يقدر قدره . ولا يحيط بغايته إلا الذي اصطفاه له ، وأكرمه به . جعلنا الله عز وجل ممن اقتدى به واهتدى بهديه وكان هواه تبعاً لما جاء به آمين .

مسألة : في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله قال : بينا يهودى يعرض سلعته أعطى بها شيئاً كرهه . فقال : لا والذي اصطفى موسى على البشر . فسمعه رجل من الأنصار فقام فطمع خبده وقال : تقول والذي اصطفى موسى على البشر والذي ﷺ بين أظهرنا ؟ فذهب اليهودى إليه ﷺ فقال : أبا القاسم إن لى ذمة وعهداً فما بال فلان لطم وجهى ؟ فقال : لم لطمت وجهه ؟ فذكره ، فغضب النبي ﷺ حتى روى في وجهه ثم قال « لا تفضلوا بين أنبياء الله عز وجل ، فإنه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ، ثم ينفخ فيه أخرى فأكون أول من بعث . فإذا موسى أخذ بالعرش فلا أدري أحوسب بصعقته يوم الطور أم بعث قبلى ؟ ولا أقول إن أحداً أفضل من يونس بن متى » ، ولهما عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « ما ينبغي لعبد أن يقول

إلى خير من يونس ابن متى » ولهما عن أنى هروية رضى الله عنه عن النبي قال « لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى » وفي رواية لمسلم عن النبي ﷺ أنه قال — يعنى الله تبارك وتعالى — لا ينبغي لعبد لى « الحديث . قال النووى رحمه الله تعالى فى الحديث الأول قوله ﷺ « لا تفضلوا بين أنبياء الله » جوابه من خمسة أوجه : أحدها أنه ﷺ قاله قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم ، فلما علم أخبر به والثانى قاله أدباً وتواضعاً . والثالث أن النبى إنما هو عن تفضيل يؤدى إلى تنقيص المفضل . والرابع إنما نهى عن تفضيل يؤدى إلى الخصومة والفتنة كما هو المشهور فى سبب الحديث . والخامس أن النبى مختص بالتفضيل فى نفس النبوة فلا تفاضل فيها ، وإنها التفاضل بالخصائص وفضائل أخرى . رواه ابن كثير رحمه الله تعالى وجهها أن التفضيل ليس إليكم وإنما هو إلى الله عز وجل ، وعليكم الانقياد له والتسليم والإيمان به . قلت الوجه الأول من كلام النووى ضعيف . والثانى والخامس فهما نظر ، والرابع قريب . ويقوى عندى الوجه الثالث مع ما ذكره ابن كثير ، فليس التفضيل بالرأى ومجرد العصبية ، ولا بما يلزم منه تنقص المفضل والخط من قدره ، كل هذا وما فى معناه محرم قطعاً منى عنه شرعاً ، وهو الذى غضب منه رسول الله ﷺ ولو لم يقصده ذلك الأنصارى رضى الله عنه ، فغضب النبى ﷺ ونبيه عن ذلك تعليم عام للأمة وزجر بليغ لجميعهم كيلا يقع ذلك أو يصدر عن أحد منهم فيهلك . وأما التفضيل بما أكرمه الله عز وجل ورفع به درجته ونوه فى الوحى بشرفه من الفضائل الشرعية والأخروية وغير ذلك مما شهد الله تعالى به ورسوله ﷺ مما ذكرنا وما لم نذكر فهو الذى يجب اعتقاده والإيمان به والتصديق والانقياد له والتسليم ، فلا يؤخذ علم ما يختص بالله ورسوله إلا عن الله وعن رسوله ﷺ ، والله المستعان وبه التوفيق .

وقال النووى رحمه الله تعالى فيما قاله ﷺ فى شأن يونس أنه ﷺ قال هذا زاجراً عن أن يتخيل أحد من الجاهلين شيئاً من حط مرتبة يونس ﷺ من أجل ما فى القرآن من قصته : قال العلماء وما جرى ليونس ﷺ لم يحطه من درجة النبوة مثقال ذرة وخصص يونس بالذكر لما ذكرناه من ذكره فى القرآن بما ذكر . وأما قوله ﷺ « ما ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس » فالضمير قيل يعود إلى النبى ﷺ ، وقيل يعود إلى القائل ، أى لا يقول ذلك بعض الجاهلين من المجتهدين فى عبادة أو غير ذلك من الفضائل فإنه لو بلغ من الفضائل ما بلغ لم يبلغ درجة النبوة . ويؤيد هذا التأويل الرواية التى فيها قوله ﷺ « لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بنى متى » والله أعلم .

فصل في من هو أفضل الأمة بعد رسول الله ﷺ وذكر الصحابة بمحاسنهم ، والكف عن مساوئهم وما شجر بينهم رضى الله عنهم

وأهم ما في هذا الفصل خمس مسائل : الأولى مسألة الخلافة . والثانية فضل الصحابة وتفاضلهم بينهم . والثالثة تولى أصحاب النبي ﷺ وأهل بيته سلام الله ورحمته وبركته عليهم ومحبة الجميع والذب عنهم . والرابعة ذكرهم بمحاسنهم والكف عن مساوئهم . والخامسة السكوت عما شجر بينهم وأن الجميع يجتهد : فمصيبهم له أجران أجر على اجتهاده وأجر على إصابته ، وخطوئهم له أجر الاجتهاد وخطؤه مغفور .

وبعده الخليفة الشفيق نعم نقيب الأئمة الصديق
ذاك رفيق المصطفى في الغار شيخ المهاجرين والأنصار
وهو المذى بنفسه تولى جهاد من عن الهدى تولى

(وبعده) أى بعد رسول الله ﷺ (الخليفة) له في أمته (الشفيق) بهم وعليهم (نعم) فعل مدح (نقيب) فاعل نعم ، والنقيب عرف القوم وأفضلهم (الصديق) هو المخصوص بالمدح وهو النقابة منه لجميع الأمة . وهو أبو بكر عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن مرة التيمي ، أول الرجال إسلاماً ، وأفضل الأمة على الإطلاق رضى الله عنه ، فلنسق الكلام أولاً في خلافته ، ثم في مقاماته أيام خلافته رضى الله عنه .

فأما خلافته فقد تقدم الحديث في تقديم النبي ﷺ إياه إماماً في الصلاة مقامه أيام مرضه ﷺ ، وهو في الصحيحين من طرق عن عائشة بألفاظ ، وعن جماعة غيرها من الصحابة رضى الله عنهم في الصحيحين وغيرهما ، منهم أنس وابن عباس وسهل بن سعد وأبو موسى الأشعري وعمر بن الخطاب ، وقد راجعته عائشة وحفصة رضى الله عنهما مراراً وهو يكرر مراراً عديدة يقول « مروا أبا بكر فليصل بالناس ، مروا أبا بكر فليصل بالناس ، مروا أبا بكر فليصل بالناس » وما أشير بغيره حرك يده وقال « ليصل بالناس ابن أبى قحافة » وفي رواية « يأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر » رضى الله عنه . وروى البخارى ومسلم عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه رضى الله عنه قال « أتت امرأة النبي ﷺ فأمرها أن ترجع إليه ، قالت أرايت إن جئت ولم أجد ؟ كأنها تقول الموت قال ﷺ : إن لم تجدني فأبى بكر »

وفيهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « بيننا أنا نائم رأيتني على قليب عليها دلو فنزعت منها ما شاء الله ، ثم أخذها ابن أبي قحافة فنزع منها ذنوباً أو ذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ضعفه ، ثم استحالت غريباً ، فأخذها ابن الخطاب فلم أر عبقرياً من الناس ينزع نزع عمر حتى ضرب الناس بعطن » وفيهما عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس رضي الله عنهما كان يحدث « أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال إلى رأيت الليلة في المنام ظلة تنطف السمن والعسل ، فأرى الناس يتكفون منها فالمستكثر والمستقل ، وإذا سبب واصل من الأرض إلى السماء فأراك أخذت به فعلوت ، ثم أخذ به رجل آخر فعلا به ، ثم أخذ به رجل آخر فينقطع ، ثم وصل فقال أبو بكر : يا رسول الله بأبي أنت والله لتدعني فأعيرها ، فقال النبي ﷺ : اعيرها ، قال : أما الظلة فالإسلام ، وأما الذي ينطف السمن والعسل فالقرآن حلاوته تنطف ، فالمستكثر من القرآن والمستقل ، وأما السبب الواصل من السماء إلى الأرض فالحق الذي أنت عليه تأخذ به فيعليك الله عز وجل ، ثم يأخذ به رجل من بعدك فيعلو به ثم يأخذ به رجل آخر فيعلو به ثم يأخذ به رجل آخر فينقطع ثم يوصل فيعلو به . فأخبرني رسول الله ﷺ بأبي أنت أصبت أم أخطأت ؟ قال النبي ﷺ : أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً . قال فو الله يا رسول الله لتحدثني بالذي أخطأت قال أنقسم » وفيهما عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : خطب رسول الله ﷺ الناس وقال « إن الله تعالى خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده ، فاختار ما عند الله عز وجل . قال : فيكي أبو بكر ، فعجبنا لبكائه أن يخبر رسول الله ﷺ عن عبد خير ، فكان رسول الله ﷺ هو المخير ، وكان أبو بكر أعلمنا . فقال رسول الله ﷺ : « إن منأمن الناس على في صحبته وماله أبا بكر رضي الله عنه ، ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن أخوة الإسلام ومودته . لا يقين في المسجد باب إلا سد إلا باب أبا بكر رضي الله عنه » فروى عن عائشة رضي الله عنها قالت « قال رسول الله ﷺ في مرضه : ادعي لي أبا بكر أباك وأخاك حتى أكتب كتاباً ، فإني أخاف أن يتمني متمن ويقول قائل أنا أولى ، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر » . وروى أبو داود عن عبد الله بن زمرة رضي الله عنه قال « لما ثقل برسول الله ﷺ وأنا عنده في نفر من المسلمين دعاه بلال إلى الصلاة فقال : مروا من يصلي ثلث الناس . فخرج عبد الله بن زمرة فإذا عمر في الناس ، وكان أبو بكر غائباً ، فقلت : يا عمر قم فصل بالناس . فتقدم فكبر ، فلما سمع رسول الله ﷺ صوته وكان عمر رضي الله عنه رجلاً مجهوراً قال : فأين أبو بكر ؟ يأبى الله ذلك والمسلمون .

فبعث إلى أبي بكر رضي الله عنه فجاء بعد أن صلى عمر تلك الصلاة فصلى بالناس » وفي رواية قال « لما سمع النبي ﷺ صوت عمر رضي الله عنه قال ابن زمعة : خرج النبي ﷺ حتى أطلع رأسه من حجرته ثم قال ﷺ : لا ، لا ، لا . ليصل للناس ابن أبي قحافة . »
وله عن الحسن عن أبي بكرة رضي الله عنه « أن النبي ﷺ قال ذات يوم : من رأى منكم رؤيا ؟ قلت أنا رأيت كأن ميزاناً نزل من السماء فوزنت أنت وأبو بكر فرجحت بأبي بكر ، ووزن عمر وأبو بكر فرجح أبو بكر ، ووزن عمر وعثمان فرجح عمر ، ثم رفع الميزان . فرأينا الكراهية في وجه رسول الله ﷺ » ورواه من طريق عبد الرحمن بن أبي بكرة بمعناه ولم يذكر الكراهية قال « فاستاء لها رسول الله ﷺ » يعني فساء ذلك فقال « خلافة نبوة ، ثم يؤق الله الملك من يشاء » وله عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنه أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال « رأيت الليلة رجل صالح أن أبا بكر يخط برسول الله ﷺ ويخط عمر ثأى بكر ويخط عثمان بعمر » قال جابر فلما قمنا من عند رسول الله ﷺ قلنا : أما الرجل الصالح فرسول الله ﷺ ، وأما تنوط بعضهم ببعض فهم ولاية هذا الأمر الذي بعث الله به نبيه ﷺ . وله عن سمرة بن جندب رضي الله عنه « أن رجلاً قال : يا رسول الله إلى رأيت كأن دلوا ليت من السماء ، فجاء أبو بكر فأخذ بعراقيها شرب شرباً ضعيفاً ، ثم جاء عمر فأخذ بعراقيها شرب حتى تضلع ، ثم جاء عثمان بعراقيها فشرب حتى تضلع ، ثم جاء علي فأخذ بعراقيها فانتشطت وانتضج عليه منها شيء » : وروى الترمذي عن حذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إلى لأرى ما بقائى فيكم ، فاقتدوا باللذين من بعدي » وأشار إلى أبي بكر وعمر . حديث حسن . وله عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ « لا ينبغي لقوم فيهم أبو بكر أن يؤمهم غيره » . وروى مسلم عن عائشة رضي الله عنها ومثلت : من كان رسول الله ﷺ مستخلفاً لو استخلفه ؟ قالت أبو بكر . فقيل لها ثم من بعد أبي بكر ؟ قالت عمر ، قيل لها : من بعد عمر ؟ قالت أبو عبيده بن الجراح .

وصفة يبعثه رضي الله عنه بخلافة النبوة ما رواه البخاري عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أن رسول الله مات وأبو بكر بالسنح ، فقام عمر يقول : والله ما مات رسول الله ﷺ . قالت وقال عمر والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك ، وليبعثه الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم ، فجاء أبو بكر فكشف عن رسول الله ﷺ فقبله فقال : بأبي أنت وأمي ،

طبت سحياً وميتاً . والذي نفسى بيده لا يذيقك الله الموتين أبداً . ثم خرج فقال : أيها الخائف على رسلك . فلما تكلم جلس عمر رضى الله عنه ، فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه ، وقال : ألا من كان يعبد محمداً فإن محمداً ﷺ قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت وقال (إنك ميت وإنهم ميتون) وقال (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ، أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ، ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً ، وسيجزي الله الشاكرين) قال فنشج الناس ليكون .

قال واجتمعت الأنصار إلى سعد بن عباد في سقيفة بنى ساعدة فقالوا : منا أمير ومنكم أمير ، فذهب إليهم أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما وأبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه ، فذهب عمر يتكلم فأسكته أبو بكر ثم تكلم أبلغ الناس ، فقال في كلامه : نحن الأمراء وأنتم الوزراء . فقال حباب : والله لا نفعل ، منا أمير ومنكم أمير . فقال أبو بكر : لا ولكن نحن الأمراء وأنتم الوزراء إن قريشاً هم أوسط العرب داراً وأعزهم أحساباً ، فبايعوا عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة بن الجراح . فقال عمر : بل نبايعك أنت ، فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله ﷺ . فأخذ عمر بيده قبايعه وبايعه الناس ، فقال قائل : قُلتُم سعد بن عباد ، فقال عمر : قتله الله . زاد في رواية : فما كانت من خطبتهما من خطبة إلا نفع الله بها ، لقد خوف عمر الناس وإن فيهم النفاق ، فردهم الله بذلك ، ثم بصر أبو بكر الناس الهدى وعرفهم الحق الذى عليهم وخرجوا به يتلون (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل — إلى — الشاكرين) .

وفيه أيضاً عن عمر رضى الله عنه من خطبته الطويلة قال : ثم إنه بلغنى أن قاتلاً منكم يقول : والله لو مات عمر بايعت فلاناً . فلا يفترون امرؤ أن يقول إنما كانت بيعة أى بكر فlette وتمت ، ألا إنها قد كانت كذلك ، ولكن الله وقى شرها . وليس منكم من تقطع الأعناق إليه مثل أى بكر . من بايع رجلاً من غير مشورة من المسلمين فلا يبايع هو ولا الذى بايعه تفره أن يقتلا ، وإنه قد كان من خيرنا حين توفى الله نبينا ﷺ . إلا أن الأنصار خالفونا واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بنى ساعدة ، وخالف عنا على الزبير ومن معهما ، واجتمع المهاجرون إلى أى بكر فقلت لأى بكر : يا أبا بكر انطلق بنا إلى إخواننا هؤلاء من الأنصار . فانطلقنا نريدهم ، فلما دنونا منهم لقينا منهم رجلاً صالحاً فذكر لنا ما مالاً عليه القوم ، فقال أين تريدون يا معشر المهاجرين ؟ قلنا : نريد إخواننا هؤلاء من الأنصار ، فقال : لا عليكم أنز

لا تقربوهم ، اقضوا أمركم ، فقلت : والله لأتانيهم ، فانطلقنا حتى أتينا سقيفة بنى ساعدة فإذا رجل مزمّل بين ظهرانيهم ، فقلت : من هذا ؟ فقالوا هذا سعد بن عباد . فقلت : ماله ؟ قالوا يورعك . فلما جلسنا قليلا تشهد خطيبهم فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال : أما بعد فنحن أنصار الله وكتيبة الإسلام ، وأنتم معشر المهاجرين رهط ، وقد دفت دافعة من قومكم فإذا هم يريدون أن يحتزلونا من أصلنا وأن يحضنونا من الأمر . فلما سكوت أردت أن أتكلم ، وكنت زورت مقالة أعجبتني أريد أن أقدمها بين يدي أبي بكر ، وكنت أداري منه بعض الحد فلما أردت أن أتكلم قال أبو بكر : على رسلك . فكرهت أن أغضبه ، فتكلم أبو بكر فكان هو أحلم مني وأوفر ، والله ما ترك كلمة أعجبتني في تزويري إلا قال في بديته مثلها وأفضل منها ، حتى سكوت فقال : ما ذكر فيكم من خير فأنتم له أهل ، ولئن عرف هذا الأمر إلا لهذا الحى من قریش . هم أوسط العرب نسبا وداراً ، وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أيهما شئتم . فأخذ يبدى ويبدى أبى عبيدة بن الجراح وهو جالس بيننا ، فلم أكره مما قال غيرها . كان والله أن أقدم تضرب عنقى ولا يقربنى ذلك من إثم أحب إلى أن تأتمر على قوم فيهم أبو بكر ، اللهم إلا أن تسول إلى نفسى عند الموت شيئا لا أجده الآن . فقال قائل من الأنصار : أنا جديلهما المحكك وعذيقها المرجب ، منا أمير ومنكم أمير يا معشر قریش . فكثرت اللغظ وارتفعت الأصوات حتى فرقت من الاختلاف ، فقلت : أبسط يدك يا أبا بكر ، فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون ثم بايعته الأنصار ، ونزونا على سعد بن عباد . فقال قائل منهم : قتلتم سعد بن عباد ، فقلت قتل الله سعد بن عباد . قال عمر : وإنا والله ما وجدنا فيما حضرنا من أمر أقوى من مبايعة أبى بكر ، خشينا إن فارقنا القوم ولم تكن بيعة أن يبايعوا رجلا منهم بعدنا ، فإما ببايعناهم على ما لا نرضى وإما نخالفهم فيكون فساد ، فمن بايع رجلا على غير مشورة المسلمين فلا يتابع هو والذي بايعه تغرة أن يقتلا .

وروى الإمام أحمد عن حميد بن عبد الرحمن قال : توفى رسول الله ﷺ وأبو بكر رضى الله عنه في صائفة من المدينة ، قال فجاء فكشف عن وجهه فقبله وقال : فداك أبى وأمى ، ما أطيبك حيا وميتا ، مات محمد ورب الكعبة . فذكر الحديث . فانطلق أبو بكر وعمر رضى الله عنهما يتعدادان حتى أتوهم ، فتكلم أبو بكر فلم يترك شيئا أنزل في الأنصار أو ذكره رسول الله ﷺ من شأنهم إلا ذكره ، وقال : لقد علمتم أن رسول الله ﷺ قال »

لو سلك الناس وادياً وسلكت الأنصار وادياً لسلكت وادى الأنصار ، ولقد علمت يا سعد أن رسول الله ﷺ قال وأنت قاعد قريش ولاه هذا الأمر فبر الناس تبع ليهم ، وفاجرهم تبع لفاجرهم ، فقال له سعد : صدقت ، نحن الوزراء وأنتم الأمراء ، وله بإسناد جيد عن رافع الطائي رفيق أبي بكر الصديق في غزوة ذات السلاسل قال : وسألته عما قيل في بيعتهم فقال وهو يحدث عما تقاولت به الأنصار وما كلمهم به وما كلم به عمر بن الخطاب رضي الله عنه الأنصار وما ذكر به من إمامتي إياهم بأمر رسول الله ﷺ في مرضه ، فبايعوني لذلك وقبلتهم منهم ، وتخوفت أن تكون فتنة بعدها ردة . وروى البخاري عن أنس بن مالك أنه سمع خطبة عمر الأخيرة حين جلس على المنبر وذلك الغد من يوم تولى رسول الله ﷺ وأبو بكر صامت لا يتكلم قال : كنت أرجو أن يعيش رسول الله ﷺ حتى يدبرنا ، يريد بذلك أن يكون آخرهم ، فإن بك محمد قد مات فإن الله تعالى قد جعل بين أظهركم نوراً تهتدون به ، به هدى الله محمداً ﷺ ، وإن أباه بكر صاحب رسول الله ﷺ وثاني اثنين وإياه أولى المسلمين بأمرهم فقدموا فبايعوه ، وكانت طائفة قد بايعوه قبل ذلك في سقيفة بني ساعدة ، وكانت بيعة العامة على المنبر ، قال الزهري عن أنس بن مالك سمعت عمر يقول يومئذ لأبي بكر : اصعد المنبر ، فلم يزل به حتى صعد المنبر فبايعه عامة الناس . وقال محمد بن إسحاق حدثني الزهري حدثني أنس بن مالك قال : لما بويع أبو بكر في السقيفة وكان الغد جلس أبو بكر رضي الله عنه على المنبر ، وقام عمر فتكلم قبل أبي بكر فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال : أيها الناس ، إني قد كنت قلت لكم بالأمس مقالة ما كانت وما وجدت في كتاب الله ولا كانت عهداً عهداً إلى رسول الله ﷺ ولكني أرى أن رسول الله ﷺ سيدبر أمرنا — يقول يكون آخرنا — وإن الله قد أبقي فيكم كتابه الذي هدى به رسول الله ﷺ ، فإن اعتصمتم به هداكم الله لما كان هداه الله له ، وإن الله تعالى قد جمع أمركم على خيركم صاحب رسول الله ﷺ وثاني اثنين إذ هما في الغار ، فقوموا فبايعوه ، فبايع الناس أباه بكر رضي الله عنه بيعة العامة بعد بيعة السقيفة . ثم تكلم أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال : أما بعد أيها الناس فإنني قد وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن أحسنتم فأعينوني ، وإن أسأت فقوموني . الصدق أمانة والكذب خيانة ، والضعيف منكم قوي عندي حتى أريح علته إن شاء الله ، والقوي فيكم ضعيف حتى آخذ منه الحق إن شاء الله عز وجل . لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله عز وجل إلا ضربه بالذل ، ولا يشيع قوم قط الفاحشة إلا عمهم الله بالبلاء . أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإذا

عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم . قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله . وروى البيهقي من طريق ابن خزيمة بإسناد عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قبض رسول الله ﷺ واجتمع الناس في دار سعد بن عبادة وفيهم أبو بكر وعمر ، قال فقام خطيب الأنصار فقال : أتعلمون أن رسول الله ﷺ كان من المهاجرين وخليفته من المهاجرين ونحن كنا أنصار رسول الله ﷺ ونحن أنصار خليفته كما كنا أنصاره . قال فقام عمر بن الخطاب فقال : صدق قائلكم ، أما لو قلتم غير هذا لم نبايعكم . وأخذ بيد أبي بكر وقال : هذا صاحبكم . فبايعوه فبايعه عمر وبايعه المهاجرون والأنصار . قال فصعد أبو بكر المنبر فنظر في وجوه القوم فلم ير الزبير ، قال فدعا بالزبير فجاء فقال : قلت ابن عمه رسول الله ﷺ وحواريه ، أردت أن تشق عصا المسلمين . فقال : لا تنوي يا خليفة رسول الله ﷺ ، فقام فبايعه ثم نظر في وجوه القوم فلم ير علياً ، فدعا بعلي بن أبي طالب فجاء فقال : قلت ابن عم رسول الله ﷺ ، وختنه على ابنته ، أردت أن تشق عصا المسلمين . قال : لا تنوي يا خليفة رسول الله ﷺ فبايعه . وروى مسلم من طريق ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله عنها أنها أخبرته أن فاطمة بنت رسول الله ﷺ أرسلت إلى أبي بكر الصديق رضى الله عنهما تسأله ميراثها من رسول الله ﷺ مما أفاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خيبر ، فقال أبو بكر : إن رسول الله ﷺ قال « لا نورث » ما تركناه صدقة « إنما يأكل آل محمد ﷺ من هذا المال ، وإني والله لا أغير شيئاً من صدقة رسول الله ﷺ عن حالتها التي كانت عليها في عهد رسول الله ﷺ ولأعلمن فيها بما عمل رسول الله ﷺ . فأبى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة شيئاً ، فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك . قال فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت ، وعاشت بعد النبي ﷺ ستة أشهر ، فلما توفيت دفنها زوجها على بن أبي طالب ليلاً ولم يؤذن بها أباً بكر وصلى عليها على . وكان لعلى رضى الله عنه من الناس وجهة حياة فاطمة رضى الله عنها ، فلما توفيت استبكر على وجوه الناس ، فالتمس مصالحة أبي بكر : ومبايعته ولم يكن بايع تلك الأشهر ، فأرسل إلى أبي بكر أن اتنا ولا يأتينا معك أحد — كراهية أن يحضر عمر بن الخطاب رضى الله عنه — فقال عمر لأبي بكر : والله لا تدخل عليهم وحدك ، فقال أبو بكر وما عساهم أن يفعلوا لي ، إني والله لآتيهم . فدخل عليهم رضى الله عنه ، فتشهد على بن أبي طالب رضى الله عنه ثم قال : إنا عرفنا يا أبا بكر فضيلتك وما أعطاك الله ، ولم ننفس عليك خيراً ساقه الله إليك ، ولكنك استبددت علينا بالأمر ، وكنا نحن نرى لنا حقاً لقربتنا من رسول الله ﷺ . فلم يزل يكلم

ابا بكر حتى فاضت عيناي إلى بكر رضى الله عنه ، فلما تكلم أبو بكر رضى الله عنه قال :
 والذي نفسى بيده لقرابة رسول الله ﷺ أحب إلى أن أصل من قرابتي . وأما الذى شجر
 بيني وبينكم من هذه الأموال فإني لم آل فيها عن الحق ، ولم أترك أمراً رأيت رسول الله ﷺ
 يصنعه فيها إلا صنعته . فقال على لأبى بكر رضى الله عنهما : موعذك العشية للبيعة . فلما
 صلى رضى الله عنه صلاة الظهر رقى على المنبر فتشهد وذكر شأن على وتحلفه عن البيعة
 وعذره بالذى اعتذر إليه ، ثم استغفر وتشهد على بن أبى طالب رضى الله عنه فعظم حق أبى
 بكر رضى الله عنه وأنه لم يحمله على الذى صنعه نفاسة على أبى بكر ولا إنكار للذى فضله به ،
 ولكننا كنا نرى لنا فى الأمر نصيباً فاستبد علينا به فوجدنا فى أنفسنا . فسر بذلك المسلمون
 وقالوا أصبت ، فكان المسلمون إلى على قريباً حين راجع الأمر بالمعروف ، وهذا لاينافى ما
 ذكر فى بيعته إياه حين أرسل إليه لما افتقده ليلة السقيفة أو صبحتها ، ولقطة « لم يكن بايع
 تلك الأشهر » إن كان من قول عائشة فلعلها لم تعلم بيعته الأولى التى أثبتنا أبو سعيد وغيره ،
 لأن الرجال فى مثل هذه المسألة أقوم وأعلم بها إذ لا يحضرها النساء . وأيضاً فقد قدمنا مراراً
 أن مجرد النفي لا يكون علماً وعند المثبت زيادة علم انفرد بها عن النافى ، إذ فائدة ما عند
 النافى أنه لايعلم . ولعل عائشة تيقنت عدم حضوره بيعة السقيفة من العشى ولم يبلغها
 حضوره صبحتها فى البيعة العامة . وإن كان هذا كلام بعض الرواة فهو بمجرد ما فهمه من
 البيعة الأخرى ظن أنه لم يبايع قبل ذلك فقال مصرحاً بظنه « ولم يكن بايع تلك الأشهر » ،
 وإنما كانت هذه البيعة بعد موث فاطمة رضى الله عنها لإزالة ما كان حصل من الوحشة
 والمشاجرة بسبب دعواها ، ويشهد لذلك أن على بن أبى طالب رضى الله عنه لم يفارق
 الصديق رضى الله عنه فى وقت من الأوقات ولا ينقطع فى صلاة من الصلوات خلفه ، وكان
 خروجه معه إلى ذى القصة حين عقد ألوية الأمراء الأحد عشر فى حياة فاطمة رضى الله عنها
 فى الشهر الثالث من وفاة رسول الله ﷺ كما روى الدارقطنى من طريق مالك عن ابن
 شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر رضى الله عنهما : لما برز أبو بكر إلى ذى
 القصة واستوى على راحلته ، أخذ على بن أبى طالب رضى الله عنه بزمامها وقال : إلى أين يا
 خليفة رسول الله ﷺ ؟ أقول لك ما قال رسول الله ﷺ يوم أحد : لم سيفك ولا تفجعنا
 بنفسك وارجع إلى المدينة ، فوالله لئن فجعنا بك لا يكون للإسلام نظام أبداً . فرجع .
 ورواه زكريا الساجى من حديث عبد الوهاب بن موسى بن عبد العزيز بن عمر بن
 عبد الرحمن ابن عوف والزهرى أيضاً عن أبى الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة

قالت : خرج أبى شاهراً تتيقه راكباً على راحلته إلى وادى القصبة فجاء على ابن أبى طالب رضى الله عنه فأخذ بزمام راحلته فقال : إلى أين يا خليفة رسول الله ؟ أقول لك ما قال رسول الله ﷺ يوم أحد : لم سيفك ولا تفجعنا بنفسك فوالله لئن أصبنا بك لا يكون للإسلام نظام أبداً . فرجع وأمضى الجيش . وفى الصحيح خروجهما إلى خارج المدينة وأن أباً بكر رضى الله عنه وجد الحسن بن على يلعب مع الصبيان فحمله وهو يقول :

يا بأبى شيبه بالنبسى ليس شيباً بعلى

وعلى رضى الله عنه يضحك . ومن تدبر النصوص فى ذلك وإجماع المهاجرين والأنصار وأهل بيت النبى ﷺ وغيرهم ظهر له تأويل قول الصادق المصدوق ﷺ « بأبى الله والمؤمنون إلا أباً بكر » .

وأما فضله فقال تبارك وتعالى (ثالى اثنين إذ هما فى الغار) وقال الله تبارك وتعالى (والذى جاء بالصدق وصدقه به . أولئك هم المتقون) وقال (وسيجنبها الأتقى الذى يؤتى ماله يتزكى ، وما لأحد عنده من نعمة تجزى ، إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى) حكى جماعة من المفسرين على أنها نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه وأرضاه . وفى الصحيحين من حديث الهجرة الطويل « فارتحلنا والقوم يطلبوننا فلم يدركننا أحد منهم غير سراقه بن مالك بن جعشم على فرس له ، فقلت : هذا الطلب ، قد لحقنا يا رسول الله . فقال : « لا تحزن إن الله معنا » . وفيهما من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه عن أبى بكر رضى الله عنه قال « قلت للنبي ﷺ وأنا فى الغار : لو أن أحدهم نظر تحت قدميه لأبصرنا . فقال : ما ظنك يا أباً بكر باثنين الله ثالثهما وفيهما عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « كنا نخر بين الناس فى زمن النبى ﷺ فخير أباً بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان رضى الله عنهم » وفى لفظ قال « كنا فى زمن النبى ﷺ لا نعدل بأبى بكر أحداً ثم عمر ثم عثمان ، ثم ترك أصحاب النبى ﷺ لا نفاضل بينهم » وفيهما واللفظ لمسلم عن سعيد بن المسيب وأبى سلمة بن عبد الرحمن أنهما سمعا أباً هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « بيننا رجل يسوق بقرة له قد حمل عليها التفتت إليه البقرة فقالت : إني لم أخلق لهذا ولكني إنما خلقت للحرث ، فقال الناس ، سبحان الله تعجباً وفرعاً أبقرة تكلم ؟ فقال رسول الله ﷺ : « فإني أؤمن به وأبو بكر وعمر » وقال أبو هريرة رضى الله عنه : قال رسول الله ﷺ « بيننا راع فى غنمه عدا عليها الذئب فأخذ منها شاة فطلبه الراعى حتى

استنقذها منه ، فالتفت إليه الذئب فقال له : من لها يوم السبع ، يوم ليس لها راع غیری . فقال الناس سبحان الله . فقال رسول الله ﷺ : فإني أؤمن بذلك أنا وأبو بكر وعمر . وفي رواية لهما « ومن ثم أبو بكر وعمر » ولمسلم « وما هما ثم » . وفي صحيح البخاری عن همام قال : سمعت عماراً يقول : « رأيت رسول الله ﷺ وما معه إلا خمسة أعبد وامرأتان وأبو بكر » . وفيه عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال « كنت جالساً عند النبي ﷺ إذ أقبل أبو بكر أخذ بطرف ثوبه حتى أبدى عن ركبته ، فقال النبي ﷺ : أما صاحبكم فقد غامر ، فسلم وقال : يا رسول الله إنه كان بيني وبين ابن الخطاب شيء فأسرعت إليه ثم ندمت فسألته أن يغفر لي فأقبلت إليك . فقال : يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثاً ، ثم إن عمر رضي الله عنه ندم فأتى منزل أبا بكر فسأل : أثم أبو بكر ؟ فقالوا لا ، فأتى إلى النبي ﷺ فسلم عليه فجعل وجه النبي ﷺ يتمعر حتى أشفق أبو بكر رضي الله عنه فجثا على ركبتيه فقال : يا رسول الله والله أنا كنت أظلم . مرتين . فقال ﷺ : إن الله بعثنى إليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدقت ، وإسأني بنفسه وماله ، فهل أنتم تاركوا لي صاحبي ؟ مرتين . فما أودى بعدها — وفي رواية فقال رسول الله ﷺ هل أنتم تاركوا لي صاحبي ، هل أنتم تاركوا لي صاحبي ؟ إني قلت يا أيها الناس إني رسول الله إليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر صدقت » قال أبو عبد الله — هو البخاري — سبق بالخير ولهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من أنفق زوجين من شيء من الأشياء في سبيل الله دعى من أبواب الجنة : يا عبد الله هذا خير ، فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ، ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ، ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الصيام وباب الريان ، فقال أبو بكر : ما على هذا الذي يدعى من تلك الأبواب من ضرورة . فقال : هل يدعى منها كلها أحد يا رسول الله ؟ قال نعم ، وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر » . وفيه عن عمر ابن العاص رضي الله عنه أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل ، فأتيته فقلت أي الناس أحب إليك ؟ قال : « عائشة ، فقلت من الرجال ؟ فقال : أبوها . قلت ثم من ؟ قال : ثم عمر بن الخطاب ، فعد رجالاً » . وفيه عن محمد بن الحنفية قال : قلت لأبي أي الناس خير بعد رسول الله ﷺ ؟ قال أبو بكر ؟ قلت ثم من ؟ قال عمر ، وخشيت أن يقول عثمان فقلت : ثم أنت ؟ قال : ما أنا إلا رجل من المسلمين وفيه عن عروة بن الزبير قال : قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص أخبرني بأشد ما صنع

४६९

أبا بكر إن سبقته يوماً . قال فجت بنصف مالى » فقال رسول الله ﷺ ما أبقيت لأهلك؟ قلت : مثله . وأتى أبو بكر رضى الله عنه بكل ما عنده فقال : يا أبا بكر ما أبقيت لأهلك ؟ قال أبقيت لهم الله ورسوله . قلت لا أسبقه إلى شيء أبداً » هذا حديث حسن صحيح . ولمسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من أصبح منكم اليوم صائماً ؟ قال أبو بكر : أنا قال : فمن تبع منكم اليوم جنازة ؟ قال أبو بكر أنا . قال فمن أطعم منكم اليوم مسكيناً ؟ قال أبو بكر أنا . قال فمن عاد منكم اليوم مريضاً ؟ قال أبو بكر أنا . فقال رسول الله ﷺ : ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة » والأحاديث في الصديق كثيرة جداً . قد أفردت بالتصنيف ، وفيما ذكر كفاية في التنبيه على ما وراءه ، وما أحسن ما قاله حسان بن ثابت رضى الله عنه :

إذا تذكرت شجواً من أخى ثقة فاذكر أخاك أبا بكر بما فعلا
خير البرية أوفاه وأعداه بعد النبي وأولاه بما حملا
والثالثى الثاني الممود مشهده وأول الناس منهم صدق الرسلا
عاش حميداً لأمر الله متبعاً بأمر صاحبه الماضى وما انتقلا

وأما ما منحه الله تعالى من المواقف العظيمة مع النبي ﷺ من حين بعثته إلى أن توفاه الله عز وجل من نصرته والذب عنه والشفقة عليه والدعوة إلى ما دعا إليه وملازمته إياه ومواساته بنفسه وماله ، وتقديمه معه في كل خير ، فأمر لا تترك غايته ، ثم لما توفى الله عز وجل نبيه ﷺ كان من رحمه الله تعالى بهذه الأمة أن ولاه أمرهم بعد نبيه ، وجمعهم عليه بلطفه ، فجمع الله به شمل العرب بعد شتاته ، وقمع به كل عدو للدين ودمر عليه وألف له الأمة ووردهم إليه ، بعد أن ارتد أكثرهم عن دينه وانقلب الغالب منهم على أعقابهم كافرين . حتى قيل : لم يبق يصلى إلا في ثلاثة مساجد الحرمين الشريفين ومسجد العلاء بن الحضرمي بالبحرين ، فردهم الله تعالى إلى الحق طوعاً وكرها وأطفأ به كل فتنة في أقل من ستة أشهر والله الحمد والمثنة . قال الله تبارك وتعالى (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأخذ الله بقوم يجهلون) الآية ، وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه والحسن البصري وقتادة : هم أبو بكر وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة ومانعي الزكاة . وذلك أن النبي ﷺ لما قبض ارتد عامة العرب ، إلا أهل مكة والمدينة والبحرين من عبد القيس ، ومنع بعضهم الزكاة .

وهم أبو بكر رضى الله عنه بقتالهم فكره ذلك أصحاب النبي ﷺ وقال عمر رضى الله عنه
 كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا
 الله، فمن قال لا إله إلا الله عصم منى ماله ونفسه إلا بجمه وحسابهم على الله عز وجل »
 فقال أبو بكر رضى الله عنه : فوالله لأقتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال،
 والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله لقاتلتهم على منعها . قال أنس بن مالك
 رضى الله عنه : كرهت الصحابة رضى الله عنهم قتال مانعي الزكاة وقالوا أهل القبلة ، فنقلد
 أبو بكر رضى الله عنه سيفه وخرج وحده ، فلم يجدوا بداً من الخروج في أثره . قال ابن
 مسعود رضى الله عنه : كرهنا ذلك في الابتداء ، ثم حمدناه في الانتهاء ، قال أبو بكر بن
 عياش : سمعت أبا حصين يقول : ما ولد بعد النبيين مولود أفضل من أبى بكر رضى الله عنه .
 لقد قام مقام نبي من الأنبياء في قتال أهل الردة ، وكان قد ارتد في حياة النبي ﷺ ثلاث فرق
 منهم بنو مذحج ورئيسهم ذو الحمار عبلة بن كعب العنسي ويلقب بالأسود ، وكان كاهنا
 مشعبداً فتنبأ باليمن واستولى على بلاده ، فكتب رسول الله ﷺ إلى معاذ بن جبل ومن معه
 من المسلمين وأمرهم أن يحشوا الناس على التمسك بدينهم وعلى النجوس لحرب الأسود فقتله
 فيروز اليملى على فراشه قال رضى الله عنه : فأتى الخبر النبي ﷺ من السماء في الليلة التي
 قتل فيها ، فقال ﷺ « قتل الأسود البارحة قتله رجل مبارك » قيل ومن هو ؟ قال « فيروز ،
 فاز فيروز » فبشر النبي ﷺ أصحابه بهلاك الأسود . وقبض النبي ﷺ من الغد وأتى خير
 مقتل العنسي للمدينة في آخر شهر ربيع الأول بعد ما خرج أسامة وكان ذلك أول فتح جاء
 أبا بكر رضى الله عنه . والفرقة الثانية بنو حنيفة ورئيسهم مسيلمة الكذاب ، وكان قد تنبأ
 في حياة رسول الله ﷺ في آخر سنة عشر وزعم أنه اشترك مع محمد ﷺ في النبوة ،
 وكتب إلى رسول الله ﷺ « من مسيلمة رسول الله ، إلى محمد رسول الله : أما بعد فإن
 الأرض نصفها لى ونصفها لك » وبعث إليه رجلين من أصحابه فقال لهما رسول الله ﷺ
 « لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما » ثم أجاب « من محمد رسول الله ﷺ ، إلى
 مسيلمة الكذاب : أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده ، والعاقبة للمتقين »
 ومرضى رسول الله ﷺ وتوفى ، فبعث أبو بكر خالد بن الوليد إلى مسيلمة الكذاب في
 جيش كثير حتى أهلكه الله على يدى وحشى غلام مطعم بن عدى الذى قتل حمزة بن عبد
 المطلب بعد حرب شديدة، وكان وحشى يقول : قتلت خير الناس فى الجاهلية وشر الناس فى
 الإسلام . والفرقة الثالثة بنو أسد ورأسهم طليحة بن خويلد ، وكان طليحة آخر من ارتد

يادعى النبوة في حياة النبي ﷺ وأول من قُتل بعد وفاة رسول الله ﷺ من أهل الردة ،
فبعث أبو بكر خالد بن الوليد فهزمهم خالد بعد قتال شديد ، وأفلت طليحة فمز على
وجهه هارياً نحو الشام ، ثم إنه أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه .

وارتد بعد وفاة النبي ﷺ في خلافة أبي بكر رضى الله عنه خلق كثير حتى كفى الله
المسلمين أمرهم ، ونصر دينه على يدى أبي بكر رضى الله عنه ، قالت عائشة رضى الله عنها :
توفي رسول الله ﷺ وارتدت العرب واشرب النفاق ونزل بأبى مالو نزل بجبار لهاضة . انتهى
من تفسير البغوى رحمه الله . وروى ابن أبى حاتم عن حسن البصرى (فسوف يأبى الله بقوم
يحبهم ويحبونه) قال حسن : هو والله أبو بكر وأصحابه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير
وابن المنذر وأبو الشيخ والبيهقى في سننه وابن عساكر عن قتادة : قال الله تعالى هذه الآية (
بأيها الذين آمنوا من يرتد منكم) وقد علم أنه سيرتد مرتدون من الناس ، فلما قبض الله
نبيه ﷺ ارتد عامة العرب عن الإسلام إلا ثلاثة مساجد أهل المدينة ، وأهل مكة ، وأهل
جوآنى من عبد القيس . وقال الذين ارتدوا : نصلى الصلاة ولا نركى ، والله لا نغصب
أموالنا . فكلم أبو بكر في ذلك ليتجاوز عنهم ، وقيل له : إنهم لو قد فقهوا أدوا الزكاة .
فقال : والله لا أفرق بين شيء جمعه الله عز وجل . ولو منعوني عقلا بما فرض الله ورسوله
لقاتلهم عليه . فبعث الله عصابات مع أبي بكر فقاتلوا حتى أقرؤا بالماعون وهو الزكاة . قال
قتادة : فكانت تحدث أن هذه الآية نزلت في أبي بكر وأصحابه (فسوف يأبى الله بقوم
يحبهم ويحبونه) إلى آخر الآية . ولإينافى هذا ما ورد من أنها نزلت في أهل اليمن كما أخرج ابن
جرير عن شريح بن عبيد قال : لما أنزل الله (بأيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) .
الآية ، قال عمر رضى الله عنه : أنا وقومى يا رسول الله ؟ قال « لا » بل هذا وقومه » يعنى
أبا موسى الأشعرى . وأخرج ابن سعيد وابن أبى شبة في مسنده وعبد بن حميد والحكيم
الترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه والحاكم
وصححه البيهقى في الدلائل عن عياض الأشعرى قال : لما نزلت (فسوف يأبى الله بقوم
يحبهم ويحبونه) قال رسول الله « هم قوم هذا » وأشار إلى أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه
 . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه والحاكم في جمعه لحديث شعبة والبيهقى وابن عساكر عن أبى
موسى الأشعرى رضى الله عنه قال تليت على النبي ﷺ (فسوف يأبى الله بقوم) الآية
فقال النبي ﷺ « قومك يا أبا موسى الأشعرى . أهل اليمن » . وأخرج ابن أبى حاتم في
الكنى والطبرانى في الأوسط . وأبو الشيخ وابن مردويه بسند حسن عن جابر بن عبد الله قال

: سئل رسول الله ﷺ عن قوله (فسوف يأتي الله بقوم) الآية فقال « هؤلاء قوم من أهل
 اليمن ثم كندة ثم السكون ثم تحيب » . وأخرج البخارى فى تأريخه وابن أبى حاتم وأبو الشيخ
 عن ابن عباس فى الآية قال : هم قوم من هل اليمن ثم من كندة ثم من السكون . وأخرج
 ابن أبى شيبه عنه قال : هم أهل القادسية . قلت : وكان غالب أهل القادسية من أهل اليمن
 . يا ، كانت بجيلة ربع الناس فضلاً عن غيرهم ، وكان بأس الناس الذى هم فيه . كما رواه
 ابن إسحاق عن اسماعيل بن أبى خالد عن قيس بن أبى حازم قال : وكان عمر عمرو بن
 معد يكرب الزبيدى فيقول : يامعشر المهاجرين كونوا أسوداً ، فإنما الفارسي تيس . وقد قتل
 رضى الله عنه أسواراً فارس الفرس وأبلى بلاء حسناً . وكانت له اليد البيضاء يومئذ . وأخرج
 البخارى رحمه الله تعالى فى تأريخه عن القاسم بن خزيمة قال : أتيت ابن عمير فرحب لى ثم
 تلا (من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) الآية ثم ضرب على
 منكبى وقال : أحلف بالله إنه لمنكم أهل اليمن — ثلاثاً — وكل هذا لإثبات ما قدمناه من
 نزولها فى أبى بكر أولاً . فإن أهل اليمن لم يرتد جميع قبائلهم يومئذ . وإنما ارتد كثير منهم مع
 الأسود العنسى وثبت كثير منهم على الإيمان مع معاذ بن جبل وأبى موسى وقيروز الديلمي
 وغيرهم من عمال النبى ﷺ . ونشب بين مؤمنهم وكافرهم قتال عظيم حتى قتل الله الأسود
 على يد قيروز وأيد الله الذين آمنوا منهم على عدوهم فأصبحوا ظاهرين ، ولكن لم يرجع
 أمرهم على ما كانوا عليه قبل العنسى إلا فى خلافة أبى بكر رضى الله عنه ، فإنه لم يزل يتابع
 الكتاب مدداً لمؤمنهم على كافرهم حتى راجعوا للإسلام وكانوا من أعظم أنصاره حتى صاروا
 رؤساء ردتهم كعمرو ابن معد يكرب وقيس بن مكشوح وغيرهما من أعظم الناس وأشدهم
 بلاء فى أيام الردة والفتوح . فحيث عاد المعنى إلى أبى بكر وأصحابه
 وهم من أصحابه ، وكل هذا فى شأن السبب لنزوله الآية . وإلا فهى عامة لكل مؤمن يحب
 الله ويحبه ويؤبى فيه ويعادى فيه ولا يخاف فى الله لومة لائم . وكان أبو بكر وأصحابه أسعد
 الناس بذلك وأقدمهم فيه وأسبقهم إليه وأول من تناولته الآية ، رضى الله عنه وأرضاه وعن
 أنصار الإسلام وحزبه أجمعين . وفى الصحيحين وغيرهما عن أبى هريرة رضى الله عنه قال :
 لما توفى رسول الله ﷺ واستخلف أبو بكر بعده وكفر من كفر من العرب . قال عمر بن
 الخطاب لأبى بكر رضى الله عنه : كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ « أمرت أن
 أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم منى ماله ونفسه إلا
 بحقه وحسابه على الله عز وجل » فقال أبو بكر : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ،

فإن الزكاة حق المال ، والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه إلى رسول الله ﷺ لقاتلهم على منعه ، فقال عمر بن الخطاب : فوالله ما هو إلا أن رأيت الله عز وجل قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق . وتفصيل مواقفه العظام رضى الله عنه مشهورة مبسطة في كتب السيرة وغيرها ، وكانت مدة خلافته سنتين وثلاثة أشهر ، وكانت وفاته رضى الله عنه في يوم الاثنين عشية وقيل بعد المغرب ودفن من ليلته وذلك لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة بعد مرض خمسة عشر يوماً ، وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يصلى بالمسلمين ، وفي أثناء هذا المرض عهد بالأمر من بعده إلى عمر بن الخطاب ، وكان الذى كتب العهد عثمان بن عفان وقرأ على المسلمين فأقرأوه به وسمعوا له وأطاعوا . وكان عمر الصديق رضى الله عنه يوم توفى ثلاثاً وستين سنة السن الذى توفى فيه رسول الله ﷺ ، وقد جمع الله بينهما في التربة كما جمع بينهما في الحياة ، فرضى الله عنه وأرضاه ، ومن جميع أبواب الجنة دعاه ، وقد فعل والله الحمد والمنة .

ثانية في الفضل بلا ارتياب الصادع الناطق بالصواب
أعنى به الشهم أبا حفص عمر من ظاهر الدين القويم ونصر
الصارم المنكى على الكفار وموسع الفتوح في الأمصار

(ثانية) أى ثانى أبى بكر (في الفضل) على الناس بعده فلا أفضل منه وكذا هو ثانية في الخلافة بالاجماع (بلا ارتياب) أى بلا شك (الصادع) بالحق المجاهر به الذى لا يخاف في الله لومة لائم ، ومنه قول الله تعالى لنبيه ﷺ (فاصدع بما تؤمر) فكان عمر رضى الله كذلك ، وبه سماه النبي ﷺ فاروقاً (الناطق بالصواب) والذى وافق الوحي في أشياء قبل نزوله كما سيأتى (أعنى) به أى بهذا النعت (الشهم) الذكى المتوقد السيد المطاع الحكم القوي في أمر الله الشديد في دين الله (أبا حفص عمر) بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدى بن كعب العدوى ثانى الخلفاء وإمام الخفاء بعد أبى بكر رضى الله عنهما وأول من تسمى أمير المؤمنين ، (الصارم) السيف المسلول (المنكى) من النكاية (على الكفار) لشدة عليهم وإثخانهم إياهم حتى إن كان شيطانه ليخافه أن يأمره بمعصية كما قاله على بن أبى طالب رضى الله عنه (وموسع) من الاتساع (الفتوح) فتوح الإسلام (في الأمصار) فكمّل فتوح بلاد الروم بعد اليرموك ثم بلاد فارس حتى مرّق الله به ملكهم كل ممزق ، ثم أوغل في بلاد الترك كما هو مبسوط في

كتب السير وغيرها . تقدمت إشارات النصوص النبوية إلى خلافته قريباً مع ذكر أبى بكر رضى الله عنه وكثر من فضائله أيضاً التى شارك فيها أبى بكر . وفى الصحيحين عن جابر رضى الله عنه قال : قال النبى ﷺ « رأيتنى دخلت الجنة فإذا أنا بالرميصاء امرأة أبى طلحة ، وسمعت خشخشة فقلت من هذا ؟ فقال هذا بلال ، ورأيت قصرأ بفنائله جارية ، فقلت لمن هذا ؟ فقال لعمر ، فأردت أن أدخله فأنظر إليه فذكرت غيرتك ، فقال عمر : بأبى وأمى يا رسول الله أعلمك أغار ؟ » وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال « بينا نحن عند رسول الله ﷺ إذ قال : بينا أنا نائم رأيتنى فى الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر ، فقلت لمن هذا القصر ؟ فقالوا لعمر ، فذكرت غيرته فويلت مديراً ، فبكى عمر وقال : أعلمك أغار يا رسول الله ؟ » وعن حمزة بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبيه عن رسول الله ﷺ قال « بينا أنا نائم إذ رأيت قدحاً أتيت به فيه لبن فشربت منه حتى لى لارى الرى يجرى فى أفغارى ، ثم أعطيت فضلى عمر بن الخطاب . قالوا فما أولت ذلك يا رسول الله ؟ قال العلم » وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « بينا أنا نائم رأيت الناس عرضوا على وعليهم قمص ، فمنها ما يبلغ الثدي . ومنها ما يبلغ دون ذلك وعرض على عمر بن الخطاب وعليه قميص يجتره . قالوا فما أولته يا رسول الله ؟ قال : الدين . » وعن محمد بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه قال « استأذن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه على رسول الله ﷺ ، وعندد سوة من قريش يكلمنه ويستكثره عالية أصواتهن على صوته ﷺ ، فلما استأذن عمر بن الخطاب قمن فبادرن الحجاب ، فأذن له رسول الله ﷺ ، فدخل عمر ورسول الله ﷺ يضحك ، فقال عمر : أضحك الله سنك يا رسول الله ، فقال النبى ﷺ : عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندى ، فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب . فقال عمر : فأنت أحق أن يهين يارسول الله . فقال : عمر ياعدوات أنفسهن ، أتهنئى ولا تهين رسول الله ﷺ ؟ فقلن : نعم أنت أفظ وأغلظ من رسول الله ﷺ . فقال رسول الله ﷺ : إيهأ . يا ابن الخطاب ، والذى نفسى بيده ما لقيك الشيطان سالكاً فجاً قط إلا سلك فجاً غير فلك » . وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال النبى ﷺ « لقد كان فيمن كان قبلكم من بنى إسرائيل رجال يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء . فإن يكن من أمتى منهم أحد فعمر » ، وعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال : لما توفى عبد الله ابن أبى جاء ابنه عبد الله إلى رسول الله ﷺ فأعطاه قميصه وأمره أن يكفنه فيه ، ثم قام يصلى عليه ، فأخذ عمر بن الخطاب بثوبه فقال : تصلى عليه وهو منافق

وقد نهاك الله أن تستغفر لهم ؟ قال إنما خيرني الله — أو أخبرني الله — فقال (استغفر لهم أولاً تستغفر لهم ، إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) فقال : سأزيده على سبعين . قال فصلي عليه رسول الله ﷺ وصلينا معه ثم أنزل الله عليه (ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره ، إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) متفق على جميعها . وفي البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال لله لما مات عبد الله بن أبي سلول دعى له رسول الله ﷺ ليصلي عليه ، فلما قام رسول الله ﷺ وثبت إليه فقلت : يا رسول الله أتصلي على ابن أبي وقد قال يوم كذا كذا وكذا ، قال اعدد عليه قوله . فتبسم رسول الله ﷺ وقال : أجزعني يا عمر ، فلما أكرمت عليه قال : إني خيرت فاخترت لو أعلم أني إن زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها . قال فصلي عليه رسول الله ﷺ ثم انصرف ، فلم يلبث إلا يسيراً حتى نزلت الآيات من براءة (ولا تصل على أحد منهم مات أبداً — إلى قوله — وهم فاسقون) . قال : فعجبت من جرأتي على رسول الله ﷺ والله ورسوله أعلم . وفي صحيح مسلم من حديث ابن عباس رضي الله عنه في قصة أسارى بدر بطوله قال : ابن عباس « فلما أسروا الأسارى قال رسول الله ﷺ لأبي بكر وعمر : ما ترون في هؤلاء الأسارى ؟ فقال أبو بكر هم يابني الله بنو العم والعشيرة ، أرى أن تأخذ منهم فدية ، فتكون لنا قوة على الكفار ، فعسى الله أن يهديهم للإسلام . فقال رسول الله ﷺ : ما ترى يا ابن الخطاب ؟ قلت : لا والله يا رسول الله ، ما أرى الذي رأى أبو بكر ، ولكني أن تضرب أعناقهم فتتمكن علينا من عقيل فيضرب عنقه ، وتمكنني من فلان — نسيباً لعمر — فأضرب عنقه ، فإن هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها . فهوى رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر ولم يهو ماقلت ، فلما كان من الغد جئت فإذا رسول الله ﷺ وأبو بكر قاعدين يبيكان ، قلت : يا رسول الله أخبرني من أي شيء تبيكي أنت وصاحبك فإن وجدت بكاء بكيت ، وإن لم أجد بكاءً تباكيت لبيكائكما . فقال رسول الله ﷺ أبكي للذي عرض على أصحابك من أخذهم الفداء ، لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة — شجرة قريظة من نبي الله ﷺ — وأنزل الله عز وجل (ما كان لنبي أن يسرى حتى يشخن في الأرض — إلى قوله — فكلوا مما غنم حلالاً طيباً) فأحل الله الغنيمة لهم . وفي صحيح البخاري عن أنس رضي الله عنه قال : قال عمر رضي الله عنه : وافقت الله في ثلاث — أو وافقني الله في ثلاث — قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى فأنزل الله تعالى (واتخذوا من مقام إبراهيم

(صلى) ، وقلت يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب ، فأنزله الله آية الحجاب ، قال ولمغنى معاتبه النبي ﷺ بعض نسائه فدخلت عليهن قلت إن انتهين أو ليبدلن الله رسوله ﷺ خيراً منكن ، حتى أتيت إحدى نسائه قالت يا عمر ما في رسول الله ﷺ ما يعظ نساءه حتى تعظهن أنت ؟ فأنزله الله تعالى (عسى به إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منك منكن مسلمات) وعنه رضى الله عنه أن رجلاً سأل النبي ﷺ عن الساعة فقال متى الساعة ؟ قال وماذا أعددت لها ؟ قال لا شيء ، إلا أنى أحب الله ورسوله ﷺ . فقال : « أنت مع من أحببت » قال أنس : فما فرحنا بشيء كما فرحنا بقول النبي ﷺ « أنت مع من أحببت » قال أنس : فأنا أحب النبي ﷺ وأبا بكر وعمر ، وأرجو أن أكون معهم بحى إياهم وإن لم أعمل بمثل أعمالهم . وعن ابن عمر رضى الله عنه قال : ما رأيت أحداً قط بعد رسول الله ﷺ من حين قبض كان أحد وأجود حتى انتهى من عمر بن الخطاب رضى الله عنه . وعن المسور بن مخرمة قال : لما طعن عمر رضى الله عنه جعل يألّم ، فقال ابن عباس رضى الله عنهما وكأنه يمزجه : يا أمير المؤمنين ، ولئن كان ذلك لقد صحبت رسول الله ﷺ فأحسنت صحبته ، ثم فارقتهُ وهو عنك راض ، ثم صحبت أبا بكر فأحسنت صحبته ، ثم فارقتهُ وهو عنك راض . ثم صحبت صحبتهم ، ولئن فارقتهم لتفارقتهم وهم عنك راضون . قال : أما ما ذكرت من صحبة رسول الله ﷺ ورضاه فإنما ذاك من الله تعالى من به تعالى على ، وأما ما ذكرت من صحبة أبى بكر ورضاه فإنما ذاك من الله عز وجل ذكره من به على ، وأما ما ترى من جزعى فهو من أجلك وأجل صاحبك ، والله لو أن لى طلاع الأرض ذهباً لا فتدبت به من عذاب الله عز وجل قبل أن أراه . وفيهما عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : وضع عمر على سريره ، فكتفه الناس يدعون ويصلون قبل أن يرفع وأنا فيهم ، فلم يرعى إلا رجل آخذ منكبي فإذا على رضى الله عنه فترحم على عمر وقال : ما خلفت أحداً أحب إلى أن ألقى الله بمثل عمله منك . وأيم الله إن كنت لأظن أن يجعلك الله تعالى مع صاحبك ، وحسبك أنى كنت أسمع النبي ﷺ يقول كثيراً : ذهب أنا وأبو بكر وعمر ، ودخلت أنا وأبو بكر وعمر . زاد مسلم في آخره أيضاً : فإن كنت لأرجو أو لأظن أن يجعلك الله تعالى معها . والأحاديث في فضله كثيرة جداً قد أفردت بالتصنيف وفيما ذكرنا كفاية .

وكان قصة استشهاد ما ذكره البخارى رحمه الله تعالى قال : حدثنا موسى ابن اسماعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال : رأيت عمر بن الخطاب رضى الله

عنه قبل أن يصاب بأيام بالمدينة وقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف وقال : كيف فعلتما ؟ أتخافان أن تكونا قد حملتا الأرض مالا تطيق ؟ قالوا حملناها أمراً هي له مطيقة ، ما فيها كبير فضل ، قال : انظرا أن تكونا حملتا الأرض مالا تطيق . قالوا لا . فقال عمر لعن سلمنى الله تعالى لأدعن أرامل أهل العراق لا يحتجن إلى رجل بعدى أبداً . قال فما أتت عليه رابعة حتى أصيب رضى الله عنه . قال إني لقامم ما بيني وبينه إلا عبد الله بن عباس غداة أصيب وكان إذا مر بين الصفيين قال استوا ، حتى إذ لم ير فبهن خللاً تقدم فكبر ، وربما قرأ سورة يوسف أو النحل أو نحو ذلك في الركعة الأولى حتى يجتمع الناس ، فما هو إلا أن كبر حتى سمعته يقول : قتلنى أو أكلنى — الكلب حين طعنه ، فطار العليج بسكين ذات طرفين لا يمر على أحد عيناً ولا شمالاً إلا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلاً مات منهم سبعة ، فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنساً فلما ظن العليج أنه مأخوذ نحر نفسه وتناول عمر يد عبد الرحمن بن عوف فقدمه ، فمن بلى عمر فقد رأى الذى أرى . ثم نواحي المسجد فلا يدرون غير أنهم فقدوا صوت عمر رضى الله عنه وهم يقولون : سبحان الله سبحان الله ، فصل بهم عبد الرحمن ابن عوف صلاة خفيفة ، فلما انصرفوا قال : يا ابن عباس ، انظر من قتلنى فجال ساعة ثم جاء فقال : غلام المغيرة ، فقال : الصنع ؟ قال : نعم . قال : قاتله الله ، لقد أمرت به معروفاً ، الحمد لله الذى لم يجعل منيتى بيد رجل يدعى الإسلام ، فقد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكثر العلوج بالمدينة . وكان العباس أكثرهم رقيقاً . فقال : إن شئت فعلت ، أى إن شئت قتلنا . قال : كذبت ، بعدما تكلموا بلسانكم ، وصلوا قبيلتكم ، وحجوا حجكم ، فاحتمل إلى بيته فانطلقنا معه وكان الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ ، فقاتل يقول : لا بأس ، وقاتل يقول : أخاف عليه . فأتى بنيبيذ فشربه فخرج من جوفه ، ثم أتى بلبن فشربه فخرج من جرحه ، فعلموا أنه ميت ، فدخلنا عليه وجاء الناس يهنون عليه ، وجاء رجل شاب فقال : أبشر يا أمير المؤمنين ببشرى الله لك من صحبة رسول الله ﷺ وقدم في الإسلام ما قد علمت ، ثم وليت فعدلت ، ثم شهادة . قال : وددت أن ذلك كفاف ، لا على ولا لى . فلما أدبر إذا إزاره يس الأرض ، قال : ردوا على الغلام ، قال : ابن أنحى أرفع ثوبك ، إنه أبغى لثوبك ، وأتقى لربك . يا عبد الله بن عمر انظر ما على من الدين . فحسبوه فوجدوه ستة وثمانين ألفاً أو نحوه ، قال : إن وفى له مال آل عمر فأده من أموالهم ، وإلا فسل بنى عدى بن كعب ، فإن لم تنف أموالهم فسل فى قريش ولا تعد إلى عيهم ، فأدعنى هذا المال . وانطلق إلى

عائشة قتل : يقرأ عمر بن الخطاب السلام . ولا تل أمير المؤمنين فإني لست اليوم للمؤمنين أميراً .
وقل : يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه . فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجدوها قاعدة تبكي . فقال : يقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه . فقالت : كنت أريد لنفسى ولأثرين : به اليوم على نفسى . فلما أقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء ، قال ارفعوى ، فأسنده رجل إليه فقال : ما لديك ؟ قال . الذى تحب يا أمير المؤمنين . أذنت . قال : الحمد لله . ما كان من شيء أهم إلى من ذلك ، فإذا أنا قضيت فاحملوى . ثم سلم فقل يستأذن عمر بن الخطاب فإن أذنت لى فأدخلوى . وإن ردتنى ردوى إلى مقابر المسلمين . وجاءت أم المؤمنين حفصة رضى الله عنها والنساء تسير معها ، فلما رأيناها قمنا . فولجت عليه فبكت عنده ساعة . واستأذنت الرجال فولجت داخلا لهم فسمعنا بكاءها من الداخل ، فقالوا : ألوص يا أمير المؤمنين . استخلف . قال : ما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء نفر — أو الرهط — الذين تولى رسول الله ﷺ وهو عنهم راض . فسمى علياً وعثمان والزبير وطلحة وسعداً وعبد الرحمن ، وقال : ليشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الأمر شيء — كهيفة التعزية له — فإن أصابت الإمرة سعداً فهو ذاك ، وإلا فليستعن به أيكم ما أمر ، فإني لم أعزله عن عجز ولا خيانة . وقال : أوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين الأولين . — يرب لهم حقهم ، ويحفظ لهم حرمتهم ، وأوصيه بالأمناء حرراً الذين تبوأوا بالدار والإيمان من قبلهم أن يقبل من محسنهم وأن يعفو عن مسيئهم . وأوصيه بأهل الأمصار خيراً فإنهم رده الإسلام وجباة المال وغيظ العدو وأن لا يؤخذ منهم إلا فضلهم عن رضاهم . وأوصيه بالأعراب خيراً فإنهم أصل العرب ومادة الإسلام أن يؤخذ من حواشى أموالهم وترد على فقرائهم . وأوصيه بذمة الله وذمة رسول الله ﷺ أن يؤتى لهم بمعهدهم وأن يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا إلا طاقتهم . فلما قبض خرجنا به فانطلقنا عثى . فسلم عبد الله بن عمر قال : يستأذن عمر بن الخطاب . قالت أدخلوه . فأدخل . فوضع هناك مع صاحبيه فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط ، فقال عبد الرحمن : اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم ، فقال الزبير : قد جعلت أمرى إلى على ، فقال طلحة : قد جعلت أمرى إلى عثمان . وقال سعد : قد جعلت أمرى إلى عبد الرحمن بن عوف . فقال عبد الرحمن : أيكما تراء من هذا الأمر فلنجلعه إليه ، والله عليه والإسلام لينظرن أفضلهم فى نفسه . فأسكت الشيخان فقال عبد الرحمن : أفتجعلونه إلى الله والله على أن لا آلو عن أفضلكم ؟ قالوا : نعم فأخذ بيد أحدهما فقال : لك من قرابة رسول الله ﷺ والقدم فى

الإسلام ما قد علمت ، فالله عليك لئن أمرتك لتعدلن ولئن أمرت عثمان لتسمعن ولتطيعن ؟ ثم خلا بالأخر فقال له مثل ذلك . فلما أخذ الميثاق قال : ارفع يدك يا عثمان ، فبايعه وبايع له على رضى الله عنه ، وولج أهل الدار فبايعوه ، رضى الله عنهم أجمعين .

وكانت مدة خلافة الفاروق رضى الله عنه عشر سنين وستة أشهر ، وكانت وفاته على المشهور ثلاث بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين ، وله من العمر ثلاث وستون سنة على الأشهر ، وهى السن التى توفى لها رسول الله ﷺ ثم أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، وبويع لعثمان فى ثلاث من المحرم دخول سنة أربع وعشرين ، وأول من بايعه عبد الرحمن بن عوف ثم على بن أبى طالب ثم بقية أصحاب الشورى ثم بقية أهل الدار ثم بقية المهاجرين والأنصار رضى الله عنهم أجمعين .

ثالثهم عثمان ذو النورين ذو الحلم والحيا بغير مین
بحر العلوم جامع القرآن منه استنحت ملائک الرحمن
بايع عنه سيد الأكوان بكفه فى بیعة الرضوان

(ثالثهم) فى الخلافة والفضل كما فى حديث ابن عمر السابق (عثمان) بن عفان بن أبى العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، من السابقين الأولين إلى الإسلام بدعوة الصديق إياه ، وزوجه رسول الله ﷺ رقية ابنته رضى الله عنها ، وهاجر المهاجرين وهى معه ، وتخلف عن بدر لمرضها . وضرب له النبى ﷺ بسهمه وأجره ، وبعد وفاتها زوجه النبى ﷺ أم كلثوم بمثل صداق رقية على مثل صحبتها وبذلك تسمى (ذو النورين) لأنه تزوج ابنتى نبى واحدة بعد واحدة ولم يتفق ذلك لغيره رضى الله عنه . (ذا الحلم) التام الذى لم يدركه غيره (والحياة) الإيماني الذى يقول فيه النبى ﷺ « الحياة شعبة من الإيمان » وقال « أشدكم حياء عثمان » (بحر العلوم) الفهم التام فى كتاب الله تعالى حتى إن كان ليقوم به فى ركعة واحدة فلا يركع إلا فى خاتمتها إلا ما كان من سجود القرآن ، (جامع القرآن) لما تحشى الاختلاف فى القرآن والخصام فيه فى أثناء خلافته رضى الله عنه فجمع الناس على قراءة واحدة وكتب المصحف على القراءة الأخيرة التى درسها جبريل على رسول الله ﷺ سنى حياته .

وكان سبب ذلك أن حذيفة بن اليمان كان فى بعض الغزوات ، وقد اجتمع فيها خلق من أهل الشام ممن يقرأ على قراءة المقداد بن الأسود وأبى الدرداء ، وجماعة من أهل العراق ممن

يقرأ على قراءة عبدالله بن مسعود وأبي موسى ، وجعل من لا يعلم بجواز القراءة على سبعة أحرف يفضل قراءته على قراءة غيره وربما خطأه الآخر أو كفه ، فأدى ذلك إلى خلاف شديد وانتشار الكلام السيئ بين الناس ، فركب حذيفة إلى عثمان فقال : يا أمير المؤمنين أدرك هذه الأمة قبل أن تختلف في كتابها باختلاف اليهود والنصارى في كتبهم ، وذكر له ما شاهد من اختلاف الناس في القراءة فعند ذلك جمع الصحابة وشاورهم في ذلك ورأى أن يكتب المصحف على حرف واحد وأن يجمع الناس في سائر الأقاليم على القراءة دون ماسواه لما رأى في ذلك من مصلحة كف المنازعة ودفع الاختلاف ، فاستدعى بالمصحف التي كان أمر زيد بن ثابت بجمعها فكانت عند الصديق أيام حياته ، ثم كانت عند عمر ، فلما توفى صارت إلى حفصة أم المؤمنين . فاستدعى بها عثمان وأمر زيد بن ثابت الأنصاري أن يكتب وأن يلى عليه سعيد بن العاص الأموي بمضرة عبد الله بن الزبير الأسدي وعبد الرحمن ابن الحارث بن هشام المخزومي ، وأمرهم إذا اختلفوا في شيء أن يكتبوه بلغة قريش ، فكتب لأهل الشام مصحفاً ، ولأهل مصر آخر ، وبعث إلى البصرة مصحفاً ، وإلى الكوفة بآخر ، وأرسل إلى مكة مصحفاً ، وإلى اليمن مثله ، وأقر بالمدينة مصحفاً ، ويقال لهذه المصاحف « الأئمة » ، ثم عمد إلى بقية المصاحف التي بأيدي الناس مما يخالف ما كتبه فحرقه ثلاثاً يقع بسببه اختلاف : وروى أبو داود الطيالسي وأبو بكر بن أبي داود السجستاني عن سويد بن غفلة قال : قال لي علي رضي الله عنه حين حرق عثمان المصاحف : لو لم يصنعه هو لصنعه . وروى البيهقي عنه رضي الله عنه قال : قال علي رضي الله عنه : أيها الناس إياكم والغلو في عثمان تقولون حرق المصاحف ، والله ما حرقها إلا عن ملأ من أصحاب رسول الله ﷺ ولو وليت مثل ما ولي لفعلت مثل الذي فعل .

(منه استنحت ملائكة الرحمن) كما في الصحيح عن عطاء وسليمان بن يسار وأبي سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة رضي الله عنها قالت « كان رسول الله ﷺ مضطجعاً في بيتي كاشفاً عن فخذه أو ساقه ، فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو على تلك الحال فتحدث ، ثم استأذن عمر فأذن له وهو كذلك فتحدث ، ثم استأذن عثمان فجلس رسول الله ﷺ وسوى ثيابه . قال محمد — يعني ابن أبي حنيفة الراوي عنهم — ولا أقول ذلك في يوم واحد فدخل فتحدث ، فلما خرج قالت عائشة : دخل أبو بكر فلم تبتش له ودخل عمر ولم تناله ، ثم دخل عثمان فجلست وسويت ثيابك . فقال : ألا أستحي من رجل تستحي منه

الملائكة . وعن سعيد بن العاص أن عائشة رضي الله عنها وعثمان رضي الله عنه حدثاه » أن أبا بكر رضي الله عنه استأذن على رسول الله ﷺ وهو مضطجع على فراشه لابس مرط عائشة ، فأذن لأبي بكر وهو كذلك فقضى إليه حاجته ثم انصرف ، ثم استأذن عمر فأذن له وهو على تلك الحال فقضى إليه حاجته ثم انصرف ، قال عثمان ثم استأذنت عليه فجلس وقال لعائشة : اجمعي عليك ثيابك فقضيت إليه حاجتي ثم انصرفت . فقالت عائشة : يا رسول الله مالي لم أرك فرغت لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما كما فرغت لعثمان ؟ قال رسول الله ﷺ : إن عثمان رجل حسي وإني خشيت إن أذنت له على تلك الحال أن لا يبلغ إلى حاجته . (بايع عنه) حين ذهب لمكة في حاجة الرسول ﷺ والمسلمين (سيد الأكوان) محمد رسول الله ﷺ (بكفه) ضرب بها على الأخرى وقال : هذه لعثمان (في بيعة الرضوان) لما غاب عنها فيما ذكرنا ، وكان انجاسه بمكة هو سبب البيعة كما قال محمد بن إسحاق بن يسار في السيرة ، ثم دعا رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليعثه إلى مكة ليليل عنه أشراف قريش ما جاء له فقال : يا رسول الله إلى أحاف قريشاً على نفسي ، وليس بمكة من بنى عدى بن كعب من يمنعي ، وقد عرفت قريش عدواني إياها وغلظي عليها ، ولكني أدلك على رجل أعزها مني عثمان بن عفان رضي الله عنه ، فبعثه إلى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب ، وأنه إنما جاء زائراً لهذا البيت ومعظماً لحرمته . فخرج عثمان رضي الله عنه إلى مكة فلقى به أبا نعيم بن سعيد بن العاص حين دخل مكة أو قبل أن يدخلها فحمله بين يديه ثم أجاره حتى بلغ رسالة رسول الله ﷺ ، فانطلق عثمان رضي الله عنه حتى أتى أبا سفيان وعظماء قريش فبلغهم عن رسول الله ﷺ ما أرسله به فقال لعثمان رضي الله عنه حين فرغ من رسالة رسول الله ﷺ إليهم : إن شئت أن تطوف بالبيت فطف . فقال : ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله ﷺ . واحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله ﷺ والمسلمين أن عثمان رضي الله عنه قد قتل ، قال ابن إسحاق : فحدثني عبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال حين بلغه أن عثمان رضي الله عنه قد قتل « لا نرح حتى نناجز القوم » ودعا رسول الله ﷺ الناس إلى البيعة . فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة ، فكان الناس يقولون : بايعهم رسول الله ﷺ على الموت ، وكان جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول : إن رسول الله ﷺ لم يبايعهم على الموت ولكن بايعنا على أن لا نفر . فبايع الناس ولم يتخلف أحد من المسلمين حضرها إلا الجند بن قيس أخو بني سلمة فكان جابر رضي الله عنه يقول : والله

لكأنى أنظر إليه لاصقاً بإبط ناقته قد مال إليها يستتر بها من الناس ، ثم أتى رسول الله ﷺ أن الذى كان من أمر عثمان باطل . وفى الصحيحين عن عثمان بن موهب قال : جاء رجل من أهل مصر حج البيت فرأى قوماً جلوساً فقال : من هؤلاء القوم ؟ قالوا : هؤلاء قريش ، قال : فمن الشيخ فيهم ؟ قالوا : عبدالله بن عمر . قال : يابن عمر ، إلى سائلك عن شيء فحدثني عنه ، هل تعلم أن عثمان فر يوم أحد ؟ قال : نعم . قال : هل تعلم أنه تغيب عن بدر ولم يشهد ؟ قال : نعم . قال : هل تعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان ، فلم يشهدا ؟ قال : نعم ، يقال : الله أكبر . قال ابن عمر : تعال أبين لك ، أما فراره يوم أحد فأشهد أن الله عفا عنه وغفر له . وأما تغيبه عن بدر فإنه كان تحته بنت رسول الله ﷺ وكانت مريضة فقال له رسول الله ﷺ : إن لك أجر رجل ممن شهد بدراً ومهمه . وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد أعز ببطن مكة من عثمان لبعثه مكانه ، فبعت رسول الله ﷺ عثمان فكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة ، فقال رسول الله ﷺ بيده اليمنى : هذه يد عثمان فضرب بها على يده فقال هذا لعثمان . فقال له ابن عمر رضى الله عنه : اذهب بها الآن معك . وروى البيهقي عن أنس رضى الله عنه قال : إنَّما أمر رسول الله ﷺ ببيعة الرضوان كان عثمان بن عفان رضى الله عنه رسول رسول الله ﷺ إلى أهل مكة ، فبايع الناس ، فقال رسول الله ﷺ بإحدى يديه على الأخرى ، فكانت يد رسول الله ﷺ لعثمان رضى الله عنه خيراً من أيديهم لأنفسهم ، ورواه الترمذى وقال : حسن صحيح . وفى الصحيحين عن عروة أن عبد الله بن عدى بن الحيار أخبره أن المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث قالوا : ما منعتك أن تكلم عثمان لأخيك الوليد فقد أكثر الناس فيه ، فقصدت لعثمان حتى خرج إلى الصلاة ، قلت : إن لى إليك حاجة وهى نصيحة لك . قال : يا أيها المرء أعوذ بالله منك . فانصرفت فرجعت إليهم إذ جاء رسول عثمان ، فأتيته فقال : ما نصيحتك ؟ فقلت : إن الله سبحانه بعث محمداً ﷺ بالحق ، وأنزل عليه الكتاب ، وكنت ممن استجاب لله تعالى ولرسوله ﷺ ، فهاجرت المجرتين ، وصحبت رسول الله ﷺ ورأيت هديه . وقد أكثر الناس فى شأن الوليد . قال : أدركت رسول الله ﷺ ؟ قلت لا ، ولكن خلص إلى من علمه ما يخلص إلى العذراء فى سترها . قال : أما بعد فإن الله بعث محمداً ﷺ بالحق فكنت ممن استجاب لله ولرسوله ﷺ وآمنت بما بعث به وهاجرت المجرتين — كما قلت — وصحبت رسول الله ﷺ وبايعته ، فوالله ما عصيته ، ولا غششته ، حتى توفاه الله عز وجل ، ثم أبو بكر مثله ، ثم استخلفت ،

أفليس لي من الحق مثل الذي لهم ؟ قلت بلى . قال : فما هذه الأحاديث التي تبغضني عنكم ؟ أما ما ذكرت من شأن الوليد فسأخذ فيه بالحق إن شاء الله . ثم دعا علياً فأمره أن يجلبه ، فجلبه ثمانية .

وفي المسند والسنن عن عمرو بن جवान قال قال الأحنف : انطلقنا حججاً فمررنا بالمدينة ، فبينما نحن في منزلنا إذ جاءنا آت فقال : الناس في المسجد . فانطلقت أنا وصاحبي ، فإذا الناس مجتمعون على نفر في المسجد ، قال فتدخلتهم حتى قمت عليهم ، فإذا على بن أبي طالب والوزير وطلحة وسعد بن أبي وقاص ، قال فلم يكن ذلك بأسرع من أن جاء عثمان يمشي . فقال : ههنا على ؟ قالوا نعم ، قال : ههنا الزبير ؟ قالوا نعم ، قال : ههنا طلحة ؟ قالوا نعم . قال : ههنا سعد بن أبي وقاص ؟ قالوا نعم . قال : أنشدكم بالله الذي لا إله إلا هو ، تعلمون أن رسول الله ﷺ قال « من يتابع مريد بني فلان غفر الله له » فابتعته ، فأتيت رسول الله ﷺ فقلت : إني قد ابتعته ، فقال « اجعله في مسجدنا وأجره لك » ؟ قالوا نعم . قال : أنشدكم بالله الذي لا إله إلا هو ، تعلمون أن رسول الله ﷺ قال « من يتابع بئر رومة » فابتعتها بكذا وكذا ، فأتيت رسول الله ﷺ فقلت : إني قد ابتعتها — يعني بئر رومة — قال : اجعلها سقاية للمسلمين ، ولك أجرها ؟ قالوا نعم . قال : أنشدكم بالله الذي لا إله إلا هو ، تعلمون أن رسول الله ﷺ نظر في وجوه القوم يوم جيش العسرة فقال « من يجهز هؤلاء غفر الله له » فجهزتهم حتى ما يفقدون خطاماً ولا عقلاً ؟ قالوا : اللهم نعم . فقال : اللهم اشهد ، اللهم اشهد ، اللهم اشهد . ثم انصرف رضى الله عنه .

وروى أحمد والترمذي والنسائي عن ثمامة بن ثمامة بن جزء القشيري قال : شهدت الدار يوم أصيب عثمان ، فاطلع عليه اطلاعه ، فقال : ادعوا لي صاحبيكم اللذين ألباكم علي ، فدعيا له ، فقال أنشدك الله ، تعلمان أن رسول الله ﷺ لما قدم المدينة ضاق المسجد بأهله فقال « من يشتري هذه البقعة من خالص ماله فيكون للمسلمين وله خير منها في الجنة » فاشتريتها من خالص مالي فجعلتها بين المسلمين ، وأنتم تمنعونني أن أصلي فيها ركعتين . ثم قال : أنشدكم الله أتعملون أن رسول الله ﷺ لما قدم المدينة لم يكن فيها غير بئر يستعذب منه إلا بئر رومة فقال رسول الله ﷺ : « من يشتريها من خالص ماله فيكون دلوه فيها كدلاء المسلمين وله خير منها في الجنة » فاشتريتها من خالص مالي ، وأنتم تمنعونني أن أشرب منها .

ثم قال : هل تعلمون أنى صاحب جيش العسرة ؟ قالوا : اللهم نعم . وقال الترمذى حسن .

وله عن عبد الرحمن بن خباب رضى الله عنه قال : شهدت النبى ﷺ وهو يحث على جيش العسرة ، فقام عثمان بن عفان فقال : يا رسول الله على مائة بعير بأحلاسها وأقتابها فى سبيل الله ، ثم حض على الجيش فقام عثمان فقال : يا رسول الله على مائتا بعير بأحلاسها وأقتابها فى سبيل الله . فأنأ رأيت رسول الله ﷺ ينزل من على المنبر وهو يقول « ما على عثمان ما عمل بعد هذا ما على عثمان ما عمل بعد هذا » .

وله عن عبد الرحمن بن سمرة قال : جاء عثمان إلى رسول الله ﷺ بألف دينار فى كمة حين جهز جيش العسرة فنهاها فى حجره ، فقال عبد الرحمن : فرأيت النبى ﷺ يقلبها فى حجره ويقول « ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم » (مرتين) حسنه الترمذى .

وروى الإمام أحمد وأصحاب السنن عن أنى أمانة بن سهل بن حنيف فى قصة توعدهم إياه بالقتل ، قال : ولم يقتلونى ؟ فأنى سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث : رجل كفر بعد إسلامه ، أو زنى بعد إحصائه ، أو قتل نفساً بغير نفس » . فوالله مازنيت فى جاهلية ولا إسلام قط ، ولا تمنيت بدلا بدينى منذ هدانى الله له ، ولا قتلت نفساً . فبم يقتلونى .

وروى الإمام أحمد وغيره عن النعمان بن بشير عن عائشة رضى الله عنها قالت : أرسل رسول الله ﷺ إلى عثمان بن عفان فأقبل عليه رسول الله ﷺ فلما رأنا إقبال رسول الله ﷺ على عثمان أقبلت إحدانا على الأخرى ، فكان من آخر كلمة أن ضرب على منكبه وقال « يا عثمان ، إن الله تعالى عسى أن يلبسك قميصاً ، فإن أرداك المنافقون على خلعهم فلا تخلعه حتى تلقانى » (ثلاثاً) . وروى أحمد والترمذى وقال : حسن غريب عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : ذكر رسول الله ﷺ فتنة فقال « يقتل فيها هذا المقتنع يومئذ مظلوماً » فظنرنا فإذا هو عثمان بن عفان .

وروى أحمد بإسناد جيد عن أنى هريوة رضى الله عنه قال : إنى سمعت رسول الله ﷺ يقول « إنكم تلقون بعدى فتنة واختلافاً — أو قال اختلافاً وفتنة — فقال قاتل من الناس : فمن لنا يا رسول الله ؟ قال : عليكم بالأمين وأصحابه ، وهو يشير إلى عثمان بذلك » .

وله عن مرة البهري قال : بينما نحن مع رسول الله ﷺ في طريق من طرق المدينة فقال « كيف تصنعون في فتنه تثور في أقطار الأرض كأنها صياصي البقر » قالوا نصنع ماذا يا رسول الله ؟ قال « عليكم هذا وأصحابه ، أو اتبعوا هذا وأصحابه » قال فأسرعت حتى عيسيت ، فأدرت الرجل فقلت : هذا يا رسول الله ؟ قال « هذا » فإذا هو عثمان بن عفان ، فقال هذا وأصحابه يذكروه .

وروى الترمذي في جامعه عنه رضى الله عنه قال لولا حديث سمعته من رسول الله ﷺ ما تكلمت ، وذكر الفتن فقر بها ، فمر رجل متقنع في ثوب فقال « هذا يومئذ على الهدى » فقلت إليه فإذا هو عثمان بن عفان . فأقبلت عليه بوجهه فقلت : هذا ؟ قال « نعم » ثم قال الترمذي : هذا حديث صحيح .

وفي الباب عن ابن عمر وعبد الله بن حوالة وكعب بن عجرة . وروى أحمد وابن ماجه وغيرهما عن كعب بن عجرة رضى الله عنه قال « ذكر رسول الله ﷺ فتنه فقر بها وعظمها ، قال : ثم مر رجل مقنع في ملحفة فقال : هذا يومئذ على الحق . قال فانطلقت مسرعاً — أو محضراً — وأخذت بضبعيه فقلت : هذا يا رسول الله ؟ قال : هذا .

وروي أبو داود الطيالسي بإسناد رجاله ثقات عن عبد الله بن حوالة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « تهجمون على رجل معتجر بريدة من أهل الجنة يبائع الناس » قال فهجمنا على عثمان بن عفان معتجراً ببائع الناس .

وقد تقدم من الأحاديث التي تشير إلى خلافته وأشياء من فضائله مع ذكر صاحبيه رضى الله عنهما ، وفي فضائله منفرداً ومع غيره من السابقين أحاديث كثيرة ، وفيما أشرنا إليه كفاية .

وكان الاعتداء على حياته رضى الله عنه يوم الجمعة لثاني عشرة خلت من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين على الصحيح المشهور ، وكانت خلافته ثنتي عشرة سنة إلا اثني عشر يوماً ، لأنه ببيع له في مستهل الحرم سنة أربع وعشرين . وأما عمره رضى الله عنه فإنه قد جاوز اثنتين وثمانين سنة . والله أعلم .

والرابع ابن عم خير الرسل أعنى الإمام الحق ذا القدر العلى
مبيد كل خارجي مارق وكل خب رافضي فاسق

من كان للرسول في مكان هارون من موسى بلا تكرار
ولا في نبوة فقد قدمت ما يكفي لمن من سوء ظن سلما

(وأربع) في الفضل والخلافة (ابن عم) محمد ﷺ (خير الرسل) أكرمهم على الله عز وجل (أعنى) بذلك (الإمام الحق) بالإجماع بلا مدافعة ولا ممانعة (ذا) صاحب (القدر العلى) الرفيع ، وهو أمير المؤمنين أبو السبطين علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم رضي الله عنه وأرضاه . كان أبو طالب عم النبي ﷺ أخاً شقيقاً لأبيه عبد الله وأمه فاطمة بنت عمرو ، كفل أبو طالب رسول الله ﷺ بعد موت جده عبد المطلب وهو ابن ثمان سنين ، ولما بعث آواه الله تعالى به وحماه ، وهو مع ذلك على دين قومه ، والله في ذلك حكمة ، وقد حرص النبي ﷺ على هداية عمه كل الحرص ، ولم يكن ذلك حتى خرجت روحه وهو يقول : على ملة عبد المطلب ، وأنزل الله تعالى في ذلك تعزية لنبيه ﷺ (إنك لا تهدي من أحببت ، ولكن الله يهدي من يشاء) وقال النبي ﷺ « لأستغفرن لك ما لم أنه عنك » ، فهناك الله تعالى عن الاستغفار له بقوله عز وجل (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى من بعدما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) الآيات . وفي صحيح مسلم عن العباس بن عبد المطلب أنه قال « يا رسول الله هل نفعت أباً طالب بهيء ، فإنه كان يحوطك ويغضب لك » ، قال : نعم ، هو في ضحضاح من نار ، ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار » ، وفي لفظ « وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى ضحضاح » ، وفيه عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ ذكر عنده عمه أبو طالب فقال « لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من نار يبلغ كميته يغل من دماغه » ، وفيه عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال « أهون أهل النار عذاباً أبو طالب ، وهو منتعل بنعلين يغل منهما دماغه » . وكفل النبي ﷺ علياً رضي الله عنه وهو صغير ، فلما بعث آمن به وهو ابن ثمان سنين ، وهو أول من آمن من الصبيان ، كما أن أباً بكر رضي الله عنه أول من آمن به من الرجال ، وخديجة رضي الله عنها أول من آمن به من النساء ، وورقة بن نوفل رضي الله عنه أول من آمن به من الشيوخ وزيد بن حارثة رضي الله عنه أول من آمن به من الموالى . وبلال رضي الله عنه أول من آمن به من الأرقاء رضي الله عنهم أجمعين . وكان علي رضي الله عنه صاحب دعوة قریش حين نزلت على الرسول ﷺ (وأنذر عشيرتک الأقربين) فأمر علياً أن يدعوهم له فيجتمعون للنذارة . وهو الذي فاداه بنفسه

فنام على فراشه ليلة مكر المشركين كما قدمنا في حديث الهجرة . وهو الذى أدى الأمانات عنه بعدها . وهو الذى برز مع حمزة وعبيدة لخصمائهم يوم بدر وكان يقول : أنا أول من ينجو للخصومة بين يدي الرحمن يوم القيامة . وشهد مع الرسول ﷺ المشاهد كلها إلا تبوك على ما يأتى . وهو صاحب عمرو بن ود وخيله يوم الخندق . وفتح الله على يديه يوم خيبر بعد قتله فارسهم مرحب . وكان مع حماة النبي ﷺ يوم أحد . وكان صاحب النداء بسورة براءة تليغاً عن الرسول ﷺ في الموسم ، وشريكه في هديه في حجة الوداع ، وخليفته في أهله في غزوة تبوك ، وصاحب تجهيزه حين توفى مع جماعة من أهل البيت رضى الله عنهم . وقد ثبت له في الأحاديث الصحاح والإحسان من الفضائل الجمّة ما فيه كفاية وغنية عن تليق الرافضة وخرطهم وكذبهم عليه وعلى رسول الله ﷺ وقولهم عليه ما لم يقل قبحهم الله .

(مبيد) أى مدمر (كل خارجي) نسبة إلى الخروج من الطاعة ، ولكن صار هذا الاسم علماً على الحرورية الذين كفروا أهل القبلة والمعاصرين وحكموا بتخليدهم في النار يذلك ، واستحلوا دماءهم وأموالهم ، حتى الصحابة من السابقين الأولين من أهل بدر وغيرهم ، حتى على بن أبى طالب وعمار بن ياسر وخباب وأقرانهم رضى الله عنهم ، ثم صار هذا الاسم عاماً لكل من اتبع مذهبهم الفاسد وسلك طريقتهم الخائبة ، وكل ذنب يكفرون به المؤمنون فهو تكفير لأنفسهم من وجوه عديدة وهم لا يشعرون . فمنها أن تكفير المؤمن إن لم يكن كذلك كفر فاعله كما في الحديث « أيما امرئ قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما إن كان كما قال ، وإلا رجعت عليه » . ومنها أن أكبر الكبائر التى يكفرون بها المؤمنون قتل النفس التى حرم الله إلا بالحق وهم أسرع الناس في ذلك يقتلون أهل الإيمان ويدعون أهل الأوثان . ومنها أن المؤمن وإن عمل المعاصي فهو لا يستحلها وإنما يقع فيها لغلبة نفسه لإيحاء وتوسيل شيطانه له وهو مقر بتحريمها وبما يترتب عليه من الحدود الشرعية فيما ارتكبه ، وهم يقتلون النفس التى حرم الله قتلها إلا بالحق ، ويأخذون الأموال التى حرم الله أخذها إلا بالحق ، ويفعلون الأفاعيل القبيحة مستحلين لها ، والذى يعمل الكبيرة مستحلاً لها أولى بالكفر ممن يعملها مقرأً بتحريمها بل لا يخالف في ذلك إذ هو تكذيب بالكتاب وبما أرسل الله تعالى به رسله عليهم السلام ، وإنما توقف الصحابة عن تكفير أهل النهران لأنهم كانوا يتأولون فتحكموا أنهم بغاة .

(مارق) اسم فاعل من المروق وهو الخروج من جانب غير مقصود الخروج منه، وبمى الخوارج « مارقة » لقول النبي ﷺ فيهم (يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية) وقوله « تمرق مارقة » الحديث . ففى الصحيح عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال « أتى رجل رسول الله ﷺ بالجعرانة منصرفة من حنين ، وفى ثوب بلال فضة ، ورسول الله ﷺ يقبض منها ويعطى الناس ، فقال : يا محمد اعدل : قال : ويلك ومن يعدل إذا لم أكن أعدل ؟ لقد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل . فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : دعنى يا رسول الله فأقتل هذا المنافق ، فقال « معاذ الله أن يتحدث الناس أنى أقتل أصحابى ، إن هذا وأصحابه يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون منه كما يمرق السهم من الرمية » . وفيه عن أبى سعيد فى قصة الذهبية « فجاء رجل كثر اللحية مشرف الوجنتين غائر العينين نأتى الجبين مخلوق الرأس فقال : اتق الله يا محمد قال فقال رسول الله ﷺ : فمن يطع الله إن عصيته ؟ أيامنى على أهل الأرض ولا تأمنونى ؟ قال ثم أدير الرجل فاستأذن رجل من القوم فى قتله — يرون أنه خالد بن الوليد — فقال رسول الله ﷺ : إن من ضعفى هذا قوماً يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان ، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ، فمن أدركتهم لأقتلهم قتل عاد » وفى لفظ « ثمود » وفى لفظ « فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : يا رسول الله ائذن لى فيه أضرب عنقه ، قال رسول الله ﷺ : دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم ، يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ، ينظر إلى نصله فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر إلى نصفيه فلا يوجد فيه شيء وهو القدح ، ثم ينظر إلى قلذه فلا يوجد فيه شيء ، سبق الفرث والدم ، آيتهم رجل أسود إحدى عضديه مثل ثدى المرأة أو مثل البضعة تدرر ، يخرجون على حين فرقة من الناس . قال أبو سعيد : فأشهد أنى سمعت هذا من رسول الله ﷺ ، وأشهد أن على بن أبى طالب رضى الله عنه قاتلهم وأنا معهم ، فأمر بذلك الرجل فأتهم فوجد ، فأتى به حتى نظرت إليه على نظرة رسول الله ﷺ الذى نعمت . وفيه عنه رضى الله عنه أن النبي ﷺ ذكر قوماً يكونون فى أمته يخرجون فى فرقة من الناس سيماهم التحالق قال « هم شر الخلق ، أو من أشر الخلق ، يقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق » قال فضرب النبي ﷺ لهم مثلاً — أو قال قولاً — الرجل يرمى الرمية أو قال القوق فينظر فى النصل فلا يرى بصيرة ، وينظر فى النضى فلا يرى بصيرة ، وينظر فى القوق فلا يرى بصيرة . قال قال أبو سعيد وأنتم قتلتموهم

بأهل العراق . وفيه عنه رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق — وفى رواية — يكون فى أمتى فرقتان فتخرج من بينهما مارقة على قتلهم أولاهم بالحق . وفى لفظ قال قال ﷺ « تمرق مارقة فى فرقة من الناس ، فى قتلهم أولى الطائفتين بالحق » . وفى رواية « يخرجون على فرقة مختلفة ، يقتلهم أقرب الطائفتين من الحق » . وفيه عن سويد بن غفلة قال : قال على رضى الله عنه « إذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ فلائن آخر من النساء أحب إلى من أن أقول عليه ما لم يقل ، وإذا حدثتكم فيما بينى وبينكم فإن الحرب خدعة . سمعت رسول الله ﷺ يقول : « سيخرج فى آخر الزمان قوم أحدث الأسنان سفهاء الأحلام ، يقولون من خير قول النبوة ، يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، فإذا لقيتموهم فاقتلوهم ، فإن فى قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله يوم القيامة » وفيه عن عبيدة عنه رضى الله عنه قال « ذكر الخوارج فقال : فيهم رجل مخدج اليد — أو مودن اليد ، أو مودون اليد — لولا أن تطروا لحدثتكم بما وعد الله تعالى الذين يقتلونهم على لسان محمد ﷺ . قال قلت : أنت سمعت من محمد ﷺ ؟ قال : إى ورب الكعبة ، إى ورب الكعبة ، إى ورب الكعبة » . وفيه عن زيد بن وهب الجهنى أنه كان فى الجيش الذين كانوا مع على رضى الله عنه الذين ساروا إلى الخوارج ، فقال على رضى الله عنه : أيها الناس إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يخرج قوم من أمتى يقرءون القرآن ليس قراءتكم إلى قراءتهم بشيء ، ولا صلاتكم إلى صلاتهم بشيء ، ولا صيامكم إلى صيامهم بشيء ، يقرءون القرآن يحسبونه أنه لهم وهو عليهم ، لا يجاوز صلاتهم تراقيهم ، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ، لو يعلم الجيش الذين يصيبونهم ما قضى لهم على لسان نبيهم ﷺ لا تكلوا عن العمل . وآية ذلك أن فلهم رجلا له عضد وليس له ذراع ، على رأس عضده مثل حلمة الثدى ، عليه شعرات بيض ، فلهبون إلى معاوية وأهل الشام وتتركون هؤلاء يخلفونكم فى ذرايكم وأموالكم ؟ والله إني لأرجو أن يكونوا هؤلاء القوم فإنهم قد سفكوا الدم الحرام ، وأغاروا فى سرح الناس ، فسيروا على اسم الله ، قال سلمة بن كهيل فنزلنى زيد بن وهب منزلا حتى مرنا على قطرة فلما التقينا رعى الخوارج يومئذ عبد الله بن وهب الراسى فقال لهم : ألقوا الرماح وسلوا سيوفكم من جفونها فإني أخاف أن يناشدوك كما ناشدوك يوم حروراء ، فرجعوا فوحشوا برماحهم وسلوا السيوف وشجرهم الناس برماحهم ، قال وقتل بعضهم على بعض ، وما أصيب من الناس يومئذ إلا رجلا . فقال على رضى الله عنه اتمسوا فيهم المخدج

فالتمسوه فلم يجدوه ، فقام على رضى الله عنه بنفسه حتى أتى ناساً قد قتل بعضهم على بعض قال آخروهم ، فوجدوه مما بلى الأرض فكبر ثم قال : صدق الله وبلغ رسوله ، قال فقام إليه عبيدة السلماني فقال : يا أمير المؤمنين ، والله الذى لا إله إلا هو سمعت هذا الخديب من رسول الله ﷺ ؟ فقال أى والله الذى لا إله إلا هو . حتى استحلفه ثلاثاً وهو يحلف له ، وفيه عن عبيد الله بن أبى رافع مولى رسول الله ﷺ أن الحرورية لما خرجت وهو مع على بن أبى طالب رضى الله عنه قالوا : لا حكم إلا لله ، قال على : كلمة حق أريد بها باطل . إن رسول الله وصف لنا وإني لأعرف صفتهم في هؤلاء ، يقولون الحق بالستهم ولا يجوز هذا منهم — وأشار إلى حلقه — من أبغض خلق الله إليه ، منهم أسود إحدى يديه طوى شاة أو حلمة ندى . فلما قتلهم على بن أبى طالب رضى الله عنه قال : انظروا ، فنظروا فلم يجدوا شيئاً ، فقال : ارجعوا فوالله ما كذبت ولا كذبت — مرتين أو ثلاثاً — ثم وجدوه في خربة فأتوا به حتى وضعوه بين يديه ، قال عبد الله : وأنا حاضر ذلك من أمرهم وقول على رضى الله عنه فيهم « وفيه عن أبى ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن بعدى من أمتى قوماً يقرءون القرآن لا يجاوز حلقهم يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه ، هم شر الخلق والخليقة » ومثله عن رافع ابن عمر الغفاري رضى الله عنه . وفي سنن أبى داود عن أبى سعيد الخدري وأنس بن مالك عن رسول الله ﷺ « سيكون في أمتي اختلاف وفرقة يحبون القتل ويسبون الفعل ، يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يرقون من الدين مروق السهم من الرمية ، لا يرجعون حتى يرتد على فوقه ، هم شر الخلق والخليقة ، طوف لمن قتلهم وقتلوه يدعون إلى كتاب الله وليسوا منه في شيء ، من قاتلهم كان أولى بالله منهم ، قالوا يا رسول الله ما سيماهم ؟ قال : التحليق . » وله عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « سيماهم التحليق والتسييد ، فإذا رأيتموهم فأيتموهم » قال أبو داود : التسييد استئصال الشعر . والأحاديث في ذم الخوارج والأمر بقتلهم والثناء على مقاتلتهم كثيرة جداً وفيما ذكرنا كفاية .

(و) مبيد (كل خب رافضي فاسق) الحب الخداع الخائن . والرافضي نسبة إلى الرفض وهو الترك بازدياء واستهانة . سموا بذلك لرفضهم الشيخين أبى بكر وعمر رضى الله عنهما . وزعموا أنهما ظلما علياً واعتصموا بالخلافة ومنعا فاطمة رضى الله عنها فذك ، وبذلك يحطون عليهما ثم على عائشة ثم على غيرها من الصحابة . وهم أقسام كثيرة لا أكثرهم الله تعالى .

أعظمهم غلوا وأسوأهم قولاً وأخبثهم اعتقاداً بل وأخبث من اليهود والنصارى هم السبيعية أتباع عبد الله بن سبأ اليهودى قبحة الله ، كانوا يعتقدون فى على رضى الله عنه الإلهية كما يعتقد النصارى فى عيسى عليه السلام ، وهم الذين أحرقهم على رضى الله عنه بالنار ، وأنكر ذلك عليه ابن عباس كما فى صحيح البخارى والمسنند وأبى داود والترمذى والنسائى عن عكرمة رضى الله عنه قال : أتى على رضى الله عنه بزنادقة فأحرقهم ، فبلغ ذلك ابن عباس فقال : لو كنت أنا لم أحرقهم لنهى رسول الله ﷺ « لا تعذبوا بعذاب الله » وقتلتهم لقول رسول الله ﷺ « من بدل دينه فاقتلوه » . جكى عن أبى المظفر الإسفرائينى فى الملل والنحل أن الذين أحرقهم على رضى الله عنه طائفة من الرافض ادعوا فيه الإلهية وهم السبيعية وكان كبيرهم عبد الله بن سبأ يهودياً ثم أظهر الإسلام وابتدع هذه المقالة . وتفصيل ذلك ما ذكره فى الفتح من طريق عبد الله بن شريك العامرى عن أبيه قال : قيل لعل رضى الله عنه إن هنا قوماً على باب المسجد يزعمون أنك ربه ، فدعاهم فقال لهم : وهلكنم ما تقولون ؟ قالوا أنت ربنا وخالقنا ورازقنا ، قال : وهلكنم إنما أنا عبد مثلكنم أكل الطعام كما تأكلون ، وأشرب كما تشربون ، إن أطلعت الله أثابنى إن شاء وإن عصيته خشيت أن يعذبنى ، فاتفقوا الله وأرجعوا ، فأبوا . فلما كان الغد غلوا عليه فجاء قبر فقال : قد والله رجعوا يقولون ذلك الكلام ، فقال أدخلهم فقالوا كذلك ، فلما كان الثالث قال لمن قلمت ذلك لأقتلكنم بأخبث قتلة فأبوا إلا ذلك ، فأمر على رضى الله عنه أن يخذلهم أخلدود بين المسجد والقصر ، وأمر بالخطب أن يطرح فى الأخلدود ويضرم بالنار ثم قال لهم : إني طارحكم فيها أو ترجعوا . فأبوا أن يرجعوا ، فقلذب بهم حتى إذا احترقوا قال :

إنى إذا رأيت أمراً منكراً أوقدت نارى ودعوت قديراً

قال الحافظ ابن حجر : إسناده صحيح ، ومنهم طائفة يعتقدون أن لا إله إلا على ، وهم النصيرية الذين يقول شاغرهم الملعون قبحة الله .

أشهد ألا إله إلا حيدرة الأذرع الباطن
ولا سبيل إليه إلا محمد الصادق الأمين
ولا حجاب عليه إلا سلمان ذو القوة المتين

ومنهم من يدعى فيه الرسالة وأن جهيل خانها فنزل بها على محمد ﷺ .

وممنهم من يدعى فيه العصمة ، ويرى خلافة أبى بكر وعمر وعثمان باطلة ، ويستمنون طلحة والزبير وعائشة ويرمونها بما رماها به ابن سلول قبحهم الله .

وممنهم من يدعى أنه رفع إلى السماء كما رفع عيسى وسينزل كما ينزل عيسى وهم أصحاب الرجعة .

وممنهم من يدعى أنه وصى رسول الله ﷺ بأمتة ، وأنه عهد إليه ما يعهده إلى غيره وبلغه ما كتمه الناس ، وغير ذلك من فرقهم المضالة وشيعهم الخاطئة .

وأما الزيدية الذين يدعون أنهم أصحاب زيد بن علي وأتباعه فهؤلاء لا يستمنون الشيخين ولا عائشة ولا سائر العشرة ، ولكنهم يفضلون علياً رضى الله عنه ويقدمونه في الخلافة ثم أبو بكر ثم عمر ثم يسكنون عن عثمان رضى الله عنه ويحطون على معاوية غفر الله له . هذا الذى وقفنا عليه في بعض رسائلهم ، ثم رأيت في بعضها السكوت عن أبى بكر وعمر ، فلا يذكرهما بخير ولا شر ، ولا بخلافة ولا غيرها ، ثم يحصرن الخلافة في علي رضى الله عنه وذريته ، ففرقة تدعى عصمتهم ، وأخرى لا تدعى ذلك . والمقصود أنهم فرق كثيرة متفاوتون في أقوالهم وأفعالهم واعتقاداتهم وأخفهم بدعة الزيدية ، هذا في شأن أهل البيت طهرهم الله تعالى ، وأما في مسألة الصفات والقرآن والقدر والوعد والسائر المعتقدات فقد دهمى كل فرقة منهم مадهى غيرهم من الناس، ولكن المشهور من غالبهم الاعتزال واعتقادهم كتب العلاف والجبائى وأشباهه ، والزيدية عمدتهم في تفسير القرآن كشاف الزمخشري وقد شحنه بقول القدرية المعتزلة ، وهم أخف وأهون ممن يكفر بكثير من القرآن بالكلية نعوذ بالله ، ومحل بسط مقالاتهم وفرق ضلالاتهم كتب المقالات . هذا وقد قال علي رضى الله عنه في تفضيل أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ما قدمناه في الصحيح ، وفي كتاب السنة عن علقمة في خطبة على رضى الله عنه على منبر الكوفة : ألا إنه بلغنى أن قوماً يفضلونى على أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ، ولو كنت تقدمت في ذلك لعاقبت فيه ، ولكن أكره العقوبة قبل التقدم . من قال شيئاً من ذلك فهو مفتر ، عليه ما على المقتري . وخير الناس كان بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ، ثم أحدثنا بعدهم أحداثاً يقضى الله فيه ما شاء . وهذا الكلام مشهور عنه من طرق لا تحصى ، لأنه رضى الله عنه وكرم الله وجهه كان يجهر به ويظهره في المحافل وعلى المنابر ، ويذم الرافضة كثيراً ، وقد جلد من قيل له إنه تكلم في عرض أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها جلدته مائة جلدة وكان من أشد الناس على الرافضة وأسطاهم بهم رضى الله عنه .

(من كان) بمعنى صار (لِلرَّسُولِ ﷺ) (في مكان) أى منزلة (هارون من موسى) عليهما السلام في الاستخلاف، فموسى استخلف هارون في مدة الميعاد، وعحمد ﷺ استخلف علياً في غزوة تبوك. ففى الصحيحين عن إبراهيم بن سعد عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ لعللى رضى الله عنه «أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى؟» وفيها من رواية مصعب بن سعد عن أبيه أن رسول الله ﷺ خرج إلى تبوك واستخلف علياً رضى الله عنه، فقال: أتخلفنى في الصبيان والنساء؟ قال: ألا ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى؟ إلا أنه ليس بنى بعدى. هذا الاستثناء يزيل الإشكال من الرواية الأولى ويخصص عموم المنزلة بخصوص الإخوة والاستخلاف في أهله فقط لا في النبوة كمشاركة هارون لموسى فيها إذ يقول الله تعالى لموسى (أشدد به أزرى وأشركه في أمرى)، وقال لهما (فأتيا فرعون فقولا إنا رسول ربك) ولهذا قلنا في المتن (لا في نبوة) لمنزلة هارون من موسى فيها، فلا تتوهم ذلك من اقتصاري على الرواية الأولى، (قد قدمت) في فصل النبوة (ما يكفى) في هذا الباب (لمن من سوء ظن) بأخيه المسلم (سليماً) وهو قولى:

وكل من من بعده قد ادعى نبوة فكاذب فيما ادعى

وما بعده. وفى الصحيحين في تفسير قوله الله تعالى (هذان خصمان اختصموا في ربهم) عن قيس بن عدى عن أبى ذر رضى الله عنه أنه كان يقسم فيها أن هذه الآية نزلت في حمزة وصاحبيه وعتبة وصاحبيه، برزوا في يوم بدر. وفيهما عنه عن أبى طالب رضى الله عنه قال: أنا أول من يجثو بين يدى الرحمن للخصومة يوم القيامة. قال قيس: وفيهم نزلت (هذان خصمان اختصموا في ربهم) قال: هم الذين بارزوا يوم بدر على حمزة وعبيدة، وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة. وفيهما عن سهل ابن سعد رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر «لأعطين هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله». قال فبات الناس يدعون ليتهام أيهم يعطاها، فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطاها فقال: أين على بن أبى طالب؟ فقيل هو يا رسول الله يشتكى عينيه، قال: فأرسلوا إليه. فأتى به فبصق رسول الله ﷺ في عينيه ودعا له فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع، فأعطاه الراية فقال على: يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا، فقال عليه الصلاة والسلام: انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه، فوالله لأن يهدى الله بك

رجلاً واحداً خير لك من أن تكون لك حمر النعم؛ وعن سلمة بن الأكوع نحوه مختصراً ، ونحوه عند مسلم أيضاً ، وفيهما عن عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه أن رجلاً جاء إلى سهل ابن سعد فقال : هذا فلان لأمر المدينة يدعو علياً عند المنبر . قال : ماذا يقول له ؟ قال : يقول أبو تراب ؟ فضحك وقال : والله ما سماه إلا النبي ﷺ وما كان له اسم أحب إليه منه ، فاستطعت الحليب سهلاً وقلت : يا أبا العباس كيف ؟ قال : دخل على رضى الله عنه على فاطمة ، ثم خرج فاضطجع في المسجد ، فقال النبي ﷺ : أين ابن عمك ؟ قالت : في المسجد فخرج إليه فوجد رداءه قد سقط عن ظهره وخلص إلى ظهره ، فجعل يمسح التراب عن ظهره ، فيقول : اجلس يا أبا تراب مرتين ، وفي رواية مسلم عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال : استعمل على المدينة رجل من آل مروان ، قال فدعا سهل بن سعد فأمره أن يشتم علياً قال فأنى سهل فقال له أما إذا آيت فقل لعن الله أبا تراب ، فقال سهل : ما كان لعل اسم أحب إليه من أبي تراب وإن كان ليفرح إذا دعى به . فقال له أخبرنا عن قصته أسمى أبا تراب فذكره . وفي صحيح البخارى عن سعيد بن عبيدة قال : جاء رجل إلى ابن عمر رضى الله عنهما فسأله عن عثمان ، فذكر من محاسن عمله وقال لعل ذلك يسوؤك ؟ قال نعم . قال فأرغم الله بأنفك . ثم سأله عن علي فذكر محاسن عمله وقال هو ذاك بيته أوسط بيوت النبي ﷺ ، ثم قال : لعل ذاك يسوؤك ؟ قال : أجل ، قال فأرغم الله بأنفك . انطلق واجهد على جهدك . وفيهما عن ابن أبي ليلي قال : حدثنا على رضى الله عنه أن فاطمة عليها السلام شكت ما تلقى من أثر الرحي ، فألقى النبي ﷺ سبى ، فانطلقت فلم تجده فوجدت عائشة رضى الله عنها فأخبرتها ، فلما جاء النبي ﷺ إلينا وقد أخذنا مضاجعنا فذهبت لأقوم ، فقال : على مكانكما . فقمعد بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدرى وقال : ألا أعلمكما خيراً مما سألتانى ؟ إذ أخذتما مضاجعكما ؟ تكبران أهماً وثلاثين وتسبحان ثلاثاً وثلاثين وتحمدان ثلاثاً وثلاثين فهو خير لكما من خادم . وفي البخارى عن ابن سيرين عن عبيدة عن على رضى الله عنه قال : اقضوا كما كنتم تقضون ، فإنى أكره الاختلاف حتى يكون الناس جماعة أو أموت كما مات أصحابى . فكان ابن سيرين يرى أن عامة ما يروى عن على رضى الله عنه الكذب . قلت وأكثر ما يكذب على على رضى الله عنه الرافضة الذين يدعون مشايخته ونشر فضائله ومثالب غيره من الصحابة ، فيسندون ذلك إليه رضى الله عنه وهو برىء منهم . وهم أعدى عدو له . وفي الصحيحين من طرق عنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : لا تكذبوا على فإنه من كذب على

فليج النار . وفى فضائله رضى الله عنه من الأحاديث الصحاح والحسان ما يعنى عن أكاذيب الرافضة . ، وهم يجهلون غالب ما له من الفضائل فيها ، وفى صحيح مسلم عن عامر بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه رضى الله عنه قال : أمر معاوية بن أبى سفيان سعداً فقال : ما منعك أن تسب أباً تراب ؟ فقال : أما ما ذكرت فثلاث قاطن رسول الله ﷺ لأن تكون لى واحدة منهن أحب إلى من حمر النعم ، سمعت رسول الله ﷺ يقول له وقد خلفه فى مغازيه فقال له على رضى الله عنه : يا رسول الله خلفتني مع النساء والصبيان ، فقال له رسول الله ﷺ : أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدى ؟ وسمعت يقول يوم خيبر : لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله قال فتناولها لما قال ادعوا لى علياً ، فأتى به أرمداً فصق فى عينيه ودفع إليه الراية ليلة فتح الله عليه . ولما نزلت هذه الآية (قتل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم) دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال : اللهم هؤلاء أهلى ، وفى صحيح مسلم عن زر قال : قال على رضى الله عنه : والذى فلق الحبة وبرأ النسمة ، إنه لعهد النبي ﷺ إلى أن لا يحبنى إلا مؤمن ولا يبغضنى إلا منافق . والأحاديث فى فضله كثيرة جداً ، وقد تقدم الحديث فى الإشارة إلى خلافته رضى الله عنه فى رؤيا الرجل الصالح الدلو التى شرب منها أبو بكر وعمر وعثمان ، ثم جاء على وأخذ بمراقبها فانتشطت وانتضج عليه منها شيء ، وكان تأويل ذلك ما أصابه رضى الله عنه من اختلاف الناس عليه والفتن المائلة والدماء المهرقة والأمور الصعاب والأسلحة المسلولة بين المسلمين بسبب السبعية ومن وافقهم من أهل الأمصار على قتل عثمان ، وكان غالبهم منافقين ، وقليل منهم من أبناء الصحابة مغرورون ، فحصل من ذلك فى يوم الجمل وصفين وغيرهما وقائع يطول ذكرها .

فأما وقعة الجمل فكانت بمحض فعل السبعية قبحهم الله تعالى ، ليس باختيار على رضى الله عنه ولا طلحة ولا الزبير ولا أم المؤمنين رضى الله عنهم ، بل بات الفريقان متصالحين بخير ليلة ، فزاحموا أهل الفتنة ، وتعالى على أن يفرقوا بين الفريقين وينشبو الحرب بين الفئتين من الغلس ، فثار الناس من نوبهم إلى السلاح فلم يشمر أصحاب رسول الله ﷺ إلا بالرءوس تنذر والمعاصم تتطاير ما يدرون ما الأمر حتى عقر الجمل وانكشف الحال عن عشرة آلاف قتيل فإنما لله وإنا إليه راجعون ، وإنما أتشب أهل الفتنة الحرب بين الفريقين لعلمهم أنهما إن تصالحا دارت الدائرة عليهم وأخذوا بدم عثمان وأقيم عليهم كتاب ، فقالوا نشغلهم بأنفسهم ، وكان أمر الله قدراً مقدوراً .

. وأما في قتاله أهل الشام فكانوا هم مع معاوية، وكان هو رضى الله عنه متأولاً يطلب بدم عثمان ويرى أنه وليه وإن قتله في جيش على ، فكان معذوراً في خطئه بذلك ، وأما على رضى الله عنه فكان مجتهداً مصيباً وفاجلاً محقاً يريد جمع كلمة الأمة حتى إذا كانوا جماعة وخذت الفتن وطلعت نارها أخذ بالحق من قتلة عثمان ، وكان رضى الله عنه أعلم بكتاب الله من المطالبين بدم عثمان ، وكان السيئة يخافونه أعظم من خصمائه ، وذلك الذى حملهم على ما فعلوه يوم الجمل فكان أهل الشام بغاة اجتهدوا فأخطوا وعلى رضى الله عنه يقاتلهم ليرجعوا إلى الحق ويفيئوا إلى أمر الله ، ولهذا كان أهل بدر الموجودون على وجه الأرض كلهم في جيشه وعمار قتل معه رضى الله عنه كما في الصحيحين من حديث أبى سعيد في بناء المسجد ، فقال كنا نحمل لبنة لبنة وعمار لبنتين ، فرآه النبي ﷺ فينفض التراب عنه ويقول : ويح عمارا تقتله الفئة الباغية ، يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار ، قال يقول عمار أعوذ بالله من الفتن فقتله أهل الشام مصداق ما أخبرهم به الصادق المصدوق ﷺ . وهو يدعوهم إلى الجماعة والائتلاف وإلى طاعة الإمام التى هى من أسباب دخول الجنة ويدعونه إلى الفتنة والفرقة التى هى من أسباب دخول النار ، وكان على رضى الله عنه أسعد منهم وأولاهم بالحق لقتله الخوارج بالهروان ، وقد قال النبي ﷺ تقتلهم أولى الطائفتين بالحق كما قدمنا . وفي سنن أبى داود عن الأقرع مؤذن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : بعثنى عمر إلى الأسقف^(١) فدعوته فقال له عمر : وهل تجدى في الكتاب ؟ قال نعم . قال : كيف تجدى ؟ قال أجذك قرناً ، فرفع عليه الدرة فقال : قرن مه ؟ فقال : قرن حديد ، أمين شديد . قال كيف تجد الذى ينجى من بعدى ؟ فقال : أجده خليفة صالحاً غير أنه يؤثر قرابته ، قال عمر : يرحم الله عثمان (ثلاثاً) . فقال : كيف تجد الذى بعده ؟ قال أجده صداً حديد ، فوضع عمر يده على رأسه فقال : يادفراه يادفراه ، فقال : يا أمير المؤمنين إنه خليفة صالح ، ولكنه يستخلف حين يستخلف والسيوف مسلولة والدم مهراق . وكان الأمر كما أخبر ، وكان رضى الله عنه أيام خلافته على طريق الحق والاستقامة والتمسك بكتاب الله وهدى محمد ﷺ مجتهداً في جمع شمل الأمة وإطفاء الفتن والتذفيف على أهل البدع حتى اعتدى على حياته رضى الله عنه الشقى ابن ملجم الخارجى فبحه الله وقد فعل ، وذلك يوم الجمعة في وقت الفجر وهو يقول : الصلاة الصلاة ، فمكث يوم الجمعة وليلة السبت ، وتوفي ليلة الأحد لإحدى عشرة ليلة بقيت من رمضان سنة أربعين عن ثلاث وستين سنة . فكانت مدة خلافته كلها أربع سنين وتسعة أشهر إلا ليالٍ ، وهو يومئذ

(١) لعله يريد كعب الأحبار .

أفضل من على وجه الأرض بالإجماع . وذلك مصداق ما روى الإمام أحمد وأبو داود وغيرهما عن سفينة أبي عبد الرحمن مولى رسول الله ﷺ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « الخلافة ثلاثون سنة ، ثم تكون بعد ذلك ملكاً ، قال سفينة : فخذ سنتي أبي بكر وعشر عمر واثنى عشرة عثمان وست على رضى الله عنهم أجمعين . قلت : سفينة رضى الله عنه حذف الزائد والناقص عن السنين من الأشهر على ما جرت به عادات العرب فى حذف الكسور فى الحساب ، وعلى ما قدمنا ضبطه فأيام كل منهم لا تكمل ثلاثين إلا بخلافة الحسن بن على رضى الله عنه ، وهى ستة أشهر ، ثم أصلح الله به الفقتين من المسلمين - أخبر النبى ﷺ ، وولى معاوية بذلك واجتمع الناس عليه وكان ذلك العام يسمى « ٥٠٠ » الجماعة » وكان معاوية رضى الله عنه أول ملوك الإسلام وخيرهم ، وروى الإمام أحمد : على رضى الله عنه قال : سبق رسول الله ﷺ ، وصلى أبو بكر ، وثلاث عمر . ثم خب : بعده فتنة فهو ما شاء الله . وفى رواية : يقضى الله فيها ما يشاء . وله عنه رضى الله عنه : ليحبنى قوم حتى يدخلوا النار فى حبي ، وليبغضنى قوم حتى يدخلوا النار فى بغضى . له عنه رضى الله عنه قال : يهلك فى رجلان مفروط غال ، ومبغض قال . وله عنه رضى الله عنه قال : يهلك فى رجلان محب مفروط ومبغض مفتر . وله عن الشعبى عن علقمة قال : أرى ما مثل على فى هذه الأمة ؟ قال قلت : وما مثله ؟ قال : مثله كمثل ابن مريم ، أحب قوم حتى هلكوا فى حبه ، وأبغضه قوم حتى هلكوا فى بغضه . وقد روى عبد الله بن أحمد هذا المعنى مسنداً عن علي بن أبى طالب رضى الله عنه قال : دعانى رسول الله ﷺ فقال « إن فيك من عيسى مثلاً ، أبغضته يهود حتى بهتوا أمه ، وأحبهته النصارى حتى أنزلوه بالمنزل الذى ليس به » ألا وإنه يهلك فى اثنان : محب مفروط يقرطنى بما ليس فى ، ومبغض مفتر يحمله شئاً على أن بهتى ، ألا وإنى لست بنبي ولا موسى إلهي ، ولكن أعمل بكتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ ما استطعت ، فما أمرتكم به من طاعة الله فحق عليكم طاعته فيما أحببكم وكرههم . وكان رضى الله عنه يخبر أصحابه بولاية معاوية رضى الله عنه ويقول : لا تكرهوا إمارة معاوية ، والذى نفسى بيده ما بينكم وبين أن تنظروا إلى جماجم الرجال تندل عن كواهلهم كأنها الخنظل إلا أن يفارقكم معاوية . وكان أحمد بن حنبل رحمه الله يقول : لا أعلم أحداً يحفظ له من الفضائل فى الأحاديث الصحاح ما يحفظ لعلي ، رضى الله عنه وعن أصحاب رسول الله ﷺ أجمعين .

فالسنة المكملون العشرة وسائر الصحب الكرام البررة

(ف) يلهم في الفضل (الستة المكملون) عدد (العشرة) المشهود لهم بالجنة كما في السنن عن عبد الرحمن بن الأنس أن كان في المسجد ، فذكر رجل علياً عليه السلام ، فقام سعيد بن زيد فقال : أشهد على رسول الله ﷺ أنى سمعته وهو يقول « عشرة في الجنة : النبي ﷺ في الجنة ، وأبو بكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعثمان في الجنة ، وعلى في الجنة ، وطلحة في الجنة ، والزبير ابن العوام في الجنة ، وسعد بن مالك في الجنة ، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة » ولو شئت لسميت العاشر . قال فقالوا : من هو ؟ فسكت ، قال فقالوا : من هو ؟ فقال « هو سعيد بن زيد » رضى الله عنه . وكان أبو بكر رضى الله عنه إذا ذكر يوم أحد قال : ذاك يوم كله لطلحة . وفي الصحيح عن أنى عثمان قال : لم يبق مع النبي ﷺ في بعض تلك الأيام التي قاتل فيها رسول الله ﷺ غير طلحة وسعد . وفيه عن قيس بن أنى حازم قال : رأيت يد طلحة التي وقى بها النبي ﷺ قد شلت .

وفيه عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ يوم الأحزاب « من يأتينا بخير القوم ؟ » فقال الزبير : أنا . ثم قال « من يأتينا بخير القوم ؟ » فقال الزبير : أنا . ثم قال « من يأتينا بخير القوم ؟ » فقال الزبير : أنا . ثم قال « إن لكل نبي حوارياً ، وحوارى الزبير » . وفيه عن مروان بن الحكم قال : أصاب عثمان رضى الله عنه رعاف شديد سنة الرعاف حتى حبسه عن الحج وأوصى ، فدخل عليه رجل من قريش قال : استخلف . قال : وقالوه ؟ قال نعم . قال ومن ؟ فسكت . فدخل عليه رجل آخر — أحسبه الحارث — فقال : استخلف . فقال عثمان وقالوا ؟ فقال نعم . قال ومن هو ؟ فسكت ، فلعلهم قالوا الزبير ، قال : نعم ، أما والذي نفسى بيده إنه خيرهم ما علمت ، وإن كان لاجهم إلى رسول الله ﷺ . وفي رواية قال : أما والله أنكم لتعلمون أنه خيركم (ثلاثاً) . وفيه عن عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما قال : كنت يوم الأحزاب جعلت أنا وعمر بن أبى سلمة في النساء فنظرت فإذا أنا بالزبير على فرسه يختلف إلى بنى قريظة مرتين أو ثلاثاً ، فلما رجعت قلت : يا أبتى رأيتك تختلف . قال : وهل رأيتى يا بنى ؟ قلت نعم . قال : كان رسول الله ﷺ قال : من يأتى بنى قريظة فيأتينى بخيرهم ، فانطلقت ، فلما رجعت جمع لى رسول الله ﷺ بين أبيه فقال : فذاك أبى وأمى ، وعن هشام بن عروة عن أبيه أن أصحاب النبي ﷺ قالوا للزبير يوم وقعة اليرموك : ألا شد فنشد معك ، فحمل عليهم ، فضربوه ضربتين على عاتقه

بينهما ضربة ضربة يوم بدر ، قال عروة : فكنت أدخل أصابعي في تلك الضربات ألعب وأنا صغير . قلت : وقد احترق صفوف الروم يومئذ أربع مرات ، مرتين دخولا فبهن ومرتين رجوعاً ، وكانت الضربتان في رجعته من المرة الأخرى ، كما هو مبسوط في موضعه من السير . وفي مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير ، فتمحرت الصخرة فقال رسول الله ﷺ : « اهدأ فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد » . زاد في رواية : وسعد ابن أبي وقاص .

وفيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : أرق رسول الله ﷺ ذات ليلة فقال « ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرمني الليلة » قالت ومعنا صوت السلاح ، فقال رسول الله ﷺ : « من هذا ؟ » قال : سعد بن أبي وقاص يا رسول الله ، جئت أحرسك . قالت عائشة : فنام رسول الله ﷺ حتى سمعت غطيته . وفيهما عن عبد الله بن شداد قال : سمعت علياً يقول : ما جمع رسول الله ﷺ أبويه لأحد غير سعد بن مالك ، فإنه جعل يقول له يوم أحد « ارم فذاك أبي وأمي » . وعن عامر بن سعد عن أبيه أن النبي ﷺ جمع له أبويه يوم أحد ، قال كان رجل من المشركين قد أحرق المسلمين فقال لي النبي ﷺ « ارم فذاك أبي وأمي » قال : فنزعت له بسهم ليس فيه نصل ، فأصابت جنبه ، فسقط فانكشف عورته ، فضحك رسول الله ﷺ نظرت إلى نواجزه ، وفيه عز: مصعب بن سعد عن أبيه أنه نزلت فيه آيات من القرآن ، قال حلفت أم سعد أن لا تكلمه أبداً حتى يكفر بدينه ولا تأكل ولا تشرب ، قالت : زعمت أن الله وذاك بوالديك ، وأنا أملك وأنا أمرك بهذا قال : مكثت ثلاثاً حتى غشي عليها من الجهد ، فقام ابن لها يقال له عمارة فسقاها فجعلت تدعو على سعد ، فأنزل الله عز وجل في القرآن هذه الآيات (ووصينا الإنسان بوالديه حسناً . وإن جاهداك على أن تشرك بي) وفيها (وصاحبهما في الدنيا معروفاً) قال : وأصاب رسول الله ﷺ غيمة عظيمة فإذا فيها سيف ، فأخذته فأتيت به الرسول ﷺ فقلت : نفلني هذا السيف فأنما من قد علمت حاله ، فقال « رده من حيث أخذته » فانطلقت حتى إذا أردت أن ألقيه في القبض لامتني نفسي فرجعت إليه فقلت : أعطني . قال فشد لي صوته « رده من حيث أخذته » قال فأنزل الله عز وجل (يسألونك عن الأنفال) قال ومرضت فأرسلت إلى النبي ﷺ فأتاني فقلت : دعني أقسم ما لي حيث شئت . قال فأني . قلت : فالنصف ، قال فأني ، قلت فالثالث ، قال فسكت فكان بعد الثالث جائزاً . قال

وأُتيَتْ على نفر من الأنصار والمهاجرين فقالوا : تعال نطعمك ونسقيك حمراً ، وذلك قبل أن تحرم الخمر ، قال فأُتيَتْهم في حش — والحش البستان — فإذا رأس جزور مشوى عندهم وزق من مخر ، قال : فأكلت وشربت معهم ، قال فذكرت الأنصار والمهاجرين عندهم فقلت : المهاجرون خير من الأنصار ، قال فأخذ رجل أحد لحى الرأس فضرني به فجرح بأنفى ، فأُتيَتْ رسول الله ﷺ فأخبرته ، فأنزل الله عز وجل في — يعنى نفسه — بشأن الخمر (إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان) . وعنه رضى الله عنه قال : كنا مع النبي ﷺ ستة نفر ، فقال المشركون للنبي ﷺ : اطرد هؤلاء لا يجتمعون علينا . قال : وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان لست أسميهما ، فوقع في نفس رسول الله ﷺ ما شاء الله أن يقع فتحدث في نفسه ، فأنزل الله عز وجل (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) .

وعن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن لكل أمة أميناً وإن أميناً أيتها الأمة أبو عبيدة بن الجراح » . وعنه رضى الله عنه أن أهل اليمن قدموا على رسول الله ﷺ فقالوا : ابعث معنا رجلاً يعلمنا السنة والإسلام ، قال فأخذ بيد أبى عبيدة فقال « هذا أمين هذه الأمة » . وعن حذيفة رضى الله عنه قال : جاء أهل نجران إلى رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله ابعث إلينا رجلاً أميناً فقال : لأبعثن إليكم رجلاً أميناً حق أمين حق أمين ، قال فاستشرف لها الناس ، قال فبعث أبا عبيدة بن الجراح .

وروى ابن إسحاق في قصة خالد مع بنى جذيمة فقال له عبد الرحمن : عملت بأمر الجاهلية في الإسلام . فقال : إنما تأرت بأبيك ، فقال عبد الرحمن : كذبت قد قتلت قاتل أبى ولكنك تأرت بعمك الفاكه بن المغيرة ، حتى كان بينهما شر ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال « مهلاً يا خالد ، دع عنك أصحابى ، فوالله لو كان لك أحد ذهباً ثم انفتحت في سبيل الله ما أدركت غدوة رجل من أصحابى ولا روحة » .

(وسائر الصحب) بقيتهم (الكرام البررة) الذين هم محور القرون من هذه الأمة اختارهم الله تعالى لصحية نبيه ونصرة دينه ، ثم هم على مراتبهم : أفضلهم السابقون الأولون من المهاجرين ، ثم من الأنصار ، ثم أهل بدر ، ثم أهل أحد ، ثم أهل التيات في غزوة الأحزاب التى نجم فيها التفاق ، ثم بيعة الرضوان ، ثم من هاجر من قبل الفتح وقاتل أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى .

وأهل بيت المصطفى الأطهار وتابعيه السادة الأخيار
فكلهم في محكم القرآن أثنى عليهم خالق الأكوان
في الفتح والحديد والقتال وغيرها بأكمل الخصال
كذلك في التوراة والإنجيل صفاتهم معلومة التفصيل
وذكرهم في سنة المختار قد سار سير الشمس في الأقطار

(وأهل بيت) الرسول محمد ﷺ (المصطفى) تقدم معناه ، (المختار) اسم مفعول من الاختيار بمعنى التفضيل ، وهن زوجاته اللاتي هن أمهات المؤمنين كما قال الله تعالى فيهن (وأزواجه أمهاتهم) وخبرهن الله تعالى بين إرادة زينة الحياة الدنيا وبين إرادة الله ورسوله فاخترن الله تعالى ورسول الله ﷺ وقال الله تعالى فيهن (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً . واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) وهن زوجاته في الدنيا والآخرة . فمنهن خديجة أم المؤمنين الصديقة الأولى التي هي أول من صدقه ﷺ فيما بعث به على الإطلاق قبل كل أحد رضى الله عنها ، وقرأ جبريل عليها السلام من ربه وبشرها ببيت في الجنة من قصب ، لا صخب فيه ولا نصب ، ومازالت تؤويه وتسكن جأشه وتعاضده بالنفس والمال توفاهها الله عز وجل .

وعائشة رضى الله عنها الصديقة بنت الصديق حبيبة حبيب الله ﷺ المرأة من فوق سبع سماوات بأربع عشرة آية تتلى في المحارب والكتائب في كل زمان ومكان ، التي كان ينزل الوحي عليه وهو في حجرها ، وتوفى في حجرها وقد خلط ريقها بريقه ﷺ في آخر ساعة من الدنيا وأولها من الآخرة . ودفن في حجرتها ، وكانت من أئمة الصحابة في الحديث والتفسير وغير ذلك ، حتى كان الأكبر من أصحاب رسول الله ﷺ يسألونها عن أشياء كثيرة فيجدون منها عندها علماً ، لاسيما ما قاله الرسول ﷺ أو فعله في الحضر . أقرأها جبريل السلام أيضاً كما أقرأه على خديجة .

ومنهن أم سلمة رضى الله عنها ذات المجرتين مع زوجها أنى سلمة إلى الحبشة ثم إلى المدينة ثم تزوجها نبي الله ﷺ بعد وفاة زوجها رضى الله عنه ، وقد رأت جبريل عند النبي ﷺ في صورة دحية بن خليفة رضى الله عنه .

ومنهن زهبة أم المؤمنين التي زوجها الله إياها من فوق سبع سماوات . وهي أطولهن يداً لانفاقها من كسب يدها ، وأسرعهن لحوقاً به ﷺ . ويسببها نزل الحجاب .

وصفية بنت حبي من ولد هارون بن عمران رسول الله وأخى رسوله موسى الكليم عليهما السلام .

وجويرة بنت الحارث ملك بني المصطلق التي كانت هي السبب في عتق السبي من قبيلتها .

وسودة بنت زمعة التي كانت أيضاً من أسباب الحجاب ، ولما كبرت اختارت نبي الله عز وجل أن تبقى في عصمة نكاحه ، ووهبت يومها لعائشة تستحقه مع قسمها .

وأم حبيبة ذات المجرتين أيضاً . وميمونة بنت الحارث المالكية رضى الله عنها التي نكحها النبي ﷺ في عمرة القضاء وهما حلالان على ما حدثت به هي والسفير بينهما . وكلهن زوجاته في الدنيا والآخرة رضى الله عنهن .

ويدخل أهل بيته في هذه الآية من باب أولى بل ينص الحديث الخمسة الذين جللهم النبي ﷺ بكسائه كما في صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : خرج النبي ﷺ غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن بن علي فأدخله ثم جاء الحسين فدخل معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها ، ثم جاء علي فأدخله ثم قال (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهراً) . ويدخل في أهل بيته آله الذين حرمت عليهم الصدقة بنو هاشم وبنو المطلب كما في الصحيح عن يزيد بن حيان قال : انطلقت أنا وحصين ابن سيرة وعمر بن سالم إلى زيد بن أرقم ، فلما جلسنا إليه قال له حصين : لقد لقيت يازيد خيراً كثيراً ، رأيت رسول الله ﷺ وسمعت حديثه وغدوت معه وصليت خلفه . لقد لقيت يازيد خيراً كثيراً ، حدثنا يا زيد ما سمعت من رسول الله ﷺ ، قال : يا ابن أخي والله لقد كبرت سني وقدم عهدي ونسيت بعض الذي كنت أعرف من رسول الله ﷺ ، فما حدثتكم فاقبلوا وما لا فلا تكلفوني . ثم قال : قام رسول الله ﷺ يوماً فينا خطيباً بما يدعى بين مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال : أما بعد ألا أيتها الناس فإني أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب ، وأنا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور ، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به . فحث على كتاب الله تعالى ورغب فيه ثم قال : وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي ، فقال له حصين : ومن أهل بيته يا زيد ؟ أليس نساؤه من أهل بيته ؟ قال : أهل بيتي ، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده ، قال ومن هم ؟ قال هم آل

على وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس . قال كل هؤلاء حرم الصدقة ؟ قال نعم — وفي رواية — أحدهما كتاب الله عز وجل هو حبل الله من اتبعه كان على الهدى ومن تركه كان على ضلالة . وفيه : فقلنا من أهل بيته ، نسائه ؟ قال : لا وإيم الله ، إن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها ، أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده . وفي الصحيح أيضاً عن المسور بن مخرمة قال : قال رسول الله ﷺ « إنما فاطمة بضعة مني يؤذيني ما آذاها » . وفيه عن عائشة رضى الله عنها قالت : اجتمع نساء النبي ﷺ فلم يغادر منهن امرأة فجاءت فاطمة تمشي كأن مشيتها مشية رسول الله ﷺ فقال مرحباً بابنتي فأجلسها عن يمينه أو عن شماله ثم إنه أسر إليها حديثاً فبكت فاطمة ، ثم إنه سارها فضحكت أيضاً ، فقلت لها ما ييكيك ؟ فقالت ما كنت لأمنشى سر رسول الله ﷺ . فقلت ما رأيت كالיום فرحاً أقرب من حزن . فقلت لها حين بكت أخضبك رسول الله ﷺ بحديثه دوننا ثم تبكين ، وسألتها عما قال فقالت : ما كنت لأمنشى سر رسول الله ﷺ حتى إذا قبض سألتها فقالت : إنه حدثني أن جبريل كان يعارضه بالقرآن كل عام مرة وإنه عارضه به في العام مرتين ولا أراي إلا قد حضر أجلى . وإنك أول أهلى لحوقاً بنى ونعم السلف أنالك فيكيت لذلك . ثم إن سارنى فقال ألا ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين أو سيدة نساء هذه الأمة ؟ فضحكت لذلك . وفيه عن أئى هرة رضى الله عن النبي ﷺ أنه قال لحسن « اللهم إى أحبه فأحبه وأحب من يحبه » ونحوه عن براء بن عازب وفيه عن أئى بكرة رضى الله عنه سمعت النبي ﷺ على المنبر والحسن إى جنبه ينظر إى الناس مرة وإليه مرة يقول « ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين » . وفيه عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما عن النبي ﷺ أنه كان يأخذه والحسن ويقول « اللهم إى أحبهما فأحبهما » أو كما قال . وللترمذى عن أئى سعيد رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة » وقال حسن صحيح ، وفي الصحيح عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي ﷺ قال « إن الحسن والحسين ريحائتاى من الدنيا ، وللترمذى — وقال حسن — عن بريدة قال : كان رسول الله ﷺ يخطبنا إذ جاء الحسن والحسين عليهما قميصان أحمران يمشيان ويعثران ، فنزل رسول الله ﷺ من المنبر فحملهما ووضعهما بين يديه ثم قال « صدق الله (إنما أموالكم وأولادكم فتنة) نظرت إى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت جديتى ورفعتهما » . وله عن على رضى الله عنه قال : الحسن أشبه برسول الله ﷺ ما بين

الصدر إلى الرأس ، والحسين أشبه برسول الله ﷺ ما كان أسفل من ذلك . هذا حديث حسن غريب .

(وتابعيه) تابعو الرسول ﷺ وأصحابه (السادة) من ساد يسود (الأخيار) على مراتبهم كما قال الله تعالى فيهم على الترتيب (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه) الآية . وقال تعالى في سورة الجمعة في ذكر التابعين بعد ذكر الصحابة (وهو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين) هذا فى الصحابة ، ثم قال فى التابعين (وآخرين منهم لما يلقى بهم وهو السميع الحكيم . ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) وغير ذلك من الآيات . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ أتى المقبرة فقال « السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا إن شاء الله بكم لأحقون ، وددت أن قد رأينا إخواننا ، قالوا أو لسن إخوانك يا رسول الله . قال أنتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد » الحديث . وفى المسند عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « وددت أنى لقيت إخوانى » قال فقال أصحاب النبى ﷺ : نحن إخوانك قال « أنتم أصحابي ولكن إخواني الذين آمنوا بى ولم يروى » إسناده حسن وقد صحح . وفيه عن أبى أمامة وأنس بن مالك رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « طوبى لمن رأى وآمن بى ، وطوبى لمن آمن بى ولم يرى سبع مرات » وروى الحاكم وغيره عن عبد الرحمن بن يزيد قال : كنا عند عبد الله بن مسعود جلوساً فذكرنا أصحاب النبى ﷺ وما سبقونا به ، فقال عبد الله : إن أمر محمد ﷺ كان بيناً لمن رآه ، والذي لا إله غيره ما آمن أحد قط إيماناً أفضل من إيمان بغيب ، ثم قرأ (ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ، الذين يؤمنون بالغيب) إلى قوله (المفلحون) وقال : على شرطهما .
وبالجملة :

(فكلهم فى محكم القرآن أثنى عليهم خالق الأكوان)

فى مواضع من كتابه (كالفتح) أى سورة الفتح من أولها إلى آخرها (و) سورة (الحديد) كقوله تعالى فيها (فآمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) إلى قوله (وما لكم ألا تنفقوا فى سبيل الله والله ميراث السموات والأرض لا يستوى منكم من أنفق

من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى (الآيات (و) القتال) كقوله تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وإن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) الآيات . (و) سورة (الحشر) إلى آخرها ، وقد رتب تعالى فيها الصحابة على منازلهم وتفاضلهم ثم أردهم بذكر التابعين فقال تعالى (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون . والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون . والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ، ربنا إنك رؤوف رحيم) أخرج الله بهذه الآية وغيرها شاتم الصحابة من جميع الفرق الذين في قلوبهم غل لهم إلى يوم القيامة ، ولهذا منعهم كثير من الأئمة الفياء وحرموه عليهم . (و) في سورة (التوبة) وسورة (الأنفال) بكما لها تارة في الناء عليهم وتارة في تحذيرهم من عدوهم ووصف المشركين والمنافقين بأنواعهم ومعهم ليحذروهم ، وتارة في حثهم على الطاعة والجماعة والجهاد في سبيل الله والامتنان في الكفار والثبات لهم عند لقاءهم إياهم وعدم فرارهم منهم ، ووعدته تعالى إياهم بالنصر على عدوهم ، وتارة بتذكيرهم بنعم الله عليهم وامتنانه عليهم أن هداهم للإسلام وجنتهم السبل المضلة . وألف بين قلوبهم وآواهم وأيدهم بنصره بعد إذا كانوا مستضعفين أذلة ، وتارة يخبرهم ويهيجهم ويشوقهم بما أعد لهم في الدار الآخرة على قيامهم بطاعته تعالى وطاعة رسوله ، وجهادهم بأموالهم في سبيله وله الحمد والمنة ، وغير ذلك من سور القرآن وآياته (كذا في التوراة) الكتاب المنزل على موسى عليه السلام (و) في (الانجيل) الكتاب المنزل على عيسى عليه السلام (صفاتهم) التي جعلهم الله عليها (معلومة التفصيل) كما أخبر الله تعالى عن ذلك بقوله عز وجل (محمد رسول الله) ﷺ (والذين معه أشدء على الكفار رجاء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ، ذلك مثلهم في التوراة) هنا تم الكلام ثم قال تعالى (ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع) لينبذ بهم الكفار ، وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيما (وتقديم قول الأسقف لعمر وصفة الخلفاء رضى الله عنهم وغير ذلك) (وذكرهم) بالمناقب الجملة

والفضائل الكثيرة (في سنة المختار) محمد ﷺ عموماً وخصوصاً من الأحاديث الصحاح والחסان . (وقد سار) انتشر وأعلن (سر الشمس في الأفطار) تمثيلاً لشهرة فضائلهم ووضوحها لا تحجبها الأسفار الكبار . وفي الصحيح عن أبي بردة أبيه رضى الله عنه قال : صليت المغرب مع رسول الله ﷺ ثم قلنا لو جلسنا حتى نصل مع العشاء ، قال فجلسنا . فخرج علينا فقال « ما زلت ههنا » قلنا يا رسول الله صلينا معك المغرب ، ثم قلنا نجلس حتى نصل معك العشاء قال « أحسنتم » أو « أصبتم » قال فرفع رأسه إلى السماء وكان كثيراً ما يرفع رأسه إلى السماء فقال « النجوم أمانة السماء ، فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعد ، وأنا أمانة لأصحابي فإذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون ، وأصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون » . وفيه عن أبي سعيد رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « يأتي على الناس زمان يغزوهم من الناس فيقال لهم : فيكم من رأى رسول الله ﷺ ؟ فيقولون نعم ، فيفتح لهم ، ثم يغزوهم من الناس فيقال لهم : فيكم من رأى من صحب رسول الله ﷺ ؟ فيقولون نعم ، فيفتح لهم ، ثم يغزوهم من الناس فيقال لهم : هل فيكم من رأى من صحب رسول الله ﷺ ؟ فيقولون نعم فيفتح لهم » . وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال : سهل رسول الله ﷺ أى الناس خير ؟ قال « أقرأى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ، ثم يجيء قوم تبلى شهادتهم أحدهم بمينه وتبلى بمينه شهادته » . وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « خير أمتي القرن الذى بعثت فيه ، ثم الذين يلونهم » والله أعلم أذكر الثالث أم لا ؟ ثم يخلف قوم يحبون السمانة ، يشهدون قبل أن يستشهدوا . وعن عمران بن حصين رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « إن خيركم قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » قال عمران فلا أدري أقال رسول الله ﷺ بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً ؟ ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون ويوفون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن » زاد في رواية « ويحلفون ولا يستحلفون » . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : سأل رجل النبي ﷺ أى الناس خير ؟ قال « القرن الذى أنا فيه ثم الثانى ثم الثالث » . وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا تسبوا أصحابي . فوالذى نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه » . وعن أبي سعيد رضى الله عنه قال : كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف شيء قسبه خالد ، فقال رسول الله ﷺ « لا تسبوا أحداً من أصحابي ، فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه » . وفي الصحيحين من حديث ، على رضى الله

عنه في قصة كتاب حاطب مع الطعينة — وفيه — فقال عمر : إنه قد خان الله ورسوله فدعني فلاضرب عنقه ، فقال « أليس من أهل بدر » فقال ﷺ « لعل الله اطلع إلى أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة » أو « فقد غفرت لكم » فدمعت عينا عمر رضى الله عنه وقال : الله ورسوله أعلم . وعن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : حدثني أصحاب محمد ﷺ من شهد بدراً أنهم كانوا عدة أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر : بضعة عشر وثلاثمائة ، قال البراء : لا والله ما جاوز معه النهر إلا مؤمن . وعن أنس بن مالك رضى الله عنه (إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً) قال : الحديبية ، قال أصحابه هنيئاً مرهاً فما لنا ؟ فأنزل الله تعالى (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها مياه) وكل هذا في الصحيح . وروى الترمذى عن جابر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة . وقال الترمذى حسن صحيح . وقد وردت أحاديث في فضائل الصحابة والتابعين رضى الله عنهم منها إجماعاً ومنها خاص بالهاجرين ومنها خاص بالأنصار ومنها خاص بالآحاد فرداً فرداً ، ومنها القطع لأحدهم بالجنة مطلقاً ، ومنها القطع ببعضهم بمجاورة رسول الله ﷺ في الجنة ليس هذا موضع بسطها .

ثم السكوت واجب عما جرى بينهم من فعل ما قد قدرنا
فكلهم مجتهد مثاب وخطئهم يغفره الوهاب

أجمع أهل السنة والجماعة الذين هم أهل الحل والعقد الذين يعتد بإجماعهم على وجوب السكوت عن الخوض في الفتن التي جرت بين الصحابة رضى الله عنهم بعد قتل عثمان رضى الله عنه والاسترجاع على تلك المصائب التي أصيبت بها هذه الأمة والاستغفار للقتلى من الطرفين والترحم وحفظ فضائل الصحابة والاعتراف لهم بسوابقهم ونشر مناقبهم ، عملاً بقول الله عز وجل (والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان) الآية واعتقاد أن الكل منهم مجتهد إن أصاب فله أجران أجر على اجتهاده وأجر على إصابته ، وإن أخطأ فله أجر الاجتهاد والخطأ مغفور ، ولا نقول إنهم معصونون بل مجتهدون إما مصيبون وإما مخطئون لم يتعمدوا الخطأ في ذلك . وما روى من الأحاديث في مساوئهم الكثير من مكذوب ، ومنه ما قد زيد فيه أو نقص منه وغير عن وجهه ، والصحيح منه هم فيه معذورون .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في معتقد أهل السنة : وهم مع ذلك لا يمتثلون أن

كل واحد من الصحابة معصوم عن الكبائر للإمام وصغائره ، بل يجوز عليهم الذنوب في الجملة ، ولهم من السوابق والفضائل ما يوجب مغفرة ما يصدر منهم إن صدر ، حتى إنهم يغفر لهم من السيئات ما لا يغفر لمن بعدهم ، وقد ثبت يقول رسول الله ﷺ أنهم خير القرون وإن المد من أحدهم إذا تصدق به كان أفضل من جبل أحد ذهباً من بعدهم ، ثم إذا كان مد صدر عن أحد منهم ذنب فيكون قد تاب منه أو أتى بحسنة تحوه أو غفر له بفضل سابقته أو بشفاعته محمد ﷺ الذي هم أحق الناس بشفاعته أو ابتلى ببلاء في الدنيا كفر به عنه فإذا كان هذا في الذنوب المحققة فكيف بالأمر التي كانوا فيها مجتهدين إن أصابوا فلهم أجران وإن أخطأوا فلهم أجر واحد والخطأ مغفور ، ثم القدر الذي ينكر من فعل بعضهم قليل نزر مغفور في جنب فضائل القوم ومحاسنهم من الإيمان بالله ورسوله والجهاد في سبيله والمهجرة والنصرة والعلم النافع والعمل الصالح . ومن نظر في سيرة القوم بعلم وبصيرة وما من الله عليهم به من الفضائل علم يقيناً أنهم خير الخلق بعد الأنبياء لا كان ولا يكون مثلهم ، وأنهم الصفوة من قرون هذه الأمة ، هي خير الأمم وأكرمهم على الله عز وجل .

وقال القاضي عياض في ذكر الصحابة رضى الله عنهم وفضائلهم : وأما الحروب التي جرت فكانت لكل طائفة شبهة اعتقدت تصويب نفسها بسببها ، وكلهم عدول رضى الله عنهم ومتأولون في حروبهم وغيرها ، ولم يخرج شيء من ذلك أحداً منهم عن العدالة لأنهم مجتهدون اختلفوا في مسائل من محل الاجتهاد كما يختلف بعدهم في مسائل من الدماء وغيرها ، ولا يلزم من ذلك نقص أحد منهم .

وأعلم أن سبب تلك الحروب أن القضايا كانت مشتبهة ، فلشدة اشتباهاها اختلف اجتهادهم وصاروا ثلاثة أقسام : قسم ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في هذا الطرف وأن مخالفه باغ فوجب عليهم نصرته وقتال الباغي عليه فيما اعتقدوه ، ففعلوا ذلك ، ولم يكن محل لمن هذه صفته التأخير عن مساعدة إمام العدل في قتال البغاة في اعتقاده . وقسم عكس هؤلاء ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في الطرف الآخر فوجب عليهم مساعدته وقتال الباغي عليه . وقسم ثالث اشتبهت عليهم القضية وتحيروا فيها ولم يظهر لهم ترجيح أحد الطرفين فاعتزل الفريقين فكان هذا الاعتزال هو الواجب في حقهم ، لأنه لا يحل الإقدام على قتال مسلح حتى يظهر أنه مستحق لذلك ، ولو ظهر هؤلاء رجحان أحد الطرفين وأن الحق معه لما جاز

لهم التأخير عن نصرته في قتال البغاة عليه فكلهم معذورون رضى الله عنهم . ولهذا اتفق أهل الحق ومن يعتد به في الإجماع على قبول شهادتهم ورواياتهم وكإل عدالتهم رضى الله عنهم أجمعين ، وكلام الأئمة في هذا الباب يطول ، وما أحسن ما قال إمام أهل السنة أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى وقد سئل عن الفتن أيام الصحابة فقال تاليا قول الله عز وجل (تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون) .

الخاتمة

في وجوب التمسك بالكتاب والسنة

والرجوع عند الاختلاف إليهما ، فما خالفهما فهو رد

شرط قبول السعي أن يجتمعا فيه إصابة وإخلاص معا
الله رب العرش لاسواه حمزق الشرع الذي ارتضاه

(شرط) في (قبول) الله تعالى (السعي) أى العمل من العبد وخبر المبتدأ (أن يجتمعا) الألف للإطلاق (فيه) أى في السعي ، شيان : أحدهما (إصابة) ضد الخطأ ، والثاني (إخلاص) ضد الشرك (معاً) أى لم يفترقا ، وتفسيره في البيت الذى بعده ، فتفسير الإخلاص كون العمل (لله رب العرش) خالصاً (لا) شرك فيه لـ (سواه) ، وهذا هو معنى إلا إله إلا الله ، وتفسير الإصابة كونه (موافق الشرع) الثابت عن الله (الذى ارتضاه) الله تعالى لعباده ديناً وأرسل به رسله إليهم وأنزل به كتبه عليهم ولم يقبل من أحد ديناً سواه ولا أحسن ديناً ممن التزمه ، وقد سقه نفسه من رغب عنه . وقد جمع بين هذين الشرطين في قوله تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) وقد تقدم الكلام على الإخلاص مستوفى في بابه .

وأما مسألة التمسك بالكتاب والسنة فنذكر فيه فصلاً :

الفصل الأول : في ذكر وجوب طاعة الله ورسوله : قال الله تعالى (واتقوا النار التى أعدت للكافرين وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون) وقال تعالى (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين) وقال تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) ، وقال تعالى (ومن

يطلع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
 والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ، ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليماً (وقال تعالى
 (وأرسلناك للناس رسولاً وكفى بالله شهيداً . من يطلع الرسول فقد أطاع الله ، ومن تولى فما
 أرسلناك عليهم حفيظاً) ، وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى
 الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ،
 ذلك خير وأحسن تأويلاً) وقال تعالى (ومن يطلع الله والرسول يدخله جنات تجري من تحتها
 الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم . ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً
 خالداً فيها وله عذاب مهين) وقال (إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما
 أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً) وقال تعالى (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا فإن
 توليتم فاعلموا إنما على رسولنا البلاغ المبين) وقال تعالى : (فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم
 وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول
 إذا دعاكم لما يحییكم ، واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وإنه إليه تحشرون) وقال تعالى
 (وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ربكم ، واصبروا إن الله مع الصابرين)
 وقال تعالى (إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا
 وأطعنا . وأولئك هم المفلحون ، ومن يطلع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون)
 وقال تعالى (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون) وقال تعالى (قل
 أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ، فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وإن تطيعوه تهتلوا
 وما على الرسول إلا البلاغ المبين) وقال تعالى (ولا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء
 بعضكم بعضاً قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو إذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن
 تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) وقال تعالى (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا
 كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه ، إن الذين يستأذنونك أولئك الذين
 يؤمنون بالله ورسوله ، فإذا استأذنتك لبعض شأغهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ،
 إن الله غفور رحيم) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديداً يصلح لكم
 أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ، ومن يطلع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً) وقال تعالى (وما
 كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ، ومن يعص
 الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً) وقال تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة
 لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً) وقال (يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله وأطيعوا

الرسول ولا تبطلوا أعمالكم) ، وقال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلُّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) وقال تعالى (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ، ومن يتوَلَّ يعذبه عذاباً أليماً) وقال تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب) وقال تعالى (وأطيعوا الله والرسول فإن توليتم فإنما على رسولنا البلاغ المبين) وقال تعالى (فاتقوا الله يا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْراً رسولا يتلو عليكم آيات الله مبينات ليُخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور) ، وقال (إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلاً) وغير ذلك من الآيات .

وقال البخارى رحمه الله تعالى : حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال بن على عن عطاء بن يسار عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « كل أمتى يدخلون الجنة إلا من أبى » قالوا : يا رسول الله ومن أبى ؟ قال « من أطاعنى دخل الجنة ، ومن عصانى فقد أبى » . حدثنا محمد بن عبادة أخبرنا يزيد حدثنا سليم بن حيان وأثنى عليه حدثنا سعيد بن ميناء حدثنا — أو سمعت — جابر بن عبد الله يقول « جاءت ملائكة إلى النبى ﷺ وهو نائم » الحديث تقدم ، وفيه « فمن أطاع محمداً فقد أطاع الله ومن عصى محمداً ﷺ فقد عصى الله ، ومحمد فرق بين الناس » . وله عن حذيفة قال : يا معشر القراء استقيموا فقد سبقتم سبقاً بعيداً . وإن أخذتم ميماً وشمالاً لقد ضللكم ضلالاً بعيداً . وله عن أبى موسى رضى الله تعالى عنه عن النبى ﷺ قال « إنما مثل ومثل ما بعثنى الله به كمثل رجل أتى قوموا فقال : يا قوم إني رأيت الجيش يعينى ، وإني أنا النذير العريان ، فالنجاء . فأطاعه طائفة من قومه فأدلجوا فانطلقوا على مهلهم فنجوا ؟ وكذبت طائفة منهم فأصبحوا مكانهم فصباحهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم . فذلك مثل من أطاعنى فاتبع ما جئت به ، ومثل من عصانى وكذب بما جئت به من الحق » . وفيهما عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « دعونى ما تركتكم ، إنما هلك من كان قبلكم بسؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » . وفيه عن عائشة رضى الله عنها قالت « صنع رسول الله ﷺ شيئاً ترخص فيه وتنتزه عنه قوم ، فبلغ ذلك النبى ﷺ فحمد الله ثم قال : ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه ؟ فوالله إني أعلمهم بالله وأشدهم له خشية » . وفيه عن المغيرة بن شعبه عن النبى ﷺ قال « لا يزال طائفة من أمتى ظاهرين حتى يأتهم أمر الله وهم ظاهرون » . وعن

معازية رضى الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقول « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ، ولما أنا قاسم ، ويعطى الله عز وجل . ولن يزال أمر هذه الأمة مستقيماً حتى تقوم الساعة أو حتى يأتي أمر الله تبارك وتعالى » . وفي المسند وابن ماجه وغيرهما قال : كنا جلوساً عند النبي ﷺ فخط خطاً هكذا أمامه فقال « هذا سبيل الله عز وجل » وخطين عن يمينه وخطين عن شماله قال « هذه سبيل الشيطان » ثم وضع يده في الخط الأوسط ثم تلا هذه الآية (وإن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ، ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) . وفي المسند والترمذى وحسنه عن النواس ابن سمعان رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « ضرب الله صراطاً مستقيماً ، وعن جنبتى الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة وعلى الأبواب ستور مرخاة وعلى باب الصراط داع يقول : يا أيها الناس ادخلوا الصراط المستقيم جميعاً ولا تفرقوا ، وداع يدعو من فوق الصراط ، فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال : وبحك لا تفتح فإناك إن تفتحته تلجه . فالصراط الإسلام ، والسوران حدود الله ، والأبواب المفتحة محارم الله ، وذلك الداعى على رأس الصراط كتاب الله ، والداعى فوق الصراط واعظ الله في قلب كل مسلم » . وفي جامع الترمذى عن العرابض بن سارية قال : وعظنا رسول الله ﷺ يوماً بعد صلاة الغداة موعظة بليغة ذرقت منها العيون ووجلت منها القلوب ، فقال رجل : إن هذه موعظة مودع ، فماذا تعهد إلينا يا رسول الله ؟ قال أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبد حبشي ، فإنه من يعش منكم ير اختلافاً كثيراً ، وإياكم ومحدثات الأمور فإنها ضلالة ، فمن أدرك ذلك منكم فعليه بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، عضوا عليها بالنواجذ » وقال هذا حديث حسن صحيح . وروى أحمد وزاد « وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة » وفي رواية . قلنا يا رسول الله إن هذه لموعظة . فماذا تعهد إلينا قال « قد ترككم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك » وفي رواية « فعليكم بما عرفتم من سنتي » . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون ، فمن جاهدكم يده فهو مؤمن ، ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ، ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ، وليس وراء ذلك من الإيمان خردل » . ولأحمد عن مجاهد بإسناد جيد قال : كنا مع ابن عمر رضى الله عنهما في سفر بمكان فحاد عنه ، فسئل لم فعلت ؟ فقال :

رأيت رسول الله ﷺ فعل هذا ففعلت . وله عن الحسن بن جابر قال : سمعت المقدم بن معديكرب رضى الله عنه يقول : حرم رسول الله ﷺ يوم خيبر أشياء ثم قال « يوشك أحدكم أن يكذبني وهو متكئ على أريكته يحدث بحديثي فيقول بيننا وبينكم كتاب الله ، فما وجدناه فيه من حلال استحللناه وما وجدناه فيه من حرام حرمناه ، ألا وإنما حرم رسول الله ﷺ مثل ما حرم الله » . وعنه أيضاً قال : قال رسول الله ﷺ « ألا إلى أوتيت الكتاب ومثله معه ، ألا يوشك رجل يثنى شعبان على أريكته يقول : عليكم القرآن ، فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه ، ألا لا يحل لكم لحم الحمار الأهلي ولا كل ذي ناب من السباع ، ألا ولا لقطة من مال معاهد إلا أن يستغنى صاحبها . ومن نزل يقوم فعليه أن يقرؤه . فإذا لم يقرؤهم فعليه أن يعقبهم بمثل قراهم » . ورواه أبو داود والترمذي وابن ماجه ، وإسناد أحمد جيد ، وسكت عليه أبو داود وحسنه والترمذي ، ولأحمد عن أبي هريرة نحوه ، والأحاديث في هذا الباب كثيرة وفيما أشرنا إليه كفاية .

الفصل الثاني : في تحريم القول على الله بلا علم ، وتحريم الإفتاء في دين الله بما يخالف النصوص (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وقال تعالى (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً) وقال تعالى (ولا تحفف ماليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله إن الله سميع عليم) وقال تعالى (إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً) وقال تعالى (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون) وقال تعالى (إن الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين) وقال (له غيب السموات والأرض أبصر به وأسمع ما هم من دونه من ولي ولا يشرك في حكمه أحداً) وقال تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون — ومن لم يحكم بما أنزل فأولئك هم الظالمون — ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) وقال تعالى (وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون . إن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وإن كنا عن دراستهم لغافلين) الآيات ، وقال تعالى (وإنه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون)

وفي الصحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كنت مع النبي ﷺ في حوث بالمدينة وهو يتوكل على عسيب ، فمر بنفر من اليهود فقال بعضهم : سلوه عن الروح ، وقال بعضهم : لا تسألوه فلا يسمعكم ماتكرهون ، فقاموا إليه فقالوا : يا أبا القاسم حدثنا عن الروح ، فقام ساعة ينظر ، فعرفت أنه يوحى إليه ، فتأخرت عنه حتى صعد الوحي ثم قال (يسألك عن الروح قل الروح من أمر ربي ، وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) وفيه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما في قصة المتلاعنين لما جاءت به على النعت المكروه فقال النبي ﷺ : لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن وفيه عن جابر رضي الله عنه قال : مرضت فجاءني رسول الله ﷺ يمدوني وأبو بكر وهما ماشيان ، فأتاني وقد أغشى علي ، فوضأ رسول الله ﷺ ثم صب وضوءه علي فأفقت فقلت : يا رسول الله كيف أفضى في مالي كيف أصنع في مالي ؟ قال فما أجابني بشيء حتى نزلت آية الميراث ، وعلى هذا ترجم البخاري رحمه الله تعالى : باب ما كان النبي ﷺ يسأل مما لم ينزل عليه الوحي فيقول لا أدري أو لم يجب حتى ينزل عليه الوحي ولم يقبل يرى ولا بقياس لقوله تعالى (بما أراك الله) الآية . وترجم رحمه الله تعالى : باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس (ولا تقف ما ليس لك به علم) ثم ذكر فيه حديث عبدالله ابن عمر وقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن الله تعالى لا ينزع العلم بعد أن أعطاهموه انتزاعاً ، ولكن ينتزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم ، فيبقى ناس جهال يستفتون فيهمون برأيهم فيضلون ويضلون .

وحدث سهل بن حنيف قال : يا أيها الناس أتهموا رأيكم على دينكم ، لقد رأيته يوم ألى جندل لو أستطيع أن أورد أمر رسول الله ﷺ لرددته . الخبر في خطبه ﷺ مالا يحصى أن يقول : أما بعد فإن أصدق الحديث كتاب الله ، وإن أفضل الهدى هدى محمد ﷺ ، وشراً الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة . وروى أبو داود عن يزيد بن عموه وكان من أصحاب معاذ بن جبل قال : كان لا يجلس مجلساً للذكر حين يجلس إلا قال : الله حكم قسط ، هلك المرتابون . فقال معاذ بن جبل يوماً : إن من ورأيكم فتناً يكره فيها المال ويفتح فيها القرآن حتى يأخذه المؤمن والمنافق والرجل والمرأة والصغير والكبير والعبد والحُر ، فيوشك قاتل يقول : ما للناس لاتبعنوني وقد قرأت القرآن ؟ ما هم بمتبعي حتى أبدع لهم غيره فلأبكم وما ابتدع ، فإن ما ابتدع ضلالة . وأحذركم زفة الحكيم فإن الشيطان قد يقول كلمة الضلالة على لسان الحكيم ، وقد يقول المنافق كلمة الحق . قال قلت لمعاذا : ما يدعيني رحلك الله أن الحكيم قد يقول كلمة الضلالة ، وأن المنافق قد يقول كلمة الحق ؟ قال : بلى .

اجتنب من كلام الحكيم المشتهرات التي يقال لها ما هذه ولا يثنيك ذلك عنه فإنه لعله أن .
يراجع ، وتلقى الحق إذا سمعته فإن على الحق نوراً . وله من طرق عن سفيان الثوري قال :
كتب رجل إلى عمر بن عبد العزيز سألته عن القدر ، فكتب : أما بعد أوصيك بتقوى الله
والاقتصاد في أمره واتباع سنة نبيه ﷺ وترك ما أحدث المحدثون بعد ما جرت به سنته وكفوا
مؤثته ، فعليك بلزوم السنة فإنها لك بإذن الله عصمة . ثم أعلم أنه لم يبتدع الناس بدعة إلا
قد مضى ما هو دليل عليها أو عبرة فيها ، فإن السنة إنما منها من قد علم ، أما في خلاف
من الخطأ والزلل والحمق والتعمق فافرض لنفسك ما رضى به القوم لأنفسهم ، فإنهم على علم
وقموا ، وبصر نافذ كفوا ، وفهم على كشف الأمور كانوا أقوى ، وبفضل ما كانوا فيه أولى .
فإن كان الهدى ما أنتم عليه لقد سبقكم إليه . ولكن قلتم إنما حدث بعدهم ما أحدثه إلا من
اتبع غير سبيلهم ورغب بنفسه عنهم ، فإنهم هم السابقون فقد تكلموا فيه بما يكفى ،
ووصفوا منه ما يشفى ، فما دونهم من مقصر . وما فوقهم من محسر ، وقد قصر قوم من
دونهم فجفوا ، وطمح عليهم أقواماً فغلوا ، وإنهم بين ذلك لعل هدى مستقيم . كتب
تسأل عن الإقرار بالقدر ، فعلى الخير بإذن الله وقعت ، ما أعلم ما أحدث الناس من محدثة
ولا ابتدعوا من بدعة هي أبين أثراً ، ولا أثبت أمراً من الإقرار بالقدر . لقد كان ذكره في
الجاهلية الجاهلاء . لا يتكلمون به في كلامهم وفي شعرهم يعرفون به أنفسهم على ما فاتهم ، ثم لم
يزده الإسلام بعد إلا شدة . ولقد ذكر رسول الله ﷺ في غير حديث ولا حديثين وقد
سمعتهم منهم المسلمون فكلّموا به في حياته وبعد وفاته يقينا وتسليماً لربهم وتضعيفاً لأنفسهم
أن يكون شيء لم يحط به علمه ولم يحطه كتابه ولم يحض فيه قدره ، وإنه مع ذلك لفى محكم
كتابه ، منه اقتبسوه ومنه تعلموه ، ولكن قلتم لم أنزل الله آية كذبا ، ولم قال كذا ؟ لقد قرئوا
منه ما قرأتم ، وعلموا من تأويل ما جهلتم ، وقالوا بهذا ذلك كذبة . بكتاب وقدر ، وكتبت
الشقاوة ، وما يقتدر يكن ، وما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، ولا نملك لأنفسنا ضراً ولا
نفعاً ، ثم رغبوا بعد ذلك ورهبوا . والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً .

الفصل الثالث : في عظم إثم من أحدث في الدين ما ليس منه . قال تبارك وتعالى
(ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون)
وقال تبارك وتعالى (ليحملن أثقانهن وأثقالا مع أثقالهن وليسألن يوم القيامة عما كنوا يفترن)
وفي الصحيح عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال النبي ﷺ « ليس من نفس

تقتل ظلماً إلا كان على ابن آدم الأثر كفل منها ، لأنه أول من سن القتل » ولأحمد ومسلم
عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من سن سنة ضلال فاتبع عليها
كان عليه مثل أوزارهم من غير أن ينقص من مثل أوزارهم شيء ، ومن سن سنة هدى فاتبع
عليها كان له مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيء » ولأحمد بإسناد جيد عن
حبيب بن عبيد الرحبي عن غضيف بن الحارث الثمالي رضى الله عنه قال : بعث إلى عبد
الملك بن مروان فقال : يا أبا أسماء إنا قد جمعنا الناس على أمرين . قال : وما هما ؟ قال :
نرفع الأيدي على المنابر يوم الجمعة ، والقصص بعد الصبح والعصر . فقال : أما إنهما أمثل
بدعتكم عندي ولست عجيبك إلى شيء منهما . قال : لم ؟ قال : لأن النبي ﷺ قال « ما
أحدث قوم بدعة إلا رفع مثلها من السنة » فتمسك بسنة خير من إحداث بدعة . وفي
حديث الخوض عن جماعة من الصحابة تقدم أكلهم قال « ليردن على الخوض رجال ممن
صحبني ورأى حتى إذا رفعوا إليّ ورأيهم اختلجوا دوني فلاقولن : ربي أصحابي ، فيقال :
إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك » . وفي بعضها زيادة « فأقول سحقاً سحقاً لمن بدل بعدي »
. وفي الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت : تلا رسول الله ﷺ هذه الآية (وهو
الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ، فأما الذين
في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله إلا الله .
والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ، وما يذكر إلا أولو الألباب) قالت :
قال رسول الله ﷺ « فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله
فاحذروهم » . وعن جرير بن عبد الله قال : جاء ناس من الأعراب إلى رسول الله ﷺ
عليهم الصوف ، فرأى سوء حالهم قد أصابهم حاجة ، فحث الناس على الصدقة ، فأبطأوا
عنه حتى رأى ذلك في وجهه ، قال : ثم إن رجلاً من الأنصار جاء بصرة من ورق ، ثم جاء
آخر ، ثم تتابعوا حتى عرف السرور في وجهه فقال رسول الله ﷺ « من سن في الإسلام سنة
حسنة فعمل بها بعده كتب له مثل أجر من عمل بها ، ولا ينقص من أجورهم شيء . ومن
سن في الإسلام سنة سيئة فعمل بها بعده كتب عليه مثل وزر من عمل بها ، ولا ينقص من
أوزارهم شيء » ورواه الترمذي بلفظ : قال رسول الله ﷺ « من سن سنة خير فاتبع عليها
فله أجره ومثل أجور من اتبعه غير منقوص من أجورهم شيئاً . ومن سن سنة شر فاتبع عليها
كان عليه وزرها ومثل أوزار من اتبعه غير منقوص من أوزارهم شيئاً » . وله عن كثير بن عبد
الله عن أبيه عن مجده أن النبي ﷺ قال لبلال بن الحارث « اعلم » قال أعلم يا رسول الله

قال « إنه من أحيا سنة من سنتي قد أميتت بعدى كان له من الأجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً ، ومن ابتدع بدعة ضلالة لا يرضها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزار الثامن شيئاً » قال هذا حديث حسن . والأحاديث في هذا كثيرة وفي هذا كفاية .

الفصل الرابع والخامس : ما في هذه الآيات :

وكل ما خالف للوحيين فإنه رد بغير مين
وكل ما فيه الخلاف نصبا فرده إليهما قد وجبا
فالدنين إنما أتى بالنقل ليس بالأحكام وحس العقل

(وكل ما) أرى أمر كان (خالف للوحيين) نصوص الكتاب والسنة لأن السنة وحى ثان أيضاً كما قال تعالى (وما ضل صاحبكم وما غوى ، وما ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحى يوحى ، علمه شديد القوى) وقال النبي ﷺ « أوتيت القرآن ومثله معه » الحديث (فإنه) أى ذلك الأمر المخالف (رد) أى مردود على مبتدعه من كان (بغير مين) بدون شك ، قال الله تبارك وتعالى (ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) (ودين الإسلام هو الذى أنزل الله تعالى به كتابه على رسوله ليبينه للناس ، فضله الرسول ﷺ على أمته وبينه لهم بسنته من أقواله وأفعاله وتقريراته ﷺ ، وتقدم في الأحاديث قوله ﷺ « وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة » وقال تعالى (ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه) وقال تعالى (ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً) وقال تعالى (أغفر دين الله يغبون وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً) وقال تبارك وتعالى (اتبعوا ما أنزل إليكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون) وقال تبارك وتعالى (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) الآيات وقال تعالى (أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ، إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون) وقال تبارك وتعالى (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله) الآية ، وقال تعالى (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) الآية وغير ذلك من الآيات . وفي الصحيحين من حديث أم المؤمنين عائشة رضی الله عنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » ، وفي رواية مسلم « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » ، وقال ﷺ « لقد تركتكم على المحجة البيضاء ليلها كنهارها ،

لا يزيغ عنها بعدى إلا هالك » وفى السنن عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « افتقرت اليهود على إحدى أو اثنتين وسبعين فرقة ، وتفرقت النصارى على إحدى أو اثنتين وسبعين فرقة ، وتفرقت أمتى على ثلاث وسبعين فرقة » وفيها عن معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه أنه قال : ألا إن رسول الله ﷺ قام فينا فقال « ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة ، وإن هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين : ثنتان وسبعون فى النار وواحدة فى الجنة وهى الجماعة » — زاد فى رواية — « وإنه سيخرج من أمتى أقوام تتجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب لصاحبه » وفى لفظ « بصاحبه ، لا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله » . وفى الصحيحين وغيرهما عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتى بأخذ القرون قبلها شراً بسير وذراعاً بذراع » فقيل : يا رسول الله كفارس والروم ؟ فقال « ومن الناس إلا أولئك » . وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « لتبعن سنن من كان قبلكم شراً شراً وذراعاً بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لتبعتموه » قلنا : يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال « فمن » . والأحاديث فى هذا الباب كثيرة .

ثم اعلم أن البدع كلها مردودة ليس منها شيء مقبول ، وكلها قبيحة ليس فيها حسن ، وكلها ضلال ليس فيها هدى ، وكلها أوزار ليس فيها أجر ، وكلها باطل ليس فيها حق . ومعنى البدعة هو شرع ما لم يأذن الله به ولم يكن عليه أمر النبى ﷺ ولا أصحابه ، ولهذا فسر النبى ﷺ البدعة بقوله « كل عمل ليس عليه أمرنا » ووصف الطائفة الناجية من الثلاث والسبعين فرقة بقوله « هم الجماعة » وفى رواية « هم من كان مثل ما أنا عليه وأصحابى » .

ثم البدع بحسب إخلالها بالدين قسمان : مكفرة لمتحللها ، وغير مكفرة ، فضابط البدعة المكفرة من أنكر أمراً مجمعاً عليه متواتراً من الشرع معلوماً من الدين بالضرورة من جحود مفروض أو فرض ما لم يفرض أو إحلال محرم أو تحريم حلال أو اعتقاد ما ينزه الله ورسوله وكتابه عنه من نفى أو إثبات ، لأن ذلك تكذيب بالكتاب وبما أرسل الله به رسله ﷺ كبدعة الجهمية فى إنكار صفات الله عز وجل والقول بخلق القرآن ، أو خلق أى صفة من صفات الله ، وإنكار أن يكون الله تعالى اتخذ إبراهيم خليلاً وكلم موسى تكليماً وغير ذلك ، وكبدعة القدرية فى إنكار علم الله عز وجل وأفعاله وقضائه وقدره ، وكبدعة

الجسمة الذين يشبهون الله تعالى مخلقه ، وغير ذلك من الأهواء . ولكن هؤلاء منهم من علم
 أن عين قصده هدم قواعد الدين وتشكيك أهله فيه فهذا مقطوع بكفره بل هو أجنبي عن
 الدين من أعدى أعدى له . وآخرون مغرورون ملبس عليهم ، هؤلاء إنما يحكم بكفرهم بعد
 إقامة الحجة عليهم وإلزامهم بها . والقسم الثاني البدع التي ليست بمكفرة وهي ما لم يلزم منه
 تكذيب بالكتاب ولا بشيء مما أرسل الله به رسله كبدع الرواية التي أنكروا عليها فضلاء
 الصحابة ولم يقرؤهم عليها ولم يكفروهم بشيء منها ولم ينزعوا يداً من بيعتهم لأجلها
 كتأخيرهم بغض الصلوات إلى أواخر أوقاتها ، وتقديمهم الخطية قبل صلاة العيد ،
 وجلسهم في نفس الخطية في الجمعة وغيرها وسبهم كبار الصحابة على المنابر ونحو ذلك
 مما لم يكن منهم اعتقاد على شرعية ، بل ينوع تأويل وشهوات نفسانية وأغراض دنيوية . كما
 روى الإمام أحمد والترمذي وحسنه عن أبي عمر الجوني قال : سمعت أنس بن مالك رضى
 الله عنه يقول : ما أعرف شيئاً اليوم مما كنا عليه على عهد رسول الله ﷺ ، قال قلنا :
 فأين الصلاة ؟ قال أو لم تصنعوا في الصلاة ما قد علمتم ؟ وله عن ثابت البناني بإسناد نير
 قال : قال أنس بن مالك رضى الله عنه : ما أعرف فيكم اليوم شيئاً كنت أعهده على عهد
 رسول الله ﷺ ، ليس قولكم لا إله إلا الله . قال قلت : يا أبا حمزة الصلاة ؟ قال قد
 صليت حين تغرب الشمس ، أفكانت تلك صلاة رسول الله ﷺ ؟ وفي الصحيحين عن
 أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يخرج يوم الفطر والأضحى إلى
 المصلى فأول شيء يبدأ به الصلاة ، ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس والناس جلوس على
 صفوفهم فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم ، فإن كان يربد أن يقطع بعثاً قطعه أو يأمر بشيء أمر
 به ثم ينصرف . قال أبو سعيد : فلم يزل الناس على ذلك حتى خرجت مع مروان وهو أمير
 المدينة في الأضحى أو الفطر فلما أتينا المصلى إذا منبر بناه كثير بن الصلت فإذا مروان يربد
 يرتفع قبل أن يصل ، فجلست بثوبه ، فجلست فارتفع فخطب قبل الصلاة ، فقلت له :
 غرهم والله ، فقال أبا سعيد قد ذهب ما تعلم . فقلت : ما أعلم والله خير مما لا أعلم .
 فقال : إن الناس لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلاة فجعلتها قبل الصلاة . وفي رواية مسلم :
 فلما رأيت ذلك منه قلت الابتداء بالصلاة ؟ فقال : يا أبا سعيد قد ترك ما تعلم ، قلت
 كلا والذي نفسي بيده لا تأتون بخير مما أعلم — ثلاث مرات — ثم انصرف . وروى أحمد
 وأبو داود وابن ماجه عن أبي سعيد رضى الله عنه أيضاً قال : أخرج مروان المنبر في يوم عيد
 فبدأ بالخطبة قبل الصلاة ، فقام رجل فقال : يا مروان خالفت السنة ، أخرجت المنبر في يوم

عيد ولم يكن يخرج فيه ، وبدأت الخطبة قبل الصلاة ولم يكن يبدأ بها . فقال أبو سعيد الخدري : من هذا ؟ قالوا فلان ابن فلان ، فقال : أما هذا فقد قضى ما عليه ، سمعت رسول الله ﷺ يقول « من رأى منكراً فاستطاع أن يغيره بيده فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان » . قلت : والمرفوع من قول النبي ﷺ في صحيح مسلم ، ولعل تغيير هذا الرجل على مروان كان تارة أخرى في غير المرة التي غير فيها أبو سعيد بيده ولسانه ، لأن تغيير أبي سعيد كان عند أول ما ابتدع ذلك ابتداء والله أعلم . وفي صحيح مسلم عن جابر بن سمرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يحطّب قائماً ثم يجلس ، ثم يقوم فيخطب قائماً ، فمن نبأك أنه يحطّب جالساً فقد كذب فقد والله صليتم معه أكثر من ألفي صلاة . وفيه عن كعب بن عجرة رضى الله عنه قال : دخل المسجد وعبد الرحمن بن أم الحكم يحطّب قاعداً ، فقال انظر إلى هذا الخبيث يحطّب قاعداً ، وقال الله تعالى (وإذا رأوا تجارة أو لهوا انتفضوا إليها وتركوك قائماً) . وفيه عن عمار بن ربيعة قال : روى بشر بن مروان على المنبر رافعاً يديه فقال : قبح الله هاتين اليدين . لقد رأيت رسول الله ﷺ ما يزيد على أن يقول بيده هكذا . وأشار بأصبعه المصبحة . وتقدم في فضائل الصحابة نصيحة سعد بن أبي وقاص وسهل بن سعد وغيرهم من الصحابة وعظته إياهم عن سب الصحابة . وعن عامر بن سعد رأى جماعة عكوفاً على رجل فادخل رأسه من بين اثنين فإذا هو يسب علياً وطلحة والزبير فنهاه عن ذلك فلم ينته فقال أدعوك عليك . فقال الرجل تتمهدين كأنك نبي ، فانصرف سعد فدخل دار آل فلان فتوضأ وصلى ركعتين ثم رفع يديه فقال : اللهم إن كنت تعلم أن هذا الرجل قد سب أقواماً قد سبق لهم منك سابقة الحسنى وأنه قد أسخطك سبه إياهم فاجعله اليوم آية وعبرة . قال فخرجت بختية نادرة من دار آل فلان لايردها شيء حتى دخلت بين أضعاف الناس فافترق الناس فأخذته بين قوائمها فلم تزل تتخطيه حتى مات ، قال فلقد رأيت الناس يستعدون وراء سعد يقولون : استجاب الله دعائك يا أبا إسحاق . وعن مصعب نحوه . وروى حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب نحوه ، وغير ذلك من إنكار الصحابة عليهم ، وكان الصحابة رضى الله عنهم لا يخافون في الله لومة لائم . رضى الله عنهم وأرضاهم آمين .

فصل : ثم تنقسم البدع بحسب ما تقع فيه إلى بدعة في العبادات ، وبدعة في المعاملات ؛ فالبدع في العبادات قسمان أيضاً الأول التعبد بما لم يأذن الله تعالى أن يعبد به البتة ، كعبد

جهلة الصوفية بآلات اللهو والرقص والصفق والغناء وأنواع المعازف وغيرها مما هم فيه مضامعون فعل الذين قال الله تعالى فيهم (وما كان صلاحهم عند البيت إلا مكاء وتصدية). والثالث التعبد بما أصله مشروع ولكن وضع في غير موضعه ، ككشف الرأس مثلاً هو في الإحرام عبادة مشروعة ، فإذا فعله غير المحرم في الصوم أو في الصلاة أو غيرها بنية التعبد كان بدعة محرمة ، وكذلك فعل سائر العبادات المشروعة في غير ما شرعت فيه كصلوات النفل في أوقات النهي ، وكصيام الشك والعيدين ونحو ذلك ، وفي الصحيح عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله لغني عن تعذيب هذا الرجل الذي رآه النبي ﷺ يمشي بين ابنه فقال ﷺ : « إن الله لغني عن تعذيب هذا نفسه » . وفيه عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ مر وهو يلطوف بالكعبة بإنسان يقود إنساناً بخزمة في أنفه فقطعها النبي ﷺ بيده ثم أمره أن يقوده بيده . وفيه عنه رضي الله عنه قال : بينا النبي ﷺ يخطب إذ هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا : أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم ، فقال ﷺ : « مره فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه » فأمره النبي ﷺ بإتمام الصوم الذي هو عبادة مشروعة وضعت في محلها ، والغناء قيامه وسكوته لكونه وإن كان عبادة في بعض الأحوال لكن ليس هذا عمله ، وأمره بالاستئصال لكون عدمه ليس بعبادة مشروعة . وفيه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما سئل عن رجل نذر أن لا يأتي عليه يوم إلا صام فوافق يوم الأضحى أو الفطر فقال (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) لم يكن يصوم يوم الأضحى والفطر ولا يرى صيامهما . وسن زياد بن جبير قال : كنت مع ابن عمر رضي الله عنهما فسأله رجل فقال : نذرت أن أصوم كل يوم ثلاثاء أو أربعاء ماعشت ، فوافقت هذا اليوم يوم النحر ، فقال : أمر الله بوفاء النذر وثبتنا أن نصوم يوم النحر ، فأعاد فأعاد عليه ، فقال مثله لا يهتد عليه . والمعنى أن النذر قرينة من القرينات إذا كان مشروعاً كصوم ما لم ينه عنه من الأيام ، فإن نذر صوم يوم منى عنه كان ناذراً معصية لا طاعة ، وقد قال ﷺ : « لا نذر في معصية الله » وقال ﷺ : « من نذر أن يعصى الله فلا يعصه » . وعن عطاء بن ابن عباس رضي الله عنهما أرسل إلى ابن الزبير في أول ما يبيع له : إنه لم يكن يؤذن بالصلاة يوم الفطر ، وإنما الخطبة بعد الصلاة . قال ذلك رداً لبدعة المروانية في ذلك . وفيه عن البراء بن عازب قال : قال النبي ﷺ : « إن أول ما نبدأ في يومنا هذا أن نصل ، ثم نرجع فتنحر . فمن فعل ذلك فقد أصاب سنتنا ، ومن نحر قبل الصلاة فإنما هو لحم قدمه لأهله ، ليس من التسلق في شيء » الحديث . وفيه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : جاء ثلاثة رهط إلى نساء النبي ﷺ

يسألون عن عبادة النبي ﷺ ، فلما أخبروا كأنهم تقالوها فقالوا: وأين نحن من النبي ﷺ قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فقال أحدهم أما أنا فأني أصلي الليل أبداً ، وقال آخر أنا أصوم الدهر ولا أفطر ، وقال آخر أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً ، فجاء رسول الله ﷺ فقال : أنتم الذين قلتم كذا وكذا ؟ أما والله أني لأخشاكم لله وأتقاكم له، لكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء . فمن رغب عن سنتي فليس مني » وقال ﷺ : ليس من البر الصيام في السفر » وقال ﷺ : للذين صاموا بعد أمره بالإفطار « أولئك العصاة ، أولئك العصاة » وغير ذلك من الأحاديث في هذا الباب ما لا يحصى ، وهذا مثال يدل على ما بعده .

ثم البدعة الواقعة في العبادة قد تكون مبطلة للعبادة التي تقع فيها لمن صلى الرباعية خمساً . أو الثلاثية أربعاً ، أو الثنائية ثلاثاً وما شابه ذلك . وقد تكون معصية ولا تبطل العمل الذي تقع فيه كالوضوء أربعاً أربعاً ، لأن النبي ﷺ قال في الوضوء المشروع : فمن زاد على هذا فقد أساء وتعدى وظلم » ولم يقل فقد بطل وضوؤه . وكذا قراءة القرآن ركعاً أو ساجداً منهي عنه شرعاً ولا يبطل الصلاة .

والبدعة في المعاملات كاشتراط ما ليس في كتاب الله ولا في سنة رسوله ﷺ كما في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها قالت جاءت بريرة رضي الله عنها قالت : إني كاتبت أهلي على تسع أواق في كل عام أوقية فأعنيني ، فقالت عائشة رضي الله عنها : إن أحب أهلك أعدها لهم عدة واحدة وأعتقك فعلت ويكون ولأوك لي ، فذهبت إلى أهلها فأبوا ذلك عليها فقالت عرضت ذلك عليهم فأبوا إلا أن يكون الولاء لهم ، فسمع بذلك رسول الله ﷺ فسألني فأخبرته فقال « خذها فأعتقها واشطري لهم الولاء فإنما الولاء لمن أعتق » فقالت عائشة : فقام رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال « أما بعد فما بال رجال منكم يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله . فأما شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط ، فقضاء الله حق وشرط الله أوفق . ما بال رجال منكم يقول أحدهم أعتق يا فلان ولي الولاء ، إنما الولاء لمن أعتق » وأمثاله كثيرة .

(وكل ما فيه الخلاف) بين الصحابة فمن بعدهم (نصب) من فروع العبادات والمعاملات (فرده) أي اختلف فيلف فيه من ذلك (إليهما) أي إلى الكتاب والسنة (قد وجب) على المعتبر ، قال الله تبارك وتعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول ذلك خير وأحسن تأويلاً)

والرد إلى الله تعالى هو الرد إلى كتابه وإلى الرسول إلى سنته بعد انقطاع الوحي ، فما وافقهما قبل وما خالفهما رد على قائله كائنا من كان (فالدين) الإسلام وشرائعه (إنما أتى) حصل بيانه (بالنقل) عن الله ورسوله (ليس) هو (بالأوهام) من آحاد الأمة (وحسد) تخمين (العقل) ، قال الله تعالى لرسوله ﷺ وهو أرجح الخلائق عقلاً وأولاهم بكل صواب (إنا أنزلنا عليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله) الآيات ، ولم يقل بما رأيت . ويقول الله تعالى له (ولا تقف ما ليس لك به علم) وقال تعالى له (فاستمسك بالذى أوحى إليك إنك على هدى مستقيم) وأمثال هذا من الآيات . مالا يحصى ، وتقدم فى الأحاديث جملة واحدة ، وأنه ﷺ لا يقول فى التشريع إلا عن الله عز وجل ، ولهذا لم يجب اليهود فى سؤالهم إياه عن الروح ، ولا جابراً فى سؤاله عن ميراث الكلاله والمجادلة فى سؤالها عن حكم الظهار حتى نزل عليه القرآن ذلك وبيانه ، وأمثال هذا كثير (ولا يأتونك بمثل إلا جنتك بالحق وأحسن تفسيراً) وفى قصة عمرو رضى الله عنه قال لرسول الله ﷺ وفيه قال : فعملت لذلك أعمالا وقال عثمان بن حنيف : اهتموا الرأى فى دينكم ، لقد رأيته يوم أبى جندل ولو أستطيع أن أرد أمر رسول الله ﷺ لرددته . وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه : لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه وقد رأيته رسول الله ﷺ الله يمسح على ظاهر خفه . وأفتى عمر السائل الثقفى فى المرأة التى حاضت بعد أن زارت البيت يوم النحر أن لاتنفر ، فقال له الثقفى : إن رسول الله ﷺ أفتانى فى مثل هذه المرأة بغير ما أفتيت به ، فقام إليه عمر يضربه بالدره ويقول له : لم تستفتينى فى شيء قد أفتى فيه رسول الله ﷺ ؟ وكان ابن مسعود أفتى بأشياء فأخبره بعض الصحابة عن النبى ﷺ بخلافه ، فانطلق عبد الله إلى الذين أفتاهم فأخبرهم أنه ليس كذلك . قال عمر بن عبد العزيز : لا رأى لأحد مع سنة سنه رسول الله ﷺ والآثار فى هذا عن الصحابة والتابعين لا تحصى . وقال الشافعى رحمه الله تعالى : أجمع الناس على أن من استبانته له سنة عن رسول الله ﷺ لم يكن له أن يدعها لقول أحد من الناس . وصح عنه أنه قال : لا قول لأحد مع سنة رسول الله ﷺ ، وقال رحمه الله : إذا وجدتم فى كتابى خلاف سنة رسول الله ﷺ فقولوا بسنة رسول الله ﷺ ودعوا ما قلت . وفى لفظ : فاضربوا بقولى عرض الحائط . وقال رحمه الله : إذا وجدتم سنة رسول الله ﷺ بخلاف قولى فخذوا بالسنة ودعوا قولى فإنى أقول بها . وقال رحمه الله تعالى : كل مسألة تكلمت فيها صح الخبر فيها عن النبى ﷺ عند أهل النقل بخلاف ما قلت فأنأ راجع عنها

في حياتي وبعد موتي . وقال رحمه الله تعالى — وروى حديثاً فقال له رجل : تأخذ بهذا يا أبا عبد الله ؟ فقال : — متى رويت عن رسول الله ﷺ حديثاً صحيحاً فلم آخذ به فأشهدكم أن عظمي قد ذهب . وأشار بيده على روعوسهم . وسأله رجل مسألة فأقنأه وقال : قال النبي ﷺ كذا ، فقال الرجل : أقول بهذا ؟ قال : أرأيت في وسطى زناً ؟ أترأى خرجت من الكنيسة ؟ أقول قال النبي ﷺ وتقول لي أقول بهذا ! أروى عن النبي ﷺ ولا أقول به ! وفي لفظ : فارتعد الشافعي رحمه الله واصفر ولونه وقال : ويحك ، أى أرض تقلني وأى سماء تظلمني إذا رويت عن رسول الله ﷺ شيئاً فلم أقل به . نعم على الرأس والعينين . وقال رحمه الله تعالى : ما من أحد إلا وتذهب عليه سنة لرسول الله ﷺ وتعزب عنه ، فمهما قلت من قول وأصلت فيه عن رسول الله ﷺ خلاف ما قلت فالقول ما قال رسول الله ﷺ وهو قولي . وجعل يردد هذا الكلام . وقال الشافعي رحمه الله أيضاً : لم أسمع أحداً نسبته العامة أو نسب نفسه إلى علم يخالف في أن فرض الله تعالى اتباع أمر رسول الله ﷺ والتسليم لحكمه ، فإن الله لم يجعل لأحد بعده إلا اتباعه ، وأنه لا يلزم قول رجل قال إلا بكتاب الله أو سنة رسول الله ﷺ وأن ما سولهما تبع لهما ، وأن فرض الله علينا وعلى من بعدنا وقبلنا في قبول الخبر عن رسول الله ﷺ واحد لا يختلف فيه . وقال الربيع سألت الشافعي عن الطيب قبل الإحرام بما يبقى رحمه بعد الإحرام وبعد رمي الجمرة والحلاق وقبل الإفاضة ، فقال : جائز وأحبه ولا أكرهه ، لثبوت السنة فيه عن النبي ﷺ والأخبار عن غير واحد من الصحابة . فقلت وما حججتك فيه ؟ فذكر الأخبار فيه والآثار ثم قال : أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن سالم قال : قال عمر رضي الله عنه : من رمى الجمرة فقد حل له ما حرم عليه إلا النساء والطيب . فقال سالم وقالت عائشة رضي الله عنها : طيب رسول الله ﷺ بيدي . وسنة رسول الله ﷺ أحق أن تتبع . قال : وهكذا ينبغي أن يكون الصالحون وأهل العلم ، فأما ما تذهبون إليه من ترك السنة وغيرها وترك ذلك لغير شيء بل لرأى أنفسكم فالعلم إذا إليكم تأتون منه ما شئتم وتدعون ما شئتم . وقال رحمه الله تعالى : من تبع سنة رسول الله ﷺ وافقته ، ومن خلط فكرها خالفته . صاحبى الذى لا أفارق الملازم الثابت مع رسول الله ﷺ وإن بعد ، والذى أفارق هو من لم يقل بحديث رسول الله ﷺ وإن قرب .

وقال رحمه الله تعالى في خطبة كتاب (إبطال الاستحسان) : الحمد لله على جميع نعمه بما هو أهله وكما ينبغي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده

ورسوله بعثه بكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ، فهدى بكتابه ثم على لسان رسوله ، ثم أنعم عليه وأقام الحجة على خلقه لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ، وقال (وأنزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة) وقال تعالى (وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم) وفرض عليهم اتباع ما أنزل إليهم وسن رسول الله ﷺ فقال تعالى (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ، ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً) فأعلم أن معصيته في ترك أمره وأمر رسول الله ﷺ ولم يجعل لهم إلا اتباعه ، وكذلك قال لرسول الله ﷺ (ولكن جعلناه نوراً نهدى به من نشاء من عبادنا ، وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم صراط الله) مع ما علم نبيه . ثم فرض اتباع كتابه فقال (فاستمسك بالذي أوحى إليك) وقال (وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم) وأعلمهم أنه كمل لهم دينهم فقال عز وجل (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) . إلى إن قال : ثم من عليهم بما آتاهم من العلم فأمرهم بالاعتصام عليه وأن لا يقولوا غيره إلا ما علمهم فقال لنبيه (وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) وقال لنبيه ﷺ (قل ما كنت بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) وقال لنبيه ﷺ (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله) ثم أنزل على نبيه أنه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ورضوانه عنه وأنه أول شافع ومشفع يوم القيامة وسيد الخلائق وقال لنبيه ﷺ (ولا تقف ما ليس لك به علم) وجاءه ﷺ رجل في امرأة رجل رماها بالزنى فقال له يرجع ، فأوحى الله إليه آية اللعان فلاعن بينهما ، وقال (قل لا أعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله) وقال (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام) الآية ، وقال لنبيه ﷺ (يسألونك عن الساعة أيان مرساها ، فمم أنت من ذكرها) فحجب عن نبيه علم الساعة ، وكان من عدا ملائكة الله المقربين وأنبيائه المصطفين من عباد الله أقصر علماً من ملائكته وأنبيائه ، والله عز وجل فرض على خلقه طاعة نبيه ولم يجعل لهم من الأمر شيئاً . وكلامه رحمه الله تعالى في هذا الباب كثير مشهور مذكور . وهذا الذي قاله من تحكيم نصوص الكتاب والسنة وطرح ما خالفهما هو الذي نطقاً به وصرحت به نصوصهما وأجمع عليه الصحابة والتابعون فمن بعدهم كما حكي إجماعهم هو وغيره وكما هو المشهور من سيرتهم في الأقوال والأفعال ، ونصوصهم في هذا الباب ملغ الدنيا ، وتصانيفهم في ذلك قد طبقت مشارق الأرض ومغاربها ، ولو رأوا ما عليه

مقلدوهم في هذا الوقت لتبوعوا منهم ومقتوهم أشد المقت ، فإنهم ليسوا على ما كانوا عليه ، ولا اهتموا إلى ما أرشدوهم إليه ، بل اختلفوا اختلافاً شديداً واختلفوا اختلافاً بعيداً ، وكل منهم يحصر الحق في إمامه ويرى ماخالفه باطلا ، ويرى سائر أهل العلم مفضولين وإمامه فاضلا ، وإذا خالف مذهبه نصأ ضرب له الأمثال وتكلف له التأويل المحال ، ويقابله الآخر بمثل ذلك ، فهم بين راد ومردود وحاسد ومحسود ، وكان فيهم شبه من الذين قال الله تعالى فيهم (من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون) ، لم يعلم هؤلاء المساكين أن سلفهم الصالح الذين يزعمون الاقتداء بهم كانوا أبعد من هذه الصفة بعد ما بين المشارق والمغارب ، بل كانوا رضى الله عنهم وأرضاهم أجل شأنا وأكمل إيمانا من أن يقدموا بين يدي الله ورسوله ، بل هم تبع له في أوامره ونواهيه ، ولنصوص الشرع أعظم عندهم من أن يقدموا عليها آراء الرجال ، وهي أجل قدرا في صدورهم من أن تضرب لها الأمثال ، وأعلى منزلة من أن تدفع بالأكيسة والتأويل . قال ، وإنما المقتدى بهم على الحقيقة من اتقى أثرهم واتباع سوره وحفظ وصيتهم وأحيا سنتهم في طلب الحق وأخذة أين وجده ، والوقوف عند كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ كما بلغته ، فكما كان اجتهاد السلف رحمهم الله الأدلة واستنباط الأحكام منها فالواجب عند الخلاف تتبع تلك الأدلة والاستنباطات والأخذ بالأصح منها مع من كان ويبد من وجد ، فإن الحق واحد لا يميزه الاختلاف ، وكل واحد من أولئك الأمة يدأب في طلبه جادا مجتهدا إن أصابه فله أجران وإن أخطأ فله أجر والخطأ مغفور ، وهذه أقوالهم مدونة في كتبهم ، كلها تذم الرأي في الدين ، وتحث من بعدهم على اقتفاء أثرهم في طلب الحق أين ما كان ، ولم يدع أحد منهم إلى تقليده ولم يكن أحد منهم معصوما ولا ادعى ذلك ولا قال إن الحق معي لا يفارقتي فتمسكوا بما أقول وأفعل ، ولا كان لأحد منهم التزام قول أحد من آحاد الأمة لا ممن هو مثلهم ولا من هو أفضل منهم فضلا عن هودونهم ، ولم يكن لهم أن يلتزموا فيما خالف النص الذي لم يبلغه أو لم يستحضره ، ولو كان ذلك خيرا لسبقونا إليه ، بل كان إمام الجميع محمد رسول الله ﷺ الذي بين للناس ما نزل إليهم ، ويتبعون آثاره من الأفعال والأقوال والتقريرات يتلقونها من حفاظها من كانوا وأين كانوا ويبدوا وقلوا عندها ولم يعدوها إلى غيرها . وكانت طريقتهم في تلقى النصوص أنهم يردون التشابه إلى المحكم ويأخذون ما يفسر لهم التشابه ويبينه لهم فتفق دلالاته مع دلالة المحكم وتوافق النصوص بعضها بعضا ويصدق بعضها بعضا ، فإنها كلها من عند الله وما كان من عند الله

فلا اختلاف فيه ولا تناقض ، وإنما الاختلاف والتناقض فيما كان من عند غيره ، قال الله تعالى : (أفلا يتدبرون القرآن ، ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) .

ثم إلى هنا قد انتهيت	وتم ما بجمعه غنيث
سميته بسلم الوصول	إلى سما مباحث الأصول
والحمد لله على انتهائي	كما حدث الله في ابتدائي
أسأله مغفرة الذنوب	جميعها والستر للعيوب
ثم الصلاة والسلام أبداً	تغشى الرسول المصطفى محمداً
ثم جميع صحبه وآل	السادة الأئمة الأبدال
تدوم سرمداً بلا نقاد	ما جرت الأقلام بالمداد
ثم الدعاء وصية القراء	جميعهم من غير ما استثناء
أبياتها : سر : بعد الجمل	تأريخها « الغفران » فافهم وادع لي

١٣٦٢

٢٧٠

(ثم إلى هنا) الإشارة إلى آخر الكلام على الاعتصام بالكتاب والسنة ، وناسب جعل ذلك هو الخاتمة يكون الآية فيها الإشارة إلى ذلك هي من آخر ما نزل . وهي قوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم) بل السورة كلها من آخر ما نزل ، وروى أنها نزلت جملة ، ومن جهة أنها الاعتصام بها آجر ما أوصى به النبي ﷺ في خطبته في حجة الوداع ثم في خطبته في غدِير خم ثم كان من آخر ما تكلم به عند خروجه من الدنيا : (قد انتهيت) أى اقتصرت على هذا القدر ، وفيه إن شاء الله تعالى كفاية ، (وتم) أى قضى (ما) أى الذى (بجمعه) في نظمي (عنيت) اهتممت له . (سميته) حين تم (بسلم) أى الرقعة التي يصعد فيها لأجل (الوصول إلى سما) بثلاث السين (مباحث) جمع مبحث وهو ما يحصل به فهم الحكم (الأصول) جمع أصل وهو ما ينبنى عليه ، والمراد بها عند الإطلاق أصول الدين ، وهو ما يجب اعتقاده فيه وهو المراد هنا ، ، وأما إذا أضيفت فهي بحسب المضاف إليه : فأصول الحديث علم الاصطلاح الذى يبحث فيه عن تفاصيل أحوال السند والمتن وأحكامها . وأصول الفقه علم يبحث فيه عن الدليل والمدلول وحال المستدل وغير ذلك . وأصول العربية والنحو والصرف والمعاني والبديع كل بحسبه وتعريفه في

أنه . وقلنا « سما مباحث الأصول » وصف له بالنمو وهو العلو إشارة الى أنه أعلى العلوم وأهمها وأوجها لأنها معرفة ما خلق الله له الخلق والدنيا والآخرة والجنة والنار ، وبه أرسل الله الرسل وأنزل الكتب ، وفيه وله شرع الجهاد ، وعليه يرتب الجزاء من الثواب والعقاب وغير ذلك ، فحقيق بعلم هذا قدره أن يكون هو أول ما يهتم به العبد وأعظم ما يندل فيه جهده وينفق فيه عمره حتى يموت على ذلك ، وناسب تسمية الشرح بمعارج القبول لأن الخروج هو الصعود والمعارج المصاعد فكان القارئ في هذا الشرح يصعد في هذا السلم . وأضيفت المعارج إلى القبول لمناسبة الوصول لأن من لم يقبل لم يصل بل يرد أو ينقطع . (والحمد لله على) جزيل النعمة التي منّا أن قدر (انتهائى) أى لإتمامى هذا المتن المشتغل على معرفة الله تعالى ودينه ورسوله ﷺ (كما حمدت الله فى ابتدائى) فى نظمه كما تقدم ، وذلك اقتداء بكلام الله تعالى حيث افتتح ذكر الخلق بالأمر فقال (الحمد لله الذى خلق السموات والأرض) وختم ذكرهم فيما ينتهون إليه من الدارين بالحمد فقال (وقضى بينهم بالحق وقيل لله الحمد رب العالمين) ، وقال تعالى (وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) . (أسأله) أى أسأل الله (مغفرة) أى مغفرته تعالى (الذنوب) ذنوبى وجميع المسلمين ، والمغفرة ستر الذنب فى الدنيا والآخرة والعفو عنه وعدم المؤاخذه به (جميعها) من صفات وكبائر ، والاستغفار من أعلى أنواع الذكر (والستر) منه تعالى (للعيوب) منى ومن جميع المسلمين . (ثم) عطف على الحمد والاستغفار (الصلاة والسلام) تقدم معناهما (تغشى الرسول المصطفى محمدا) تغمره من ربه عز وجل (ثم) تغشى (جميع صحبه والآل) تقدم تعريفهما (السادة) جمع سيد وهو النقيب المقدم (الأئمة) المقتدى بهم فى الدين (الإبدال) أى الأولياء لله تعالى (تدوم) متواصلة متواترة (سرمداً) تأكيداً للدوام بفسره (بلا نفاذ) فناء وانقطاع (ما جرت الأقلام بالمداد) أى عدد ما جرت به . (ثم الدعا) لجامع هذا العقد متناً وشرحاً (وصية) منه يلتمسه من (القراء) أن يدعوا له بخيرى الدنيا والآخرة (جميعهم) شاهدهم وغائبهم معاصريه ومن يأتى بعد عصره (من غير ما) صلة أى من غير (استثناء) إخراج أحد منهم من هذه الوصية . (آياتها) أى عدتها رمز حروف (يسر) وذلك مائتان وسبعون (بعد الجمل) الحروف الأبجدية المعروفة عند عامة العرب ، وبما زدت فيها أقول (آياتها المقصود) أى الذى فيه الأحكام والمسائل (يسرفاعقل) عنى . (تأريخها) الذى ألفت فيه رمزه حروف (الغفران) وذلك ألف وثلاثمائة واثنان وستون ،

أى عامل . نسأل الله الغفران (فافهم) ما فى ذا المعتقد (وادع لى) بصالح الدعوات فى أوقات الإجابة كما أوصيتك ، فإن ذلك من أعظم الصدقات (إن الله يجزى المتصدقين) .

اللهم يا حى يا قىوم ياذا الجلال والإكرام ، يا بديع السماوات والأرض ، برحمتك نستغيث . اللهم رحمتك نرجو فلا تكلنا إلى أنفسنا ولا إلى أحد من خلقك طرفة عين ، وأصلح لنا شأننا كله ، لا إله إلا أنت سبحانك إى كنت من الظالمين . اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبنا ، ورحمتك أرجى عندنا من أعمالنا ، فاغفر لنا وارحمنا إنك الغفور الرحيم . اللهم ما كان هذا فى السفر من حق وصواب فبتعليمك وإلهامك ، وفضلك وإنعامك ، أنت أهله وموليه ، فلك الحمد كما أنت أهله ، فانفعنا اللهم بفهمه ، وارزقنا العمل بما علمنا وجميع المسلمين . وما كان فيه من خطأ وزلل فمن نفسى وشيطانى ، فألممنى اللهم رشدى ، وأعدنى من شر نفسى ، وقبض له من يصلحه ويسد خلله ، وأعدنى أن أضل عن سواء صراطك المستقيم ، أو يضل بخطئى أحد من عبادك ، واغفر لى ولوالدى ولجميع المسلمين . سبحان ربك رب العزة عما يصفون ، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين . وصل اللهم على سيدنا ونبيينا محمد عبدك ورسولك سيد الأولين والآخرين ، وخاتم الأنبياء والمرسلين ، وقائد الفر المحجلين ، ورضى الله عن آله وأصحابه وأهل بيته أجمعين ، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين ، وعنا معهم بفضلته ورحمته ووالدنا وإخواننا وجميع المسلمين آمين .

وكان الفراغ من تسويده نهار الاثنين بعد صلاة العصر السادس عشر من جمادى الأولى ١٣٦٦ للهجرة المحمدية على صاحبها أفضل الصلاة وأتم التسليم .

فهرس الكتاب

الجزء الثاني من معارج (القبول)

صفحة	
٥	الإسلام والإيمان والإحسان .
٥	حديث جبيل في تعليمنا الدين : برواية عمر .
٨	الحديث به عن ابن عمر .
١٠	الحديث به عن أبي هريرة .
١١	الحديث به عنه وعن أبي ذر .
١٣	الحديث به عن ابن عباس .
١٣	الحديث به عن أبي عامر .
١٤	الإيمان قول وعمل .
١٨	مرتبة الإسلام .
٢٣	مرتبة الإيمان .
٢٩	مرتبة الإحسان .
٣٣	أركان الإسلام الخمسة : أولها الشهادتان .
٣٤	الثاني في إقامة الصلاة .
٣٨	الثالث الزكاة .
٤٣	الرابع الصيام .
٤٣	الخامس الحج .
٤٥	أمور تدخل في مسمى الإيمان والإسلام .
٤٨	حديث « الإسلام بضع وسبعون شعبة » .
٥١	شرح هذا الحديث .
٥١	الأركان الستة للإيمان : الأول الإيمان بالله .
٥٢	الثاني الإيمان بالملائكة .
٥٣	منهم الموكل بالوحي .

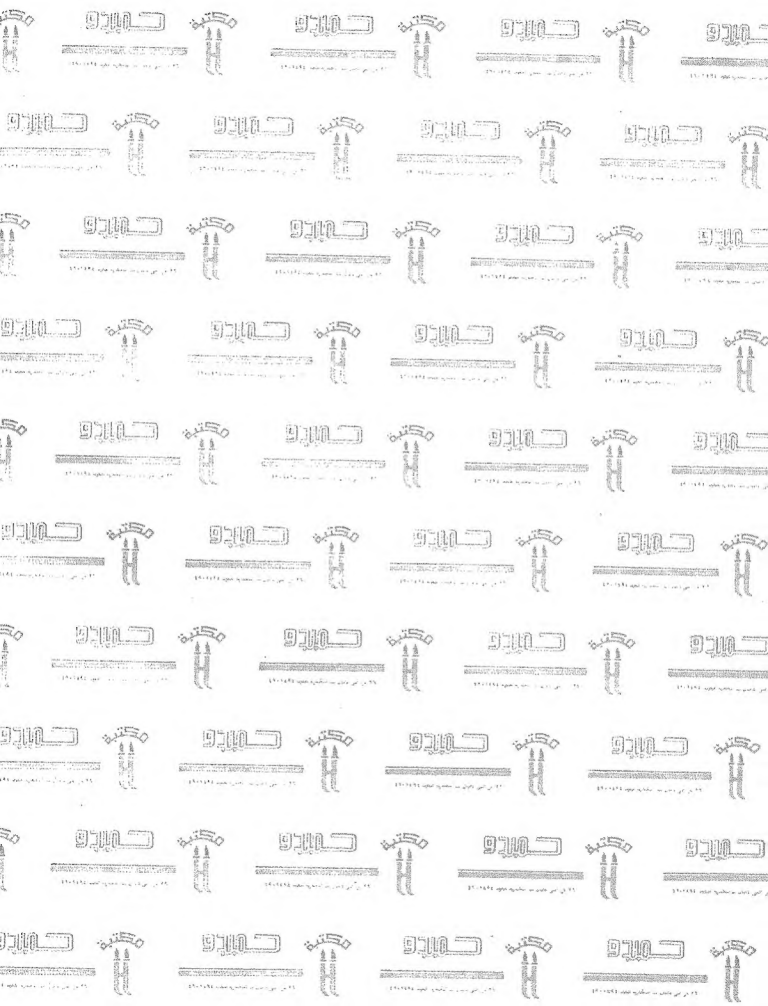
- ٥٣ ومنهم الموكل بالغيث وتصاريفه .
- ٥٤ ومنهم الموكل بالصور ، والموكل بقبض الأرواح .
- ٥٥ والموكل بحفظ العبد في كل حالاته .
- ٥٥ والموكل بحفظ الأعمال من خير وشر .
- ٥٧ والموكلون بفتنة القبر ، والمبشرون للمؤمنين ، وخزنة جهنم .
- ٥٨ والموكلون بالنطقة في الرحم .
- ٥٨ ومنهم حملة العرش والكروبيون .
- ٥٩ ومنهم ملائكة سياحون يتبعون مجالس الذكر .
- ٦٠ ومنهم الموكل بالجبال ، وزوار البيت المعمور ، وملائكة صفوف قيام وركع وسجد .
- ٦٢ الركن الثالث الإيمان بكتب الله المنزلة .
- ٦٢ الإيمان بكل ما فيها من الشرائع .
- ٦٤ الركن الرابع الإيمان برسول الله .
- ٦٦ وأول رسول الله نوح وخاتمهم محمد ﷺ .
- ٦٦ وخمسة منهم من أولى العزم .
- ٦٨ الركن الخامس الإيمان بالمعاد وقيام الساعة .
- ٧٢ الإيمان بأمارات الساعة .
- ٨١ ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمان بالموت .
- ٨٢ لكل مخلوق أجل محدود وأمد ينتهي إليه لا نعلمه .
- ٨٤ أن يكون الموت في بال كل امرئ فيعمل صالحاً .
- ٨٤ التأهب للمصير قبل نزوله .
- ٨٧ الإيمان بما بعد الموت ومنه سؤال القبر .
- ٨٩ الكلام على آية (لا يذوقون فيها الموت إلا الموقرة الأولى) وآية (قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) .
- ٩٤ نصوص السنة في إثبات عذاب القبر .
- ١١٢ نصوص الكتاب والسنة في لقاء الله .
- ١١٤ ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمان بالبعث والنشور .

- ١٢٣ رواية لقيط بن عامر عند وفوده على النبي ﷺ الحديث الطويل عن علم الغيب .
- ١٢٥ تعليق بن القيم على هذا الحديث .
- ١٢٥ تفسير بن القيم لغريب مفردات هذا الحديث .
- ١٢٩ فصل — منكرو البعث أربعة أصناف : الطبائعية ، والدنوية ، ومتركبو العرب ، وملاحدة الجهمية . وشرح آيات عنهم في نونية ابن القيم .
- ١٤٦ ومن الإيمان باليوم الآخر الإيمان بالنفخ في الصور .
- ١٤٦ حديث الصور يرويه إسماعيل بن رافع قاضي المدينة بسنده عن أنى هريرة .
- ١٥٢ تعليق بن كثير على حديث إسماعيل بن رافع .
- ١٥٦ الأجتاع ليوم الفصل ، وهو يوم التغابن .
- ١٦١ حشر الخلائق للعرض ، ومعنى العرض .
- ١٦٦ براءة الناس يومئذ بعضهم من بعض .
- ١٧١ صحائف الأعمال تؤخذ باليمين وبالشمال .
- ١٧٣ فصل — فيما جاء في الميزان .
- ١٧٧ فصل — فيما جاء في الصراط .
- ١٨١ فصل — فيما ورد في الجنة والنار وأنها حق .
- ١٨٣ اعتقاد وجودهما الآن .
- ١٨٤ دوامهما وبقاؤهما بإبقاء الله لهما .
- ١٨٦ حديث يؤتى بالموت يوم القيامة كهية كبش أملح فيذبح .
- ١٨٧ إخراج عصاة الموحدين من النار بعد أن تمسهم بقدر ذنوبهم .
- ١٨٧ ما قالته اليهود في النار .
- ١٨٨ آيات من نونية بن القيم عن عقيلة جهنم في النار .
- ١٨٩ فصل — فيما جاء في الحوض والكوثر .
- ١٩٧ فصل — في الأحاديث عن لواء الحمد .
- ١٩٨ فصل — في آيات الشفاعة وأحاديثها والمقام المحمود .
- ٢٠٣ فصل — في اختصاصه ﷺ باستفتاح باب الجنة .
- ٢١١ باب الإيمان بالقضاء والقدر ، وهو الركن السادس .
- ٢١٢ الإيمان بالقدر على أربع مراتب : الأولى علم الله بكل شيء .

- ٢١٦ المرتبة الثانية أن كتاب الله لم يفرط فيه من شيء .
- ٢١٨ الإيمان بكتابة المقادير تدخل فيه خمسة تقادير : الأولى التقدير الأزل .
- ٢٢٠ الثانى كتابة الميثاق يوم (ألتست بربكم) .
- ٢٢٢ الثالث التقدير العمرى عند تخليق النطفة فى الرحم .
- ٢٢٤ الرابع التقدير الحولى فى ليلة القدر .
- ٢٢٤ الخامس التقدير اليومى وهو سوق المقادير إلى المواقيت .
- ٢٢٥ المرتبة الثالثة الإيمان بمشيئة الله النافذة وقدرته الشاملة .
- ٢٢٦ المرتبة الرابعة الإيمان بأن الله خالق كل شيء .
- ٢٢٦ للعباد قدرة على أعمالهم ، ولهم مشيئة ، والله خالقهم وخالق قدرتهم ومشيئتهم وأعمالهم .
- ٢٢٨ مذهب الجهمية والمعتزلة فى إنكار القدر .
- ٢٣١ مذهب الجبهة فى إضافة الفعل والانفعال إلى الله وقبائح أقوالهم فى ذلك .
- ٢٣٣ القضاء والقدر أربع مراتب .
- ٢٣٤ الإيمان بالقدر مرتبط بامتثال الشرع ، وامتثال الشرع مرتبط بالإيمان بالقدر .
- ٢٣٦ القدر السابق لا يمنع العمل ، ولا يوجب الاتكال .
- ٢٣٦ ما جاء من الأحاديث فى ذم منكبرى القدر .
- ٢٣٩ أقوال الصحابة فى هذا الباب .
- ٢٤٣ أقوال التابعين .
- ٢٤٩ الكلام على النوء .
- ٢٥١ ما ورد فى العدوى .
- ٢٥١ الجمع بين نفى العدوى وبين النهى عن إيراد المرض على المصح .
- ٢٥٥ الكلام على الطيرة والتطير والغول والحامة والصفر .
- ٢٥٩ مرتبة الإحسان (وهى الثالثة من مراتب الدين فى حديث جبيل) .
- ٢٦٠ هى على مقامين : أولهما أن تعبد الله كأنك تراه .
- ٢٦٠ المقام الثانى مقام الإخلاص ، وإطلاع الله عليه .
- ٢٦١ حديث « أنا عند حسن ظن عبدي فى ، وأنا معه إذا ذكرنى » .

- ٢٦٣ / أسست مسائل تتعلق بمباحث الدين :
- ٢٦٣ / ١ — الإيمان يزيد وينقص .
- ٢٦٥ / ٢ — تفاضل أهل الإيمان .
- ٢٧١ / ٣ — فاسق أهل القبلة مؤمن ناقص الإيمان .
- ٢٧٣ / ٤ — العاصي لا يخلد في النار وأمره إلى الله .
- ٢٨٤ / ٥ — لا يكفر المؤمن بالمعاصي إلا إذا استحلتها .
- ٢٨٥ / ٦ — التوبة إذا استكملت شروطها مقبولة من كل ذنب .
- ٢٨٩ / فصل — في معرفة نبينا ﷺ وتبليغه الرسالة : نسبه ﷺ مولده .
- ٢٩١ / بدء الوحي إليه .
- ٢٩٣ / دعوته إلى سبيل ربه .
- ٢٩٤ / حديث الإسراء والمعراج .
- ٣٠٢ / هل رأى النبي ﷺ ربه ليلة المعراج ؟ .
- ٣٠٥ / حديث الهجرة .
- ٣١٢ / الإذن بالقتال .
- ٣١٥ / وفاته صلوات الله وسلامه عليه .
- ٣١٨ / تبليغه صلوات الله عليه رسالة الله .
- ٣٢٢ / اختصاصه بعموم الرسالة إلى الثقلين وتأنيده بالمعجزات الباهرة .
- ٣٢٦ / ما على الرسول إلا البلاغ وطاعتنا له طاعة لله عز وجل .
- ٣٢٧ / بلغ ﷺ جميع ما أرسل به ولم يكتم منه حرفاً .
- ٣٢٩ / الذى بلغه عن ربه هو جميع دين الإسلام كاملاً محكماً .
- ٣٣٢ / الدين الذى بلغه الرسول للناس لا يقبل زيادة عليه ولا نقصاً ولا تبديلاً .
- ٣٣٢ / محمد ﷺ خاتم الأنبياء والرسول فلا نبي بعده .
- ٣٣٦ / أعظم معجزاته ﷺ هذا القرآن .
- ٣٣٧ / ظهور فضيلته ليلة الإسراء والمعراج بتقدمه على الأنبياء وإماماً لهم ، وعلوه فوق الجميع .

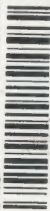
- ٣٣٨ حديث « ما ينبغي لعبد أن يقول أُنّي خير من يونس بن متى » .
- ٣٣٩ فصل فيمن هو أفضل الأمة بعد رسول الله وذكر الصحابة بحسانهم .
- ٣٤١ الكلام على خلافة الصديق رضوان الله وسلامه عليه .
- ٣٤٢ ما منحه الله من المواقف العظيمة مع النبي ﷺ من حين بعثته إلى أن توفاه الله .
- ٣٥٣ ما أشارت إليه الآية (تمسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) .
- ٣٥٤ الكلام على خلافة الفاروق عمر بن الخطاب رضى الله عنه .
- ٣٦٠ الكلام على خلافة ذى النورين عثمان بن عفان رضى الله عنه .
- ٣٦٧ الكلام على خلافة أبى السبطين على بن أبى طالب رضى الله عنه .
- ٣٧٩ مناقب الستة بقية العشرة المبشرين بالجنة رضوان الله عليهم .
- ٣٨٢ الكلام على أمهات المؤمنين وسائر أهل البيت رضى الله عنهم .
- ٣٨٥ الكلام على التابعين رضى الله عنهم .
- ٣٨٨ إجماع أهل السنة على وجوب السكوت عما كان بين الصحابة رضى الله عنهم .
- ٣٩٠ (خاتمة) فى التمسك بالكتاب والسنة ، والرجوع إليهما عند الاختلاف .
- ٣٩٠ فصل فى وجوب طاعة الله ورسوله .
- ٣٩٤ تحريم القول على الله بلا علم .
- ٣٩٦ عظم إثم من أحدث فى الدين ما ليس منه .
- ٣٩٨ كل ما خالف الوحيين مردود .
- ٣٩٩ لبدع كلها مردودة ، وهى بدع مكفرة ، وبدع ملبس على أهلها .
- ٤٠١ والبدع : بدعة فى العبادات ، وبدعة فى المعاملات .
- ٤٠٢ أكل ما وقع فيه الخلاف يحتكم فيه إلى الكتاب والسنة .
- ٤٠٨ نهاية الخاتمة لمن (سلم الوصول) وشرحه (معارج القبول) .
- ٤١١ فهرس الجزء الثانى من هذا الكتاب .







Bibliotheca Alexandrina



0588843

كتاب جديد